

ISSN 2222-2731 (印刷版)

ISSN 2222-4580 (網路版)

旋和

天人文化

* 新興宗教研究中心國際年會成果報告

* 韓、越新興宗教簡介：以大巡真理會、圓佛教、高臺教為例

天人炁功

* 從「靈體醫學」觀點建構「整體醫學」療癒模式

79

季刊

2016年7月

民國86年1月1日創刊

天人實學 / 理性・探究・認知

天帝教天人研究總院



編輯手記

本期規劃天人文化、天人炁功專欄，計有專文三篇。天人文化類佔兩篇，皆屬七月上旬赴韓國學術交流之心得，首篇匯總本教代表的報告內容，以投影片的形式介紹給讀者，包括緒潔的〈天體演化模型的前瞻面：《老子》與天帝教經典為例〉、普珍的〈中華民國紅心字會的原型：陝西省紅心字會史料概覽，1935-1951〉及緒氣的〈老子與涵靜老人的自然與無為觀〉。次篇為編輯部彙整網路資料，對韓、越南興宗教大巡真理會、圓佛教與高臺教進行簡介，有限地關注彼等之緣起、沿革、發展、教義、組織、事業、儀式等層面，以概觀其時代共通性。天人炁功專欄獨載緒潔從「靈體醫學」觀點對「整體醫學」療癒模式建構之探索。作者於結論處憂心地指出，隨著未來高科技、高文明的發展，人類內在之身心靈衝突將相對提高，可能導致許多不明的文明病、心因性疾病、精神性疾病、免疫系統疾病等疾患叢生，屆時人間現有醫學恐將窮於應付，值得有識者警惕、深思再三。

出版／發行 天帝教天人研究總院
發行人 童明勝
總顧問 李子弋
顧問 何英俊、李顯光、邱文燦、陸朝武
蕭玫玲、蘇俊丞（依姓氏筆劃）
編審委員 王貴芳、李豐楙、呂宗麟、呂光證
江晃榮、江達智、林穎裕、洪英輝
高騏、陳伯中、陳玉芳、梁淑芳
張燕梅、黃皇男、黃崇修、楊秋忠
楊憲東、蔡輝彥、趙玲玲、劉見成
劉通敏、劉煥玲、劉劍輝、賴文志
謝長倭（依姓氏筆劃）
總編輯 劉文星
副總編輯 王貴芳
編輯 邱月桃、周貞余、柳澄昌、胡其楨
梁靜煥、黃秋俐（依姓氏筆劃）
特約撰稿 李翠珍、林小萍、林天源、林哲宇
桑美玲、施美枝、張煒玲、黃牧紅
黃靖雅（依姓氏筆劃）
封面設計 卓淑敏、蔡欣達
版面處理 錦達傳播文化事業有限公司
台北市大安區10658信義路三段200號9樓
TEL：(02)27043808
編輯部地址 南投縣魚池鄉555中明村文正巷41號
TEL：(049)2898446；2898447
（轉天人研究總院秘書室）
FAX：(049)2898448
天帝教網址 <http://tienti.info>
編輯部E-mail tienti-tianren@hotmail.com
網路版下載連結 http://academy.tienti.org/?page_id=8
歡迎贊助 劃撥帳號：22194754
戶名：財團法人天帝教
ISSN 2222-2731（印刷版）
ISSN 2222-4580（網路版）



2016 年 7 月
旋和季刊（原天人研究學會會訊）第 79 期

天人文化

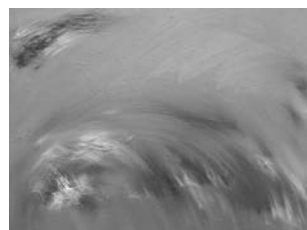
- 3 新興宗教研究中心國際年會成果報告 編輯部
57 韓、越新興宗教簡介：以大巡真理會、圓佛教、高臺教為例 編輯部
-

天人炁功

- 82 從「靈體醫學」觀點建構「整體醫學」療癒模式 劉緒潔
-

附 錄

- 112 總院記事



旋和季刊 第 79 期封面

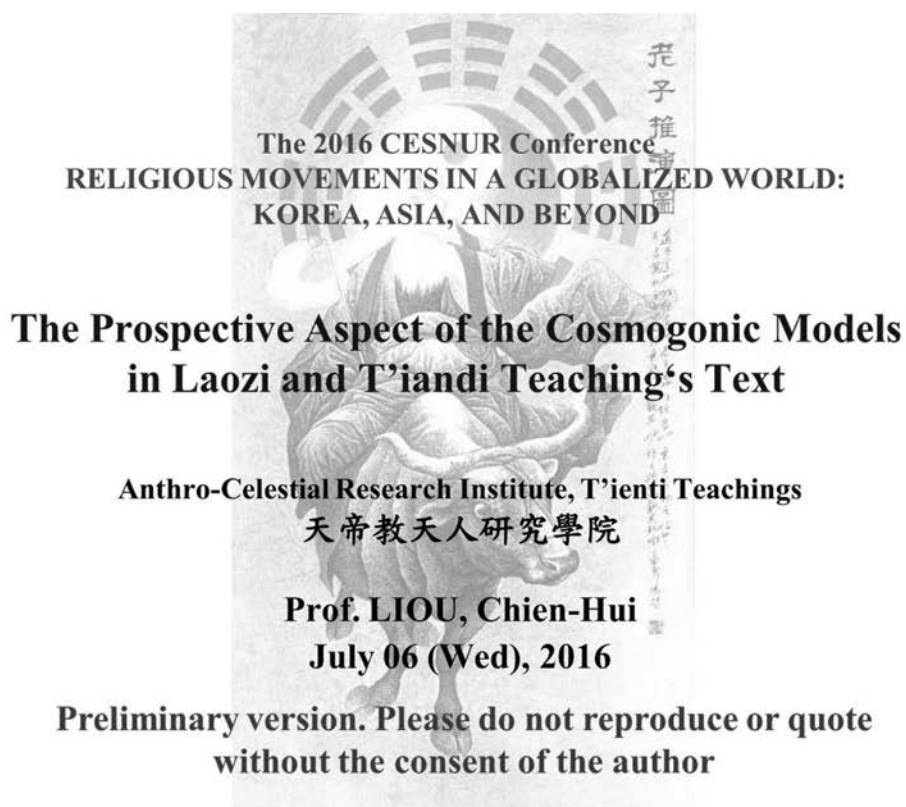
新興宗教研究中心國際年會成果報告

編輯部

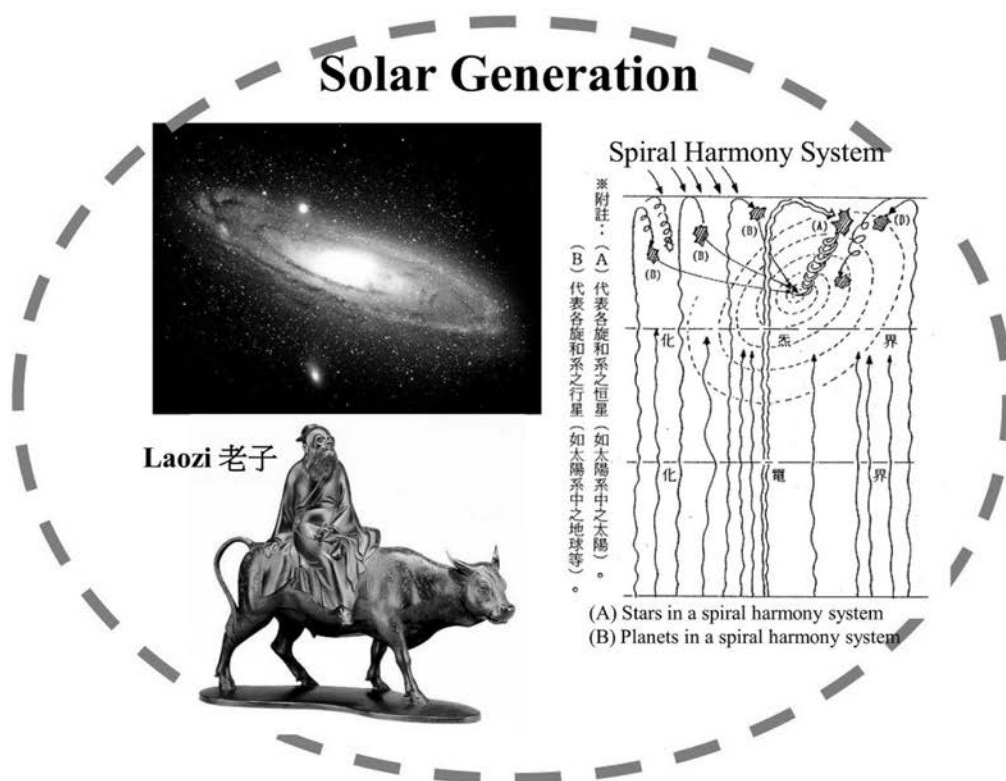
*編按：2016年7月5日到10日，新興宗教研究中心國際年會假韓國大真大學舉辦，本教由郝光聖樞機使者率領劉劍輝（緒潔）、劉文星（普珍）和沈明昌（緒氣）三位同奮組團參加，籌辦單位於7月6日16:20至18:00，在大真教育大樓208教室，安排天帝教代表進行專門報告，會議由政治大學宗教研究所蔡源林所長主持。編輯部取得三位同奮的授權，在本期登載當日的投影片內容，他們報告的主題分別是劉劍輝的 *The Prospective Aspect of the Cosmogonic Models in Laozi and T'iandi Teaching's Text*（天體演化模型的前瞻面：《老子》與天帝教經典為例），劉文星的 *The Prototype of R.O.C Red Heart Association: Overview for the Literature of Shanxi Province Red Heart Association, 1935-1951*（中華民國紅心字會的原型：陝西省紅心字會史料概覽，1935-1951），和沈明昌的 *Ziran and Wuwei between Mr. Lee Er and Mr. Lee Yü-Chieh*（老子與涵靜老人的自然與無為觀）。研討會議程在7月8日下午結束後，籌辦單位特別安排統一教、大巡真理會及圓佛教的參訪行程，一行收穫頗豐，稱得上是本教難得的國際學術交流活動。有關此次學術會議的精彩專題與內容，請讀者自行到新興宗教研究中心官網 <http://www.cesnur.org/2016/daejin-cyberpro.htm> 瀏覽。

壹 天體演化模型的前瞻面：《老子》與天帝教經典為例

天人親和院 劉緒潔



Where Is Life's Safe Dwelling Place?



Outline

1. Preface: Heaven-Human Union and Cosmogogenesis
2. Theories of Fixed Star Formation
3. Lee Yuchieh's Theory of Star Formation
4. Laozi's Theory of Star Formation Compared to Others'
5. Conclusion: Two-Lis Model of Pneumo-genic Formation Model

1. Preface: Heaven-Human Union and Cosmogenesis (1/3)

- China's sages stressed Heaven-Human Union
 - Valued harmonious relations with nature, stressing experiential understanding.
 - In wisdom texts of our forebears, are there records related to astrophysics and cosmogenesis?

1. Preface: Heaven-Human Union and Cosmogenesis (2/3)

- Understanding of star formation by present astrophysicists:
 - Nebular hypothesis (18th century)
 - Solar nebular disc model
 - Arrived at through observation of solar systems and other stellar systems by induction

1. Preface: Heaven-Human Union and Cosmogenesis (3/3)

- Our model of star system formation is not yet fully developed.
 - Astrophysicists continue to observe celestial phenomena; they continue to develop models of “star system formation” and work to establish a complete model of the cosmos.

2.Theories of Star Formation

(1)Nebular hypothesis

(2)Solar Nebular Disk Model (SNDM) or Solar Nebular Model

(3)Other theories related to planet formation

(1) Nebular hypothesis (1/4)

- Nebular hypotheses is basis of present solar system formation theory
- Posited by Swedenborg, Kant, and Laplace in the 18th century.
- 1734: Swedenborg posits that the solar system is formed by a nebular gaseous, cloudlike body.

(1) Nebular hypothesis (2/4)

- 1755: From observation of nebular objects, Kant posits *Natural History and Theory of Celestial Bodies* :
 - Proto-matter in the cosmos was evenly distributed throughout space in speck like, elemental form.
 - Due to gravity the specks began to coalesce and move in a swirl.
 - Under further effect of gravity, it contracted and gradually flattened, until it finally formed a stable system including a star with planets.

(1) Nebular hypothesis (3/4)

- 1796: Laplace posited the first explanation of solar system formation based on physics (doctrine of cosmic systems)
 - It begins from a huge, super-hot, gaseous nebular body, which gradually contracts as it cools.
 - Owing to the conservation of angular momentum, it contracts and spinning quickly, and takes on flat disc shape due to gravitation and centrifugal forces.
 - In contraction, each portion of material that reaches equilibrium of gravitational and centrifugal forces may be left to form a ring spinning around the center.
 - Several rings form one by one.
 - By this process the nebular center coalesces as a star, and the ring-like bodies around it coalesce into separate planets.

(1) Nebular hypothesis (4/4)

- This nebular hypothesis of Kant and Laplace is normally called the Kant-Laplace Hypothesis :
 - At the beginning, this hypothesis suffered many criticism, mainly because it seemed to call for higher angular momentum of the sun than has been observed.
 - Earlier 1980s: New planets confirmed to be surrounded by ring disk of relatively low temperature gas and dust.
 - The nebular hypothesis was again considered to be important.

(2) Solar Nebular Disk Model(SNDM)

(1/5)

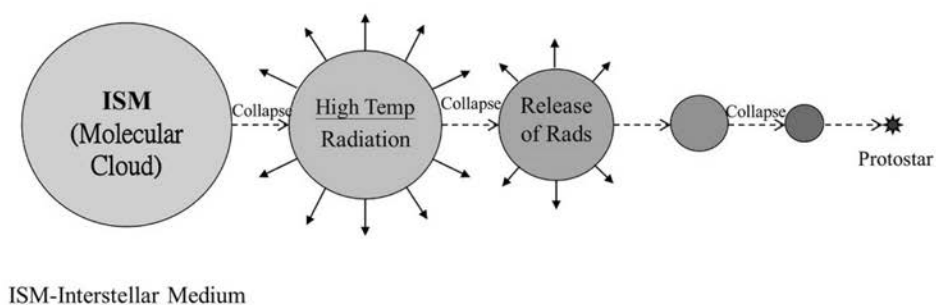
- SNDM developed from the above-mention Nebular Hypothesis.
- The sun formed from giant, molecular clouds of relatively dense matter described as a Interstellar Medium- ISM.
- Formation of planets is a complex process :

(2) Solar Nebular Disk Model(SNDM)

(2/5)

- Due to gravitational instability, ISM coalesces into fine clumps.
- Gravitation causes clumps increase in mass and density until they collapse.
- Energy of collapse transforms to internal energy in the nebula, producing outward radiation pressure.
- Radiation pressure and gravity reach equilibrium, forming a sufficiently dense sphere—a protostar (in which hydrogen fusion has not yet begun).
- A proto-planetary disk usually forms in the vicinity of the protostar, and under certain conditions it gives birth to planets.
- Formation of a Sun-like star usually takes around 100 million years.

ISM Contracts and Radiates While Forming Protostar



李宗偉、蕭興華 編著，《普通天體物理學》，新竹：凡異出版社，1996年8月初版，p.257-258。

(2) Solar Nebular Disk Model(SNDM) (3/5)

- A nebula (often called interstellar medium--ISM) is a non-stellar body containing rarefied plasma, gas and dust, occupying interstellar space.
- Which is an amalgam of atoms, molecules, ions, magnetic fields, electromagnetic waves and cosmic radiation, ranges in density from hundreds to hundreds of millions of mass particles per cubic meter.

(2) Solar Nebular Disk Model(SNDM)

(4/5)

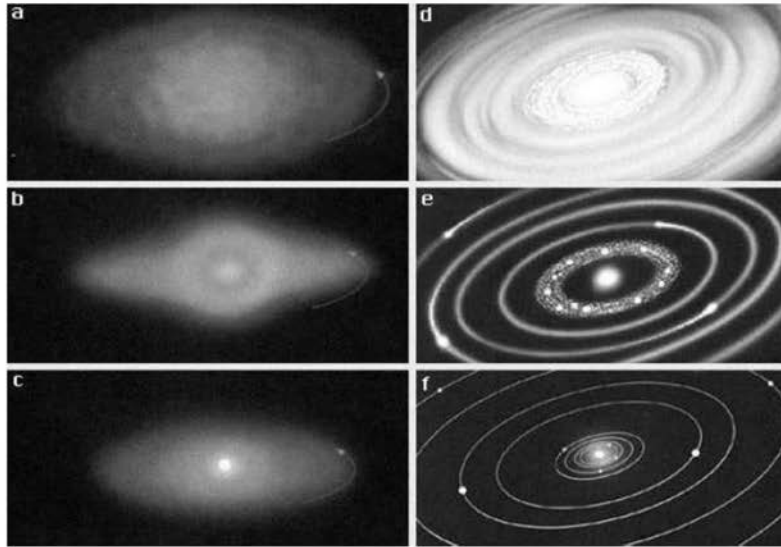
- Chief chemical elements of ISM are hydrogen, helium with some metal and non-metal elements. Studies have found organic radicals such as OH, CO and CH₄, and even molecules of up to 8-9 atoms.
- Interstellar matter is of two kinds:
 - Interstellar gas includes gaseous atoms, molecules, electrons and ions. Elements present are largely consistent with those within stars.
 - Interstellar dust consists of granular particles app. 10-5 cm.—including ice, graphite and silicates—interspersed among interstellar gases and having around 10% of their mass.

(2) Solar Nebular Disk Model(SNDM)

(5/5)

- The currently accepted hypothesis of planet formation is called accretion :
 - Each planet forms within the “solar nebula,” from a disc-like cloud of gas and dust left over from the sun’s formation.
 - Planets begin forming from dust particles that are in nebular orbit around the star.

Solar Nebular Theory



(a-c) contraction and collapse ; (d-f) accretion

(3) Other Theories Related to Planet Formation

(1/3)

1. Envelope hypothesis: Posited in 1944 by Soviet scientist Otto Schmidt, it held that while the sun was passing across some coalescence of interstellar gas, it might draw in dust and clouds to become a new envelope layer, which eventually formed planets around the sun.
 - This argument solved the problems of the sun's angular momentum being less than of its surrounding planets and of the sun originating before the planets.
 - It was harshly attacked by Safronov, who felt that time needed for a thin cloud envelope to develop into planets would exceed the age of the solar system.

(3) Other Theories Related to Planet Formation

(2/3)

2. Protoplanet theory: Posited in 1960 by W. H. McCrea, saying that the sun and planets formed separately from similar nebular. The smaller planets were then captured by the sun's gravitational field.
 - This position is controversial: if each planet were captured singly, it would be hard to explain the facts that all the planets orbit around the sun in the same direction.

(3) Other Theories Related to Planet Formation

(3/3)

3. Capture theory: Was posited in 1964 by Woolfson, inferring that the solar system is formed from tidal interactions between a star and a separate protostar of lower density. Due to gravitation from the sun, some scattered matter from the protostar's atmosphere was drawn in, whereupon they collapsed by their own gravity, thus forming planets.
 - The capture theory predicts that the sun and its planets will have different ages, but ages of planets and the sun actually have been shown to be from around the same time.

But.....

- How (by what form...) did the nebula gain angular momentum and begin to spin?

3. Lee Yuchieh's Theory of Star Formation (1/2)

- In 1937-45 during the Anti-Japanese War, Lee Yuchieh lived in seclusion on Mt. Hua.—reading, nourishing *Qi*, meditating, and praying. He delved into “heaven-human studies” and immersed himself in the cosmic realm.
- In 1944 he brought forth his *New System of Religious Philosophy* (in 1961 retitled *A New Realm*).

3. Lee Yuchieh's Theory of Star Formation

(2/2)

- The book posits ideas related to star formation, and he used the term “spiral harmony system” to describe star systems.
- He posited a three-stage genesis of spiral-harmony systems:
 - (1) Origin state
 - (2) spiral harmony regime in operation
 - (3) Formation of spiral harmony system (star system).

(1) Origin State (1/2)

- **Original Chaos-Form** : A chaos state happens when spiral harmonizing force has disappeared from an earlier system, so that the space in its vicinity becomes a vast fluid-filled site.
 - The space of the original system is pervaded with a vast fluid, roiled by self-generated turbulence, which is called chaos.

(1) Origin State (2/2)

- **Interplay of Etropicity and *Ch'i*:** In the vast chaotic expanse, due to the fluid's internal turbulence, heat generates friction and this produces a thick and agitated vapor.
 - This vapor separates from the fluid and ascends. When it reaches the space it is suited to, it produces great quantities of etropic stuff (emitting light simultaneously). This etropic stuff is more buoyant than the vapor, and thus it continues ascending.
 - Eventually it transforms into a body of *Ch'i* (an etropic *Qi* body), which is called innate [pre-Heaven] *Ch'i*.

(2) Spiral harmony regime in Operation (1/3)

- **Coalescence of polyhedral Bodies :** Once a *Ch'i* body has ascended to extreme height, it may come in contact with the boundary of another spiral harmony system.
 - Due to influence of vortical force from that system at the boundary, it gradually transforms into a coalesced polyhedral body (it is also an etropic *Ch'i* body); then it descends in a spiral.
 - At the same time it emits large quantities of light and heat, like the meteors people see in the human world.

(2) Spiral harmony regime in Operation (2/3)

- **Arising of spiral harmonizing force** : This polyhedral coalesced body, hot and radiant, descends to the above mentioned level where etropicity transforms to *Ch'i*.
 - When that happens, it meets with etropic material that continues to ascend.
 - The torsion of moving against each other causes a ceaseless spinning movement. At this point the spiral harmonizing force is underway.

(2) Spiral harmony regime in Operation (3/3)

- **Operation of spiral harmonizing force** : After spiral harmonizing force gets underway, it is ceaselessly driven by the *Ch'i* substance that continues to ascend, thus giving rise to a rapidly swirling, light-and-heat-emitting *Ch'i* body.
 - Also, due to influence of the *Ch'i* body's containment and interfusion, it goes from large to small, from revolving irregularly to revolving regularly.
 - Finally it becomes an elliptic circular shape which proceeds in its revolutions unceasingly. At this point the spiral harmony regime is in operation.

(3) Formation of spiral harmony system (Star System) (1/2)

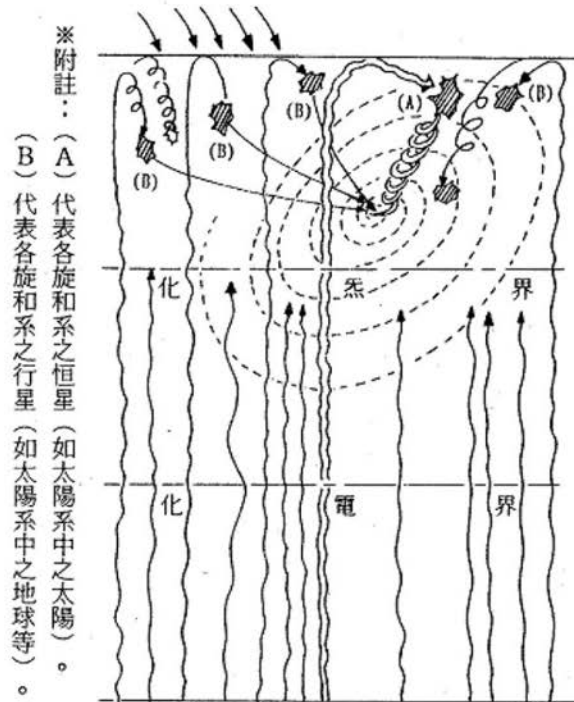
- **Dynamics of the Primitive Nebula** : The spiral harmonizing force which initially arises in each spiral harmony system is the gravity center of each emergent system, and it is the sun in a solar system. At this point in the solar system's center and at its periphery there is a vast aggregation of high-velocity spiral etropic *Ch'i*, resembling a whirlpool in water.
 - All relatively small objects near in its vicinity are drawn in; once drawn in they become part of the high-velocity swirling.
 - Thus those relatively small polyhedral *Ch'i* bodies that “rose through space from below, then proceeded to descend once more,” once they approach the vicinity of the spiral harmonizing force, are drawn in by that force, and they follow its endless swirling. These will become the planets and satellites that form after the sun forms.
 - When these planets are drawn in by the spiral force can no longer escape. Instead they go on moving cyclically on the paths of *Ch'i* substance.

(3) Formation of spiral harmony system (Star System) (2/2)

- **Formation of a new star system**: Thereupon the celestial bodies in this sector develop from chaos to become a new spiral harmony system.
 - After the new system is formed, it continues to rely for sustenance provided by the hydro-etropic, dynamic energy which acts in all orientations--upward and downward, forward and backwards, rightward and leftward.
 - Only in this way can it the workings of the spiral harmony system be maintained, with what is provided in the up-down orientation giving it fixity and what is provided in left-right and front-rear orientations letting its workings proceed.
 - If the aqueous resource is ever depleted from the spiral harmony system, then the celestial bodies in this region will be reduced again to chaos. All the mountains, rivers and landforms will be destroyed and dissipated as etropic *Qi* substance pervading the expanse of space.

