

統和

天人文化

〔時事觀察〕

- * 乙未年巡天節聖訓選編
- * 淺談2016年時事預測

〔哲人先見〕

- * 簡介鈕先鍾教授簡介
- * 簡介鈕先鍾教授〈人類前途面臨六大問題挑戰〉一文
- * 簡介鈕先鍾教授〈生態危機與生態戰略〉一文
- * 新聞剪影：極端氣候與糧食危機相關報導

〔其他討論〕

- * 廿字之學理與妙用
- * 《維摩詰所說經》中不二法門之探析—兼論天人實學之不二義
- * 讀者投書：對〈黃維道同舊小傳〉與〈1949年以前黃維道著作書目〉的意見

天人親和

- * 有形宇宙與無形宇宙結構探討

天人蒸功

- * 《天人醫案》初釋《天人親和真經》人體之道

77-78

季刊

2016年1-4月

民國86年1月1日創刊

天人實學 / 理性 · 探究 · 認知

天帝教天人研究總院



編輯手記

出版 / 發行	天帝教天人研究總院
發 行 人	童明勝
總 顧 問	李子弋
顧 問	何英俊、李顯光、邱文燦、陸朝武 蕭玲玲、蘇俊丞（依姓氏筆劃）
編 審 委 員	王貴芳、李豐楙、呂宗麟、呂光證 江晃榮、江達智、林穎裕、洪英輝 高 駿、陳伯中、陳玉芳、梁淑芳 張燕梅、黃皇男、黃崇修、楊秋忠 楊憲東、蔡輝彥、趙玲玲、劉見成 劉通敏、劉煥玲、劉劍輝、賴文志 謝長倭（依姓氏筆劃）
總 編 輯	劉文星
副 總 編 輯	王貴芳
編 輯	邱月桃、周貞余、柳澄昌、胡其楨 梁靜換、黃秋俐（依姓氏筆劃）
特 約 撰 稿	李翠珍、林小萍、林天源、林哲宇 桑美玲、施美枝、張煒玲、黃牧紅 黃靖雅（依姓氏筆劃）
封 面 設 計	卓淑敏、蔡欣達
版 面 處 理	錦達傳播文化事業有限公司 台北市大安區10658信義路三段200號9樓 TEL : (02)27043808
編輯部地址	南投縣魚池鄉555中明村文正巷41號 TEL : (049)2898446 ; 2898447 (轉天人研究總院秘書室)
	FAX : (049)2898448
天帝教網址	http://tienti.info
編輯部E-mail	tienti-tianren@hotmail.com
網路版下載連結	http://academy.tienti.org/?page_id=8
歡迎贊助	劃撥帳號：22194754
	戶名：財團法人天帝教
	ISSN 2222-2731 (印刷版)
	ISSN 2222-4580 (網路版)

本期規劃天人文化、天人親和、天人炁功專欄，計有專文十一篇。天人文化方面，編輯部規劃了「時事觀察」系列，整理的乙未年巡天節聖訓，並淺析今年時事走向。「哲人先見」系列主要介紹鈕先鍾教授對人類前途的六大挑戰，並討論其對生態危機的觀察及相關對策。「其他討論」系列先是分別討論芙蓉散人、劉見成對廿字的學理妙用、《維摩詰經》的不二法門並兼論天人實學不二義，接著劉普珍介紹教外專家對黃維道前期著作的補充意見。天人親和方面，緒潔探討有形宇宙與無形宇宙結構內涵，針對科學及宗教共同關注的命題進行比較研究，期望在學理上與修持上能相互融通，以作為進一步研究及提供個人安身立命的基礎。天人炁功方面，光蛻嘗試將人身醫理與修行對應，每章小節間插《天人醫案》案例，闡釋天人日誦經典不竭不盡的實用性。要之，心病常先於身病，養生即治未病。健康的身心靈可減少疾病，至於疾病則可促使人們有所反省。



2016年1、4月
旋和季刊（原天人研究學會會訊）第77、78期

天人文化

【時事觀察】

- 3 乙未年巡天節聖訓選編 編輯部
24 淺談2016年時事預測 編輯部

【哲人先見】

- 27 鈕先鍾教授簡介 編輯部
29 簡介鈕先鍾教授〈人類前途面臨六大問題挑戰〉一文 編輯部
46 簡介鈕先鍾教授〈生態危機與生態戰略〉一文 編輯部
53 新聞剪影：極端氣候與糧食危機相關報導 編輯部

【其他討論】

- 57 廿字之學理與妙用 芙蓉散人
73 《維摩詰所說經》中不二法門之探析—兼論天人實學之不二義 劉正涵
94 讀者投書：對〈黃維道同奮小傳〉與
〈1949年以前黃維道著作書目〉的意見 劉普珍

天人親和

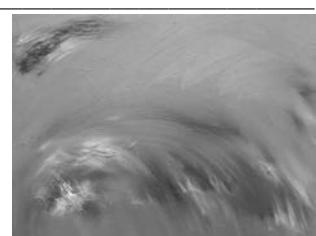
- 97 有形宇宙與無形宇宙結構探討 劉緒潔

天人無功

- 136 《天人醫案》初釋《天人親和真經》人體之道 黎光蛻

附 錄

- 156 總院記事



旋和季刊 第77、78期封面

【時事觀察】

乙未年巡天節聖訓選編

編輯部

一、劫務

春劫總清，行劫氣運一波未平一波又起，人間必須警覺「天發殺機，天失其常，地發殺機，地失其寧，人發殺機，人失其性」的劫威。

無始古佛：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日子時
上帝垂聽光照首席使者奏陳乙未年人間大事、教政成果暨丙申年發展計畫，聖示：

一、春劫世變：春劫總清之勢嚴峻，人間必須警覺「天發殺機，天失其常，地發殺機，地失其寧，人發殺機，人失其性」的劫威，伊斯蘭國恐怖組織挾人性泯滅的極端暴力，造成難民潮湧入歐洲，並向全球六十多個國家包括台灣宣戰，製造全面性國際恐攻。而地水火風的天地反撲，迭造全球極端氣候，世界糧食危機已達高峰，人類無可迴避，必須共同面對，惟賴強化宗教教化，推動氣象公約，促成國際合作，開發農業科技，增進糧食生產，並維護地球自然生態。

二、國際情勢：全球經濟復甦延緩、停滯，美國、歐盟、日本、中國各大經濟體仍有各自問題存在；中東亂源擴大，伊斯蘭兩大教派衝突越演越烈；北韓核試，加劇東北亞情勢緊張；南海主權爭奪仍未平息。以上種種，上帝殷殷垂詢，聖示強化無形力量，發揮壓挾顯應，促使相關國家、宗教教派理性冷靜，共謀解決問題。

三、天然災害：全球氣候危機日日迫近，世界各國必須真誠合作，儘早實施巴黎公約，延緩地球暖化，無形加強壓挾人間，開發綠能，全球數十億宗教徒以身作

則，廣宣節能減碳之勤樸生活，積極影響世人，挽救地球危機，延續人類命脈。

四、兩岸關係：兩岸由經濟互利走向經濟競爭之局，必須面對經濟轉型之過渡期；馬習會開啓兩岸新契機，期望民、共兩黨放大格局，多方交流，相互提昇信任感與認同感，俾利未來共創更進一步之新局。

五、復興基地：民進黨完全執政，無形加強運化，化解兩岸緊張對立之趨勢，並壯大台灣實力，活絡經濟。重視宗教教化深入民心，恢復固有文化美德。

六、教政原則：貫徹「有教無類，廣開善門」原則，開發多元弘教、教育、訓練管道應機接引不同根器之原人，落實「親親仁民」中心思想，宏開教政。

無始古佛：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日卯時

上帝於凌霄寶殿直轄寶殿召開「太陽系春劫救劫總會報」，聖示：

一、劫由人造，須由人化，造劫化劫，端在人心。由於人類欲望深壑難填，永不滿足，滋蔓險惡心毒，給予行劫蹈虛行動之機。正本清源，惟賴喚醒眾靈覺醒，從根自救，將天帝教教義內涵與中心思想深入每個家庭，落實生根，為撥亂返和之關鍵。

二、春劫總清，行劫氣運一波未平一波又起，伊朗核武談判協議才告達成，北韓核武試爆又起，中東伊斯蘭國戰火未熄，沙國與伊朗斷交，兩國宗教教派衝突引發國際對抗。諸多危機與變數暗潮洶湧，如何化延總清，乃天人奮鬥之方向。

三、本太陽系春劫總清，各應元劫務司職神媒領命運化，嚴行天律，以行劫為教化，留清去濁。人間加強「宇宙為家」胸懷，強化救劫威能，配合無形運化，維繫本太陽系各星球間之和諧平衡。

丙申劫運，以「暖化」、「異化」、「物化」、「毒化」、「惡化」之多元多變，總清持續世局。全球經濟、能源、糧食、宗教與種族衝突、氣候天災、病毒威脅、區域緊張等，是人間必須嚴肅面對的問題。

無始古佛：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日卯時

上帝於凌霄寶殿直轄寶殿召開「太陽系春劫行運總檢討」，聖示：

一、本太陽系春劫總清，各應元司職神媒依律行運，以行劫為教化，端正人心，化戾徵祥，帝道重光，大地回春。

二、春劫行運以來，殺機劫威超越以人間戰爭為主的行清平三劫，表現為多樣文化、多元價值、多方衝突、多種競合之態，道魔並存，無中生有，倏忽來去。人間務必喚醒眾靈覺醒，齊歸真道，以因應春劫總清之劫勢。

三、丙申年春劫行運，全球經濟、能源、糧食、宗教與種族衝突、氣候天災、病毒威脅，尤其是兩岸問題的衝撞與南海爭議，引發區域緊張，國際力量介入，乃人間必須嚴肅面對的問題。

首席督統鐸力前鋒：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日卯時

國際恐怖攻擊有愈演愈烈之勢，手段之暴烈已至泯滅人性的地步，使自由世界對和平之企盼遭受嚴重打擊，救劫、化劫任務刻不容緩。

春劫起運，百毒齊發，大自然本具生態平衡之道，維持生生不息的和諧；而人類卻罔顧心態平衡之道，使得心毒流竄，為禍全球。身為救劫使者，必須秉持「親親仁民、仁民愛物」的中心思想，感化各種偏狹的民族意識、種族意識、教派意識，尊重生命權利，以維世局和平。

氣候變遷危機日益迫近，歸結於人心貪婪所致。謹防「排碳額度」淪為交易期貨，任由利益操控，否則後果不堪收拾，將會影響經濟、文化、教育，導致另一波危機。

金闕應元爐部尚書：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日卯時

丙申年「太陽系春劫行運總會報」，依職掌有所說明：

一、春劫總清持續以「暖化」、「異化」、「物化」、「毒化」、「惡化」之多元多變，改變十大天人之生存環境，紊亂生活秩序。最嚴重者，人心毒化造成恐怖攻擊，蔓延東西半球，人心物化造成獸性充斥，倫理蕩然。綜觀當前世界各國之亂象，亟需公義與正氣之救贖。

二、乙未年登革熱病毒流行亞洲、南美洲與台灣南部，於今茲卡病毒再度出沒，在在警世人回歸正常作息，珍惜自然，敬畏自然，學習與萬生萬物共存之道。

二、兩岸國際

展望丙申年救劫弘教目標，仍須面對乙未年世變遺緒。面對全球裁減核武之力有未逮，以及兩岸關係的新變化，人間宜審慎因應。

極初大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日子時

乙未年巡天節子刻，天門大啓，金光、紫金光、雷光、鐳光直降無生聖宮鐳力阿道場，清明宮宮主太虛子、參機殿殿主玄玄上帝率領各級駐節神媒等恭迎萬天至尊宇宙大主宰 玄穹高上帝於外太空。

上帝駐蹕清明宮，垂聽駐人間第三任首席使者童卿光照奏陳「乙未年巡天節恭迎教主 天帝表文」，聖諭：

童卿光照本朕旨意，權領教政，謹遵天命，服膺真道，九年以還，一本初衷，不行倖，不躁進，以「平穩中求發展」厚植教基，以「深耕深根」宏開教化，殊堪嘉勉。

展望丙申年救劫弘教目標，仍須面對乙未年人間世變之遺緒，諸如台海兩岸變

局、南海主權之爭、北韓核試後續變化、中東亂源擴大、糧食危機、全球經濟衰退、貨幣戰爭、氣候變遷、病毒變異等未結之勢。

殷勉童卿光耀，道心高昂，信心堅定，偕領全教同奮持續深耕深根，宏開多元教化，並集思廣益周詳第四任首席使者遴選前置作業，配合無形運化，完成首席使者傳承，教運綿延，天人同慶。

三期主宰：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日卯

上帝於凌霄寶殿直轄寶殿召開「太陽系春劫行運總檢討」，補充說明：

一、美俄兩國簽訂「新裁減核武戰略條約」五年餘，但仍未引導世界達無核武之理想境地，甚且因烏克蘭、敘利亞內戰問題，兩國交惡而停滯，再加以新近北韓核武試爆，均直接威脅本教第一時代使命。

二、人間經百日祈願選舉平和順利加強誦誥活動，經無形運化配合，已見成果。但重返執政的民進黨和北京當局，對於九二共識的爭執，在穩定向前的兩岸關係中投下新的變數，究是勇於突破困境或是保證經濟相互毀滅，民進黨主政者必須戒慎周全，為民謀福。人間強化救劫力量，以因應兩岸關係最新挑戰。

人心之向善與惡，是救劫與行劫的分野。由乙未年而入丙申年，全球地水火風頻造災劫。人間反恐十餘年，演變迄今，怎奈愈反愈恐？北韓一意孤行，進行核試，埋下春劫行劫種子。

三期主宰：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日未時

上帝於華盛頓召開「全球核武軍備會報」，聖示：

一、美俄核武大國簽署「新裁減核武戰略條約」迄今，核武數量雖有減少，但核彈升級與擴散問題，憂患仍深，無形救劫神媒持續壓挾，促使兩國真誠努力，並帶動其他擁核國家跟進，化減核武威脅。

二、策動核能用於和平之途，加強運化，引導人間正氣力量，迫使擁核國家全面裁撤，朝無核武世界的理想邁進，化解人類毀滅危機。

三、天帝教救劫使者不屈不撓，堅持到底，誓願完成化延核戰毀滅浩劫，造福人類。

極初大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日未時
「全球核武軍備會報」補充說明：

一、中東伊朗核武爭議，達成共識，暫獲解決。伊朗封存核原料，運往俄羅斯代管，因而被解除經濟制裁。

二、北韓一意孤行，進行核試，衝擊東北亞軍事平衡，考驗南韓、日本研發核武意願，埋下春劫行劫種子。

三、人間反恐戰爭十餘年，演變至今，伊斯蘭國恐怖組織坐大，在敘利亞、伊拉克境內橫行，製造戰亂，更將恐怖行動擴展到歐洲、東南亞等地，嚴重威脅世界和平，是目前最大亂源。丙申年行運，天人合力，奮鬥以赴！