Spiral Harmony System

(A) Stars in a spiral harmony system
(B) Planets in a spiral harmony system



How ‘Spiral Harmony System Theory’ Differs from Astronomical Theory (1/3)

Key points of “spiral harmony theory” and how they fit together :

1. In a state of chaos, due to an energy gain, the interstellar cloud which exists mainly in a fluid phase at first gives rise to a phenomenon of *Qi*-driven separation [or fractioning].
 - “*Qi*-driven” means “pneumo-genic,” referring to a process that happens through *Qi* transformation.
2. Interstellar nebular *Qi* which is subject to separation gradually goes upward and to a far point. It undergoes qualitative and quantitative change, as well as aggregation.

How ‘Spiral Harmony System Theory’ Differs from Astronomical Theory (2/3)

3. In the course of this interstellar cloud’s workings, it may touch the nebular boundary of a neighboring star system, with interactive effects that produce a revolving pattern.
 - Each clump of interstellar cloud may gain initial angular momentum and projecting velocity,
 - and as each clump interacts different position, then while coming back they may have different projecting angles.
 - That being so, according to degree of centripetal aggregation during their downward rotation, their pressure or radiant energy will find release and be emitted as light and heat.

How ‘Spiral Harmony System Theory’ Differs from Astronomical Theory (3/3)

4. As mentioned above, because of the gain of angular momentum, the nebular cloud rises to a spinning state (spiral harmonizing force).
 - Through a stepwise process of contraction and even collapse, it forms the core structure of a star or planet.
 - What is more, it may form one of several initial disks and spin about ceaselessly.
 - Ultimately the spinning formation which incorporates the most nebular material becomes the sun of that solar system. (In formal terms it has the highest angular momentum.)
5. Disks with relatively lower angular momentum will be drawn in to form planets and satellites. Once the star, planets and satellites are positioned, the star system gradually stabilizes.

4. Laozi's Theory of Star Formation Compared to Other Theories



Daodejing, Verse 25

- There was something featureless yet complete, born before heaven and earth.
- Silent—amorphous—it stood alone and unchanging.
- Round and tireless in its workings; we may call it Mother of heaven and earth.
- Not knowing its name, I style it the “Way (Dao)”; if forced to name it, I would call it “great.”
- “Great” comes from “disengaging”, “disengaging” is followed by “going far away”, “going far away” is followed by “reversal (return)”.
- The Way is great; Heaven is great, earth is great; mankind is great.
- Within the realm there are four greats, and humans are one of them!
- Man patterns himself on earth; earth patterns itself on Heaven; Heaven patterns itself on the Way; the Way patterns itself on nature.



Paraphrases of *Daodejing*, Verse 25

Scripture text	Meaning
There was something featureless yet complete, born before heaven and earth.	>>There was a protean entity complete in itself; it already existed before genesis of Heaven and earth.
有物混成，先天地生。	有一樣東西混然自成，在天與地生成之前即已存在。
Silent—amorphous—it stood alone and unchanging. Round and tireless in its workings; we may call it Mother of heaven and earth.	>> It subsisted in silence, not changing its formless state. (As relatively high-energy nebular <i>Qi</i>) it first separated from the chaos and proceeded in unchanging upward course; then it formed a circular shape and went about its workings ceaselessly; finally it formed a matrix-like body to bear all living things.
寂兮寥兮，獨立而不改，周行而不殆，可以為天下母。	它在寂然無聲、寥兮無形的狀態下變化，(較高能量的雲氣)首先特出地脫離了混沌的狀態，方向不變地往上運行隨後形成圓周狀態運行不已，最後形成可以作為承載萬生萬物的母體。

Paraphrases of *Daodejing*, Verse 25

Scripture text	Meaning
Not knowing its name, I style it the “Way (Dao)”; if forced to name it, I would call it “great.”	>>Not knowing a term, I call it the “Way (Dao)” (profound laws of change, realized in an entity); if I have to describe its qualities, I would call it “great” (vastly complex and encompassing).
吾不知其名，字之曰道，強為之名曰大。	我不知道如何稱呼它，姑且叫它作「道」(奧妙之變化法則與實體)，勉強形容它的性狀而稱之為「大」(結構複雜龐大且無所不包涵)。
“Great” comes from “disengaging(or separation)”, “disengaging” is followed by “going far away”, “going far away” is followed by “reversal (return)”.	>>The generative procedure of this “Great Dao (an encompassing entity of profound transformations—namely a stellar disk) first entails the separation of nebular <i>Qi</i> ; it is swept far away and then it comes back around.
大曰逝，逝曰遠，遠曰反。	這個「大道」(無所不包涵之奧妙變化實體—恆星盤)生成的規則程序首先是雲氣脫離，然後遠去，之後又回返。

Paraphrases of *Daodejing*, Verse 25

Scripture text	Meaning
<u>The Way (Dao) is great;</u> <u>Heaven is great, earth is</u> <u>great; mankind is great.</u> <u>Within the realm there are</u> <u>four greats, and humans are</u> <u>one of them!</u>	>>One sees that such an entity of profound transformation is inclusive, all-encompassing, and hard to expound upon, which is also true of Heaven, earth and human beings. In this entire space-time domain four things can be called “great” (encompassing and hard to expound) and one is mankind.
故道大，天大，地大，人亦大。域中有四大，而人居其一焉。	可以看到：這個奧妙變化的實體是無所不包涵、無所不包容、難以言詮的，而天也是、地也是、人也是。在這個時空之中有四樣東西可稱為大(無所不包涵、難以言詮)，而人居於其中之一項。
<u>Generative laws of man come from</u> <u>earth; earth's laws come from</u> <u>heaven; heaven's laws come from</u> <u>Dao; the Dao's are naturally.</u>	>> That being so, generative laws of man come from earth; generative laws of earth come from the heavens; generative laws of the heavens come from the Way (Dao); the Way's (Dao's) generative laws are spontaneous, inherent processes.
人法地，地法天，天法道， 道法自然。	(由前述之程序及內容可以理解)人生成的法則來自於地，地生成的法則來自於天，天生成的法則來自於道，而道的法則則是自自然然，混然自成，不假造作。

Comparing Three Star Formation Theories

Stage 程序	Astronomy 天文物理星雲理論	Lee Yuchieh 李玉階先生旋和論	Laozi 老子二十五章
0	Astronomy: Chaos, solar proto-nebula 混沌，前太陽星雲	Chaos 混沌	There was something featureless but complete. 有物混成
1	-----	Due to an energy gain, the interstellar nebular <i>ch'i</i> which initially exists in a fluid phase separates from the chaotic state. 最初以流體型態存在之星際雲氣獲得 能量，脫離混沌狀態	Disengaging: separation (“Great” comes from “disengaging”) 逝：脫離（大曰逝）
2	-----	Interstellar nebular <i>ch'i</i> goes upward to a far point. It undergoes qualitative and quantitative change, as well as aggregation. 星際雲氣向上遠去、逐步產生質與 能的變化並相互聚集	Far-away (going to a far point) (“disengaging” is followed by “going far away”) 遠：遠去（逝曰遠）

Comparing Three Star Formation Theories

Stage 程序	Astronomy 天文物理星雲理論	Lee Yuchieh 李玉階先生旋和論	Laozi 老子二十五章
3	-----	This interstellar cloud may touch the nebular boundary of an external star system, with interactive effects that produce a revolving pattern. This causes each clump of interstellar cloud to gain initial angular momentum, projecting velocity and projecting angle. Moreover, they will come around to their original interstellar space, at which time they will emit light and heat. 該等星際雲氣可能與系外恆星之星雲邊界產生迴旋形式的交互作用，使各股星際雲氣獲得初始角動量、投射初速及投射角度，並回返原星際空間，同時發出光與熱	Reversal (“going far away” is followed by “reversal (return)”.) 返：回返（遠曰反）

Comparing Three Star Formation Theories

Stage 程序	Astronomy 天文物理星雲理論	Lee Yuchieh 李玉階先生旋和論	Laozi 老子二十五章
4	Due to kinetic [gravitational] effects the nebula collapses. Due to certain causes it gains [sufficient] angular momentum and begins to spin constantly.	Due to spiral harmonizing force, the nebular chi gradually contracts into a star center or a planetary center and rotates unceasingly. According to its spiral harmony status, it incorporates the greatest possible [surrounding material] (from the center which in formal terms has the highest angular velocity), to become the eventual center of that star system.	“Round and tireless in its workings”
	星雲因重力作用而收縮，某種原因獲得角動量而旋轉	雲氣因旋和力逐步收縮形成恆星或行星中心而旋轉不已，並依旋和形態容納最大者(形式上以擁有最大角動量者)成為最後之恆星中心	周行而不殆

Comparing Three Star Formation Theories

Stage 程序	Astronomy 天文物理星雲理論	Lee Yuchieh 李玉階先生旋和論	Laozi 老子二十五章
5	The nebula continues to collapse. When pressure [from endogenic energy] and gravitation reach a balance, it becomes a proto-star, and the planets form by accretion within the solar nebular disk.	Nebular disks of lower angular momentum are drawn in to become planets and satellites. After the star, planets and satellites are [properly] positioned a stable solar system is formed.	"We may call it the Mother of heaven and earth."
	星雲持續坍縮，壓力與引力平衡，形成原恆星，行星在恆星星盤中吸積形成	角動量較小之星盤被捲入形成行星及衛星，穩定之恆星系統在恆星、行星及衛星定位之後逐漸形成	可以為天下母

Other Classical Passages for Reference

(1a/4)

Laozi, Verse 21 : "The countenance of great virtue is that it follows the Way alone. The Way objectified is blurred and nebulous. How nebulous and blurred! Yet within it there are images. How blurred and nebulous! Yet within it there are objects. How cavernous and dark! Yet within it there is an essence. Its essence is quite real; within it there are tokens."

--- In a nebulous state, an all-encompassing entity of profound transformations is formed. Various states [of development] and material objects are latent within it. In this elusive, deeply founded state there exists an "essence."

- 老子第二十一章：「孔德之容，惟道是從。道之為物，惟恍惟惚。惚兮恍兮，其中有象；恍兮惚兮，其中有物；窈兮冥兮，其中有精；其精甚真，其中有信。」

— 無所不包涵之奧妙變化實體在恍惚之狀態中形成，其中含藏了各種狀態與物質，特別是在幽微深邃的狀態中有「精」之存在（窈兮冥兮，其中有精）。

Other Classical Passages for Reference

(1b/4)

---(Re: Verse 21) Here “essence” is the most rarefied *Qi*. We can use Lee Yuchieh’s terminology: “What we describe as *Ch’i*”, from the perspective of physics, is a subatomic state possessing the fineness of molecules, atoms, ions, plasma and so on. In its marvelous changes from one state to another, it harbors laws and data of various birth-death transformations. (“Its essence is quite real; within it there are tokens.”).

— 此處之精，應是氣之精華，應該可以用李玉階先生所稱之「炁」來描述，以物理學的角度來看，應該是包含比分子、原子、離子、電漿…等更細微的次原子狀態；在各種狀態之精妙變化中，隱含了各項生滅變化之規律與信息（其精甚真，其中有信）。

Other Classical Passages for Reference

(2/4)

- Guanzi Inner Chapters : “What is called ‘essence’ is the most rarefied kind of *Qi*... When a human being takes birth, Heaven provides essence and the earth provides physical form. These are joined to make a human being.”
- 管子內業篇：「精也者，氣之精者也，…凡人之生也，天出其精，地出其形，合此以為人」

Other Classical Passages for Reference

(3/4)

- *Huainanzi*, “Treatise on Patterns of Heaven” : “The Way begins in vacuity; vacuity engenders the cosmos; the cosmos engenders *Qi*; *Qi* engenders particular properties. The clear yang goes outward to become Heaven; the heavy turbid part coalesces to be earth. The synthesis of purity and subtlety concentrates on transformation; the heavy turbid part is put through travail. Thus Heaven is completed first, and only then is the earth stabilized. The inherent essences of earth and heaven are yin and yang. The concentrated essence of yin and yang make the four seasons. The expanded essence of yin and yang make the myriad things.”
- 淮南子天文訓：「道始於虛霏，虛霏生宇宙，宇宙生氣，氣有涯垠，清陽者薄靡而為天，重濁者凝滯而為地，清妙之合專易，重濁之凝竭難，故天先成地後定，天地之襲精為陰陽，陰陽之專精為四時，四時之散精為萬物」

Other Classical Passages for Reference

(4/4)

- *Liezi*, “Heavenly Tokens” Chapter : “What is pure and buoyant rises and becomes Heaven; what is turbid and heavy descends and becomes earth. Thus Heaven and earth contain an essence from which the myriad things are engendered.”
 - This shows a relation between “essential *Qi*” and the engenderment of Heaven, earth, mankind and the myriad things.
 - Deep investigation into this subatomic state—having the fineness of molecules, atoms, ions, plasma and beyond—which has been called “rarefied *Qi*,” “inherent essence,” “concentrated essence,” and “expanded essence,” promises to have profound significance for understanding the formation of life and genesis of the cosmos.
- 列子天瑞篇：「…清輕者上為天，濁重者下為地，沖和氣者為人，故天地含精，萬物化生」
 - 顯示天地生成之初始狀態，以及天、地、人、萬物生成與此「精氣」之關係。
 - 深入解析「氣之精者」、「襲精」、「專精」、「散精」或「炁」之內涵，以及分子、原子、離子、電漿…等更細微的次原子狀態，對於了解生命的形成以及宇宙的生成，有其深遠的意義。

5. Conclusion: Two Lis Model of Star Formation by *Ch'i*-Driven Forces (1/3)

- (1) In this paper we have seen a model of star formation that is fairly inclusive, especially with respect to the treatment of the subtle, elusive transformations and processes of *Qi* and *Ch'i* transformations and processes.

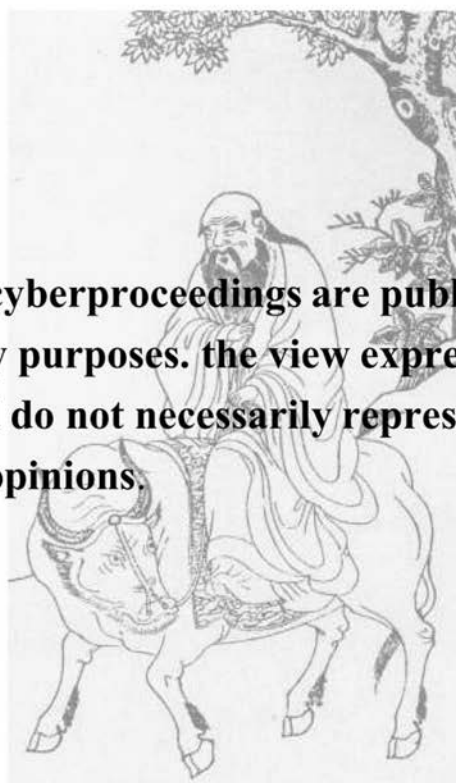
5. Conclusion: Two Lis Model of Star Formation by *Ch'i*-Driven Forces (2/3)

- (2) If we do not look into Lee Yuchieh's theory, there is probably no way to understand the content of Verse 25 in *Laozi*.
- From a scientific standpoint, the position of these two past worthies should optimally be supported by establishing a mathematical model and validated through actual observation.
 - We are curious as to how the two of them, living in their historical settings, were about to gain insight into the process of star formation?

5. Conclusion: Two Lis Model of Star Formation by *Ch'i*-Driven Forces ^(3/3)

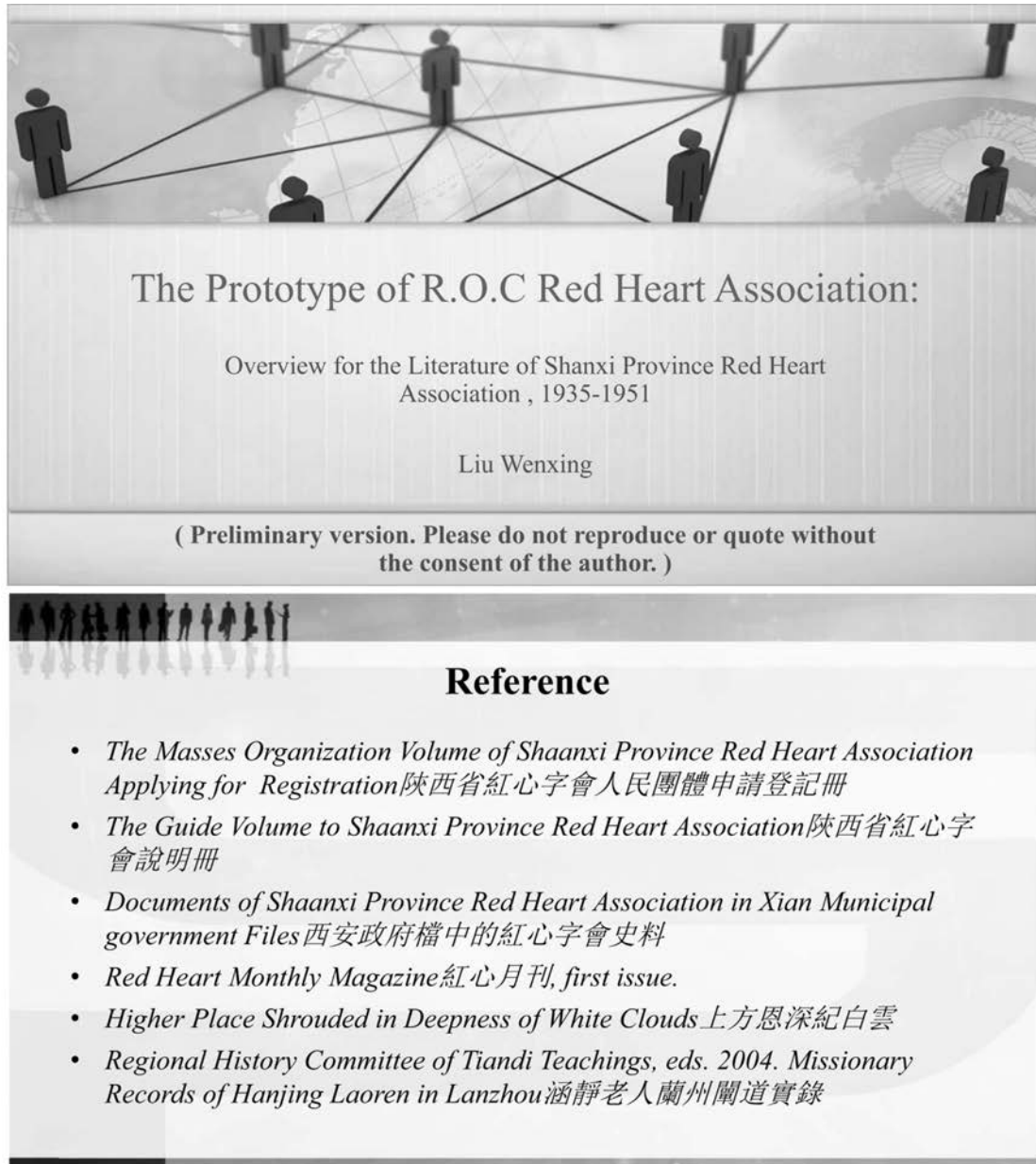
- (3) To show our respect for these two past worthies, Laozi (Mr. Li Dan 李聃) and Mr. Lee Yuchieh (李玉階), we would like to attach a name to this hypothetical model of star formation: “The Two Lis Model of Star System Formation by *Ch'i*-Driven Forces.”
- Firstly, this indicates that the model was proposed independently by these two past worthies.
 - Secondly, it indicates that the model deals with elusive, subtle stepwise transformations of *Qi* and *Ch'i*.
 - Thirdly, that a considerable amount of work needs to be completed, and that this endeavor is up to those of us in succeeding generations.

Conference cyberproceedings are published for documentary purposes. the view expressed are the author's and do not necessarily represent CESNUR's opinions.



貳 中華民國紅心字會的原型： 陝西省紅心字會史料概覽，1935-1951

天人文化院 劉普珍



Master Xiao Chngming 蕭昌明
(1894—1943)



Master Lee Yujie 李玉階
(1901—1994)



Introduction

- With the continued development of Shaanxi Province Philosophy of Religion Research Society, the scale of Red Heart Association as a subsidiary organization also had been naturally expanded, and both were reaching its peak in about 1943.
- During the period of Anti-Japan War, the Red Heart Association actively devoted itself to charity. In addition to psychiatric treatment, the Association provided nine services deeply appreciated by the civilians, such as Chinese medicine clinic, free summer medicine, gratuitous coffins, Vaccination, relief to the poor, consumer cooperation, righteous people plant, agricultural loan with low interest, rescue after any air strafe.
- In the case of Red Heart Association, Master Lee's relationship as the center of associated social network is quite worthy to note that it is the main reason why Association laid the foundation in Northwest China.

social network of Master Lee



- *Shao Lizi邵力子(1882-1967)
- As soon as Lee arrived to Xian in Autumn of 1934, he first visited a teacher of school days, the Chairman of Shaanxi Province Shao Lizi then.
- Especially in the spring of 1936 when Jiangshan Event happened, Chairman Shao set aside a ban what the Executive Yuan行政院 ordered to outlaw Philosophy of Religion Research Society around China, because he believed Lee's character and his purpose to establish the Northwest China by moral strength.



- *Hu Zongnan胡宗南 (1896—1962)
- After the outbreak of the Anti-Japan War, with the transfer of the central government, the Great Rear Area played an increasingly important role. Around such a special atmosphere, Master Lee interacted with the military gradually frequently.
- In December 1939, Lee met with Commander in Chief Hu in Yuquan Yuan玉泉院 near the foothill of Hua Mountain華山. Since then, through quiet contemplation Lee grasped the strategy of Japanese troop deployments, sharing the information with General Hu to carry out his promise.
- Though Lee's monastic life in the mountain is very hard, it is very fortunate that General Hu and some military disciples often transported some flour and rice up to the mountain.



- *Ding Delong 丁德隆 (1904—1996)
- General Ding, Master Lee's religious fellow, was a subordinate of Commander Hu. Through the introduction by Qionglong Daoren 惲聶道人, Deng became a disciple of Yuanlong Zhisheng 雲龍至聖.
- In spring of 1943, Ding was elected as the Major Supervisor of Shaanxi Society.
- In 1947, Ding was selected as a Representative in Hunan Province of the National Assembly and followed the National Government to Taiwan.
- To cultivated himself, he also used to live in the mountain near Xindian 新店 area.



- *Wang Zhiqi 王治岐 (1901—1985)
- In the middle of June 1940, General Wang became a disciple of Master Lee and supported his teacher strenuously.
- With the help of Wang, Master Lee was settled in his mansion, and his wife was responsible for Lee's daily life when Master Lee reached to Gansu for preaching Tianren Teachings 天人教 in 1944.
- In Early December of 1949, General Wang surrendered to the Red Army, and his troops were forced to adapt.

background of members

province	number	percentage
Shaanxi	16	29.09%
Shanxi	24	43.64%
Henan	4	7.27%
Hebei	5	9.09%
Shandong	2	3.64%
Sichuan	2	3.64%
Gansu	1	1.82%
Zhejiang	1	1.82%

- *Table 1 Statistics in Native Place
- In the perspective of native place, 24 members from Shanxi 山西 is first, and 16 from Shaanxi 陕西 second. In sum, there are 40 members from Shaanxi and Shanxi, more than 70% in the list, and they belong to the foundation of the association.
- In total of 16 Shaanxi members, 13 from Changan County 長安縣, over 80% estimated in Shaanxi ones.
- In total of 24 Shanxi members, 9 from Yishi County 猗氏縣 is the most.

age	number	percentage
Over 70	5	9.09%
60 to 69	18	32.73%
50 to 59	9	16.36%
40 to 49	14	25.45%
30 to 39	7	12.73%
20 to 29	1	1.82%
15 to 19	1	1.82%

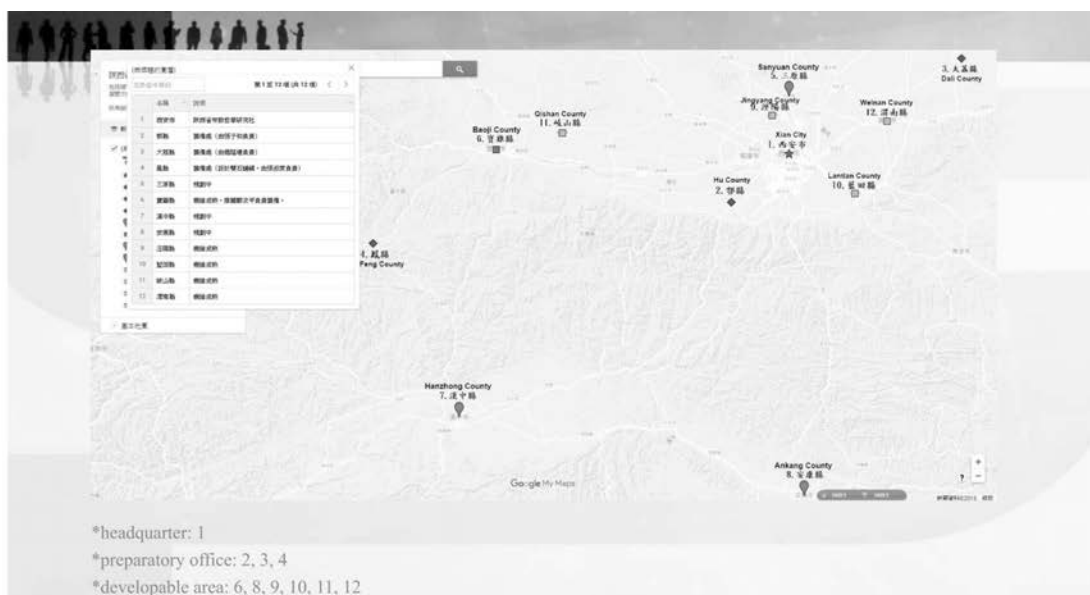
- *Table 2 Statistics in Age
- In these seven levels, we can find that there are 18 members belonged to the group of 60 to 69, accounted for the total number of 32.73%; the second is the level of 40 to 49, 14 members, 25.45% estimated; the third for the level of 50 to 59, 9 members, 16.36%.
- In my rough opinion, the 40-to-69-year-old members is the backbone of the Red Heart Association.
- Ten years ago to join in the Association, as for the 60 to 69 level, they should have coincided with the stage of a high social prestige and more abundant social contacts. And, as for the 40 to 49 level should have been in the stage with full vigor of life and successful career.

occupation	number	percentage
politics	5	9.09%
business	28	50.91%
academia	2	3.64%
charity	9	16.36%
health care	3	5.45%
unemployment	3	5.45%
unknown	3	5.45%
others	2	3.64%

- *Table 3 Statistics in Occupation
- Among them, there are 28 members to do business; secondly, 9 members in charity.
- It is noteworthy that the amount of members taken together in business and charity is more than a total of 67%. Even we can infer that the member of businessman is the most important component of the Association.
- Further, among all of these merchants, 7 members as managers or director is a quarter of this item sum.
- To consider these merchants in native place found in Shanxi accounted for 46% is quite large in the proportion.

faction	number	percentage
Old Alliance	1	4.76%
Kuomintang	1	4.76%
Communist Party	1	4.76%
Limen	2	9.52%
none	16	76.19%

- *Table 4 Statistics in Faction
- To some extent, the partisan symbol usually signifies the particularity of the elite, which they can master more contacts and resources, and their abilities of calling upon the masses may be larger, but it would have been exceptional if the member had joined the Communist Party then.
- Besides, it is more worthy to pay attention that religious believers then weren't necessarily stick to single religion, who wandered among different regional groups can be found everywhere, for example, lu Hefe and Chen Rongshu陳榮叔.