極初大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日未時
「全球核武軍備會報」補充說明：

一、人心之向善與惡，是救劫與行劫的分野。春劫總清，殺機勃發，劫威滔天，同奮必須明白，由乙未年跨入丙申年，全球地水火風頻造災劫，更嚴重的是恐怖主義的人禍隨時爆發，威脅人類安全，本席深以為憂。

二、本席呼籲帝教同奮，身為教主的救劫使者，又願意跟隨本席奮鬥，就需要大家發願立志，發揚「仁民愛物」的天然本性，在光照首席領導下，堅凝正氣，果敢向前，配合本席位居無形的應化，消弭暴戾凶鋒，降低傷亡損失，本席與大家奮鬥與共！

丙申年經濟劫運，潛伏於人心貪婪中，經濟依舊欲振乏力。然經濟之盈虛消長，自有其天理。經濟組織持續建全，振興區域合作，榮景復甦有望。

先天一炁金玄子：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日申時

教主 上帝於上海聽取「全球經濟會報」，聖示：

一、福德天宮、福德道宮持續應化人間重大經濟策略，以挽救全球經濟復甦緩慢之頹勢，利益群生。

二、丙申年持續建全經濟組織，振興區域合作，強化中國大陸、美國、歐盟、東協經濟體活力，引導全球經濟再生，恢復榮景。

三、經濟發展隱含陰陽二極之理，此消彼長，彼消此長，於盈虛消長之間，有所為，有所不為，天道好還。

紫微大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日申時

「全球經濟會報」補充說明：

一、丙申年經濟劫運，潛伏於人心貪婪中，「知止、知足、惜福、惜物」乃明哲保身之不二要領，無論個人或國家，都可安然渡過考驗。

二、由乙未年跨入丙申年，經濟欲振乏力的諸多因素仍然存在，是丙申年經濟復甦的變數。無形加強壓挾，減少人謀不臧，提振經濟活力，丙申年中可望有超越乙未年的成長。

三、台灣經濟發展需政府與全民同心努力，恢復勤奮美德，勇於創新產業，尤不可忽略中國大陸的重要性，經由大陸走向世界，融入亞太區域經濟整合，拓展大陸及全球市場，仍要自助天助，方可望振興經濟。

馬習會的歷史性會晤，見證玉靈殿三大特定任務，已有階段性成果。但第三次政黨輪替以後，恐將有嚴峻考驗。全教同奮宜認清保台護國實質意義，堅定信念，持續

奮鬥。須知眼前和平現狀得來不易，兩岸同胞皆應珍惜。

極初大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日卯時

「太陽系春劫行運總檢討」補充說明：

一、禍福相倚，千古不易。馬習會開啓兩岸新局，不旋踵民進黨執政，可預見將有嚴峻考驗。全教同奮認清保台護國實質意義，堅定信念，持續奮鬥，以不變應萬變。

二、國民黨大選面臨空前挫敗，務必反省民心背離之因，重整旗鼓，革新再造，以贏得人民回頭支持，建立兩黨政治的民主機制，透過良性競爭，共為國家奮鬥，突破台灣困境，再創繁榮景象。無形領命運化，促使國民黨浴火重生。

中山真人：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日辰時

上帝於玉靈殿召開「保台方案會報」，聖示：

一、玉靈殿三大特定任務之實質內涵，凝聚了兩岸中華兒女的歸屬感與使命感，並經全教同奮長期奮鬥，以「確保台灣復興基地，完成兩岸真正和平統一」為最終目的。見證馬習會的歷史性會晤，已有階段性成果，但全教同奮仍須堅定信念，團結一致，配合無形運化，影響當前兩岸民共二黨的僵局，咸能發揮智慧，化異求同，邁向新局。

二、兩岸經濟、軍事日漸失衡，台灣與大陸都有相互對立的意識，並有逐漸升高之可能，保台方案司職神媒加強運化，促進兩岸人民在文化、學術、宗教、體育、康樂各方面多元交流，厚實互信基礎。

三、加錫保台方案司職神媒鐳光十道，丙申年應機多元運化。

首席督統鐳力前鋒：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日辰時

上帝於玉靈殿召開「保台方案會報」，聖示：

一、設立保台方案，乃是為「確保台灣復興基地，完成兩岸真正和平統一」為不可變的決策，尤需人間同奮積極配合，以應無形運化，宏開兩岸和平新象。

二、全教同奮更應感恩教主 上帝恩准設立保台方案，才使得台灣復興基地得諸天仙佛聖真的護佑，而屢屢化解兩岸兵戎相見，使百姓免於戰火蹂躪。除此而外，全球金融風暴、各種天災人禍等諸多劫難，台灣均能安然渡過，亦是仰賴保台方案恩施無量。同奮深明個中天機，當知眼前的和平現狀得來不易，兩岸都要珍惜，切勿因一黨之私，前功盡棄。

行清平未結案納入春劫總清，餘緒已因運而凝成行劫之勢。亞太地區的多元競合，能否維持均勢局面，已經充滿不確定性。人間救劫使者當懷憂患意識，支持無形保台方案神媒，同步配合運化。

萬靈兼主：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日巳時

上帝於玉成殿召開「兩岸會報」，聖示：

一、兩岸人民同根同源血脉相連，兩岸現在以至未來的領導人，都須展現「以大事小，以小事大」之智慧，建立互信、寬恕、相惜的情感，尤其兩岸新世代更應持續交流，擴大認識層面，奠定長遠的和平關係。

二、兩岸多年和平發展，累積了可觀的交流成果，這是兩岸無法輕言捨棄的現實利益。際茲關鍵時刻，大陸持續爭取台灣民心，台灣也必須走出反中慣性，各以開闊胸襟去理解對方，是為永續之道。

極初大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日巳時

上帝於玉成殿召開「兩岸會報」，補充說明：

一、兩岸關係之發展，由過去劍拔弩張，到現在良性互動，確實得來不易！二

○一六年大選，民進黨完全執政，兩岸關係發展路線是否將遭否定？兩岸關係是否進入黑暗期？實攸關台灣兩千三百萬同胞身家性命安全，與一甲子經濟和民主發展的成果，也關係到廿一世紀中國夢是否順利實現？誠是兩岸領導人乃至中華兒女都要深思的問題。本席主持帝教總殿，天命所責，嚴陣以待。

二、中美維持多元競合關係，兩國在亞太的戰略矛盾有升溫趨勢，兩岸關係由現在的「親美、友日、和中」平衡策略，是否將轉變方向，已面臨變數難測的新挑戰。

三、行清平未結案納入春劫總清，其餘緒已因運而凝成行劫之勢，中美在南海爭奪海權愈演愈烈，倘若兩國領導人未能發揮和平共處的智慧，春劫劫勢擴大，在亞太地區引爆衝突，勢將產生殺劫。

四、人間救劫使者當懷憂患意識，加強奮鬥之誠，凝聚正氣，支持無形保台方案神媒，同步配合運化，以因應中美在亞太地區造成的行劫氣勢，而緩解兩岸關係背後之國際角力。

首席督統鑑力前鋒：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日巳時
教主 上帝召開「兩岸會報」，補充說明：

一、台灣五二〇上台的新政府，應順應時代潮流，一面努力開拓國際空間，提昇國家地位，建立國家認同與自信，一面通過兩岸對話，爭取大陸支持參與亞投行、一帶一路、區域經濟整合，擴大台灣經濟版圖，發展生技產業，促進產業升級。

二、馬英九總統登上太平島，強勢作為的同時，提出南海和平倡議路徑圖，為維護台灣作為聲索國的權益及南海區域和平，作出貢獻。

崑崙老祖：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日戌時
上帝於中土崑崙召開「地仙會報」，聖示：
一、敕諸地仙配合保台方案，因應丙申年春劫新形勢，策應兩岸深化多元交

流，化解阻力，在現有基礎上，開啓兩岸政經和平發展新局。

二、敕諸地仙配合春劫劫務，顯化諸方，維護自然，指導真修，點化痴迷，齊歸真道，強化天地正氣。

三、錫鑄光二十道，調和崑崙山道脈，增長靈威，應化救劫任務。

由春劫轉入康同，必先達到宗教和平。惟宗教間的歧異，易被現實利益扭曲和放大，成爲劫運亂源。故各正氣道場應發揮正面影響，掃除社會瀰漫的妖邪思維，同挽人心，化解劫難。

萬法教主：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日卯時

上帝巡視本地球各地正氣道場，審視道務總成果，聖示：

一、錫鑄光十五道，調和本地球各正氣道場道脈，加強護道衛教力量，護持正常運作，轉化異端，建立正信，倡導「敬異愛同、寬恕包容」之宗教情操，教化世人，回歸真道。

二、錫鑄光十道，分由瑤池金母、維法佛王、崇仁大帝、崇道真人、萬法教主、萬靈兼主，領命護持各正氣道場之道紀與正信宗教之道脈。

三、春劫行運，各大道場發揮正信正氣力量，掃除社會瀰漫之妖邪思維，以「學道愛人」爲宗教徒共同準則，挽救人心，化解災難，邁向宗教大同、世界大同。

玄玄上帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日辰時

上帝於梵蒂岡召開「全球宗教會報」，聖示：

一、召見全球世界性宗教之領導人，分別加錫紫金光十道，表彰爲宗教奮鬥，公忠護教傳道及犧牲奉獻之精神。

二、宗教間之歧異，被現實政經及軍事利益放大及扭曲，成爲劫運亂源之一，

亟待導之以正。各宗教毋忘立教精神，應展現關懷人類，關懷國家，關懷社會的無私大愛，普施教化，導引人心，道德重整，精神重建，帶領人類創建廿一世紀新文明。

三、宗教秉持「無域無畛、有教無類」之原則，慈悲濟世，捐棄門戶成見，敬異愛同，促進宗教對話與會通，使各種族文化間平等相待，和諧共存，開啓宗教大同先聲。

四、錫鑷光二十道，燮和全球正信宗教之運化。

崇道真人：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日辰時
上帝召開「全球宗教會報」，補充說明：

一、由春劫轉入康同，須先達到宗教和平，方可達成世界和平，亦是天帝教復興本地球之三期三同終極目標—宗教大同、世界大同、天人大同之前二步。天帝教同奮都有救劫天命，責無旁貸。

二、宗教徒之可貴，在於憑藉信仰，展現捨我其誰的決心，從而願意犧牲小我，成全大我，為人類的和平與福祉而奮鬥。天帝教同奮秉持「不為自己打算，不求個人福報」的無私奉獻精神，更應率先從根自救，奉行宇宙總咒廿字真言，建立正信與自信，進而聯合其他正信宗教，擴大團結力量，為救劫救世，實現三同而努力。

三、自然與星際

自然失衡，四時失序，顯示人為長期破壞自然，生靈同受其害，有賴世人從根自救。兩岸境主加強運化，喚醒人們重視環境正義，聯繫保台方案司職神媒，消弭兩岸久積民怨。

鎮河守嶽少皇：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日酉時

上帝於中土華山清平樓接受地球、洲、大陸、山嶽、江、河、湖、海、沙漠等境主與諸方神媒朝禮，受獻應化成果與報告，聖示：

一、自然失衡，四時失序，萬物失調，氣運失常，極端地水火風之天災頻仍，極地厲寒逸出，中國大陸霧霾瀰漫，生靈同受苦難，顯示人為長期破壞自然，因果循環，天律昭然。

二、春劫行運，諸境主維護自然生機，確保生態平衡，各錫鑄光十道，調和自然，依律運行。

三、加錫金光、雷光，調和地球、洲、大陸、山嶽、江、河、湖、海、沙漠等境域內部生機，欣欣向榮，景氣回春。

四、兩岸境主加強運化，激濁揚清，破除迷障，重視環保正義，於發展經濟同時兼顧國土之生態保育，並橫向聯繫保台方案司職神媒，共同運化，消弭兩岸久積民怨，強調永續經營。

維法佛王：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日酉時

教主 上帝接受諸方神媒朝禮，受獻應化成果，諸方神媒立願：

一、聖凡平等，天人一理。無形運化有形，一體維護地球生命生機，壓挾水土保育教化，因勢利導，揭發失德敗行作為，提振固有倫常美德，促使人心復古，抱道樂德，永續衍化，生生不息。

二、春劫當令，強力運化，護持正道正信，喚醒人心覺醒，去私心，存天理，從根自救，配合救劫教化，維繫地球生機，繁衍萬生萬靈。

全球暖化，極端氣候，空氣、水資源污染，生態岌岌可危。人口壓力增大，糧食產量受限，經濟活力銳減，環環相因，惡性循環，已難善了。

應元都天少皇：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日亥時

上帝巡行三大洋域、南北極極區，於北極召開「江洋會報」，聖示：

一、地球暖化，海洋均溫上升，海水酸化，危及海洋生物生存，導致物種滅絕危機，應元神媒加強運化，壓挾人間深入調查，廣宣憂患意識，重視環境惡化事實，以期加快腳步，謀求解決之道。