- In December of 1944, some words had been written in his diary :
- In Shiyuan始院, none of solid disciples actually handle complex business except Zhizhong智忠. Alas! Where is loyal cadres? Where is real assistants? Now, how difficult a religion is founded I realize. In addition to my wife and children, whom else can I count on? If talents aren't actively assembled, the new religion cannot flourish. Ten years in Xian has gone. With only vanity, without any fundamentalism. In this troubled times, we encountered such vicissitudes of life, and each has bitterness that couldn't be said in oneself. Who can sacrifice to the new religious?
- Thus, it is understood that there are some problems within the group beyond those statistics.

參 老子與涵靜老人的自然與無為觀

台灣警察大學 沈明昌

Ziran and Wuwei between Mr. Lee Er and Mr. Lee Yü-Chieh

Shen, Ming-Chang

Assistant Professor,

Taiwan Police College, Taiwan (R.O.C.)

Secretary-general,

The Society for the Study of Religious Philosophy,
Taiwan (R.O.C.)

Contents

- Lee Er & Daodejing
- Ziran in Daodejing
- Wuwei in Daodejing
- Mr. Lee Yü-Chieh & the T'ienti Teachings
- Mr. Lee Yü-Chieh's practice of Ziran and Wuwei on Meditation
- Conclusion

1. Lee Er & Daodejing



- Laozi was a native of Chu, according to the *Shiji*, a southern state in the Zhou dynasty. His surname was Li; his given name was Er.
- Lee Er served as a keeper of archival records at the court of Zhou.
- Confucius (551–479 B.C.E.) had consulted him on certain ritual matters, we are told, and praised him lavishly afterward (*Shiji* 63). This established the traditional claim that Laozi was a senior contemporary of Confucius.

1. Lee Er & Daodejing

- Lee Er (Laozi) was an ancient Chinese philosopher and writer. He is known as the reputed author of the Daodejing (Tao Te Ching) and the founder of philosophical Daoism, and as a deity in religious Daoism and traditional Chinese religions.



- He lived in Zhou for a long time; witnessing the decline of Zhou, he departed.” When he reached the northwest border then separating China from the outside world, he met Yin Xi, the official in charge of the border crossing, who asked him to put his teachings into writing.
- The result was a book consisting of about 5000 Chinese characters in 81 Chapters.
- Thereafter, Lee Er left; no one knew where he had gone.



2. Ziran in Daodejing

- Ziran(Tzu-jan) appears in 5 chapters in Daodejing , 4 of which shows relevant aspects of the term's meaning.

Ch17: It describes the high quality of the ideal ruler

The best rulers are those whose existence is merely known by the people,

The next best are loved and praised.

The next are feared.

And the next are reviled.

[The great ruler] prizes his words highly.

He accomplishes his task; he completes his work.

Thus his people all say that he is Ziran[natural].

Ch64: Lee Er emphasizes the natural existence and development of all things in the world through his view of the sage:

Therefore the sage desires to have no desires.

He does not value rare goods.

He learns to be unlearned, and returns to what the multitude has missed.

So he supports all things in their Ziran[natural state] but dares not take any action.

- Chapter 51 :It is the ultimate principles of the universe, on which even the Dao, the source of the universe, models itself:

Dao produces them [wan-wu: all things].

Virtue fosters them.

Matter gives them form.

Circumstances and tendencies complete them.

Therefore the ten thousand things prize Dao and honor virtue.

Dao is prized and virtue is honored without anyone's order.

They always come Ziran[spontaneously].

Therefore Dao produces them, fosters them.

Completes them, matures them.

Nourishes them, and protects them.

It produces them but does not take possession of them.

It acts, but does not rely on its own ability.

It leads them but does not master them.

This is called profound virtue.

- Therefore, *Ziran* in the *Daodejing* is used to discuss issues of ruler and subjects, the effect and attitude of the sage as the ideal human being, and the quality of all things in the world as well as of the Dao itself.
- This breadth shows the wide and even universal applicability of the term, and indicates its importance and deep significance in Laozi's philosophy.

3. Wuwei in Daodejing

- “Wuwei” seems to deny all human behavior and action, but in philosophical fact does nothing of the kind.
 - Rather, the overall implication of Wuwei is to eradicate or reduce certain, not all, human actions, so that our task now is to find what actions exactly should be eliminated or lessened according to Laozi's theory.
-
- Wuwei appears 12 times in 10 chapters of the Daodejing's literally meaning no-action or no-behavior but not intended in this meaning in the text.
 - What is the true meaning or best definition of Wuwei in the Daodejing?
 - This question is difficult to answer. Because Wuwei is a negative compound with a vague and uncertain denotation.

Ch57-1

- *The more taboos there are in the world, The poorer the people will be.*
- *The more sharp weapons people have, The more disordered the state will be.*
- *The more skill people possess, The more vicious things will appear.*
- *The more laws and orders are made known, The more thieves and robbers there will be.*

Ch57-2

- *Therefore the sage says:*
- *I Wuwei[**take no action**], and the people of themselves are transformed.*
- *I love quiet, and the people of themselves become correct.*
- *I engage in no activity, and the people prosper of themselves*
- *I have no desires, the people of themselves become simple.*

- The first half of this chapter introduces the experiential argument against conventional value and rulership,
 - while the second specifies the way in which the Daoist sage deals with people, also emphasizing the advantages of Wuwei in influencing and educating them. (like water: the highest form of goodness)
-
- Ziran and Wuwei allude to "diminishing doing" or "diminishing will" as the key aspect of the sage's success.
 - Daoist philosophy recognizes that the Universe already works harmoniously according to its own ways; as a person exerts their will against or upon the world they disrupt the harmony that already exists.

- This is not to say that a person should not exert agency and will. Rather, it is how one acts in relation to the natural processes already extant.
- Ziran is the ideal overall condition of a society and even the world, while Wuwei directly concerns human behavior and action, and thus exerts a great influence on the situation and quality of human life.

4. Mr. Lee Yü-Chieh & the T'ienti Teachings

- Mr. Lee Yü-chieh was born in 1901 in Wu County, Kiangsu Province, China.
- As a child he was inculcated with his family's credo: "The superior man stands in awe of three things, among which ordinances of Heaven is paramount".



- In 1930

he became a disciple of Master Hsiao Chang-Ming, founder of the T'ienDe Teachings (Church).



He founded "the Institute for the Study of Religious Philosophy" in Shanghai; following the Twenty Words of Truth, combined with quiet sitting and cosmic ch'i (Qi) healing, he worked to make people's body and spirit in a better condition.

- On July 2, 1937



Mr. Lee and his wife went to Hua Mountain with their four sons.

While on Hua Mountain (1937-1945), on one hand he practiced quiet sitting to enlighten himself to the cosmic realm, and on the other he prayed for the ultimate victory on the War of Resistance.

- In the winter of 1942, Mr. Lee and his disciple Huang Weitao, through the mediumship of his oldest son, cooperated with the non-physical spirit-realm in scholarly "Heaven-to-human" research.
 - Together they completed an elucidation of cosmic, natural mysteries entitled "A New System of Religious Philosophy". This work is also titled "The Ultimate Realm" and is currently the Teaching Text of the Tienti Teachings.
-
- 8 years after Mr. Lee Yü-Chieh came to Hua Mountain, until he passed away, he continued to research and practice the study of Anthro-Celestial-ology. He remained faithful to his calling of preaching God's Dao .
 - Right now, the T' ienti Teachings numbering in the hundreds of thousands, has established over 50 churches and sites in Taiwan, Japan, and the United States.

5. Mr. Lee Yü-Chieh's practice on Ziran and Wuwei

- Mr. Lee not only holds that deities cannot create naturalness, but that they too are subject to natural rules on many levels. They simply are more able than to work around these rules.
- Like Laozi in Daodejing Ch25:

Man models himself after Earth.

Earth models itself after Heaven.

Heaven models itself after Dao.

And Dao models itself after Ziran(Naturalness, Itself).

Mr. Lee also said:

- Naturalness is created by Naturalness itself (self-so, so on its on), and deities are beings that have evolved more highly than mankind in the natural realm.
- Deities are intermediaries between matter and Nature. Thus humans can become deities through cultivation. This third conception of godhood is called the Third Theory of Godhood.

- Since humans and deities are the same in origin but differ only in degree, they are not fundamentally different.
- Humans do not match deities in wisdom or cultivation, but this gap is not fundamental.
- Humans can become deities through cultivation, thus we speak of the equality of sacred and mundane.

5-1 Meaning in Human Life by Striving

A. Strive within oneself:

At first, attend to your own survival, then look after others; contribute our abilities to family, society and mankind.

B. Strive toward Nature:

If only we could focus our wisdom on understanding Nature, we could get along with Nature's ecology, and reach to better civilization.

C. Strive toward Heaven:

This is to create new life through dual cultivation of self-nature and body, thus evolving toward divinity.

- D. Our life values are created by our own, so does our fate.

When we strive within ourselves, we are creating our own destiny! Striving includes virtues and characteristics, such as: sincere thought with a righteous heart, benevolence, selflessness. These virtues cannot be acquired instantly. Developing them requires continuous cultivation, over time with a humble and encompassing mindset.

- E. Using the physical body to create the spiritual life for the future.

The purpose and value of life depends on whether or not a man can become an upright person, while living stands proudly in the cosmos, and when he dies, he can save his own spirit. So we must maximize the utility of our body (false self) to strive and create our own destiny --temper the treasure for jing, qi and shen(精氣神).

- F. Human beings' Responsibilities

People on the Earth must recognize their responsibilities in the universe and follow the God's Dao, and expand the thoughts for the purpose of human beings existence to advance our own civilization to a higher level and to build up the foundation for permanent peace and unity of the world.

5-2. Mr. Lee Yü-Chieh's practice Ziran and Wuwei on Quiet Sitting

- Chinese Original Quiet Sitting is passed down 5,000 years from Chinese ancestors, that strengthens bodies , nurtures life, and makes mankind unify with Heaven.
- For ancient Daoists it was the prime practice for tempering soul and body, taking them beyond constraints of the physical world to a marvelous integration of spirit and flesh.



- Chinese Original Quiet Sitting was originated from Mr. Lee Yü-chieh in 1940's.
 - The key of its mindfulness is Ziran (naturalness), and its method is Wuwei(to take no forced action).
 - Its prime principle is dual cultivation of self-nature and physical body, not a focus on physiological states.
-
- This practice does not use the slightest artificial effort, since it lies in bringing forth one's own qi (ch'i) to blend with the Lord's cosmic qi. Their workings are allowed to proceed naturally as they come into subtle adjustment.
 - This tempering process follows natural rules. With no effort to gather qi , but qi gathers by itself. Wthout taxing the spirit, the spirit returns to emptiness(Universe).

- The Ziran and Wuwei(natural and non-purposive) mindfulness way does not resort to the slightest deliberate effort and intention, just lets the mind and body be themselves, and lets nature take its course. It seeks substance in nothingness and truth in nonbeing.
- This goes beyond the 2 steps of refining jing into qi and qi into shen; it directly cultivates the 3rd step of refining shen back into nothingness.
- Once the light of spirit shines unbroken and myriad thoughts are made void, then comes the realm where sacredness enters transformation, and flesh is marvelously integrated with spirit.
- Thus everlasting new life is achieved by the body beyond the body.



6. Conclusion

- Two Mr. Lees:
 1. **Naturalness(Ziran)** is the main value of governing human beings' life to harmony. (individual vs. collective; matter vs. spirit)
 2. By negative expressions to find the truth and the new impulse had been given in life. **(Wuwei)**
 3. Action through Nonaction. **(Wuwei)**
 4. Not passive, but positive and proactive
- Mr. Lee Yü-Chieh

clear and definite methodology: especially on Quiet Sitting—
Oneness of spirit and matter,
Dual cultivation of self-nature and physical body
from three Strivings to three Unities
(oneself, nature, heaven) (religion, world, anthro-celestial)





與會學者會後留影，由左至右依序黃超（武漢大學）、緒氣、普珍、
蔡源林（政治大學）、裴凝（澳洲國立大學）、光聖樞機、緒潔。

圖片提供／李京源教授（大真大學）



全體與會人員合影於大真教育大樓前

圖片提供／李京源教授（大真大學）

韓、越新興宗教簡介： 以大巡真理會、圓佛教、高臺教為例

編輯部整理

*編按：在七月上旬的韓國大真大學舉辦的「全球化視野中的宗教運動：韓國、亞洲和其他」研討會上，我們接觸到了來自世界各地對東亞地區（以韓、日、越、蒙及海峽兩岸為主）研究新興宗教的專家學者，透過適切的互動和交流，增進了彼此間的認識和友誼。最令人印象深刻的是，此次會議的承辦單位大真大學，其本身即是韓國新興宗教大巡真理會設立的高等學府，大巡真理會最早可溯源自廿世紀初期的甌山教，但卻直接由太極道分化而來。該教團目前著重國內發展，在海外並無據點。另一個重要的韓國新興宗教圓佛教，迄今已百年歷史，該教的事業領域很廣，除了慈善醫療、教育文化之外，又很專注於發展實業，他們不僅深耕韓國，甚至海外亦有不少道場。此外，作為越南新興宗教之一的高臺教，同樣也值得注意，該教創立於法國殖民統時期，對政治的參與較為積極，目前在越南和海外都有不少信徒，而且也設有高等教育機構。這三個新興宗教，雖然源頭不一，但卻有幾個共同的特點：包括甌山教、圓佛教與高臺教，皆發軔於廿世紀前期，亦即國外勢力入侵、殖民的階段，此其一。創教者對於傳統宗教並無師承，但在教義和宗旨上，卻都取法於儒、釋、道傳統，此其二。這三個新興宗教之於耶、回二教，都有不同程度的吸收和借鏡，除了認肯東西神祇（與聖哲）的地位之外，甚至也有在理念上會通外教、制度上學習外教的情況，此其三。他們不約而同地把中國民間教派主張的「三期末劫」（或「三期普渡」）思想，作為其重要的思想框架，而各自賦予不同的思想內涵，此其四。也就是說，若將研究視野提升到整個東亞區域的高度，我們將會發現廿世紀的中、韓、越等地的新興宗教，其實都有顯著的共通性，而此一共通性不只值得關注，而且也應深入探討。

壹 大巡真理會簡介

一、緣起

大巡真理會肇始於廿世紀初朝鮮的民族宗教甌山教，該教和同時期的東學、大倮教一樣，主張「後天開闢」，即是在朝鮮半島建設新的理想世界，為具有代表性的本土宗教之一。甌山教秉承、發展了包括巫俗和仙道在內的韓國宗教傳統，並將韓國民眾的個人信仰意識昇華為以民間為中心的共同體信仰。甌山教創立者全州人姜一淳，曾經追隨東學黨，但因預言武裝抗爭不會成功，而未親身參加事件。東學



1894年，全羅道爆發東學黨事件，全州作為該道的首府，急派監營軍隊鎮壓民變，豈料官軍竟為民兵所敗。圖為全州韓屋村的「東學革命紀念館」。／劉普珍提供

黨事件結束後，姜一淳雲遊四方，實地考察社會狀況和民眾的生活。他體認到若欲整頓、安撫民心，僅憑戰爭這種人為力量或以地域為基礎形成的傳統宗教是力不從心的。於是，姜一淳在1901年入母岳山修行，並於當年7月5日成道，他以咒語及藥物為人治病，吸引了一批信徒。1909年姜一淳去世後，教團分裂為高夫人領導的太乙教、金亨烈的彌勒佛教、安乃成的甌山大道教，以及由太乙教分化出來、由車京錫領導的普天教等幾個教派。車京錫後來另立普化教，屈從日本殖民當局，導致普天教內部發起革新運動，部份骨幹乃脫離教團，成立首爾大法社、三聖教。此外，姜一淳的追隨者中，也有人組建順天教、太極道等新的宗派。在日據時期，甌山教教團曾一度發展到百餘個，但在1938年總督府下達非法宗教取締令後，這些教團紛紛覆滅或轉入地下。

甌山教各教派的教義與解說要點，基本大同小異，其共同核心即「天地公事」。所謂「天地公事」是指為了改革先天的「舊天地」，開創「後天仙境」，而展開的「開天闢地」事業，「天地公事」的主宰者就是「九天上帝」姜一淳。甌山教的經典認為，九天上帝因為聽到天界的神聖佛菩薩對人間和神界遭遇的巨大浩劫的呼訴，乃以至尊之身從九天降凡於人間朝鮮，祂化身為全羅道母嶽山金山寺彌勒金像，以卅年的時間向崔濟愚傳授天命和神諭，使之創立了大道（按即東學教），可惜崔氏未能領悟拯救凡間的真諦，姜一淳乃不得不親降世間並直接主宰三界大權，以造化之功開闢天地，創建長生不老的仙境，普渡苦海眾生。該教認為，三界按照「天地度數」或「運度」運轉，「運度」是指按照陰陽象數法則確定的天地間變遷的內在原理，依照「運度」可將世界的歷史變遷分為「先天」、「後天」及「末世」，亦即現代以前稱為「先天」，未來世界稱為「後天」，而現代社會則是「先天」與「後天」更迭的時代，也就是「末世」。由於這種歷史變遷原理已成為嚴密的運行法則，人類力量無法改變，只有掌握三界大權的姜一淳才能運用神力調整該原理。又由於現代社會的所有災難皆源自「先天」時代的法理（即相剋原理），以及由此產生的怨恨。對於「後天」時代的開闢，主張應徹底消除怨恨，並進一步提出「解冤（怨）相生」的理念。為了達成這一目的，該教提出了「原始返本思想」，認為只有解除了所有怨恨的源頭，才能消除以後蓄積的所有怨恨。其次，該又提出「人類是比神或其他任何事物都更具尊嚴的存在」的「人尊思想」，並將其視為「後

天」時代的一個重要特徵。該教認為，人類是比迄今為止被視為敬畏對象的神都高貴的存在，世間萬物都是以人類為中心形成的，具有打破階級和男女平等的觀念。在信仰對象方面，除了「九天上帝」姜一淳是主要對象外，還有桓因、桓雄、檀君等韓國的始祖神，各民族的民族神，孔子、釋迦牟尼、耶穌等文明神。



大巡真理會以「陰陽合德，神人調化，解冤相生，道通真境」為教旨。／劉普珍提供

二、發展

流亡滿州從事愛國運動的志士趙鼎山，因為到九天上帝啓示，入山修道九年。他返回朝鮮後，1919年在全羅井邑馬洞姜一淳妹妹立石夫人處，接獲一卷封書，並說：「九天上帝在世時常說，將有一位乙未年生的人，會自己找上門來，並且讓我將這個封書交給他。」按趙鼎山生於1895年，是年即乙未年。1925年間，趙鼎山於全北井邑郡泰仁面泰仁里道昌峴，承命創立了無極道，他奉安姜一淳為「九天應元雷聲普化天尊姜聖上帝」。後來，受殖民當局禁令，無極道宗團活動停止。1945年8月，韓國光復，官方規定人民又信仰自由，趙鼎山乃設立釜山本部道場，以「太極道」公開活動，遂又向世人重述無極大運解冤相生的道理，揭示救濟蒼生之大道。是時，從滿州回到韓國的朴漢慶（尊號牛堂），得姨家親屬的引薦，加入了太極道，他後來成為趙鼎山的得力弟子，先後任命為「首布監」、「總都典」。趙鼎山生前預言，道團內日後將有兩次大的變遷，當時侍座弟子有朴漢慶、吳治

國、林奎五、朴重夏、李仁浩等人。

趙鼎山仙逝後，朴漢慶都典繼起領導太極道，他向官方申請辦學，得到應允之後，設立高等公民學校，發展地方社會、文化等事業。然而，因宗團內部堅持「無學道通」的觀念，導致許多道人不讓其子女上學接受教育。此外，宗團甚至要求已婚內修（女道人）必須束髮，未婚內修必須梳辮，否則不予認可為道人；但朴漢慶卻主張思想解放、重學重教，實行自由、自然、和諧的妝束和生活。種種矛盾，為宗團埋下了分裂的火種。此時，許多宗團要員心生怨懟，有的開始不服從領導，誣陷性地告發朴漢慶，致使他在民間刑務所坐牢六個月，在陸軍刑務所坐牢三個月。後經二審判決，朴漢慶被判無罪釋放，但此時的他已遭太極道宗團徹底斥逐。經過兩年的雲遊和修煉，朴漢慶於1969年4月，另行創建宗團大巡真理會，同時在中谷洞建設了第一個中央本部道場。於1971年5月，把道主趙鼎山奉安為「趙聖玉皇上帝」。1972年3月，頒定宗團必行的布德、教化、修道的三大事業和現實性的救護慈善事業、社會福祉事業、教育事業等社會事業。而在開展這些事業的同時，先後創建了驪州道場、濟州修煉道場、抱川修道場、金剛山土城修煉道場；創建了具有學校法人資格的大真學園，如大真大學校及六個高等學校；設立了具有醫療法人資格的大真醫療財團，如東豆川濟生醫院和盆唐濟生醫院。1991年初，朴漢慶確立上島方面的宣監朴成九為繼承人；1996年初，朴漢慶證道，繼位者朴成九奉安朴牛堂為「樸聖彌勒世尊」。

所以，大巡真理會崇奉三位天主（彌勒三尊佛），即九天應元雷聲普化天尊姜聖上帝、趙聖玉皇上帝、朴聖彌勒世尊。該道派的神學理論認為，這三位尊神為匡救瀕危的天、地、人三界而降臨人世。在拆天解地、重整江山的過程中，祂們各自以不同的時間和方式，昭示了同一個後天五萬年的仙境世界。由於世人的生存空間遭受嚴重破壞，彌勒世尊匯集了所有的神聖、佛和菩薩，向九天上帝傾訴哀怨，九天上帝憐憫蒼生疾苦，乃親自下凡、大巡天下。

祂詳細診查三界大病的症狀，發現癥結在於三界喪失了道的根本。為了挽救危局，九天上帝制定了開闢天地的大公事，以期打破命定、破舊立新，故也可將九天上帝理解為建設未來龍華世界的設計者。此外，趙聖玉皇上帝在繼承九天上帝的遺志的同時，創設了適合後天五萬年仙境世界的新道，這一解開度數、創設新道的全



大巡真理會驪州本部的寶塔，反映九天、廿八星宿、廿四節氣等中國傳統宇宙觀。

/ 劉普珍提供

部過程和內容即是創道。換言之，趙聖玉皇上帝是實現設計者九天上帝之設計藍圖的建造施工者。至於朴聖彌勒世尊，則是繼承九天上帝和趙聖玉皇上帝的遺志，為天下蒼生開啓了後天五萬年仙境世界之門，其全部過程和內容就是開道。從另外角度講，朴聖彌勒世尊是擁有由九天上帝設計、經趙聖玉皇上帝施工建設所完成建築物的主人，亦即後天五萬年的世界的主宰者。然而，這一大型建築物如同缺乏內部具體結構和用途的大空間，對於如何配置與使用，則是朴聖彌勒世尊的權柄。是以，祂是天五萬年仙境世界的施行者，未來的天運亦稱為彌勒大運。以上三位尊神，就是古聖賢者和人類所預言和祈盼的救世主。

三、餘論

大巡真理會上承太極道，遠接甌山教，教主朴漢慶雖出身太極道，但卻不贊成

墨守成規，主張教團必須與時俱進。由於思想開明，朴漢慶在道內遭到排擠，導致他後來身陷囹圄。話雖如此，朴漢慶一如其尊師趙鼎山、師祖姜一淳，同樣體現出日新又新的開創精神。值得注意的是，大巡真理會雖是韓國新興的民族宗教，神學理論上自成一個體系，但在教義上與中國道教存在著深刻聯繫。有學者認為，該宗教信仰的九天上帝，即道教神系中的九天應元雷聲普化天尊；該道派以「陰陽合德，神人調化，解冤相生，道通真境」的宗旨，以「安心、安身、敬天、修道」為四綱領，以「誠、敬、信」為三要諦，所有的這些內容，與中國道教教義思想一脈相承。