二、北極航道及資源之共享機制、延緩南北極區暖化速度、降低冰封病毒滋繁可能，列為應元神媒加強壓挾運化的重點，給予萬生萬靈適應演化的應變時間。

三、調和各大海、江、河、湖泊之新陳代謝機能，活化生機，滋養萬生萬物，同時加強壓挾人間改善海洋垃圾嚴重堆積，阻止海洋生物大量傷亡。

四、北極渦旋受暖化影響，厲寒逸出，擴及北美、亞洲，甚至台灣亞熱帶地區出現雪景，警示極端氣候成為常態，人類必須積極節能減碳，管理溫室氣體排放量，自救生機。

五、水資源之汙染與爭奪，已是人類命脈所繫，斷絕工業汙染，減少斲傷江、河、湖泊生機與水中生物。人類須及早採取措施，永續經營，造福後世。

應元都天少皇：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日辰時

上帝於玉霄殿召開「自然生態會報」，聖示：

一、道生一，一生二，二生三，三生萬物。萬物與自然生態相生相成，實言之，人與自然本為一體，維護自然生態平衡，人類才能世代繁衍，萬物才能依自然欣欣向榮。

二、應元神媒加強運化，並透過極端天災、生態失序、糧食歉收等危及人類生存之劫案，以警惕人類自覺，正視其嚴重性，促進自救運動蓬勃發展。

三、自有地球歷史以來，氣候變遷固為自然現象，然當今地球暖化之加速，係因人類汙染、破壞生態所致，解鈴仍須繫鈴人。

四、應元神媒壓挾工業大國領袖，重視地球暖化對人類未來之威脅，並在巴黎氣候公約的基礎上加速步調，約束溫室氣體排放，延展地球生機。

五、地球暖化、極端氣候、糧食不足、人口壓力增大、經濟活力銳減，每個環節相互因成，惡性循環，已難善了，不容人類消極面對。

全球貧富差距擴大，資源豐富地區，當致力維護地球生態，道義援助資源匱乏區。宗教徒佔全球人口多數，宜率先以身作則，勤儉節用，重返樸素生活，如是則劫氣自化。

先天一炁金玄子：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日巳時

教主 上帝於巴黎聽取「全球資源會報」，聖示：

一、力促「節能減碳維護自然生態」之教化落實生根，人類節用地球資源，避免過度開發，杜絕浪費物資，合理分配利用，調節生息生機。

二、地球暖化，氣候變遷，影響土地、糧食、水資源供應，宗教徒佔全球人口多數，率先以身作則，勤儉節用，影響世人群起效尤，重返樸素生活，戾氣自消，劫氣未作而已化。

三、無形壓挾運化，提升資源附加價值，推動再生利用，創造經濟財富，並注重「民生康樂、富而好禮」的精神建設，與物質文明齊步並進。

紫微大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日巳時

上帝召開「全球資源會報」，補充說明：

一、無形運化，壓挾資源豐富地區，承擔維護地球生態責任，取之地球，用之地球，並道義援施資源極度短缺地區，無差無等，共生共榮。

二、無形運化，停止掠奪、壟斷與恣意開發，善用科技發明，長遠規劃外太空及內太空之開發，創造人類新願景。

三、地球資源、能源有限，促使人類研發替代能源、無汙染汽車等，可延緩地球暖化，並節用地球能源。

四、天帝教同奮以身作則，奉行勤儉樸實生活，修道與救劫融於一爐，領導群倫，建立救劫使者新生活運動之榜樣。

春劫行運，對九大行星影響加劇。無形神媒依據自然律，抑制暴烈星氣，強化行星活力，保持運行軌道順暢。各星主應機啓迪人類開拓思想領域，為進軍宇宙預作準備。

維法佛王：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日午時
教主 上帝於玉清殿召開「九大行星劫務會報」、「彗星會報」，聖示：
「九大行星劫務會報」部份

一、清虛上宮天樞院司職神媒分區列管，並依自然律執行九大行星劫務，維持各星球之自轉、公轉規律。

二、調和九大行星引力、離心力，抑制暴烈星氣，強化行星活力，保持運行軌道順暢。

三、錫各星主鐸光二十道，積極運化，強固生命週期，維護生靈生機，並應機啓迪人類探索各大行星奧秘，開拓人類思想領域，深入研究太空文明，為進軍宇宙開創人類生存領域而準備。

「彗星會報」

一、週期性彗星活動，不得妨礙各行星運行之旋風軌道。
二、應機啓發人類探究彗星之科學研究，厚實未來星際交流基礎。

崇仁大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日午時
教主 上帝巡天，召開「九大行星劫務會報」，補充說明：

一、本太陽系各大行星皆依萬有動力之自然律演化而成，清虛上宮天樞院分區列管，以確保太陽系乃至銀河星群平衡律動。

二、九大行星之劫務，與彼此間之互引、互斥有關，春劫行運，其影響關係加劇，需時時精密觀察與修正，維持正常運行。

三、天體運行，蘊含真道，真修之士，仰觀天文，行健不息。

四、人間科學家近日根據理論，推測出疑為第九行星的星體運行軌道，但尚未實際觀測驗證，實則太陽系周圍佈滿各種星體，依人間科學標準而有不同界定，尙待人間深入研究，以窺全貌。

星球之間互有能量放射，相互影響。地球朔望之期，因月球引力而有潮汐漲落，形成生物生命週期。而星體放射之星氣，也制約地球十大天人之生長與命運。

瑤池金母：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日未時

教主 上帝於玉蓮殿召開「七政會報」，聖示：

一、調節各星球運行規律，穩定相互間引力強度，確保和諧律動。

二、強化各星球生機，展現生生不息活力，助持人間真修。

三、各星宿間互補、互利，延展生命週期，防範碰撞而影響宇宙和諧秩序。

紫微大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿五日未時

上帝召開「七政會報」，補充說明：

一、人類於太空科技發展，已累積豐富天文知識，了解星球之間互有能量放射，相互制約，距離越近，影響越大。

二、地球每逢朔望之期，即受月球引力影響，發生潮汐漲落，也形成生物生命週期。北斗七星對地球之四時交替，乃至天文、人文、地文皆有輕重大小不等之制約。

三、星體放射之星氣，對地球十大天人之生長與命運，具有深淺不一的影響力，唯有真修之士，正氣充沛，可主動引合星氣，移星換斗，相輔相成。

調和各行星自律運轉機制，穩定系星地球自轉及公轉。調和太陽磁場作用，平衡太陽與星球間引力。強化太陽自轉系統，穩定內部核融合反應。調和月球內部能量，平衡其自律運行。

冥王星君：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日子時
上帝巡行土星、火星、水星、金星、木星、海王星、天王星、冥王星，於冥王星召開「精和府會報」、「系星會報」，聖示：

「精和府會報」

- 一、加錫鑄光十道予各行星星主，調和行星內部運作功能。
- 二、調和各行星自律運轉機制，維繫平衡動能，維護生命生機。
- 三、護持人類太空科技發展，引導人類文明進步，促進星際文明交流，建立宇宙和諧秩序。
- 四、冥王星君主持特級精靈培訓班，配合帝教總殿運作，護教護道。並與華山地仙群橫向聯繫，以應春劫總清之救劫使命。

「系星會報」

- 一、穩定系星地球之自轉、公轉運行。
- 二、平衡行星間之運行安全，維繫太陽系和諧穩定。
- 三、各行星星主配合鑄都之鑄能運化，強化系星生命週期，萬生萬物依自然律生存發展。各星主主動配合清虛宮天樞院，共護行星運行之規律與安全。

太陽星君：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日丑時
上帝於太陽宮聽取年度總成果報告，施放鑄天調和太陽運行，聖示：
一、調和太陽磁場作用，平衡太陽與星球間引力，緩和太陽風暴，並調整太陽黑子週期活動，緩解對星際空間與星球之影響。
二、強化太陽自轉系統，穩定內部核融合反應，以維持各星球之光能、熱能來