在韓國的新興宗教中，甌山系統的分派最為繁多。迄今有五十餘個教團並存，其中以甌山教本部、太極道、大巡真理會、甌山真法會、甌山道等較為重要，而大巡真理會是當今甌山教最大的教團，截止到 1992 年，該教團擁有二二五九所教堂、二九八〇〇餘名教職人員以及近三六〇萬名信徒。另一主要教團甌山道的規模雖不及大巡真理會，但因深深紮根於大學校園，在甌山系統的宗團中也備受矚目。甌山道雖也向成人傳教，但其獨特之處在於，該派是甌山系統中唯一致力於向在校大學生傳教的宗教團體，在全韓國近六十餘所高校中都設有甌山道社團。



大真大學以「誠實、敬虔、信念」為校訓。/劉普珍提供



與大真大學位於同一區域的抱川修道場，是大巡真理會的六大道場之一。 / 劉普珍提供

參考資料

甌山教

http://baike.baidu.com/link?url=KCAjNzGFXkG10ZoGK3pY8bQleZh9Vc3tDaMuPSCgSxSvRRQvvaLGk2EaFeVFW0SU2-QbmbY1sdnnY_owZYulga

三神（也叫彌勒三尊佛）的降臨

http://www.360doc.com/content/15/0817/21/15603712_492404011.shtml

大巡真理會

<https://zh.wikipedia.org/wiki/大巡真理會>

大巡真理會

<http://baike.baidu.com/view/5246881.htm>

貳 圓佛教簡介

一、沿革

朝鮮半島的淪為日本殖民地後，使得宗教界陷入了混亂局面。除了傳統的儒釋道三教信仰系統喪失了根本機能外，來自西方的基督教也受到無盡的迫害。在內外交迫的窘境下，社會大眾在精神上期盼朝鮮能夠出現救世的偉人，帶領他們走出現實困境，圓佛教即是在此一背景下誕生。

圓佛教的創始人是朴重彬，號少太山，弟子們奉之為教祖，尊為大宗師。少太山少時即對宇宙、自然社會種種現象極感興趣，喜歡探討各種奧秘成因。及至成年，痛心於社會腐敗，人心不古，乃鑽研宗教，致力探討人生哲理。他祈禱山神，求問於道士，實踐苦行，冥思坐忘，然終不得解其惑。1916年某日，時值廿六歲的少太山，正在冥思入定時，聽見村鄰正在議論東學的《東經大典》，突然受到啓



位於益山郡北部的圓佛教總部 / 劉普珍提供

發，對《大典》之「吾有靈符，其名仙藥，其形太枉，又形弓弓」的內涵有了深刻體悟。以後，他又與儒學大師討論《周易》的「大人與天地合其德，與日月合其明，與四時合其方，與鬼神合其吉凶」之理論，依次鑽研各種學說，由迷漸悟，卒至徹悟之境。（按少太山在1916年4月28日大徹大悟，故圓佛教徒稱此日為「大覺開教節」，又叫「圓佛教誕生日」。此日是圓佛教徒最大的慶祝日，而1916年就成為圓佛教紀元的元年。）於是，少太山開始宣教，一時皈依者甚眾，他為處在日本殖民政府壓迫下徬徨無適的民眾提供了一種全新的理論和實踐，受到社會底層極大的歡迎及擁護。1916年底，少太山在眾多的皈依者中挑選出九人作為骨幹培養訓練，開始建立教團。他提出「物質既已開闢，精神亦需開闢」的口號，率領弟子買賣木炭籌集辦道資金。少太山與九位弟子一起開展的第一項運動便是「儲蓄組合運動」。1917年8月，少太山率領弟子結成「儲蓄組合」，開展了「廢除虛禮、破除迷信、禁酒斷煙、勤儉儲蓄、共同出役（勞動）」等形式的新生活運動。這項運動並不是只單純地以發展經濟為目的，還起到了教導民眾要改變思想意識和生活方式的精神教育作用。不久，少太山利用積累的資金開始在家鄉從事圍海造田工程，一共開墾出兩萬五千多坪的農田。他發動這一防堰工程的目的便是要告訴世人：現實的物質生活和精神生活具有同等重要的地位。少太山領導的以上這兩項事業成為圓佛教團得以成立的經濟基礎。上述的成就，給予弟子們莫大的鼓舞，增強了彼等濟生醫世的信心。少太山又帶領大家祈禱三月，舉行「白紙血印」的法印聖事。由於有關事蹟令人刮目相看，故其傳教事業隨之快速發展。

大約1920年以後，少太山在全羅北道的蓬萊精舍從事一系列著述，圓佛教的基本精神和教理基礎大致在這一時期完備。1924年，少太山在益山郡北部的新龍里設立本山，拓展興教事業。由於日本殖民者實行高壓統治，不准任何名稱或形式的新宗教出現，教團迫不得已，只好以「佛教研究會」的學術團體身份註冊。此年，對教團而言，具有重大的象徵意義，因為信徒認為，在此之前為先天時代，之後則為後天時代。少太山在總部建成後的廿多年裡，一直長居此地訓練弟子，培養教職人員，編纂初期教理書。此外，他還帶領信徒繼續發揚開闢精神，墾荒造田，漁市商賈，產業大增。弟子們白天辛苦勞役，晚上精進道學修行，實踐理事無礙和靈肉雙全的精神和一圓相的教理。1927年，教團又創立了「人才養成所連合團」的



少太山大宗師聖塔（左）和聖碑（右）/劉普珍提供

人農事業，這是人人興農、育成教育的制度。（時至今日，圓佛教仍設有從事農作、藥草園、果樹園、畜產、養蠶業等綜合大農場，我們不得不說，這淵源於少太山時期。）這些都為教團的創立和發展打下了基礎。然而，隨著事業的發展和影響力增加，教團日益彰顯民族自主的性質，獨立的呼聲漸漸高漲，時人稱他為朝鮮的「甘地」，教團為此受到殖民政府警察的幾次搜查，最後在高壓暴政下被迫解散。1943年六月少太山去世，享年五十三歲。關於少太山的著作，據說在他大悟之後，親自寫了《正典》一書，此乃圓佛教最重要的典籍；另一部重要著作《大宗經》，為少太山教導弟子的語錄，同樣也是圓佛教的要典。除此之外，少太山還有《修身之要法》、《齊家之要法》、《強者和弱者進化之要法》、《指導人準備之要法》、《人生之要道、四思四要》和《功夫之要道》等著作，在在闡發其思想精髓。（後來，圓佛教上層合少太山撰述的《正典》、《大宗經》，再加上《佛祖要經》、《禮典》、《世典》、《法語》、《圓佛教教史》、《圓佛教聖歌》六書，編為《圓佛教全書》。）

繼承少太山遺志的，是十人團之一的宋升山（又名宋奎），他是第一代宗法

師。在升山的領導下，教團如履薄冰地因應統治者，並小心翼翼地維持法脈。1945年日本戰敗，朝鮮恢復獨立，教團開始有了轉機，從此飛躍性發展。升山宗師乃改「佛教研究會」為「圓佛教」，恢復並光大師說。他主持發起了因戰爭受災的同胞救護活動，在漢城、釜山等地設立救護所、孤兒院，對海外歸國同胞實施救濟，舉辦思想演講會，興辦教育和普及韓文運動等，竭盡全力幫助政府渡過危難混亂的時期。1946年圓佛教在本山建立了第一所「唯一學林」。1949年又創出版社，開始進行文化教育運動。1950年設醫院，1953年辦孤兒院，1958年新立了教科書編修所。與此同時，升山宗師還撰寫了《建國論》，闡述了圓佛教的理論，規定了今後發展方向和目標，進一步將其社會化、世俗化，教團的儀禮、體制終於走向制度化。短短數年，圓佛教一躍而起，迅速發展成為韓國的一大宗教。1962年升山宗法師圓寂，大山金大舉接任第二代宗法師。同年，舉辦開教五十年紀念會，積極傳教，擴大影響。1965年圓佛教又與國內其他宗教團體聯合成立「韓國宗教協會」，並在美國等地建立寺院，在世界各地傳教。1971年，圓佛教再次召開「開教五十年紀念會」，來自國內外的教徒參加了會議，會上提出「真理是一個，世界是一



鼎山（宋升山）宗法師聖塔與銘文 / 劉普珍提供

個，人類是一家，一同在世界工作，開拓一圓世界」的口號，希望以一圓思想促成大同世界的實現。

1998年大山圓寂，左山李廣淨上師成為第四代宗法師。至2006年，圓佛教迎來第五代宗法師耕山張應哲的時代，並繼續發展壯大。

二、教義

圓佛教教理的核心是把宇宙和人生的根本秩序統稱為法身佛一圓相，把一圓相的真理當作信仰對象和修行標準，通過四恩四要的信仰和三學八條的修行，培養完滿的人格並建設廣大無量的極樂世界。這也是圓佛教的最高理想。

創始人少太山大宗師悟出真理後，為將其展示與眾人，便用一個「O」來作為像徵。一圓相作為真理的象徵。從字面上來看，「一圓相」這三個字各有其深刻的內涵。首先，「一」具有「絕對」之意，即真理是獨一無二的，是絕對的而不是相對的，世上萬物都始於「一」。「一」是真理的根本，是所有生命的基礎。第二，「圓」即「圓滿」，「圓」之中包含萬物，沒有任何棱角。無論是在空間上還是在時間上，「圓」總是圓滿的，是永恆的。第三，所謂「相」是指模樣或者象徵，即真理的模樣通常要用「相」表現出來。換言之，即「相」是真理的面孔，是佛祖的心靈的樣態。將上述「一」、「圓」、「相」統合起來，其意義就是「絕對圓滿的模樣」，少太山很形象地勾畫出一個圓形，代表既無法看見又無法用語言形容的真理。如欲達到此一圓滿境界，則必須透過真空妙有信仰門和因果報應修行門。真空妙有信仰門包括：慧（般若）、戒（戒律）、定（禪定）三項內容，即三學（精神修養、事理研究、行為取捨）、八戒（去除貪、瞋、痴、慢、疑、懈怠、不信、憤怒）和動靜不離禪（無時不禪、無處不禪）。因果報應修行門包括：四恩（報天地恩、父母恩、同胞恩、法律恩）、四要（自力養生、智者本位、他人子女教育、公道者崇拜）和報恩即供佛（處處佛像、事事供佛）三項內容。圓佛教認為，世界和自我之間是一種恩惠關係，因而四恩是一種肯定的、積極的世界觀和人生觀。所以，世人應以四恩精神為立足點，用平等的倫理來拯救世界，促使人類社會進步和發展。到了第三代掌門人大山宗法師，在教內更提出「精神自主力、身體自主力、

經濟自主力」三自方針；對教外，則主張讓信眾踐履「在家、出家、愛國（家）、濟世（界）」等四種奉公之四行表現。

圓佛教的基本教理有七條：

（一）物質既已開闢，精神亦需開闢

此為圓佛教的創教口號。少太山在大悟之後，認真考察了當時的局勢和社會生活，從而得出了物質文明和精神文明要協調、均衡發展的結論。也就是說，惟有精神文化和物質文明並進的時代，才能成就和平安樂的世界。

（二）處處佛像，事事佛供

由於這個世界上佛祖無處不在，因此要以「佛供」精神做每件事。這一口號很好地體現了圓佛教信仰與修行並進的特色。「處處佛像」是信念的理想姿態，意為世上萬物皆是佛祖的化身。而「事事佛供」則是修行的理想姿態，意為以對待佛祖般的虔誠心態去做任何事情。

（三）無時禪，無處禪

此意為無論何時何地都不受時間和空間的束縛經常坐禪修行。

（四）動靜如一

這是指動要有分寸，靜也要有尺度。動和靜要始終一致不能脫離「道」。

（五）靈肉雙全

這是希望人的精神和肉體要協調、健全、健康地發展。從該口號中，我們可以看出圓佛教的實踐性、實學性、實證性以及實用性的一面。

（六）佛法是生活，生活是佛法

此一口號教導人們不要區別看待生活與佛法，應將二者視為一體，最終實現和諧。少太山便是本著該宗旨進行佛教改革運動，最終目標是通過宗教的生活化和生活的宗教化，培養活佛，建立佛國世界。

（七）理事並行

理事並行的思想揭示了宗教的生活化即生活宗教的發展方向。循著這種方向，可以使宗教修養和日常生活得到協調統一的發展。宗教不能脫離現實，也不能逃避現實，更不能對現實生活採取消極態度。宗教應該通過參與、改造現實而成為一種生活宗教。

然而，從少太山生平來看，很難找到與佛教相關的線索，但他卻受到佛陀之教的啓示而成立新教團，故嚴格說起來，圓佛教並不是佛教的分派。少太山曾說：「諸君先研究這佛法之大意，應該自覺生老病死，因果報應之理致。我早先知佛法大意，可是至今不說這內容，原因是諸君的水平還未及真理，而且現在仍存輕視佛法之弊端。……但是無論教法之正邪真偽，只隨人心之趣向，以順其方之教化，致力於發心信仰，若今能發現根本真理，用功成就，真正修行，引導一切眾生福慧兩路，可說不得不依止佛法之主體。」可知，少太山所構想的未來朝鮮主要宗教，仍以佛法作為主體，只是他跳脫傳統宗門法派的立場，來從事佛教革新運動。少太山決心先從大同真理統一東西思想界，後又採往古聖賢與哲人諸說為己用，並承認佛教思想為主體。他以佛法為中心，綿密探究諸宗教及哲學思想，在吸收了諸教理及思想後，才可成為圓滿具足之真理，故所謂大同之真理，即是回歸諸真理的本源。值得一提的是，傳統宗教到了現代，仍以各自的宗派法系自居，但圓佛教與彼等不



在鼎山宗師聖塔周圍的一副浮雕中，可以很具象地看出圓佛教希望與其他宗教交流會通。
/ 劉普珍提供

同，圓佛教闡揚的是原始佛教的正統觀念和局部的真理觀。其內部自覺努力開發主體，向佛教的根本精神靠攏，而在外部網羅東西方宗教思想，採取調和諸家真理的姿態。少太山以佛法構建教理體系，但又集諸宗教的根本一圓真理，可以說他超出了佛教的思想，把大眾的宗教生活引入時代化、大眾化和生活化的方向。第二代升山宗師秉承師志，發揮一圓是諸佛心印一同的思想，提出「同源道理、同氣連續，同拓事業」的三同倫理主張，為各種宗教的交流溝通和理解提供了可能性。

三、組織制度與四大事業

圓佛教的組織可分為教化和教政兩大系統，早在佛教研究會的時代，章程中就基本確立此一方針，而且沿襲迄今未變。教化系統淵源於草創的十人教團。當時規定，十人團中一人為團長，負責指導團員的宗教生活，團副是團長的助手。團員按資歷又分為上位團員和下位團員，居上位者有義務輔導下位者，有時也在下位團員中互選團長和團副。隨著圓佛教的發展，十人團制度一直繼承下來，少太山在世時擔任團長；在他逝世後，團長改為選舉產生，增加了更多的民主成分。現在教化系統主要用於增進信徒信仰和訓練修行實踐，同時也行使布教的職能，吸收一些非教徒參加教團，皈依教會。教政系統實為教會的行政機構，初創時期並無此設計，它是隨著教團規模的擴大，才漸漸分化出專責部門。例如，宗法師是教會的最高領導者，次之是輔助宗法師的諮詢委員會。首位團會是教團的最高決議機構，下設專門委員會。教政院是最高行政機關，負責制定各種計劃，下設企劃堂、總務部、教化部、文化部、教育部、訓練部、財務部、公益部、國際部等各科分支機構。不管是教化還是教政最後都受首位團會的領導。此外，中央教議會、教政委員會也有不同的功能和職責。要之，圓佛教是由位於全羅北道益山的中央總部統管所有教團，並在各地設立教區和教堂。

圓佛教從創立初期，就將奮鬥目標定位為有益社會的宗教團體，故該宗教除了傳教活動之外，還開展了一系列以經濟自立為目的的活動，並積極推進新興社會事業的發展。圓佛教最值得關注的幾種事業，集中在教化、教育、慈善和文化方面，四者齊頭並進。教化在教堂進行，引導教徒具備教祖一樣的人格。靈山聖地玉女峰

下的九間道堂是最早的祖堂，最初是少太山率領弟子圍海造田時的辦公地點，後來成為血印祈禱之本部，有重要的紀念意義。以教堂為中心的教化活動是圓佛教的重要事業。圓佛教在韓國國內設有廿個教區、五二〇多個教堂，國外設有四個教區，並在十三個國家設立了廿多個教堂，大力開展教化活動。尤其是作為海外教化事業的一環，分別向美國、日本、加拿大、俄羅斯、中國等國派遣了教職人員；並在紐約市創辦了圓光韓國學校，在夏威夷開設了國際訓練院，在紐約州哥倫比亞縣哈德孫河上游修建了佔地四二六英畝的「圓達摩中心」（Wondharma Center），主要負責海外教徒的教育和培訓。在海外各機構中，最引人注目的要數位於美國賓夕法尼亞州費城的圓佛教禪學研究生院（Won Institute of Graduate Studies），該院是經州政府許可創辦的正規學校，擁有學位授予權，同時也是韓國民族宗教教團在美國設立的唯一一所大學。在韓國國內，圓佛教通過各種宗教活動，打破了與佛教、儒教、天主教、基督教、天道教等宗教之間的壁壘，與其他教派和睦共處，共同繁榮。在國際性的宗教活動方面，圓佛教是「世界宗教人和平會議」（WCRP）、「亞洲宗教人和平會議」（ACRP）、「世界佛教徒友誼會」（WFB）、「國際宗教自由聯盟」（IARF）等的正式會員，開創了國際間宗教合作的新時代。



益山圓光大學校訓：「知德兼修，道義實踐。」/劉普珍提供

教育事業始於 1946 年設立的唯一學林，當時只是作為教徒的培訓中心，以後漸次發展成為圓光大學、圓光男女高初中九所，並且向下設有一五〇餘個幼兒教育機構。此外，還有圓佛教大學院大學、靈山圓佛教大學（靈山禪學大學校）、東山培訓院和圓光保健專科學校等教育機構。圓佛教的教育事業至今已成體系，各個教育場所不僅進行宗教知識教育，而且還有世俗教育和道德教育，比重也越來越大。通過這些教育機構，圓佛教開展了一系列培養人才、獎勵學習的活動，同時還設立了統一管理這些教育機構的四個學校法人。令人感興趣的是，圓佛教還專門創辦了三個「代案學校」，只接受那些無法適應一般學校生活的所謂「問題學生」。

作為慈善事業的一環，圓佛教也設立了個別福利設施和綜合社會福利院，除了最早在漢城創辦普和院之外，又有東華綜合醫院、韓方醫院等醫療事業，並開展普施恩惠活動。然而，圓佛教的慈善事業並未侷限於一般的救濟活動，而是以圓佛教精神來指導社會參與、社會改革、社會正義、社會福祉的活動，實現無我奉公的精神。教會的資金源自於教內企業經營的收入、宗教儀式的收入和教徒的捐施。目前教內已有教化事業會、育英事業會、法恩事業會、四大奉公會等多種慈善團體。

除了以上三大事業之外，圓佛教也十分重視文化事業的發展。除了出版了各種會報、圓佛教新聞、學術刊物、論文集、隨筆集等外，也策劃舉辦各種藝術活動（如音樂、美術、國樂、民俗遊戲等），通過這些活動來謀求文化事業的繁榮發展，其著名者有五月五日兒童民俗大盛宴、圓佛教美術節等，又定期舉辦個類型學術活動和戲劇、唱劇、舞蹈等豐富多彩的文化活動。此外，圓佛教的輿論機構有《圓佛教新聞》社和月刊《圓光》社。出版機構則有具備綜合印刷設施的圓光社和正化社、負責出版工作的圓佛教出版社和東南風出版社等。學術研究機構有思想研究院、宗教問題研究所等。負責藝術宣傳教育的機構有藝術人教堂和圓花兒童藝術團等。負責廣播的機構有一家電視台和廣播電台等。

四、餘論

圓佛教徒分為在家教徒和出家教徒兩類：在家教徒是指不脫離家庭生活，一邊從事生產活動，一邊信仰、修行圓佛教佛法，並履行圓佛教徒義務的教徒。出家教

徒則是指專門從事教團活動的教職人員，他們是專務出身，也可被稱作聖職人員。由於是出家的身份，他們從精神到肉體都只為教團效力、奉獻。至於專務，乃是根據自身願望、性格及所從事的工作和發揮的貢獻，歸類為教務、道務和德務三種。教務負責講說教理，舉行法要儀式，在全面承擔教化任務的同時，也在教團的一般領域從事與教化相關的工作。道務是指負責教育、行政、慈善、研究、技術、醫療等專門領域工作的神職人員。德務則負責勞動和技能等領域。

圓佛教的一大亮點是有著為數眾多的女教職人員。今天圓佛教共有上千名教職人員，其中女性佔八成以上。這些女教神職人員都是未婚的貞女，她們冬天穿黑裙子配黑上衣，夏天穿黑裙子配白上衣，頭髮也一律綰髮髻，此種特殊的裝束和造型令人耳目一新。少太山從傳教初期開始就注重提高女權，並且在圓佛教組織的許多領域都任用女性。1931年圓佛教最高決議機構—首位團會中就成立了女團，並且男女各安排了九名。除此之外還積極讓女性走向傳教的第一線，因此圓佛教中女性人才輩出。

在韓國本土創立的十二個系統的新興宗教中，大部分宗教都有很嚴重的分裂現象，有的甚至分裂為數十個教派之多。但圓佛教卻是例外，直到今日也沒有分裂出其他教派，這是該教有別於其他韓國新興宗教的一個特點。

參考資料

在線佛學詞典如何解析「圓佛教」？

http://www.fojiaoyongpin.com/mobile/article.php?act=detail&a_id=68363

（按上引包括佛學大詞典、中華佛教百科全書的詞條）

圓佛教

<http://baike.baidu.com/view/1504461.htm>

圓佛教

<https://zh.wikipedia.org/wiki/圓佛教>

參 高臺教簡介

一、沿革

高臺教是廿世紀初期，成立於越南的新興本土宗教，它融合了東西方五大宗教，大致呈現出以儒、釋、道為裡，以耶、回為表的基本特徵。在高臺教內，有三教、五道的說法，所謂三教是指佛教、聖教和仙教；五道則是指：儒道（孔子）、伊道（穆罕默德）、聖道（耶穌）、仙道（老子）和佛道（釋迦牟尼）。同一時期，另一本土宗教和好教，在越南也很有勢力。

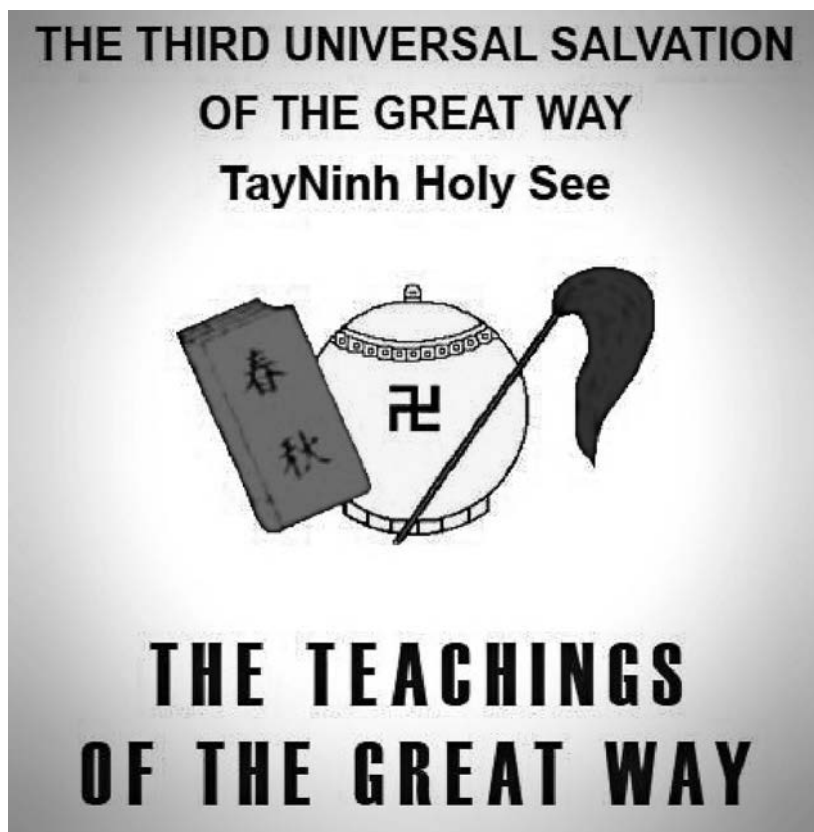
創教人吳文釗本在湄公河三角洲地區擔任地方官吏，因受到神靈感召，開始透過乩筆宣教，自稱得到至尊無上神「高臺」的啓示，時財大官大的黎文忠，因健康問題遁入吳文釗門下。1925年12月25日，吳文昭、黎文忠在越南南部的西寧（為西貢西北方）立教，並向法國殖民當局申請登記，當局認為該宗教有助於安撫農民情緒，故於次年9月7日予以核備。高臺教正式立案之後，還曾在報紙上刊登廣告，可證其宣教方式相當現代化。頭使黎文忠是高臺教最大的金主，1927年他出資在西寧省黑婆山附近購地築殿；護法范公稷曾任海關官員，他是高臺教最佳公關人才，曾經引渡幾名法國信徒，一時之間高臺教在國際上聲名大噪。由於高臺教較諸佛教、天主教關照越南農民，是以在短短數年內便迅速崛起，擁有許多農民信徒。

1929年，法國人有感於高臺教的勢力逐漸坐大，恐將威脅殖民政權，於是採取干預手段，導致高臺教徒反法情緒高漲。1941年，殖民當局逮捕范公稷為首的六名神職人員，並將他們流放至東非的馬達加斯加島。此時二次世界大戰方酣，法國殖民當局屈從於節節進逼的日本勢力，高臺教遂趁機與日本軍國組織黑龍會合作，建立起自身的武裝力量。1945年日本戰敗後，高臺教開始投身政治活動，是時擁有一支二萬五千人的軍隊，故在1945年到1955年間，高臺教乃是越南南部的一股重要軍事與政治勢力。1955年，高臺教領袖與當時立場親美的南越總理吳廷琰合作，決定解散軍隊，僅留一部分聖殿武警。

1956年初，吳廷琰政府開始肅清南方反對勢力，首先平定正興區平川派的黎文

遠勢力，後又指派楊文明鎮壓和好教，致使和好教教主鄭明世陣亡，副教主黎光榮投降。是時，高臺教教主范公稷年老體衰，副教主阮成芳轉而效忠吳廷琰政府，遂得以在內閣中任一閑職。1963年吳廷琰死於政變，高臺教勢力復甦，甚至組織了政黨，在南越政府中佔有一席之地。在越戰期間，高臺教成爲一支不可忽視的力量。1975年北越解放南越後，高臺教雖在國會中仍有固定席次，但因其長期以來政治立場反覆無常，故至今和其他越南宗教一樣，仍受越共嚴密的監控。

高臺教的傳播地區主要集中於越南南部的湄公河三角洲地區，特別是其總部所在地——胡志明市西北面的西寧省。一般認爲，現今越南高臺教信徒人數約有三百萬人，有些統計高達800萬人。但無論是從信徒總人數，或從社會影響力來看，高臺教皆是僅次於佛教、天主教的越南第三大宗教。然而，高臺教也向傳播到了越南以外的一些地方，例如美國，歐洲和大洋洲，高臺教在海外共有三萬信徒，惟基本上都是越南僑民及其後裔。



高臺教具有「三期普渡」思想，並且融合儒、釋、道精髓。

二、教義

高臺教將越南盛行的東西方各種宗教全都揉和一起，主張「萬教大同」，諸神共處。因此，釋迦牟尼、老子、孔子、觀世音、耶穌、穆罕默德，甚至李白、關公、牛頓、維克多·雨果、莎士比亞、丘吉爾、薩拉丁、孫中山等歷代東西方聖賢皆列為該教崇奉的對象。在該教的總部——西寧聖殿的門口有所謂「三聖」（神和人類之間的先知）的圖像，從左向右分別是：孫中山、維克多·雨果和阮秉謙（越南詩人），並且孫中山、雨果皆是白雲洞仙人阮秉謙的弟子。最重要的是，在諸神仙佛之上，高臺教承認有一位宇宙的最高「主宰者」——高臺神，高臺教也因此而得名。關於「高臺」一詞，有人推測源自老子《道德經》的「如春登臺」，指的是至高無上之神的居所或名字。

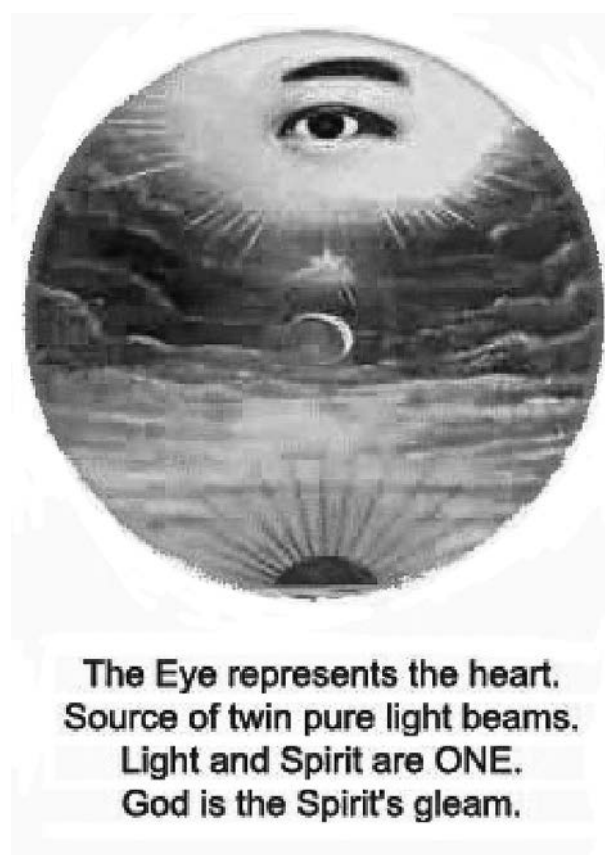
高臺教對於宇宙起源的觀點，或許參考了《道德經》第四章「吾不知誰之子，象帝之先」的觀點，認為在高臺神之前，無名、無形的道已經存在。後來，在某一個時候，突然發生了大爆炸，高臺神出生了。那時，只有掌管陽的高臺神，宇宙還無法形成；於是高臺神用自己的一部分創造了一個女神（佛）來掌管陰。此處似乎借鑒於《舊約聖經·創世紀》上帝取下亞當的肋骨創造了夏娃的說法。陰、陽出現以後，宇宙就具體化了。這個女神也是宇宙中無數事物之母，其位格有些近似民間宗教的無生老母，但又不完全一樣。因此，高臺教不僅崇拜父神高臺神，也崇拜母神女神。但是，這個女神（佛）只是掌管陰，自身並不是陰的一部分，其實還是男性。

高臺教正式名稱是「大道三期普渡高臺教」，這是因為該教教義認為人類的歷史分為三個天啓階段。相傳在大地混沌之初的遠古時代，唯一至高神高臺神曾對人類進行第一次普度（由佛教之燃燈古佛、道教之太上老君、儒家之伏羲、基督教之摩西，啓示人類），後來又有第二次普度（由釋迦牟尼、老子、孔子、耶穌，創教救人，擔任神人溝通的橋樑）。然而，因前兩次效果不彰，這次遂由高臺神統領以往所有的宗教，對人類進行第三次、也是最後一次的普度，故高臺教自視為世界最後一個接受天啓的中介。這就是高臺教的傳說與由來。

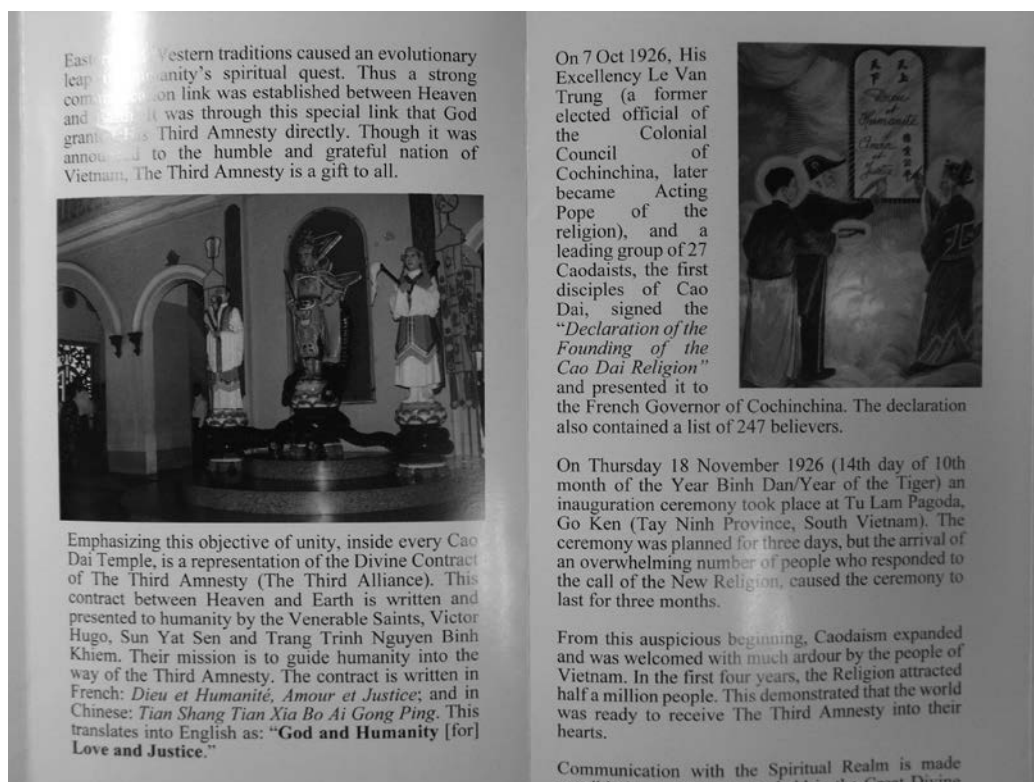
三、組織和儀式

高臺教的組織架構相當完備，如八卦臺（立法）、九重臺（行政）、協天臺（司法）的設計，模仿西方政體的三權平等而分立，又有福天（社會福利）與普濟（宗教教育）等部門，同時還有護法、頭使、副使、智使等各種職稱，女性甚至亦可出任神職人員。教內神職人員的品級模仿天主教的教階制度，同樣有神父、主教、大主教、紅衣主教、監察樞機主教等頭銜，最高頭銜同樣也是教宗或教皇，大主教有卅六名，主教有七十二名。高臺教強調男女平等，男女都可以擔任紅衣主教。唯一的區別是女性不可能升到教皇，這主要是受到其神學理論的限制所致。1972 年，該教創辦了最高教育機構高臺大學院。

高臺教的西寧聖殿據說是由西班牙建築大師高第的門生馬丁尼(Pedro Martino)



聖殿高處的「天眼」，象徵著高臺教的至高神－高臺。



根據高臺教介紹，維克多·雨果、孫中山和阮秉謙是天上派到世間的使者，他們將引領人類走向三期普渡（第三次救贖）之道。彼等共同立下的神聖誓約，即是「天上天下，博愛平等」。／劉普珍提供

協助設計，兩層樓高的矩形建築風格，強烈體現了雜糅五大宗教的特色，包括兩座類似哥特式教堂的高大尖塔與清真寺的宣禮塔。然而，聖殿又具有明顯的中國傳統風格，不僅外部飛簷翹角，廟宇內部還豎立著兩排龍柱。而在廟宇的供桌上，供奉著來自各宗教的神像，總計約數十位：最高層中央是釋迦牟尼，左右分別是老子 and 孔子；第二層之左為觀音，中右分別是李太白、關聖帝君；第三層為耶穌；第四層除了穆罕默德外，還有孫中山等東西方聖哲的神像。

在高臺教廟宇的高處，畫著一隻稱為「天眼」的眼睛，乃是象徵高臺神的神符號，表示人間任何事情都逃不掉高臺神的審察，也就是「舉頭三尺有神明」的意思。所以，高臺教也被稱為獨眼教，無論是神職人員或是一般信徒，每日都要對著象徵九重天的綠色球體「天眼」進行四次膜拜。有人認為，高臺教的天眼與美金一元背面那隻金字塔上的眼睛，都來自全世界最大、最古老的秘密組織「共濟會」的

概念。高臺教的膜拜儀式類似伊斯蘭教，每日 6 時、12 時、18 時、24 時舉行祭拜，以正午 12 時那場最爲隆重，也是每位觀光客必須脫鞋才能入內參觀的宗教儀式。膜拜儀式大約持續四十五分鐘，包含信眾互拜、跪拜天眼、祈禱燃香、聖樂團與合唱團表演等。膜拜儀式進行時，各祭司分別穿著紅袍（代表儒教的權威）、黃袍（代表佛教的德行）、藍袍（代表道教的寬容），一般信徒則身著白袍。眾人脫鞋入內後，在主持的帶領下，面朝神壇，念經頌唱。

高臺教信徒遵守佛教的五戒和儒教的中庸之道。此外，高臺教也有出家制度，除了出家眾必須守戒、獨身之外，還要求必須蓄髮和吃素。☯

參考資料

高臺教

<https://zh.wikipedia.org/wiki/高臺教>

孫中山是白雲洞仙人弟子？越南高臺教的祕密（故事 October 17, 2015 洪德青）

<http://gushi.tw/archives/14619>

從「靈體醫學」觀點建構「整體醫學」療癒模式

天帝教天人研究總院天人炁功院副院長 劉緒潔
台灣大學電機系醫學工程組博士

摘要

本文主要以「天人炁功」及「靈體醫學」觀點為基礎，匯總目前中西醫學內涵，嘗試建構「整體醫學」之醫療治癒系統概念與基本模式，全文共分五個部分：第一部分前言、首先簡要提出完整身心靈生命結構體與整體醫學系統概念。第二部分、匯整探討「天人炁功」療癒之炁理機制，包括：其一、靜坐與天人炁功之炁氣運作要義，特別是有關氣炁網縊之機制；其二、天人炁功之基礎性施治過程與內涵，主要涉及「自行性過濾轉化機制」、「整體通貫運行路徑」及整體機能及生命單元炁氣生發機制；其三、彙整天人炁功實施過程中十大參數與量化數值，提出「百分數值」尺度比例計算公式，可作為實施天人炁功後評定之量化公式。第三部分、主要匯整「靈體醫學」內涵並提出「整體醫學」架構，先說明「天人炁功」與「靈體醫學」對人間醫學之意義，歸納整理「靈體醫學」基本內涵與兩類型作業程序，並針對「整體醫學」架構進行闡述。第四部分、主要提出「整體醫學」療癒模式與機制，包括：其一、三層次療癒助力，第一層次外在助力為西醫、中醫、其他互補及另類醫學，第二層次外在助力為有形炁療團隊及無形醫療團隊，第三層次內在助力為有關重症之自我內在深處療癒機制及能力；其二、彙整提出「整體醫學」療癒模式架構；其三、說明有關臨終照護與無形歸路，主要在認知靈體存在之前提下建構「生死學」概念。第五部分為結語，提出從「天人炁功」發展「靈理學」、「靈性心理學」、「靈體醫學」及「整體醫學」之前景。

關鍵字：身、心、靈、天人炁功、親和力、靈理學、靈性心理學、靈體醫學、整體醫學

一、前言：完整身心靈生命結構體與整體醫學系統概念

從修持境界與整體生命的寬廣角度來看，個體生命實由「肉體」及「靈體」兩個結構主體所組成¹，兩者交會結合之後形成「身（身體）」、「心（心理）」、「靈（靈體）」三個作用場（如圖 1 所示），其中「身體（肉體）」為一個短暫的生命結構體，「心理」屬靈體與肉體結合後之無形交互作用場（心識作用場），而「靈體」則為永遠不滅（永生）的生命結構主體，是累世記憶的儲存處、人體潛能的源頭、人體神祕力量的來源，更是可以進入靈界（信息場—高次元天界與陰間）的主體。身、心、靈三者其個別在偏離或失去正常的運作模式時，皆可能產生病變，而且彼此之間也可能交互影響。

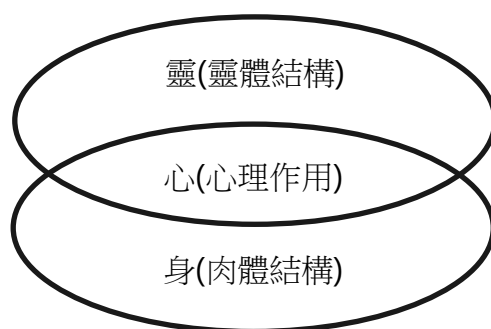


圖 1 身心靈之簡要交互關係概念圖（兩個結構主體，三個作用場）

針對身、心、靈三方面之病變，理論上應有個別所屬之醫學原理與醫療技術與之對應，至今身、心醫學發展已有相當成果，對於身體與心理疾病，目前已經發展相當程度的西方醫學、心理治療或精神醫學…等診察療理技術，且除了前述西醫系統之外，另有獨立完整之中醫系統、蒙古傳統醫學系統、印度醫學系統…以及其他各種互補及另類醫學等，對於以身體為主及部份心理層面之病變，大致已能產生實質的醫療效果，但對於以靈體為主的疾病或因靈體導致的心理或生理病變，現階段則尚未發展適當、完整的基礎醫學理論及醫療技術內容。

從基本的操作層面來看，顧名思義，「天人炁功」即是藉由合格的炁療者以求診者之誠心為基礎，代為向無形之天醫神媒請求，進行相關病症調治的一種程序，實施炁療者則擔任媒介的角色，並以其本身之心性修持，接引無形天醫所傳送的炁能及信息，協助進行及完成炁療程序，因此「天人炁功」乃是一種「天人聯合調體」的治療程序。從調治之層面來看，「天人炁功」涵蓋靈體與肉體，兼具修補、調整靈體與調治肉體之作用，故其整體調治之效果較一般治療之層面為廣，為一種涵蓋有形與無形之炁療模式。由於「天人炁功」兼具調靈與調體的作用，因此對於壽元將盡的人，無形古佛曾有聖訓提示：「故當求治者如生理機能衰弱、肉體毀壞時，此時施予炁功則將是以拯救求治者之『靈魂』為最優先，以調養肉體之生理為次要！」²。換言之，即使對於壽元將盡、生命即將終了的人而言，從生命永恆的角度來看，天人炁功對其仍有相當之正面效益。

綜而言之，目前雖對身心疾病之診療技術已較成熟，但對靈體本身及其所導致的身心疾病則尚未發展適當的醫學原理及醫療內涵，因此，人間實有必要逐步發展相關之「靈理學」及「靈體醫學」等內容，以提供有關靈體基礎理論與治療技術之參考及實務所需，其中「天人炁功」屬於「靈體醫學」的實際操作技術之一，可作為一個適當的切入點。因應日趨複雜的文明發展與身心靈疾病狀況，更有必要在「靈體醫學」的基礎上，協同既有的身、心醫學，發展完整的「整體醫學」系統。

二、「天人炁功」療癒之炁理機制

「天人炁功」屬於「靈體醫學」之實際操作技術，在架構「靈體醫學」內涵上具有重要角色；在修持上，靜坐與天人炁功皆與先天炁的作用直接相關，在探討天人炁功療病之炁理機制時，有必要理解天人炁功與靜坐之炁氣運作要項，在此先針對「氣炁綱縕」機制內涵進行摘述探討。而當天人炁功實施過程中之三方（三角）關係形成且達到熱準時，由施治者接引自天醫之炁療能量，打入求診者體內時，須經過兩大程序：「自行性過濾轉化機制」及「整體通貫運行路徑」，才能達成炁療

效果，此部分屬於天人炁功之基礎性施治過程³，並與整體機能及生命單元炁氣生發機制直接相關，其中亦涉及「氣炁網縕」機制。另外，有關炁功施用時三方關係中共有十大參數，可予以建立量化數值，方便進行成效評估。茲分別彙整論述於下：

（一）靜坐與天人炁功之炁氣運作要項 - 氣炁網縕機制⁴

在靜坐或天人炁功運作狀態下，都有可能達到「氣炁網縕（或氤氲）」的現象，這是人體身心靈在炁氣層次高度調和的一種非常狀態，是低階能態提昇至較高階能態的必須過程，也是傳統所謂「天人合一」現象的基礎。「氣炁網縕」的基本意義是指內在氣炁能量與外來氣炁能量，在體內不同氣場構形區域內，產生融和交會、調整淨化氣炁內涵、並提升能階之整體現象。嚴格說來，「氣炁網縕」現象之引動產生有「由外而內」（陽氣順入）以及「由內而外」（陽氣逆出）兩種類型，並且依據氣炁能量在體內不同氣場構形區域之變化，而分別有四種深度層次。

由於天人炁功是引入外來炁能，在此先以炁能「由外而內」引動體內之炁氣變化層次（陽氣順入）進行探討，並引用先天一炁玄靈子老前輩之聖訓說明於下：「…此時所引入的大空之炁依序通過體外之各軌道、各電力作用區而與『靈魂意識交集引合網路』產生第一層面似太極狀態旋繞方式的炁氣網縕過程，經此調和過的氣化能量再進入『靈魂意識交集引合網路』內產生第二層面的氣炁網縕過程，逐次進入體內氣化系統之各電流作用軌道、各電力反射區中發生第三層面的氣炁網縕過程，最後進入生化系統中發生第四層面的炁氣網縕過程。」⁴ 依據此段聖訓及彙整相關聖訓資料內容顯示：第一層次之氣炁網縕現象是發生在體外能量發揮層（即「氣化系統外層」E4~E1區域及D4~D1軌道）與靈魂意識交集引合網路（簡稱靈意網路）外層（A4~A1區域及B4~B1軌道）之間，第二層次之氣炁網縕現象是發生在靈意網路外層（A4~A1區域及B4~B1軌道）與靈意網路內層（b1~b4軌道及a1~a4區域）之間，第三層次之氣炁網縕現象是發生在靈意網路內層（b1~b4軌道及a1~a4區域）與氣化系統內層（d1~d4軌道及e1~e4區域）之間，第四層次之氣炁網縕現

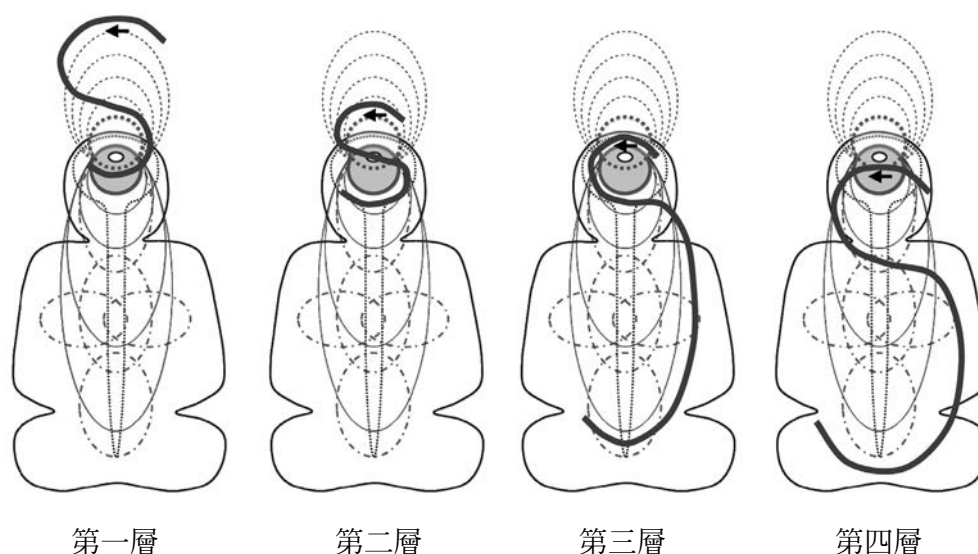
象則是發生在氣化系統內層（d1~d4軌道及e1~e4區域）與生化系統（神、魂、氣、魄、精等區域）之間。

上述氣化系統（包括外層及內層，外層即是體外能量發揮層）、靈魂意識交集引合網路及生化系統…等，皆為無形之氣（炁）場性結構體，可稱之為（無形）「氣場構形」，表1顯示陽氣順入之炁氣網縕層次與體內各類氣場構形作用變化區間之關係。

表1 「陽氣順入」之炁氣網縕層次與體內氣場構形作用變化區間

氣炁網縕層次	體內各類氣場構形作用區間
第一層	體外能量發揮層（氣化系統外層：E4/E3/E2/E1 區域 -D4/D3/D2/D1 軌道） →靈意網路外層（A4/A3/A2/A1 區域 -B4/B3/B2/B1 軌道）
第二層	靈意網路外層（A4/A3/A2/A1 區域 -B4/B3/B2/B1 軌道） →靈意網路內層（b1/b2/b3/b4 軌道 -a1/a2/a3/a4 區域）
第三層	靈意網路內層（b1/b2/b3/b4 軌道 -a1/a2/a3/a4 區域） →氣化系統內層（d1/d2/d3/d4 軌道 -e1/e2/e3/e4 區域）
第四層	氣化系統內層（d1/d2/d3/d4 軌道 -e1/e2/e3/e4 區域） →生化系統（神魂氣魄精區域）
註1：括弧中英文及數字代號表示體內各類氣場構形之作用軌道層次及區域區間。 註2：「陽氣逆出」與「陽氣順入」之四個層次相同，惟氣之運動方向相反，為由下而上（由內而外）。	

圖2則呈現炁氣網縕變化層次與深度（陽氣順入）之四個概要圖示，由圖中可知，氣炁網縕第二層中，外入之炁能正作用在靈意網路外層與內層區域，其中心點恰為「熱準中心」所處之「心性系統」高維度空間位置，此一位置為炁能「調靈與調體」之關鍵樞紐。另外，「陽氣逆出」與「陽氣順入」之四個層次相同，惟氣之運動方向相反，為由下而上（即由內而外）。