源，滋養生靈、生命、生機。

三、春劫當令，維護救劫應化成果，擴大「明天察地，照臨無私」之教化，護持真道，啓迪真修，開化痴迷，普照大地。

四、錫太陽星君鐳光廿五道，調和運行，剛健不息。

太陰星君：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日丑時

上帝巡行月球聽取年度總成果報告，聖示：

一、調和月球內部能量，平衡自律運行，生機不息。

二、每月朔望調節太陰能量轉化，配合地球磁場運作，穩定潮汐規律，活化海洋生態與陸地生態，生生不息。

三、每月朔望施放太陰能量，協助真修，調和陰陽，回歸正道。

四、護持人類太空科技登月發展，打開探究宇宙奧秘大門，追溯生命造化究竟，開拓人類生存領域。

五、錫太陰星君鐳光十五道，錫月球紫金光十道，變理自然。

各國發展太空科技，固以解決諸多現實問題為依歸，然人心變化無端，禍福實由人類自擇。科技與人文如不能相輔相成，自毀前程乃毋庸置疑之論。

首席正法文略導師：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日午時

上帝於柏林召開「太空科技會報」，聖示：

一、發展太空科技旨在開拓人類思想領域，窮究宇宙奧秘，開創未來新文明，無形司職神媒應化成全。

二、太空科技發展，避免軍事用途，自毀人類前程，應以和平為目的，帶動文明進步，擴展人類生存空間，謀求長遠解決人口爆炸、糧食短缺、資源供應等問題。

三、建立太空科技秩序，淨化太空，維持軌道安全。

四、向太空進軍是人類遠程目標，目前春劫當令，氣運逆轉，行劫之勢洶洶，人類首重自省自覺而自救。天帝教救劫使者，更要積極發揮正氣力量，弘揚 天帝真道，化延三期末劫，人類朝太空進軍，遨遊宇宙境界，才有長遠希望。

極初大帝：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日午時

上帝召開「太空科技會報」，補充說明：

一、中國大陸太空科技發展迅速，打破當前世界太空科技均勢，而為美、俄、歐盟、日本、印度等國所密切關注。人類競相發展太空科技，是以解決地球資源枯竭、人口爆炸、糧食短缺等現實問題，或開拓人類思想競爭領域，或轉為軍事競賽，端視人心變化，人類自己抉擇。

二、地球人口將屆滿八十億上限，勢將難以負荷，而轉向外太空或內太空進軍，目前仍是理想，有待一代代科學家努力突破，同時必須結合宗教與哲學之人文精神，道器兼資，方可言成。

三、太空科技競相發展，帶動新一代科技進入人類日常生活中，如穿戴式電腦、無人飛機、全球定位系統等等，影響人類生活秩序，也塑造新的價值觀。然科技與人文仍須相輔相成，人類才能真正享受到科技進步帶來的美麗新世界。

春劫總清，人類面臨危急存亡關頭，天人親和益顯重要。推廣天人實學，結合宗教、哲學、科學研究，調和物質與精神，導引人心向善，匡正世風，濟世宏用。

萬靈兼主：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日酉時

上帝於玉成殿召開「地球文明暨天人實學推展總會報」，聖示：

一、人類仰觀天象，俯察萬物，見宇宙浩瀚而興無邊無際之嘆，觀旋和星群而有行健不息之悟，進而反思「生由何來，死往何去」之大哉問，即為天人實學之研

究範疇。自古迄今，東西方不同民族文化已留下無盡寶藏，奠定朝宇宙進軍的基礎。

二、天帝教天人實學當承先啓後，以「十年樹木，百年樹人」的理念，厚植「天人文化、天人合一、天人親和、天人炁功」四大領域之研究與實修人才，唯有倡導「研修並重」風氣，方足以溝通天人，探究宇宙奧秘，開創新境界，匯為人類精神文明主流。

三、推廣天人實學，致力結合宗教、哲學、科學研究，超越門戶成見，融通古今中外，調和物質精神，兼資道器兩學，相輔相成。

四、推展天人實學，已見初步成效，吸引梵蒂岡與國際道學之學者專家參與，無形持續運化，為宗教大同、世界大同厚實基礎。

五、春劫總清，物質文明腐蝕人心，日益嚴重，倡導天人實學，善引人心，匡正世風，發揮濟世救劫大用。

先天一炁流意子：

發佈日期：2016/02/05 . 傳示日期：乙未年十二月廿六日酉時

探究天人親和之道，先由人與人之親和起步。

所謂自知者明，人身電子體具有貪嗔凶暴怒惡的性質，形成人與人之間心靈親和的障礙，此種經驗人人皆有，是以世俗亦有人際溝通之學。試思人心不得親和，尚有肢體、言語得以傳達訊息，而天無形體，亦無言哉，人心欲與天心親和，又有何法乎？

是故勤修五門功課，以降伏其心，將七情六慾的凡心，煉得空空洞洞一無所有，凡心死道心生焉，則不論與人親和，乃至與天親和，皆能親力透發，引來和力，而臻「親和無礙、大道貫通」的境界。

春劫總清，人類面臨危急存亡的關鍵，天人親和任務日益重要，期望有志窮究宇宙真理，縮短天人距離的同奮，從科學、哲學或宗教學立場，深入研究心靈之學，亦要從個人誠中發外的修養，祈禱靜參之體會，親身驗證天人親和之妙，更歡迎加入天人交通專業訓練，接受嚴格調教，奉獻於教魂，無形天人親和院積極護助成全。**弌**

淺談 2016 年時事預測

編輯部

台經院國際處顧問廖舜右去年底預測指出，從整體國際局勢來看，二〇一六年有四個值得特別關注的發展，分別為國際組織零碎化、經濟共享國際化、素人政治普遍化，以及中國大陸常態化。上述四種趨勢所產生的動能與力量，必將塑造全球政經圖像的基礎輪廓。國際組織零碎化方面，意指不論是全球性綜合組織或專門性功能組織，國際組織在很大程度上共同出現弱化與貧化的現象，皆在在顯示出美國傳統霸權的鬆動及後主權國家時代的徵兆。在共享經濟國際化方面，意指現有共享經濟內涵與效用，將以更快的速度與更廣的範圍外溢至國際層級。以往藉由資訊、通路壟斷而收取報酬的代理商與仲介業者，面對強調資訊透明、互信互賴，以及資源活用的新型商務模式，已經開始感受到挑戰與威脅。又以素人政治普遍化來說，意指非傳統型人物成為國家或區域政治事務決策者的現象將更為普遍。在區域層級上，素人政治現象相對更為普遍，其政治共同特徵是極為明顯的個人魅力、非傳統的話語方式，以及政策制定與執行的彈性與權變。至於中國大陸常態化，則指中國大陸以往驚人的經濟成長終將回歸一般國家發展模式的常態。不僅過去兩位數的經濟成長率已成絕響，常見的中等收入陷阱也迫在眉睫。依照強兵富國的發展模式，強兵政策也必然是下一階段的優先領域。而且，中國大陸與美國對峙的強度與密度將隨之增強，而反映在地緣權力板塊接縫處的可能性亦大為增加。以上四種原力的覺醒，可以是光明的正面力量，亦可為黑暗的負面能量。解讀是暗是明，端視立場而定。但可以確定的是，這四種原力將影響二〇一六年的全球政經結構。¹

面對全球經濟成長趨緩，總統府資政陳沖日前直言，今年有四隻黑天鵝，分別是中國大陸硬著陸、跨太平洋夥伴協定（TPP）破局、英國和希臘退出歐盟和亞洲

¹ 廖舜右，〈全球政經結構迎接原力覺醒！〉，《聯合報》，2015-12-29。

軍事衝突。陳沖分析，TPP牽涉已不只是關稅優勢，還包括智慧財產權、非關稅等議題，區域經濟交互影響之下，台灣如果沒有參加，絕對是很嚴重的損失；另外，區域全面經濟夥伴協定（RCEP）部分會員國和TPP相同，因此加入TPP，就等於加入零點五個RCEP。他進一步解釋，服貿和貨貿不是目的、而是手段，台灣如能通過，對外代表中國大陸對台灣維持寬鬆關係，日後商談其他多邊或雙邊自由貿易協定（FTA）都是助力。故他認為，全世界有一定開發程度的國家，經濟成長都會趨緩，台灣現在不要再計較GDP是一還是二，而是體質要改，這是長線發展必須做的。²