說明：此處以平面圖表現第一至四層氣炁細縕過程之不同深度狀態，惟第四層氣炁細縕狀態較難以平面圖形表現，其實質為氣化系統內層與生化系統間炁能之多次元旋繞及共振形式。

圖 2 「陽氣順入」之炁氣細縕變化層次與深度

(二) 天人炁功之基礎性施治過程與內涵

天人炁功之基礎性施治過程主要包括兩大程序：「自行性過濾轉化機制」及「整體通貫運行路徑」，茲簡要彙整說明於下：

1.「自行性過濾轉化機制」⁵

外來炁能是否能順利進入受診者體內並產生作用，與受診者之「自行性過濾轉化機制」有關，此機制由四道接收關卡、三層轉化或轉譯作業及一層另類轉譯作業、共八道程序組成，其作用位置自頭頂外部上方由上而下至頭顱內部大腦皮層之內，其運作之順序及相關位置依序示於表 2 中。圖 3 顯示「自行性過濾轉化機制」之程序及作用位置關係，外來之炁療能量，必須經過此一機制之作用，符合求診者之靈質、靈氣、體質、體氣，才能被人體所感應、解讀、消化、吸收、或運用。在

實施天人炁功時，施治者左手金光及右手金針兩股能量之匯集處即是在大腦松果體之高維度空間位置，松果體位置與前述熱準中心乃虛實有無之多次元重疊關係。

表 2 「自行性過濾轉化機制」之程序與作用位置

程 序	作用位置	備 註
(1)第一道接收關卡	體外能量發揮層	類似感測器
(2)第二道接收關卡	靈意網路 B4/D1 軌道及 A4 區	類似防護罩
(3)第一層轉化作業	靈意網路之熱準中心	
(4)第三道接收關卡	靈意網路之熱準中心	類似混合器之開關
(5)第二層轉化作業	靈意網路之熱準中心	
(6)第二層另類轉譯作業	靈意網路 / 大腦皮層	
(7)第四道接收關卡	大腦皮層	類似轉譯機之開關
(8)第三層轉譯作業	大腦皮層	

註：為方便記憶，茲以七言絕句方式，列出「自行性過濾轉化機制」之口訣如下：
 第一能層先感測，第二靈意作防護；
 轉化熱混再轉化，轉譯腦轉再轉譯。

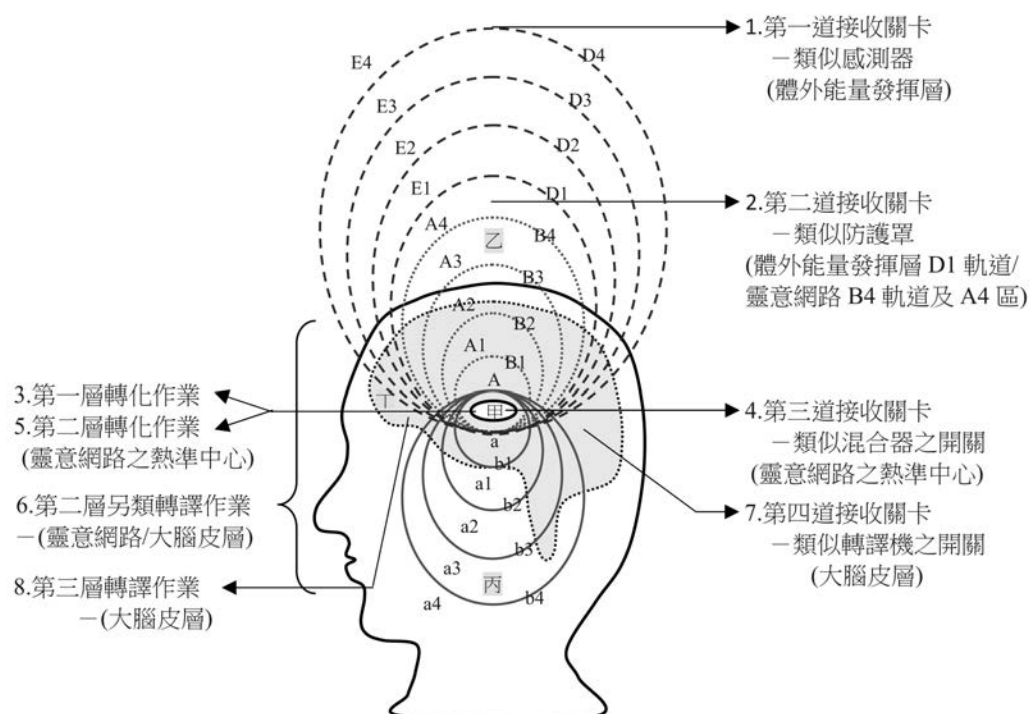


圖 3 「自行性過濾轉化機制」程序及作用位置關係圖

2.「整體通貫運行路徑」⁶

當外來炁療能量經人體「自行性過濾轉化機制」接收及解碼轉譯之後，此一帶有「指向性治療訊息」⁷之能量已成為大腦可資運用之炁能（包括其中夾帶之信息與推運能力），並將在大腦皮質及有形無形生理機體中產生後續推動作用，主要是在體內稱為「整體通貫運行路徑」之上進行操作。依據先天一炁玄靈子老前輩之聖訓內容可知，所謂「整體通貫運行路徑」是指生化系統及大腦皮層間之循環機制，有順行式與逆行式兩種路徑，決定路徑之變數包括：求診者當下和子力與電子力之大小，以及生化系統與各臟腑間之運作狀態。理想狀況下，生化系統與各臟腑間之運作狀態是以產生陽質能量為主，常態下，外入之炁療能量通常有助於求診者趨向於

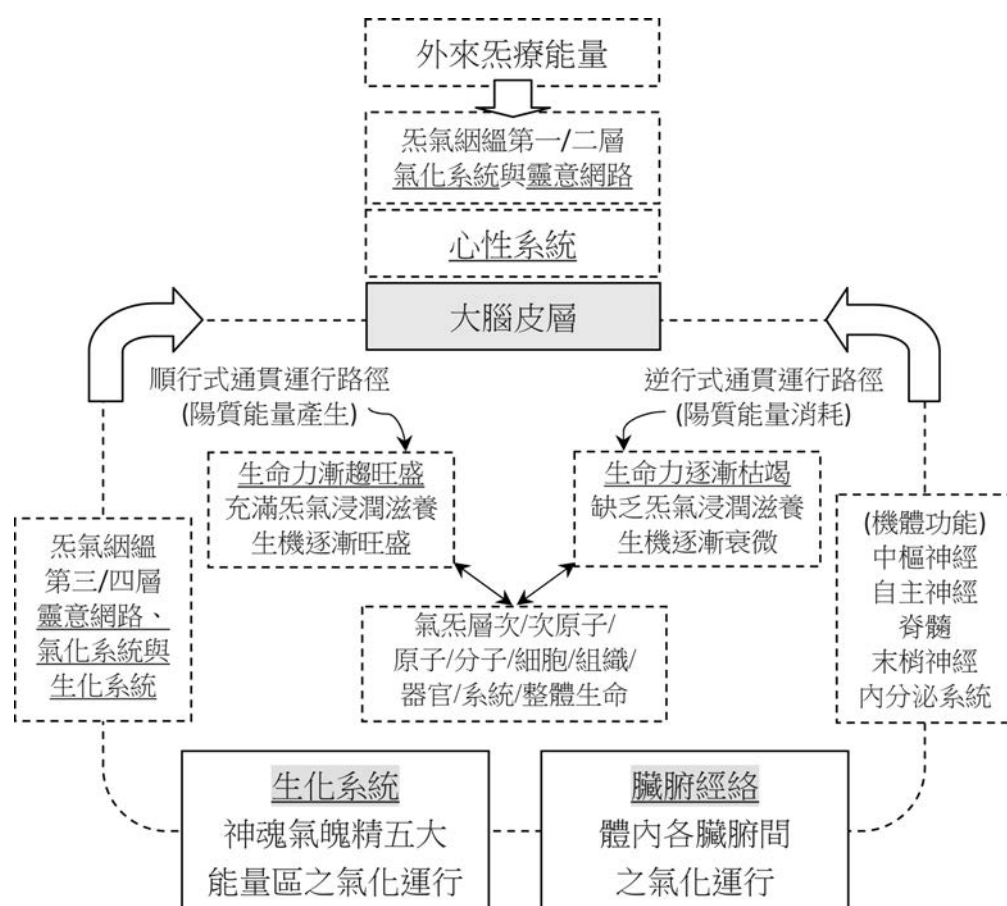


圖 4 「整體通貫運行路徑」及生命單元炁氣生發效應

此種理想狀態發展，因此該整體性之炁療走向，一方面會以順行式之通貫運行路徑，由轉入神經系統及內分泌系統之作用開始，並經由末梢神經與細胞間之訊息傳遞，將炁療能量轉入臟腑經絡中，並與生化系統五大能量區發生持續性之通貫作用，如此周而復始、循行不已，直至運行熱準降至某一界面為止。另一方面，一部分之化生或損剋氣能，也會進一步在大腦皮層中持續發揮正面性強化作用，以強化或調節求診者心理、生理機轉中原有氣化內容物及旋力方向，圖4呈現「整體通貫運行路徑」之內涵。

3. 整體機能及生命單元炁氣生發效應機制

單純從肉體角度而言，肉體生命機能與結構是否可能恢復或再生，以及其關鍵因素為何？值得深究，對於原先生命力枯竭的身體組織或細胞，由於缺乏氣炁浸潤滋養的活力，因而逐漸衰弱毀壞，在此狀態下欲求恢復生機談何容易，但亦非完全不可能；在炁療及靜坐修持狀態下，由於炁能之「調靈調體」作用，不僅在靈體之無形氣場構形受到影響，從肉體之細胞、組織、器官、系統結構，以迄整個生命個體，都可能受到炁能之浸潤滋養，而受到炁能浸潤滋養的細胞及組織，將逐漸展現較為旺盛之生命力，其細胞、組織、器官、系統…乃至整個生命個體，由於炁氣充滿，因而生機旺盛，其中牽涉到某種微觀之生命機能生發效應（可稱為「炁氣生發效應」），以及「逆旋變化」之生命機能逆轉回復效應（亦即：由原本衰弱之「逆行式」通貫運行路徑反轉為「順行式」之通貫運行路徑），使得損壞之有機體得以再生。

整體說來，機體在炁療狀態之炁能供應下，逐漸呈現出結構體之生發能力，究其原因，可能在前述較呈現理想狀況下之「整體通貫運行路徑」中，以外入之炁能幫助生化系統與各臟腑間之運作狀態，並產生陽質能量，使整體之炁療走向反轉成順行式之通貫運行路徑，並可能由轉入神經系統及內分泌系統之作用開始，經由末梢神經與細胞間之訊息傳遞，將炁療能量轉入臟腑經絡中，並與生化系統五大能量區發生持續性之通貫作用。另一方面，一部分之化生或損剋氣能，進一步在大腦皮

層中持續發揮正面性強化作用，以強化或調節心理、生理機轉中原有氣化內容物及旋力方向。⁶

圖4中亦顯示在「整體通貫運行路徑」中之生命單元炁氣生發機制之簡單程序及層次關係，由細胞結構或次於細胞結構（分子/原子/次原子）之層次，受到炁氣充滿之浸潤滋養，使得基礎之細胞結構生命力旺盛，而漸次影響到組織、器官、系統…乃至整個生命個體。

（三）天人炁功實施過程中十大參數與量化數值

1. 十大參數內容

天人炁功實施過程中，在親和力作用之狀況下，包括施治者、求診者及親和力等三方面相關之整體治療變數共有十個⁸，此整體治療變數中屬於「施治者」有三個（A：能否發揮耐心、愛心…；B：陽質能量比求診者高或；C：放射出炁療能量之情況），屬於「求診者」有四個（D：有否表現誠心、信心…；E：接收、轉運炁療能量之情況；F：業力即時緩解程度；G：靈障即時化解程度），以及屬於彼此間之「親和力」者有三個（H：施治者與求診者親和熱準；I：施治者與天醫親和熱準；J：求診者與天醫親和熱準），這十個治療變數之交互關係，依據先天一炁玄靈子老前輩對於身心靈整體治療原理之聖訓內容，摘要如表3所示。

表 3 天人炁功實施過程整體治療變數及各參數基本設定值

施治者	A：能否發揮耐心、愛心...			B：陽質能量比求診者			C：放射出炁療能量之情況				
	充分發揮	發揮	未能發揮	當下高於	當下未高於	良好	平平	不良			
	3	2	1	2	1	3	2	1			
求診者	D：有否表現誠心、信心			E：接收、轉運炁療能量之情況			F：業力即時緩解程度		G：靈障即時化解程度		
	充分表現	表現	未能表現	良好	平平	不良	緩解一部分	一時無法緩解	大部分化解	一部分化解	無力化解
	3	2	1	3	2	1	2	1	3	2	1
親和力	H：施治者與求診者親和熱準			I：施治者與天醫親和熱準			J：求診者與天醫親和熱準				
	已達		未達	已達		未達	已達		未達		
	2		1	2		1	2		1		
註：表中各參數欄位下方數值乃為建立量化數據所給定之原始基本設定值。											

2. 參數值設定與百分尺度比例值

為了方便評估實施天人炁功時上述十個參數之整體效果，可以給予簡單數量，而得到整體之量化數值。其給定及計算方式如下：

A.參數值設定：各參數基本設定值亦顯示於表3中，於實際炁療程序之後，可依據該基本設定值、經評估實際操作狀況，而給予較精細之數值。以施治者之第一個參數為例（A：能否發揮耐心、愛心…），「充份發揮」給3分，「發揮」給2分，「未能發揮」給1分，此三個等級之間可再細分10等分，例如某次炁功程序實施之後，經評估施治者之A參數給2.7分，顯示其介於「充份發揮」與「發揮」之間且較偏「充份發揮」；其餘各參數之數值給定，依此類推。

B.「原始總和數值」計算：將評定後之十個參數值加總，得到初步之整體治療變數「原始總和數值」，依據上述給定方式，可得最佳狀態之「原始總和數值」為25，最差狀態之「原始總和數值」為10，如下所示：

整體治療變數之「原始總和數值」=(A+B+C)+(D+E+F+G)+(H+I+J)

最佳狀態之「原始總和數值」=(3+2+3)+(3+3+2+3)+(2+2+2)=8+11+6=25

最差狀態之「原始總和數值」 $= (1+1+1)+(1+1+1+1)+(1+1+1)=3+4+3=10$

C.「百分數值」尺度比例計算：將上述「原始總和數值」經下式計算，可得到實施天人炁功後評定之「百分數值」，計算公式如下：

公式 A (一般通用公式)： $\boxed{\text{百分數值} = (\text{原始數值} - 10) \div (25 - 10) \times 100 \text{ (分)}}$

3. 範例計算

例 1：假設原始總和數值 $= (2.3+1.7+2.3)+(2.3+2.3+1.7+2.3)+(1.7+1.7+1.7)$

$$= 6.3+8.6+5.1=20$$

$\therefore$ 百分數值 $= (20-10) \div (25-10) \times 100 = 66.7 \text{ (分)} \cdots \cdots$ (為中佳等級之案例)

例 2：假設原始總和數值 $= (2.0+1.5+2.0)+(2+2+1.5+2)+(1.5+1.5+1.5)$

$$= 5.5+7.5+4.5=17.5$$

$\therefore$ 百分數值 $= (17.5-10) \div (25-10) \times 100 = 50.0 \text{ (分)} \cdots \cdots$ (為中中等級之案例)

例 3：假設原始總和數值 $= (1.7+1.3+1.7)+(1.7+1.7+1.3+1.7)+(1.3+1.3+1.3)$

$$= 4.7+6.4+3.9=15$$

$\therefore$ 百分數值 $= (15-10) \div (25-10) \times 100 = 33.3 \text{ (分)} \cdots \cdots$ (為中劣等級之案例)

茲將天人炁功實施過程中之十大參數百分數值量化尺度顯示於圖5中，其中在0~100分中以66.7及33.3分大致將之粗分為佳、中、劣三大區段，並可再細分成九個較小區段。

針對確實涉及業力或靈障之炁功案例，可由施治者依據經驗及實際狀況予以計算評定。另外，對於不完全牽涉業力或靈障之案例，可能另有三種情況，其實施天人炁功後之原始分數評定則不列出該項參數值，而其「百分數值」計算公式分別如下（其「百分數值」尺度與圖5相同）：

公式 B (無業力但有靈障) : $\text{百分數值} = (\text{原始數值} - 9) \div (23 - 9) \times 100 \text{ (分)}$

公式 C (有業力但無靈障) : $\text{百分數值} = (\text{原始數值} - 9) \div (22 - 9) \times 100 \text{ (分)}$

公式 D (無業力且無靈障) : $\text{百分數值} = (\text{原始數值} - 8) \div (20 - 8) \times 100 \text{ (分)}$

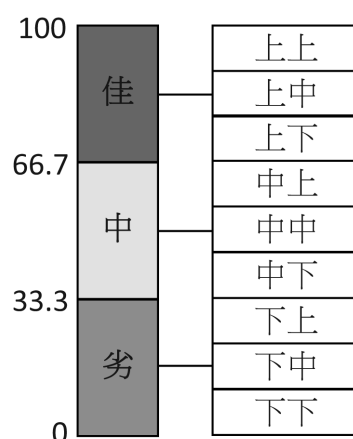


圖 5 天人炁功十（或九或八）大參數百分數值量化尺度

三、「靈體醫學」內涵與「整體醫學」架構

在此首先提出「天人炁功」與「靈體醫學」對人間醫學之意義，摘要介紹「靈體醫學」之基本內涵，以及「靈體醫學」中兩大類型作業程序，並在綜合中西醫學及靈體醫學內涵下，嘗試提出「整體醫學」之架構。

(一)「天人炁功」與「靈體醫學」對人間醫學之意義

有關天人炁功與靈體醫學之間的關係，先天一炁玄靈子老前輩曾提到：「就『炁』的角度來看，天人炁功與靈體醫學是一體的，但是就施行的方法、對象而言，天人炁功實為靈體醫學在療理有形世界之生命體與生機體的一種媒介，也就是說天人炁功扮演著銜接無形與有形之間能量差距的角色…」⁹，在高能階之先天炁狀態下，靈體醫學原本即是對治高次元生命體的醫療方法，而對應較低次元空間之生

命體，天人炁功則扮演能量及訊息承接轉換的角色，如聖訓所言：「天人炁功可銜接先天炁能，並轉化成有形生命體、生機體能夠吸收的機體能量，補充靈體、靈能，修補靈質或機體之破損，讓生命體、生機體的原有壽命，獲得相當程度的療理效果，甚至具有換命、延命、加命、添命等不可思議的改造力量」⁹，此處所論及之內涵已遠非目前人間醫學所能觸及。

另外，從天人炁功之傳授方式、鍛煉方法、操作實施模式、體內之炁氣運化狀態、身心靈之療癒效能…等層面來看，天人炁功自成一個醫療系統及操作模式。單純從醫療的角度來看，天人炁功也可以與各種醫療方式配合，輔助各種醫療方式之效果，尤其當中西醫療方式已宣告無效之狀況下，天人炁功仍可以依其原理獨立施作，達到治癒疾病的最終目標，有許多天人炁功實施之成果案例，顯現天人炁功之醫療價值。從醫學原理來看，由於人體「生命系統」包括「有形生命系統」及「無形生命系統」兩大部分，其中「無形生命系統」所包括之各類無形運作系統，如：「心性系統」、「靈魂意識交集引合網路」、「整體電力引合網路」（含氣化系統及生化系統）、「臟腑氣能循環系統」、「經絡系統」…等部份¹⁰，除「經絡系統」與部分之「臟腑氣能循環系統」之外，其餘部分已完全不在目前西方醫學及中國醫學之掌握範疇內，再從其運作之先天炁能來看，更不是目前人間醫學之操作內容，目前「互補及另類醫學」(complementary and alternative medicine, CAM)之發展，正是在主流醫學及療法之外，另行開闢途徑，希望尋求人間醫學之突破，包括催眠(hypnosis，含一般催眠、深度催眠—前世回溯)、氣功(Qigong)、靜坐(meditation)、針灸(acupuncture)、食物療法(macrobiotics)、植物療法（如草藥及中藥等）、接觸療法(manual healing methods，如腳底按摩、推拿、脊骨療法)、尿療法(urine therapy)、營養補充品(nutrient supplements)、同類療法及各種身心靈調合治療法(mind body techniques，如坐禪、瑜伽、祈禱…等)…等，在某些大學醫學院中甚至已將CAM納入正式課程，美國國家衛生研究院(NIH, National Institute of Health)更是撥出大量研究經費，對CAM進行深入研究，顯示其對主流醫學技術欲求突破之用心。

「天人炁功」與「靈體醫學」在人類醫學上正是扮演者開啓新知的角色，在醫學原理上，目前人間之生理學僅對肉體有研究之成果，而「靈理學」¹之發展為未來必然之趨勢，也可能帶動「靈性心理學」¹¹之發展，同時有關「炁」與「氣」相關內涵之深入探索¹⁰，配合人體各類無形運作系統之研究，將可能發掘中醫經穴氣脈理論之源頭，甚至對神經科學之源頭理論發展亦將有所助益，從「天人炁功」或「精神治療」切入，到「靈體醫學」及相關醫學技術之發展，可以看到未來醫學與「整體醫學」之前景。

(二)「靈體醫學」基本內涵與作業程序

1. 靈體醫學基本內涵¹²

「天人炁功」實施內涵涉及「靈體醫學」之建構，先天一炁玄福子老前輩曾於民國八十二年第四期師資高教班之聖訓中提到：「…『靈體醫學』是綜合診治『身、心、靈』之整體醫學，其治療對象涵蓋無形靈界之靈體及有形界之生命體與生機體，不僅是人類未來尖端醫學科技，亦是整合科學、哲學、神學之未來學」。茲依據該聖訓資料將其中包括之診治原則、診治過程、診治原理、人體組合等四個部分之內容摘述介紹於後¹²：

- (1)診治原則：包括「視、聽、言、行」等四項，此四項如同中醫學之「望、聞、問、切」精神。「視」者，診望；「聽」者，耳聞、心聞；「言」者，審問、考證、質疑；「行」者，實際診斷、檢驗暨醫療。
- (2)診治過程：包括「診、調、治、煉」等四項。「診」者，診斷分類；「調」者，調和修補；「治」者，治療運化；「煉」者，修煉變化。此四項診治過程皆可針對身、心、靈部分分別應用。
- (3)診治原理：包括外力與自力兩類，強調外力（神力）顯應與自力（人力）配合，即神力（神媒）加持靈光及人力雙修性命之綜合作用。
- (4)人體組合：身、心、靈一體，有關人體身心靈組合之本質型態與質量變化關係如

表4所示。身、心、靈對應之解析理論為生理學、心理學與靈理學，個別對應之本質形態分別為體質、氣質與靈質，個體經過修持鍛煉，其內在之質量變化可提昇為元精、元氣及元神。

表 4 人體身心靈組合之本質型態與質量變化¹²

人體組合	解析理論	組合結構	本質型態	質量變化	
				私慾執迷	煅煉精華
人體組合	生理學	身	體質	濁精	元精
	心理學	心	氣質	濁氣	元氣
	靈理學	靈	靈質	濁神	元神

註：所謂「濁精、濁氣、濁神」與「陰精、陰氣、陰神」之質量內涵比較有所不同；而「元精、元氣、元神」與「陽精、陽氣、陽神」之性質亦有殊異，以上二點概念不能混為一談。（按：依實義而論、「濁」有成分濁雜、複雜的意思，且質粒較粗糙；「元」有成分精純、單一的意思，且質粒較精細；「陰」與「陽」則分別代表能階之低與高。）

2. 「靈體醫學」作業程序

經由高次元傳示之訊息可知，目前已實施之「靈體醫學」實質作業程序，依據受診者修持狀態之差異，大致有兩大類型：第一型作業程序為針對稍有靜坐修持者，此可歸屬於一般身分形態，作業之目的是以身心靈之療癒為主；第二型作業程序則為針對靜坐修持已略具「封靈」芻型者，此則屬於較特殊之身分形態，作業之目的主要為身心靈修持內涵之提昇為重點。茲依據高次元聖訓資料彙整分析於下：

(1)第一型「靈體醫學」四大作業程序：針對之受診者為稍有靜坐修持者

若受診者稍有靜坐修持功夫，依據先天一炁玄福子老前輩提示，針對此類型受診者，此時無形界相關司職神媒之「靈體醫學」作業內容包括「診靈換命」、「療靈延命」、「護靈加命」、「補靈添命」等四大程序¹³，此「診、療、護、補」四大作業程序修整靈體，乃是急速施治之權宜方式，屬無形醫療單位執行部分，目前已實施者為配合五十五天閉關靜參修持、或是於天人炁功…等內容而進行，茲簡要

彙整摘述於表 5 中。

表 5 第一型「靈體醫學」四大作業程序彙整表

作業程序	作業內容
診靈換命 ¹⁴	首先以「診靈換命」對壽元將盡、業力糾纏、冤孽深重者，直接施以整治。於修整性靈時依診察靈識狀況之需要而予以換靈(亦即換命)，如生理病痛久積於身，不僅破壞肉體，靈體也受影響，自主能力降低，此乃有形累無形，靈識久受病源侵蝕而受損傷。此時，欲治其病先診修其性靈，如無法適當診修則加以換靈，依靈識所能承受之程度逐步操作；若仍有部分生機，也將依靈識所能承受程度逐步診修，再以診靈方式治病；細部作業可能分別從「診靈療體」與「診體療靈」兩方面同時進行，以收「診」與「療」相輔相成之功。「換靈」與「診靈」均屬「換命」範圍，亦即以「天命換人命」步驟配合診靈，待靈體自主性恢復，可得天地正氣護持，以凡靈之力解除後天生理之病根，「診靈換命」作業才算完成。
療靈延命 ¹⁵	前述第一個步驟「診靈換命」若已能完成整修，即中止作業，如經評估尚不足以完全奏效，則以「療靈延命」進一步處理，強化凡靈達成延命目標。「療」已有醫治之意，治療凡靈使之增強生命力，可以延長後天身體壽命，延命之時間至少在六個月以上。目前大部分採用之治療凡靈方式，是從排除凡靈受後天凡體病症、業力干擾著手，強化凡靈的靈命機能，靈體帶動肉體，活絡肉體生命機能，自然達成延命目標。步驟雖簡單，但需全程密切注意其後天肉體變化，運用五行相生相剋之醫理保持靈肉間平衡，藉由五臟六腑之互動穩定生理，若凡靈受損嚴重，須配合特准使用御醫院之天藥。
護靈加命 ¹⁶	若歷經「診靈換命」與「療靈延命」二步驟之後，對金光之加持仍不易吸收者，即進入「護靈加命」程序。運用先天炁能與金光光能共同護住損傷情形較嚴重之凡靈，抑制急速退化之現象，待「攝止、抑制」之護持效果成功，自然而然以靈帶動，再加靈命。此處「加」與上述「延」不同之處，在於「加命」之時間長短變化不一，一般是在三個月以上，這是診察凡靈的自律系統強度而有不同的因應措施。此處使用先天炁能與金光光能療治，乃是由於凡軀已呈虛弱狀態，凡靈受損程度較嚴重，以此方式受益最大，直接施用天藥反而難以承受。
補靈添命 ¹⁷	「補靈添命」是針對病況急迫的緊急措施，所謂「補靈」乃是依凡靈之受損程度給予修補。凡靈歷經「診、療、護」三階段整修未能完全奏效，則以「補靈」方式強制修補，由於此一階段受損的靈體非常敏感不安，修補之時必須特別小心，主要是由於肉體生機嚴重破壞，凡靈一再受肉體之影響，自主能力十分低微，靈體顯現急速衰弱的現象，此刻的修補必須以一小點一小點的方式進行，隨時衡量靈體與肉體之個別反應與互動反應。「補靈添命」適用於肉身已有明顯病症，一經強制修補凡靈即可添命，時間則在三個月以內，這是針對病況急迫的緊急措施。
註：第一型「靈體醫學」四大作業程序為針對之受診者為稍有靜坐修持者。	

有關上述第一型「靈體醫學」四大作業基本程序及內涵架構顯示於圖6中。經過「診、療、護、補」四個整修過程，應配合持續不斷奮鬥，培養正氣力量，其「換、延、加、添」命之期限長短，端賴天命的執行與培功立德而定。人間的醫學大致是以藥物施行治療為主，而靈體醫學之施治除了天藥外，另配合有金光、神光以及更高階之光能。名為「靈體醫學」主要是以「醫治靈體」為對象，但非一成不變，乃因應時空、施治對象等條件而有所制宜。上述四大作業在實際施治時，乃是以「診、療、護、補」交錯施用，有多種因應變化方式。靈體醫學操作對於凡靈凡體並沒有負作用，但如靈肉之間不能協調，效果即大打折扣。由於後天凡體受病源入侵功能損壞嚴重，無形藉由整修之刺激帶動活化凡體機能，活化效應可以自然增強生命機能，再持續不斷配合每日至少二坐，最後可以確實斷除病根。¹⁸

現階段之靈體醫學實施對象局限於天帝教神職同奮，主要是因為參加五十五天閉關的四階段修煉，無形中已對這些同奮相關之主要體質、靈質與靈肉之間反應詳細紀錄，此為適用靈體醫學之先決條件¹⁸，並且是在閉關之「先天炁養成期」階段實施，由於通過「後天氣養成期」（或包括「煉元神養成期」）之鍛煉，對於神光加持之生理適應狀況紀錄，以及元神功能已強化等已有基礎。從以上內容可以看到，個體能受到無形醫療單位之非常關愛，而獲得「靈體醫學」四大作業程序之整修實須有相當的機緣，以目前來說，多半是當事人在人間願意進行正念正信的生活，並發願承擔天人之間調和運化的工作——也就是所謂「願意承擔天命」，因而能有此「天命換人命」之機緣。當靜坐與天人炁功之推動時程與經驗逐步累積，相信一般社會大眾有緣人，亦有機會得到靈體醫學推廣之效益，如先天一炁玄靈子老前輩所說：「原則上，只要求診者的因緣具足，有心向道，並誠心接受無形天醫的加持，均有機會進一步再受到天醫們的特別愛護，而為其等之凡靈、肉體做持續性的靈療與體療的淨化作業，使該求診者能夠在不忘天德、天恩之餘，持續完成己身所應承擔之既有天命」¹⁹。

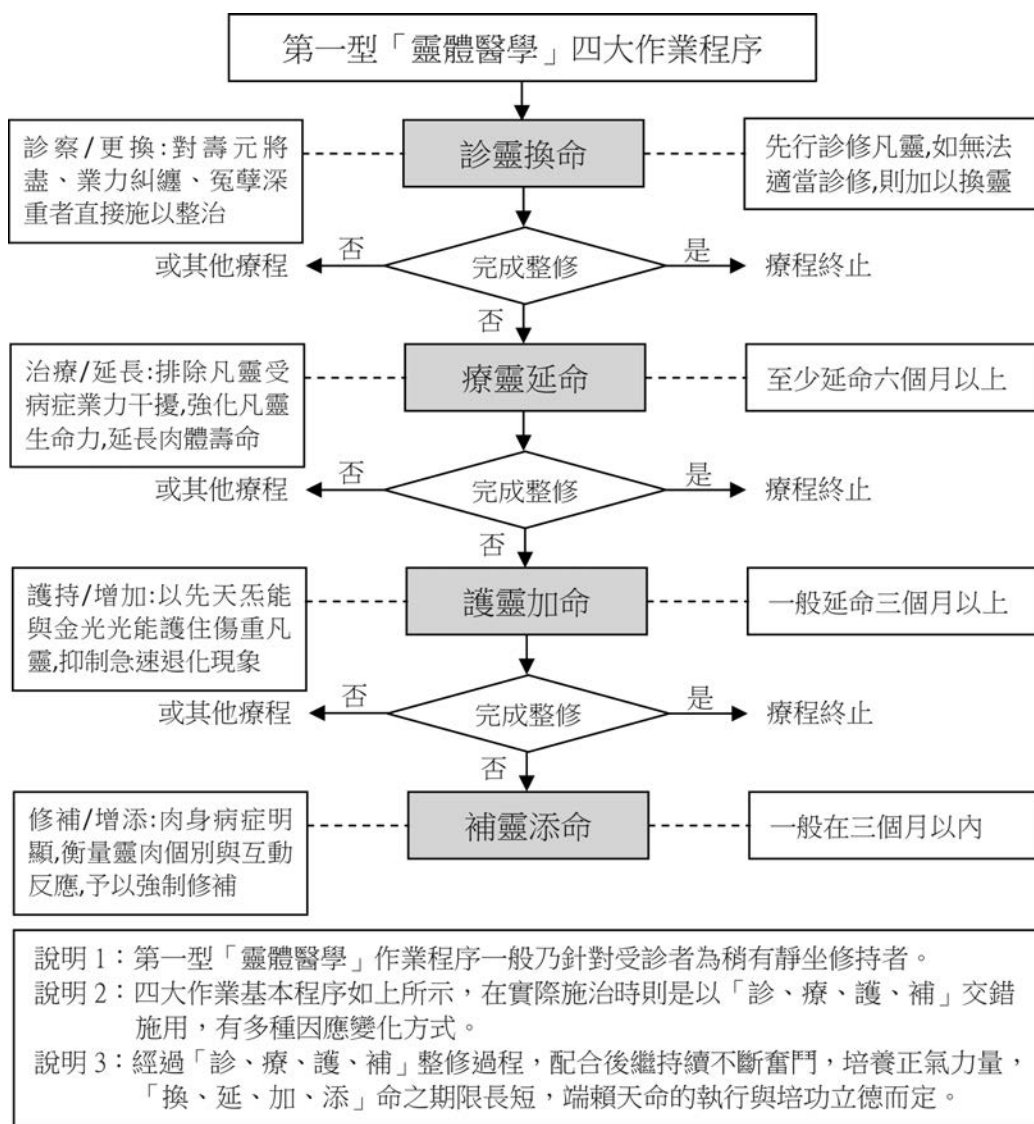


圖 6 第一型「靈體醫學」四大作業基本程序及內涵架構圖

(2) 第二型「靈體醫學」四大作業程序：針對靜坐修持已略具「封靈」芻型者

除了上述第一型「診、療、護、補」四大作業外，若更具備受賜「封靈」原種，且已略具封靈芻型²⁰，則「靈體醫學」之操作尚有「修靈持氣，調靈養氣，加靈補氣、煉靈益氣」四大作業，則屬更進一步之內涵^{20,21}。作業之目的方面調整身心靈層面之局部缺損或衰老現象，另一方面則是整體提昇身心靈層面之修持內涵為

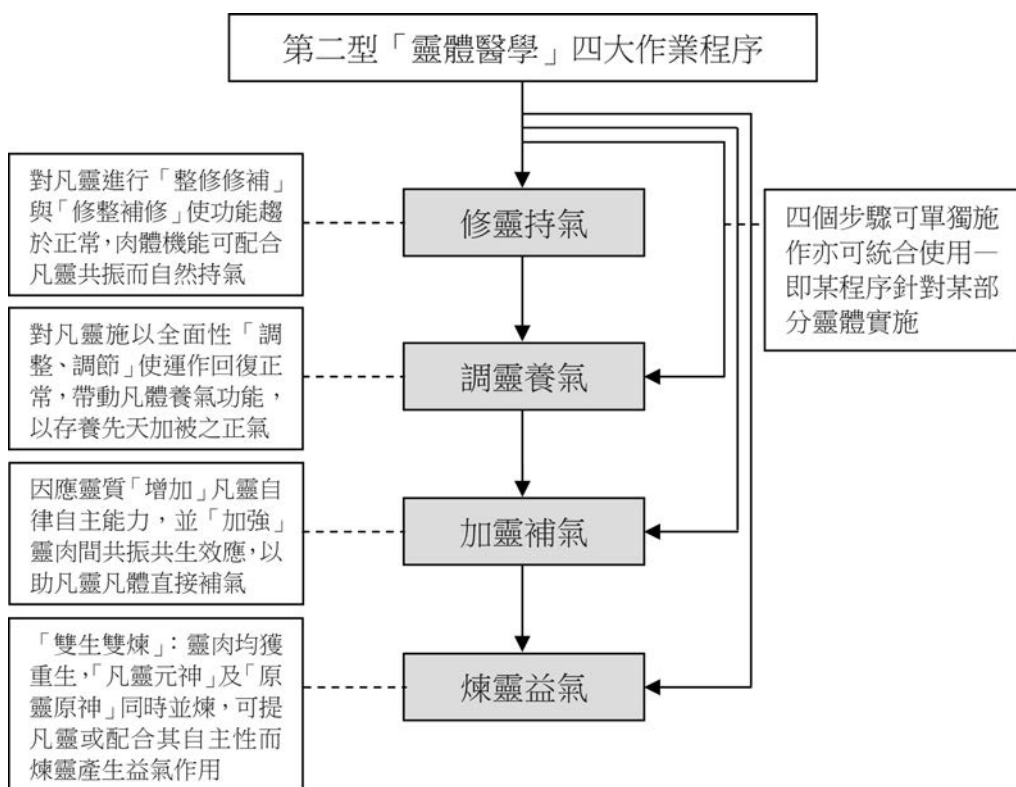
主，進行之步驟乃「一面修煉，一面調理，相輔相成，相助為用」²¹。其中「持氣、養氣、補氣、益氣」為直接由先天炁轉化成後天氣，精純度高、作用力大，必須有原靈、封靈居中調節；而且四個步驟可單獨施作，亦可同時統合使用，例如對一部分靈體施以「修靈持氣」，對另一部分靈體則施以其他類型之施治方式，因此可因應靈質之不同而靈活運用，被施以此一「靈體醫學」作業程序者，最好能於一百天之中每天維持至少二坐，以達百日調理之功，則個人將受益匪淺，茲將聖訓資料匯整說明於表6中。

表6 第二型「靈體醫學」四大作業程序彙整表

作業程序	作業內容
修靈持氣 ²⁰	「修」為針對凡靈進行「整修修補」與「修整補修」，以促使凡靈功能趨於正常，肉體生理機能可配合凡靈之共振而自然持氣，一旦氣足則通百骸，神清氣爽，身、心、靈自動同步持氣調節，有助靈肉之間合諧共振。此時有原靈、封靈配合共同維護調整靈肉之熱準與共振，形成「持氣不斷」，增強靈肉之穩定性，活化肉體細胞機能，增強免疫系統功能，產生減輕肉體病痛，減緩各系統機能衰退之作用。由於原靈、封靈已熟悉此一「修靈持氣」管道，若是後天凡靈或肉體發生突發狀況，原靈、封靈即可自動前來親和，加強持氣功能，馬上可獲得暫時穩定的效果。
調靈養氣 ²²	「調」是將凡靈施以全面性「調整、調節」之互動，先讓凡靈之運作回復正常，以利帶動凡體之養氣功能，得以存養先天加被之正氣，原人勤參法華靜坐修煉，原靈、封靈前來合靈合體，藉先後天親和之妙持助養氣修煉，維持調靈後之熱準而助養氣。
加靈補氣 ²³	「加」為因應靈質之不同，而有「增加」及「加強」不等之作業，增強凡靈之自律自主能力，並加強靈肉間之共振共生效應，以助凡靈凡體直接補氣，使得凡軀能儘速獲得補氣之功。若先施以前面之「修靈持氣」與「調靈養氣」作業，再進入「加靈補氣」，則由於凡靈已經施行修、調靈體，已有「持氣、養氣」的基礎，此時再施以加靈補氣，可相得益彰；若是直接單獨施用「加靈」作業，則需先提部分凡靈以觀察「靈質」，以增強所加靈體與凡靈之相融性與融和度，引動補氣之作業。加靈作業大多運用靜坐與睡眠時進行，所需時間較長，主要在兼顧凡靈凡體間之同步效應，對於靈肉間變化狀態的觀察，更要有完整周詳的紀錄，以衡量「增加」或「加強」靈與氣之質與量。
煉靈益氣 ²⁴	此屬雙生、雙煉，「雙生」是指靈肉改造後，靈魂與肉體均獲重生，「雙煉」是「凡靈元神」及「原靈原神」同時並煉。「煉靈益氣」可提凡靈以煉靈，或可配合凡靈自主性而煉靈，產生益氣作用。「煉」可分「鍛煉」、

	「精煉」、「修煉」等層面與意義：在「鍛煉」的過程中，區分有不同層次的鍛煉，而有不同的反應與境界產生，直接益氣；在「精煉」的過程中，乃由無形天醫提凡靈自然通過「煉精化氣、煉氣化神」進入「煉神還虛」，以導發先天元精、元氣、元神之精煉，對凡靈凡軀產生益氣功效；在「修煉」的過程中，是運用個人自身修煉之熱準，平衡靈肉之間的互動，水火既濟，真陰、真陽自我調節，有直接益氣之功。在整個「煉靈益氣」程序中，因應後天個人修行情況之不同，有時先「精煉」、有時先「鍛煉」，有時先以「修煉」下手，依靈肉所需而定。
註：第二型「靈體醫學」四大作業程序為針對靜坐修持已略具「封靈」芻型者。	

有關上述第二型之「靈體醫學」四大作業基本程序及內涵架構顯示於圖7中。截至目前為止，「靈體醫學」之實務操作在人間尚屬啟蒙階段，但人間已有疾病療癒之實際需求，其他各種與靈療相關之實務操作也逐步發展中，此處所介紹兩種類型之「靈體醫學」作業模式，目前雖僅只針對稍有靜坐基礎及具有封靈芻型者之條件範圍操作，隨著天人之間交流日益頻繁，其對象範圍及處理模式也將可能逐步推廣拓展。



說明1：第二型「靈體醫學」作業程序主要乃針對具備受賜「封靈」原種且已略具封靈芻型者。

說明2：此四大程序進行步驟，乃一面修煉，一面調理，相輔相成，相助為用。

說明3：四大作業基本程序如上所示，在實際施治時四個步驟可單獨施作，亦可同時統合使用一亦即某程序針對某部分靈體實施。

說明4：被施以此一「靈體醫學」作業程序者，最好能於一百天之中每天維持至少二坐，以達百日調理之功，則個人將受益匪淺。

圖7 第二型「靈體醫學」四大作業基本程序及內涵架構圖

(三)「整體醫學」架構

綜合以上所論，針對人體身心靈之疾病，完整的「整體醫學」架構應包括「身體醫學」（針對肉體部分）、「心理醫學」（針對心理部分）、與「靈體醫學」（針對靈體部分）等三大部分。「身體醫學」部分包括目前已有之西醫系統、中醫系統以及其他互補及另類醫學中屬於肉體診療的部分；「心理醫學」部分則包括目前精神醫學中之心理學、精神科學、心理治療…等屬於心理診療之相關內容；而「靈體醫學」部分則應包括天人炁功、個人養生修持之身心靈鍛煉（特別是靈體鍛煉部分），以及無形醫療系統所實施的靈命修護部分（內容如上節所述）。換言之，在現有中西醫學、精神醫學及互補醫學基礎上，人間醫學發展必須涵括「靈體醫學」方才可能完整。另外，依據先前所引先天一炁玄福子老前輩之聖訓：「…『靈體醫學』是綜合診治『身、心、靈』之整體醫學，其治療對象涵蓋無形靈界之靈體及有形界之生命體與生機體…」¹²，此一聖訓資料顯示，原本「靈體醫學」概念即已涵蓋身心靈等層面，但由於人間中西醫學等內涵已有既定之意義，考量此一實際發展成果，在此特別作兩點說明與界定：

其一、從宇宙生命整體角度來看，「靈體醫學」涵蓋無形靈界之靈體（不在本文探討範圍）及有形界生命體與生機體，而人間中西醫學亦涵括於其中，此說可歸屬於廣義的「靈體醫學」意義，亦即：廣義的「靈體醫學」即是「整體醫學」概念。

其二、為兼顧人間醫學發展之歷程以及簡明顯示人間醫學系統內涵，本文以「整體醫學」代表前述廣義的「靈體醫學」。在此概念下，（狹義的）靈體醫學僅針對人間生命體中靈體部分，或靈體與肉體結合後之作用部份等相關醫療內涵而

言，本文逕以「靈體醫學」代表之。

茲將「整體醫學」之體系架構關係簡要顯示於圖8中。另外，有關天人之間訊息之傳遞，例如無形高次元醫療單位向人間傳遞相關之診療訊息，現階段由負責天人交通的侍生擔任此一工作，並以呈請聖訓批答之方式為之，相關資料暫匯編為《天人醫案》，已有相當之參考價值，但仍受限於侍生之人力，將來若是天人交通機研發成功，將可以考慮接手此一工作，將無形醫療單位之訊息接傳下來，使得訊息交流更為便利。

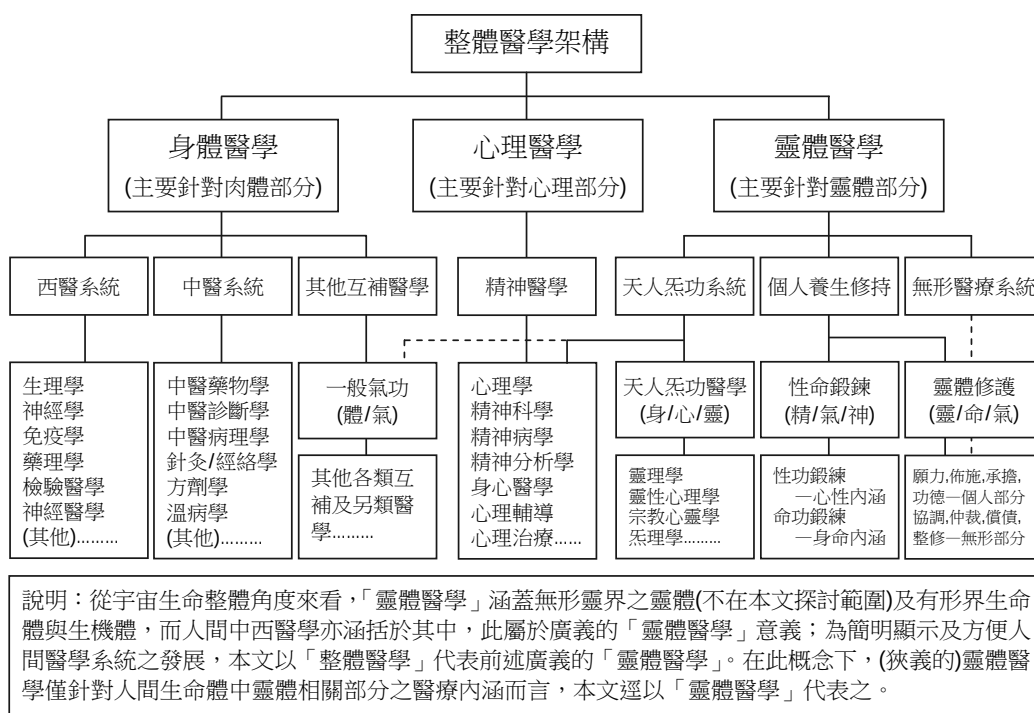


圖8 「整體醫學」體系架構圖

四、「整體醫學」療癒模式與機制

欲建構完整的「整體醫學」療癒模式與機制，應考量所可能涉及之療癒助力，在兼及於各重(層次)助力之下，方才可能架構完成。在此彙整三重療癒助力，並

據以提出「整體醫學」療癒模式，倘若已盡醫療全力而病症仍未好轉，則如何善盡臨終照護與認知無形歸路，為當事人及家屬之重要課題，在此亦稍觸及包涵靈體觀念下之「生死學」概念。

（一）三重療癒助力與能力

人體自身原本具有自癒能力，當致病因素之強度大於自癒能力，通常首先需要外力之介入或支援，將大部份致病因素消除後，然後再由體內自癒能力接手而逐漸康復，所需外力支援之程度則與病症類型及狀態、以及個體自癒能力有關。依據身、心、靈等醫療救護相關經驗，完整的療癒機制內涵應至少包括如下三重療癒助力：

1. 第一重（層次）外在助力：屬於西醫、中醫、精神醫學，以及其他非涉及靈體之另類醫學…等。當一般性身、心疾病發生時，首先宜尋求此等級與類型之醫療助力。

2. 第二重（層次）外在助力：屬於天人炁功、深度催眠、靈療，及涉及靈體之另類醫學…等相關之有形炁療、靈療團隊及無形醫療團隊。對於一般不涉及靈體層次之病症，通常採用上述第一層次之醫療助力即可，若已尋求第一層次之醫療助力，仍尚無明顯效果，可考慮尋求此第二層次療癒助力，惟建議仍應同時維持第一層次之助力。

3. 重症之自我內在深處療癒機制及能力：排除非由業力引起之自然老化、缺乏自我生理照護，以及願力承擔…等所產生之重症（當然、此類病症若亦採用下述機制，自亦有功效），並在配合前述第一及第二層次外力支援下，若症狀之改善尚未明顯，恐須深入解析病症之內涵，並由淺而深，逐階啟動自我療癒能力以及配合各項可能之外在助力，以改善症狀。需確實注意之層面，大致包括下列由淺而深之項目：（若非針對病症，平時即能依下列步驟調整，則自體身心靈及人我交互關係已

漸呈調和)

(1)調整作息、恢復生機：調整正常作息之目的，是讓小我生命之生理運作與天體自然運作同步，在相當時間之交互感應、協同調和之下，漸次調整恢復生理機能。

(2)洗滌心靈、自省自新：深入內心省察，盡可能檢點覺察導致傷病及心中不平之可能因素，並逐漸調整思惟模式、言語及應對進退方式、價值觀、行為模式與態度…等，藉由疾病之刺激、改善個人心理與行為之本質與表現。

(3)修護療癒、氣炁紓繃：在前述程序操作當中，若能持續接受天人炁功調理，甚至進行靜坐修持，則在體內氣炁紓繃之作用下，對於身心靈之修護療癒，將有極大功效，可加速改善病情。

(4)補償回饋、佈施積德：於前述內心自省過程中，若覺察有虧欠處，即予以實際行動之補償，並持續實行，直至心中平靜、問心無愧；實施之層面可能包括財施、法施、無畏施等，若是有機緣實施大功德或誦持皇誥，真正發揮及提昇個體生命存在之社會價值，則對病症之改善已注入極大之善向動力因素。

(5)關鍵仲裁、解冤釋結：若在持續前述中、西或各類醫療之執行下，且對於調整作息、自省自新、補償回饋…等功課行之已久，病症與心中不安仍未完全解除，則由於病症可能涉及較深之前世因果業力關係，仍需堅定持續執行前述功課不斷，靜待無形高次元司職仙佛、依據公平正義原則予以仲裁及安頓，以求解冤釋結，病症方可能有真正解除的契機。