尤其，值得吾人憂慮的是國際恐怖活動。正修科大副教授戴萬平指出，過去恐攻主要有兩類。其一，是個人或政黨滿足自我的政治利益。其二，近年幾次大規模事件，反映出兩個特徵：一是在美國領導的全球反恐的國際環境下，恐怖攻擊的目的非常有針對性，就是反西方，「攻擊型態」是選擇攻擊「外國人」聚集的場所與大使館，主要攻擊地區是在首都雅加達與峇里島。二，背後是有組織性的操控，發動者是「伊斯蘭祈禱團」，屬於區域性（成員多半在印、馬、菲南）恐怖集團。然而，今年一月中旬雅加達的恐攻事件，完全不依循過去的法則。戴萬平表示，此次爆炸案發生的地區，並非外國人的主要活動區，而是政府機關（如宗教部、中央銀行、聯合國大樓等）和印尼最古老的國營百貨公司所在地，象徵意味濃厚。聲稱此次犯案的「伊斯蘭國」目的在給印尼政府下馬威，證明伊斯蘭國的恐攻有能力從歐洲巴黎、伊斯坦堡，延伸亞洲：象徵印尼、東南亞的恐怖活動，已非地區性、區域性，而是「國際接軌」。是以，「伊斯蘭國」下一步是否將與菲南恐怖主義組織「阿布薩耶夫」結盟，進而製造新事端？無疑地，我國推動的「新南向」政策，政經風險應當列入考量。³

鑑於海內外局勢的多變，《聯合報》的新春社論說道：

首先就國際大環境而言，除美國經濟復甦勁道可望持平外，歐盟、日本等

² 陳沖，〈今年有4隻黑天鵝…「沒什麼對策」〉，《聯合報》，2016-01-22。

³ 戴萬平，〈恐攻國際化 台灣「新南向」要當心〉，《聯合報》，2016-01-16。

已開發經濟體景況均甚堪慮，中國大陸則成長放緩且不無硬著陸隱憂；影響所及，巴西、印度、東協等諸多新興經濟體亦陷沉滯，而素以外銷導向為成長引擎的台灣也面臨欲振乏力的窘況。經濟底氣不足，許多問題又已到拖無可拖的地步，非要大幅度地「調結構」、「調制度」不可，拿捏之間難度可知。

其次就兩岸關係而言，由於民、共長期缺乏互信，九二共識儼已變調為「九二爭拗」，五二〇之後此僵局能否解開，攸關兩岸互動及經貿交流能否正常維持，也攸關台灣能否保存最大的順差來源。這是牽一髮而動全身的嚴肅課題，若欲解開僵局，則需主政者發揮高度智慧以趨吉避凶。

再就國內政經發展而言，大選全面勝利後，總統當選人蔡英文拒絕多數黨組閣，而新國會已告成立，於是政治空窗期長達四個月；臨危受命的張善政乍遭震災衝擊，勉強維持政務運作兼安排各項移交，不免左支右绌。而到五二〇新總統就任，今年幾將過半，下半年則必然是「蔡政府」要開始熟悉職掌業務的學習期兼磨合期。期待年內即能看到成績，恐是奢望。⁴

綜上可知，一個新的時代已經到來，區域強權如中國大陸，不斷挑戰作為世界第一強國的美國。至於備受國際孤立的北韓，也因種種內外因素，膽敢挑動美國、日本、韓國和中國大陸的敏感神經。至於原本侷促於敘利亞、伊拉克邊境的「伊斯蘭國」，竟出其不意地發起跨國、跨洲攻擊。而全球經濟之疲軟，包括歐盟、中國大陸、日本、東協、印度等經濟大國，都欲振乏力。至於台灣本身，也有其長久未解的諸多問題，這對甫取得政權的新政府而言，處理起來也十分棘手。因此，戰略專家黃介正說：「在世界局勢紛擾的氣氛中，在總統選舉即將到來的前夕，我們迎來了二〇一六年。新的一年，台灣或將面對前所未有的多重且嚴峻的挑戰，國人必須要有『自強』的心理準備。」⁵

⁴ 社論，〈猴年覲國運〉，《聯合報》，2016-02-08。

⁵ 黃介正，〈迎接「自強」年〉，《聯合報》，2016-01-01。

【哲人先見】

鈕先鍾教授簡介

編輯部

鈕先鍾教授籍貫江西九江，西元 1913 年 7 月出於南昌，1934 年金陵大學畢業，在南京三中擔任教職。

抗戰軍興，先鍾教授轉入武漢《掃蕩報》擔任翻譯兼記者工作，1944 年轉赴重慶，擔任軍事委員會外事處翻譯官，戰後任上海聯合國救濟總署專員。

1947 年，先鍾教授出任台灣新生報編輯後兼總編，1951 年至中央廣播電台，編輯《廣播文摘》並兼評論員。1952 年間，他成立「軍事譯粹社」，擔任總編與雜誌負責人；1955 年，任國防部計劃局編譯室主任。1973 年，先鍾教授轉任淡江大學歐洲研究所擔任教職；1975 年至 1977 年間，短暫任職《科學與技術》雜誌總編及中山學術文化基金會名著編譯委員會委員兼執行秘書。1982 年淡江大學國際事務與戰略研究所招生，先鍾教授轉至該單位任教。

1975 年，正中書局出版先鍾教授的第一本專著《國家戰略概論》。此後 40 年，他已出版的著作與譯作，多達 113 本。值得一提的是，1992 年，先鍾教授完成了《中國戰略思想史》。1996 年，他寫下了著名的《孫子三論》與《歷史與戰略：中西軍事史新論》，2000 年完成了《中國歷史中的決定性會戰》。2003 年，他寫完了《中國戰略思想新論》，此為其最後出版的作品。先鍾教授在中國戰略研究的領域中，從中國「長治久安」的大戰略思想發展的長河之源流中，建立起中國戰略的史觀。

據維生先生介紹，先鍾教授相當強調：做戰略研究若不懂得歷史，便永遠不會瞭解戰略發展過程，這是因為不懂歷史的人，永遠不會有預見未來的前瞻能力。先鍾教授又說：「從事戰略研究的人不能僅以問題為導向，必須具有思想為導向，因為問題導向是屬於微觀的，思想導向是宏觀的，問題導向為枝節的，思想導向為根本的，無戰略思想自然不能夠解決戰略問題。」他主張：「當今國內學術界薄古厚今，重西輕中，至少在戰略思想領域中不能許這種趨勢過度的發展，否則將足以導

致嚴重的戰略無知。依據薄富爾的說法：戰略無知正是一種毀滅的危機。」

先鍾教授曾十分沈痛地批判當前的西方戰略家，尤其是美國的戰略家，過度高估了技術的力量，強調暴力的功能，相對地忽略了西方歷史的人文精神。他特別指出：「七十年代西方的戰略思想家，如李德哈特、富勒、薄富爾這些大師們，無不視歷史為戰略研究基礎，在歷史的長河中，總結歷史的經驗，開展出珍貴的人文精神。他們在七十年代相繼辭世後，西方現代的戰略家，歷史知識非常膚淺。直到九十年代，風氣才有改變，傳統的戰略思想著作，尤其是對中國的孫子學說，普遍地受到重視。但，我們國內的年輕學人，居然連《孫子》都沒讀過。」先鍾教授深以為憾！