(二)「整體醫學」療癒模式

依據上述之三重療癒助力與能力，吾人可據以建立「整體醫學」療癒模式架

構，其概念如圖9所示，在尋求第一及第二層次之外在助力時，宜同時進行調整作息以恢復生機，以及洗滌心靈、自省自新等自修功課。若疾病尚無法療癒完成，除應持續前述助力及功課之外，應啟動深入之自我療癒機制，例如持續禔療、學習靜坐，並依正念正信進行補償回饋、佈施積德，以待關鍵之仲裁及解冤釋結。倘若已盡全力，最後病症仍未好轉，則上述作為之用心實行，對於個體相關之靈命與因果關係，已有正面效應，於來生之靈命趨向已有善向導引助力，此時因生命可能即將終止，應啟動適宜之安寧照護作業。

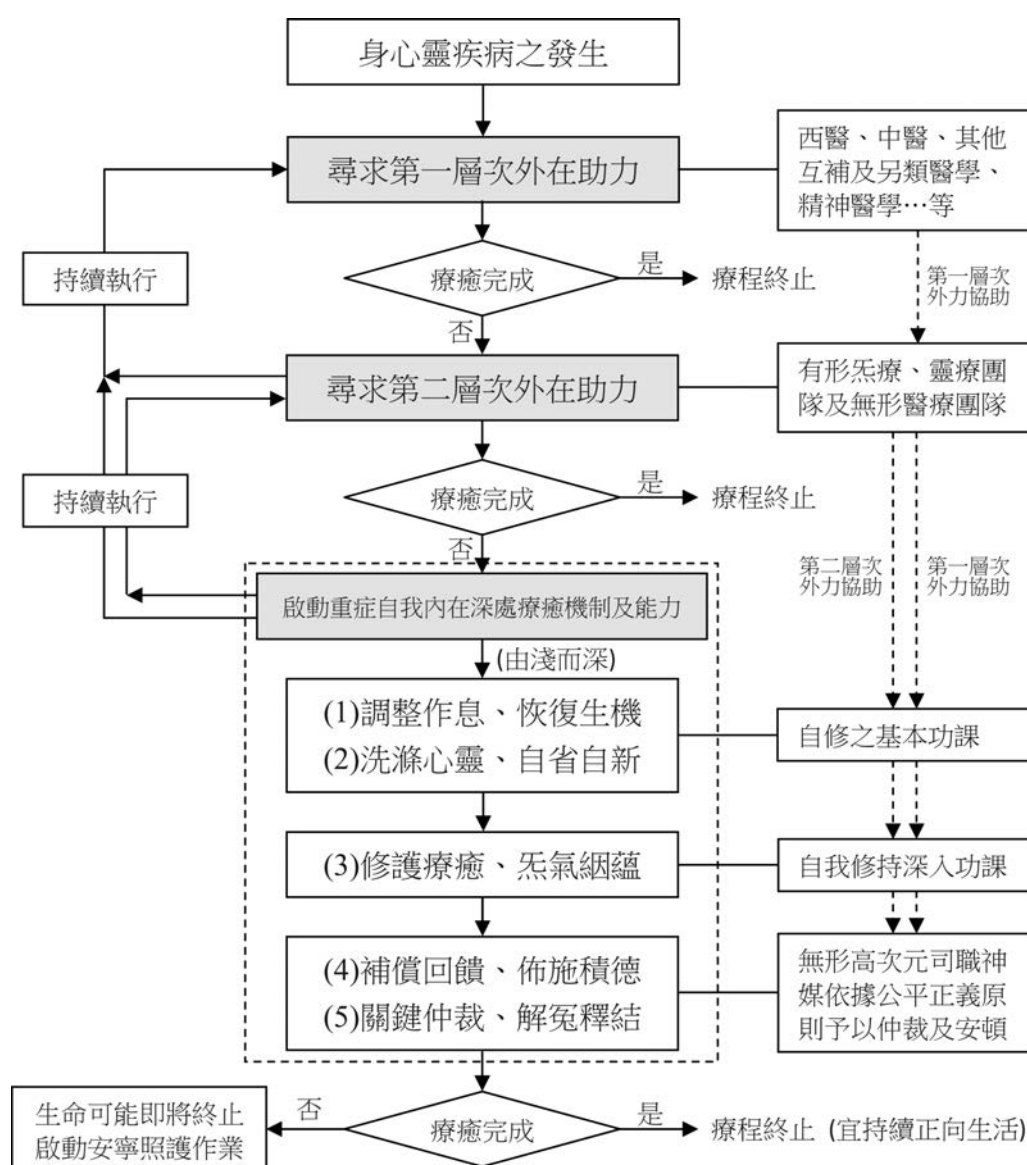


圖 9 「整體醫學」療癒模式架構概念圖

（三）臨終照護與無形歸路—靈體觀念下之「生死學」概念

從永恆寬廣之生命角度而言，生命終結前後之安頓極為關鍵重要，倘若安頓得宜，當事人靈體將較易脫離肉體，且靈體亦較能安心離開人世並有較適當之歸路與去處。一個人在重症過程中，若有機緣接觸正信團體或宗教，無論最終療癒與否，於其靈命與因果關係已有正向作用。茲就生命即將結束前後應留意之關鍵概念與作為，概述於後：

1. 若依據生命自然法則，個體壽元即將終了，其是否有「天命換人命」之機緣，能再續生命、留存於世，除與當事人客觀之病體狀態有關外，主要涉及其主觀之認知深度，重點在於是否能發揮及提昇個體生命存在於社會之正面意義與價值，此即所謂「發揮生命價值」與「承擔天命」之概念。

2. 若是壽元已將終了，在臨終前所有正向之心念與作為，都將轉化為實際之作用力量，投射在靈命之上，所有此生功過都將作一總結清算與記錄，作為下一世生命之依據與基礎。若因重病過程中之善向心念與作為，尚未能明確改善病症，甚至尚有未解冤孽，都將因前述正向心念與作為，而有所削減改善。

3. 當事人若有機緣接受天人炁功，若因壽元將盡，則雖可能無法救助肉體，然已有安靈、撫靈之實質功效。若當事人真能接受正信宗教或廿字真言之教化，對於其生命終了後、靈體的安頓與去路，也將有較佳的安排。

4. 當事人與親屬在面對臨終情境時，關鍵概念為：

- (1) 加強正面作為、洗滌心靈，以減輕過去所做負面事件對心念或靈體之影響。
- (2) 加強正向心念、安頓心靈，以利當事人靈體得以平靜及容易離開肉體。
- (3) 為當事人永續生命的下一段旅程，尋求較適宜甚或較佳去處。

5. 上述概念的實際作法大致包括：

- (1)儘可能與當事人事先協議急救措施及飾終程序，適宜掌握醫療資源，有尊嚴地對待當事人的身體與心靈，為臨終時靈體之平和離開肉體預作準備。
- (2)臨終當下前後時間，應維持祥和、莊嚴、清靜…之環境。
- (3)有正信宗教信仰者，於臨終當下應確實履行教團之臨終關懷與終期助念儀式，協助當事人靈體安心離開並有較佳去處；無宗教信仰者，亦應於當下維持平和莊嚴之心念。
- (4)臨終過往之後，有正信宗教信仰者，應依據宗教處理模式及時程，持續進行持誦經典之作爲，協助當事人於靈界安頓及有較佳去處；無宗教信仰者，親人仍應維持精神之正向助力，最好亦能維持平和心念至少持續四十九日，協助當事人靈識轉換及靈界過渡。

亡者最終之去處，親人雖不見得知曉，但仍可從一些狀態及徵候得知概況。人生相聚即是有緣，能協助親人、好友、有緣人…走最後一段路，甚至安排好的去處，也不枉此生機緣。同時，聚集善向的心念與力量，不單可以調和局部人事關係，累積更大的善向力量，更可以調和氣運，改善現實人生與靈界狀態。

下一生是否能出生於好人家，或是到低、中、高次元天界持續進修，決定於此生認知及作為，併同過去生造作之累計加總有關。宇宙之中能量守恒、業力守恒，所有造作力量，都必回到自我身上，由自己承受，究竟是否能夠超脫力場束縛，依願力投往較高次元時空，或是為業力束縛墮落輪迴，完全操控在自己手中。當然，若是離開人世時能夠無疾而終、而且確知回天有路，將是此生功果圓滿的一項指標。更不可思議的是，有些宗教大德不只生前佈施，甚至在臨終前承擔眾生共業，作了靈肉大佈施，已不能以一般知見論述，只能讚嘆而已！

五、結語—從「天人炁功」發展「靈理學」、「靈性心理學」、「靈體醫學」及「整體醫學」

人類從早期醫治傷病之經驗，摸索到建立獨立的醫療模式，包括中醫、西醫及地區性之治療方法，已有千百年的時間，對於人類身心之治療有著相當之貢獻。而文明之發展，促使人類生活方式大異於從前，導致各種身心靈疾病叢生，然而由於現階段科學發展對於靈體研究之闕如，亦直接影響醫學知識及技術之成長。目前發展中之模式為朝向整合中醫、西醫及互補醫學之方向，這一個方向基本上應該是正確的，但是將受限於人類對靈體研究的認知程度，換句話說，未來醫學之發展將受到靈體研究之限制或是引導，若是掌握靈體研究之積極進度，將可能促使人類醫學躍昇進步。因應日後高科技、高文明發展，人類內在之身心靈衝突將相對提高，可能導致許多不明的文明病、心因性疾病、精神性疾病、免疫系統疾病…等，人間現有醫學恐將窮於應付。依據先天一炁玄靈子老前輩之聖訓資料²⁵，天人炁功屬於「靈體醫學」的重要媒介，基於人間傷病療癒之實際需求，未來醫學發展之方向應該從掌握「靈體醫學」並整合中醫、西醫、互補醫學…等之「整體醫學」層面下手，並將「天人炁功」實施經驗科學化、數據化，且朝向實用性、普遍性發展。「天人炁功」所提供的參考模式，將有助於人間醫學之進步以及「靈理學」、「靈性心理學」、「靈體醫學」和「整體醫學」之發展，同時亦能增進人類之健康與福祉。☯

參考文獻

1. 劉劍輝，〈靈理學內涵初探〉，《第十屆天帝教天人實學研討會》，南投，天帝教天人研究總院，100年11月25日，pp.575-601。
2. 無形古佛己巳年聖訓，〈精神療理名稱正式改為天人炁功〉，《天人炁功師訓與聖訓》，台中，天帝教臺灣省掌院編印，85年4月，p.22。
3. 〈二一四、天人炁功的學理探討（四）基礎性施治過程〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.290。
4. 〈談首任首席修煉封靈的「氣炁綱縕」部分過程〉，天帝教《第五期師資高教班聖訓錄》，新店，帝教出版社，85年8月初版，p.322-324。
5. 〈二一四、天人炁功的學理探討（四）基礎性施治過程〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.291-299。

- 6.〈二一四、天人炁功的學理探討（四）基礎性施治過程〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.299-302。
- 7.〈二一四、天人炁功的學理探討（四）基礎性施治過程〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.294。
- 8.〈二二三、天人炁功的學理探討（六）身心靈整體治療原理〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.316-325。
- 9.〈二二四、天人炁功的學理探討（七）一與靈體醫學之關係〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.326-327。
- 10.劉劍輝，〈炁理學內涵初探〉，《第七屆天帝教天人實學研討會》，南投，天帝教天人研究總院，98年1月9日，pp.297-314。
- 11.劉劍輝，〈靈性心理學內涵初探〉，《第十一屆天帝教天人實學研討會》，南投，天帝教天人研究總院，101年11月16日，pp.79-110。
- 12.〈靈體醫學診治身心靈〉，《第四期師資高教班聖訓錄》，新店，帝教出版社，83年12月1日，p.69-71。
- 13.〈八十、以診療護補四種方式調養凡靈〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.98-99。
- 14.〈九三、「診靈換命」即是「天命換人命」〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.122-123。
- 15.〈一〇八、「療靈延命」強化凡靈達成延命目標〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.143。
- 16.〈一一六、談「護靈加命」〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.151。
- 17.〈一一九、補靈添命是針對病況急迫的緊急措施〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.155。
- 18.〈一五七、靈體醫學施治實以四大作業交錯施用〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.208-209。
- 19.〈二二四、天人炁功的學理探討（七）一與靈體醫學之關係〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.328。
- 20.〈二三一、「修靈持氣」能增強靈肉的穩定〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.338。
- 21.〈二二六、活活潑潑的靈體醫學〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.331。
- 22.〈二三三、「調靈養氣」是將凡靈調整調節〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.340。
- 23.〈二三六、「加靈補氣」增強凡靈之自律自主〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，p.343。
- 24.〈二五六、「煉靈益氣」是雙生雙煉〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.385-386。
- 25.〈二二五、天人炁功的學理探討（八）未來發展〉，《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，新店，帝教出版社，92年6月，pp.329-330。



一、秘書室

- (一) 配合傳道、傳教使者訓練班、天人交通班閉關，協調總院各單位作業。
- (二) 協調 12 月 16-18 日天人實學研討會籌備事宜。
- (三) 召開工作會報 1 次，並進行《旋和季刊》79 期編輯、圖書館作業等。

二、天人文化院

- (一) 天帝教大專教育學術用書併案：

1. 政治大學華人宗教研究中心和天帝教雙方於 5 月 25 日在該校的親和餐會上正式宣告啓動本案。7 月 26 日於該校召開雙方第一次研究編纂會議，決議以產學合作計畫方式辦理。

2. 相關併案之一「天帝教網站文獻資料庫」：對於所涉及的著作權問題正待評估、處理。

- (二) 天人文化人才培育計畫：

- 1. 信仰研修人才培育辦法：申請案累計 3 件。
- 2. 學術會通人才培育辦法。
- 3. 文化創發人才培育辦法：申請案累計 1 件。

以上三項人才培育辦法之公告見於(105)帝極(總)字第 007 號。

- (三)「天帝教各級訓練班天人文化基本教材」：教義科、經典科、教綱科之持續編寫。

- (四) 支援基層各類弘化活動辦班：

- 1. 網站親和集會講師團持續整頓。
- 2. 提供相關影音資源。
- 3. 持續尋覓適當場合試辦「新境界研習班」、「經典研習班」。

(五) 2016 天人文化主題生活營系列－仰望星空：

- 1.主旨：推廣新境界天人經典、弘開宇宙生命視野、回歸自然心靈意識。
- 2.已於 7 月份試辦兩梯。

(六) 經典修校：正處理擬上呈請示無形之寶誥修校報告。

(七) 承辦第 15 屆天帝教天人實學研討會：就工時表、舉辦地點、整體研究邀稿、議程進行、同奮參與、論文集印刷等，提出討論意見，並已完成邀稿。

三、天人合一院

(一) 辦理昊天心法研修小組：

1.台灣地區：

(1)持續每月 1 次舉辦，共 43 所教院、教堂。

(2)新增研討單位及調整研討時間：

新增：5 月－天集堂。6 月－天震堂。7 月－天化堂、天福堂（恢復研討）。

調整研討時間：宜蘭初院單月研討，天森堂雙月研討。

2.美國教區：洛杉磯掌院。

3.持續收集、整理講義：本師世尊原音資料。

4.整理昊天心法研討音檔、文字檔。

(二) 持續搜尋、整理本師世尊在正宗靜坐班講授靜坐要義文字檔、音檔。

(三) 9 月 24 日至 30 日「昊天心法研修營」持續報名中。

(四) 第 11 期傳道、傳教使者訓練班，講授天人合一院課程。

(五) 第 15 屆天人實學研討會回函報名、主題七篇。

四、天人親和院

(一) 教育訓練：

1.天人親和體驗營：第 38 期親和體驗營 6/3-6/10 開辦，共 10 位參與。

2.天人交通班：

(1)天人交通人才第17期訓練班（第1階段）：7/3-8/21日，共計49天，3位參訓，2位通過1階。

(2)天人交通人才第15期訓練班（第2階段）：7/3-8/21日，共計49天，1位參訓。

(3)儲備人才期中練習：持續。

(二) 研究：

1.「宇宙意識」與「人類意識」研究（含「祖炁」研究）：持續運作中。

2.「天人醫案研究」小組：持續研究中，安排論文撰寫。

3.第15屆天人實學研討會論文邀稿。

(三) 行政：

1.聖訓：

(1)聖訓接傳和天人會談持續進行。

(2)105年度傳道傳教55天閉關公佈：101篇。

(3)天人交通人才第17期訓練班第1階段暨第15期訓練班第2階段閉關公佈：21篇。

(4)全教公佈聖訓：18篇。

(5)鐳力阿道場公佈：3篇。

(6)教政請示（含無形主動）公佈：2篇。

(7)同奮請求案件：2篇。

(8)其他聖訓：17篇（含道務院、樞機使者、開導師、合一院、美國教區…）。

(9)聖訓掃描案：已完成一摘要、日期輸入，正進行每篇聖訓前10個字輸入。

(10)聖訓調閱案：2件，查復電子檔交付5篇。

(11)相關聖訓整理：如考評、原靈、…等。

2.會議：

(1)7月3日召開一、二階閉關工作協調會。

(2)閉關期間(7/3-8/21)下午2時30分假朝禮廳召開閉關會議。

(3)8月17日於天人研究總院總院長室召開閉關檢討會議與儲備人才學科術科研討會議。

(4)8月21日於清虛妙境樞機閣召開105年度第3次傳訊使者會議。

3.其他：

(1)第15屆天人實學研討會論文邀稿：已收2篇。

(2)規劃天人親和主題於傳道傳教複訓班課程上課。

(3)整理天人交通儲備人才名冊通過1、2、3階名冊。

(4)養成教育班：9月份課程安排。

五、天人炁功院

(一)「天人炁功教職（行士授證）訓練班暨複訓班」及「天人炁功修士授證訓練班暨複訓班」各項前置作業。

(二)配合「傳道、傳教使者第11期訓練班」閉關課程安排、講師邀請、講授：

1.傳教使者訓練班：

(1)8月22日：天人炁功實務與特殊案例分析，講師：張緒疏。

(2)8月23日：

課程：天人炁功案例分析與人體病理學（一），講師：呂緒翰。

課程：天人炁功原理與親和方法（二），講師：劉緒潔。

課程：天人炁功調理程序說明（二），講師：張緒疏。

2.傳道使者訓練班：

(1)8月18日：

課程：天人炁功原理暨親和方法（三），講師：賴緒照。

課程：天人炁功與五門功課（三），講師：劉正炁。

(2)8月19日課程：天人炁功案例分析與人體病理學（二），講師：呂緒翰。

3.8月19日55天閉關選修課程：天人炁功之量子糾纏觀（一）、（二），
講師：劉正炁。

(三)《天人炁功基本教材修訂》呈請無形批答、修正文字稿檔案作業。

(四)《天人炁功院章》圖檔校正。

(五)寄出第1、2波天人實學邀請函，並持追蹤鼓勵本院各級研究員提出研究論文。

(六) 呈報第四屆研究部新人事名單前置作業。

(七) 105 年度加拿大溫哥華初院籌備處第一期靜坐特訓班授證天人炁功修士名單，網站登錄作業。

六、天人研究學院

(一) 辦理 104 級碩士班學員 105 年度上學期成績作業。

(二) 籌辦 104 級碩士班 105 年度下學期課程事宜，預訂開課：天人炁功研究、天人合一研究，佛學研究。

七、天人訓練團

(一) 神職處

1. 第 11 期傳道使者訓練班：7/3 下午報到，8/27 結業。乾道 15 位、坤道 17 位。
2. 第 14 期神職人員培訓班：招生作業準備。

(二) 教職處

1. 第 11 期傳教使者訓練班閉關 7/3 下午報到。乾道 37 位、坤道 51 位、8/27 結業。
2. 奮鬥初乘靜心靜坐班各地教院陸續結業。結業人數如下：桃園縣初院 19 位，苗栗縣初院 17 位，天然堂 16 位，天根堂 6 位，台灣省掌院 33 位，高雄縣初院 5 位，台北市掌院 15 位，台中縣初院 45 位，台南市初院 28 位，天湖堂 9 位，彰化縣初院 28 位，高雄市掌院 22 位，新竹市初院 9 位，天極行宮 16 位，台南縣初院 13 位。計 281 位。
3. 先修 37 期正宗靜坐班 9/24 開課。7/15 開始樞機親和複談，目前完成苗栗縣初院 11 人，高雄市掌院 12 人，台南市初院 10 人，台中縣初院 39 人。各地教院陸續聲請複談中。

(三) 行政暨輔導處

1. 協辦第 11 期傳道傳教使者訓練班閉關相關業務。122 位學員膳宿費以及發放奮鬥服夾克書包文具資料等各計 122 份。
2. 清點正宗靜坐所需物品。☸

《旋和季刊》邀稿

一、本刊誠邀的稿件，分以下三類：

（一）天帝教內部信仰之探討

（二）天帝教與外界學術之會通

（三）教外學者專家的相關論文

惟偏僻與通俗的文章，恕不採用。

二、本刊不收譯稿，但具有崇高價值的譯文，在經原作者同意翻譯、並有授權書的前提下，酌予考慮刊登。除特約稿外，不收連載稿件。

三、來稿請寄中文打字的電子檔磁片，電郵投稿亦可。教外學者專家稿件，格式請依正式論文形式，如國科會所訂定的標準，或參考「論文撰寫體例」如下：

（一）應有題目、作者姓名、正文、註釋、參考文獻。

（二）請以word、A4規格、直式橫書。

（三）符號標式如後：引號用「」，引號中的引號用『』，篇名用〈〉，書名用《》，刪節號用…。左右各縮排貳字，較長引文另起段落。

（四）註釋採文後註或隨頁註皆可；如是文後註，則內文以（註1…）等形式標示；若為隨頁註，則內文中標以1、2、3……等，以示區別。文後參考文獻若同時包括中、外文時，請先列出中文文獻。在標明註釋、參考文獻時，中文類要列出作者、譯者、〈篇名〉、《書刊名》、期冊數、出版地、出版者、出版時間、頁次；外文類則列出作者、〈篇名〉、書刊名（斜體）、期冊數、出版地、出版者、出版時間、頁次。

四、論文長度以一萬五千字左右為佳，並請標明作者的真實姓名與現職。

五、已於他處發表的作品，請勿再投本刊（特約稿不在此限）。至於不採用的稿件，恕不退稿。

六、因本刊經費有限，在稿件刊登之後，致贈當期刊物三冊，以表酬謝之忱。是故，請於稿件中載明通訊地址、電話、電子郵件信箱等，以便奉寄。

七、本刊對來稿有刪修權，如作者不欲更動內容，請於來稿時註明。

八、來稿所附圖片，彩色、黑白均可。

九、作品一經登載，版權即歸本刊所有，本刊網站亦享有轉載權。如不同意刊於網站，請於來稿中聲明。此外，除作者處分自身作品外，其他單位若欲翻印、轉載、翻譯本刊論文，皆須經由本刊同意。

九、來稿如有侵犯他人著作權情事，由作者自負法律責任。

十、如蒙賜稿，請惠寄「南投縣魚池鄉555中明村文正巷41號《旋和季刊》編輯部 收」，或電郵至編輯部信箱：tienti-tianren@hotmail.com即可。

*備註：

1.歡迎研究機構、學者專家及各大學圖書館等訂閱。

2.若有瑕疵，請寄回本刊編輯部更換。



中國人早在漢朝即有先賢董仲舒提出「天人之學」的說明，所謂「天」代表大宇宙、大空間、大自然，「人」即指地球上人類而言。大宇宙中每一旋和系均有地球，都是稱為「地球人」，在有智慧生物的星球中，以地球的人類智慧最高，可以運用人類的智慧探討宇宙的秘密，所以「天人之學」即是在揭發宇宙的秘奧。由於宇宙的真理無窮無盡，因此人類探討宇宙秘奧的天人之學也是永久沒有止盡，何況三度空間的人類智慧仍然有限，想要了解多度空間以上的宇宙真理，全憑後天的學識與能力是不可能的，只有運用我們人類的靈覺，使得形而上、形而下交互組合，才有可能突破，才能深入探討、研究。

帝教將「天人之學」分為四大部份，而以「天人文化」為首要，以後天科學、哲學理論為基礎，進而探討宇宙形而上之學，建立宇宙人生觀。「天人親和」部分是要人的有形軀體與大宇宙、大空間多度空間以上的超人、真人直接親和。中國人幾千年來在思想上的最高境界就是「天人合一」，但是人類有物理上的束縛，如何將此一障礙排除，幾千年來中華民族的先知、先覺前輩不斷努力，最後發現一個道理，須從「靜」中得到，只有在「靜」中，才能達到人類思想上最高境界—「天人合一」。至於由靜而定，或由定而靜，全靠個人去體會，所以天人合一的研究，是人類貫通天人、啟發智慧的根源。至於「天人炁功」，從天德教、天人教以至天帝教，名稱為了配合人間需要，由「精神治療」、「精神療理」、以迄「天人炁功」，其以正氣祛除疾病為手段，而以診心為目的則始終不變。

～節錄自涵靜老人於天帝教天人研究學院的講話



為開創新世紀文化，提升人類文明境界，天帝教多年來致力於天人之學四大領域（「天人文化」、「天人炁功」、「天人親和」及「天人合一」）的探討，凡相關論文，皆透過本刊公開交流。茲更竭誠邀請教外學者專家賜稿，從科學、宗教、文史哲、人類、社會學等專業角度，針對環保宇宙、宗教心理、靈療扶乩、傳統醫學、靜坐養生、民俗信仰或神秘現象等課題發表專文，以期深入探討人與自然間的關係，並歡迎與天帝教進行交流和對話。所刊論文，皆是學者專家的獨到見解，具有廣大的辯難空間，既可正面刺激天帝教對於相關學理的建構，又可作為多元化內證體驗與客觀研究的參考資料。