先鍾教授為中國的戰略研究者提出了四個重要的境界，通過這四個境界，才能成為一個合格的戰略研究者。

第一個境界，是歷史的境界。他說：做戰略研究的人要有「通古今之變」的歷史研究為基礎。

第二個境界，是科學的境界。他說：做戰略研究的人沒有科學理性的觀念，永遠不能「識事理之常」。

第三個境界，是藝術的境界。他說：做戰略研究的人沒有「探無形之秘」的精神，會迷失在現實的困境中。

第四個境界，是哲學的境界。他說：做戰略研究的人應有「窮天人之際」的哲學思維能力與深度。

「通古今之變，識事理之常，探無形之秘，窮天人之際」，這四個境界是中國「道」文化的真精神，亦是先鍾教授結合中國固有思想文化與規撫西方戰略學術，所建立的中國戰略思想研究之路徑。

維生先生肯定中國戰略思想家鈕先鍾教授為中國戰略研究的後進者所留下的四個面向：「是要掌握未來，是要改進現實，是要創造權力，是要創進歷史。」而他有一句「無言之教」，即「道蒞天下」！

#以上參考《中國戰略研究先行者—鈕先鍾先生紀念文選》(以下簡稱《鈕先鍾紀念文選》)封面介紹及維生先生〈道蒞天下的中國戰略思想家鈕先鍾先生〉#¹⁴

簡介鈕先鍾教授〈人類前途面臨六大問題挑戰〉一文

編輯部

編按：1985年，正值世局轉變的當口。由於戈巴契夫當選蘇聯總書記，遂行一連串改革開放措施，從而化減美蘇兩強核武對峙之局，為世界和平開啟新的扉頁。同年，鈕先鍾教授撰寫〈人類前途面臨六大問題挑戰〉一文（今引自《鈕先鍾紀念文選》，頁 16-43），洋洋灑灑從人口(Population)、資源(Resources)、環境(Environment)、技術(Technology)、權力(Power)、思想(Ideology)六個層面，預測廿一世紀人類前途。他於文末指出，「伊斯蘭基本教義」(Islamic fundamentalism)正值方興未艾，恐將成為一股強烈的破壞力量，尤其很可能在中東造成嚴重後果。他也感嘆，思想問題可能是任何問題的根本，這個問題若不能解決，則無論有多少核武，多少財富，甚至於多少技術，似乎都不足以挽救人類未來的厄運。如今晃眼卅年過去，先鍾教授的悲觀看法，基本上都已成為事實，不得不教人嘆服其先知卓見。

人們往往都有撫今追昔之感，但事實上，更重要的是有如陶淵明在〈歸去來辭〉所說的：「悟已往之不諫，知來者之可追。」

先鍾教授在本文開頭，先是引用 1948 年英國文學家喬治·歐威爾(George Orwell)在其傑作《一九八四》，慶幸他的預言不會兌現。其次，他又引用 1967 年康恩(Herman Kahn)在其名著《二〇〇〇年》，樂觀地認為大多數人一定可以活到廿一世紀。

何以舉這兩個例呢？先鍾教授的目的在於提醒大家，切勿以為未來還很遙遠，因為幾乎可以說，只要一轉眼，未來就會變成現在，甚至於更已經是過去了。尤其，在今天這個世界上，許多現象改變得極快，真的好像是在高速公路上開車，眼光必須看的很遠，甚至於可以說看得越遠就越安全。由於行車速度極快，轉瞬間遠就變成了近，假使沒有準備，馬上就可能出車禍。此即孔老夫子所謂「人無遠慮，必有近憂」的道理。不要以為未來的問題還很遙遠而不加以考慮，殊不知時間走的

極快，幾十年的光陰太容易消磨。

戰略從其本質來看，就是一種長程計畫，是以戰略家必須高瞻遠矚，不可以只顧眼前。在美國當過卅年眾議員的羅德斯(John. Rhodes)曾建議政府當局，應當考慮五十年或一百年後的問題，這種說法固然有一點過火，但其忠告的動機，仍然值得嘉許。先鍾教授在1985年撰寫此文，距離2000年不過十五年而已，嚴格地說，已經不算很遙遠，所以他認為一切對未來的思考，應該延伸到廿一世紀，實乃理所當然。雖說誠如芮蒙·亞洪(Raymond Aron)所云：「我們已經給二十世紀忙的頭昏腦脹，那還有時間去考慮二十一世紀。」此種想法對常人而言，固然無可厚非，但對戰略家來說，卻必須採取「春秋責備賢者」的態度。戰略家若目光不向前看，在思考上缺乏未來導向，那也就可說他根本不是戰略家。故從戰略家的觀點來看，未來必須受到重視，對於未來問題必須加以適當的研究。

當然，此種研究絕非易事，因為所需要考慮的變數(variables)極多，所需要了解的資訊(information)極繁。某些新的問題可能與過去的經驗殊少直接關係，而且一切傳統的智慧有時也不一定用得上，至於新的科學方法和新的技術工具(例如電腦運算)固然有很高的價值，但也並非萬能。甚至，思考習慣也都必須徹底改變，有時應以假定為起點，並憑藉真正具有創造性的邏輯來尋求答案。簡言之，戰略研究者不僅需要豐富的學識，而更重要的是眼光遠大，心靈敏銳。

先鍾教授引羅德斯的話說：「當我們把世界問題放在一種較長的時間架構之內時，則過去那些不曾認真考慮過的因素也就可能會變得較為顯明。若用較長的時間尺碼來度量，則今天被認為極重要的問題也就可能會迅速地變得不再那樣重要。尤其更重要的是，若干在今天似乎是正確的政策也會變得顯明的不再正確。」正因為如此，我們對於這種困難工作不應望而卻步，或是採取鴻鳥政策，反之必須如康恩所示的：「假使想對危機和困難能夠預防、避免或有較佳準備，假使想設計較佳的安全體系，假使想控制自己的命運，則需要一種較好的機構以來從事前瞻的思考(forward thinking)。」

故展望未來，足以影響人類前途的因素，自然十分繁多，不過概括言之，或許可以合併為六大問題。這些問題在今天本早已存在，不過若朝未來看，就更可發現它們的趨勢和影響，都將會變得日益嚴重。這些問題能否在今後三十年到五十年之

內獲得適當解決，其答案也許就能決定整個人類文明的命運。

為了方便起見，先鍾教授列舉人口(Population)、資源(Resources)、環境(Environment)、技術(Technology)、權力(Power)、思想(Ideology)六大問題如下，然後分別逐項加以較為深入的分析。在尚未進一步分析之前，先鍾教授又指出這些問題並非孤立的，它們之間存在著非常複雜的關係，所以很難以隔離的處理。這樣的分類只是為了便於分析，但最後尚須加以綜合檢討。

(一) 人口問題

當今世界已有人滿為患的趨勢，每一談到人口問題，即常有令人談虎色變之感。世界人口正在急遽膨脹，實在無可懷疑。雖然未來研究仍有諸多疑問，但使用現代科學方法，對人口成長率的估計仍足夠精確。但就人類歷史來說，人口快速成長僅是近年來才有的現象。因為，遠在百萬年前，地球上的人口數量增長地相當緩慢，甚至在十八世紀時，人口數字和成長率也都還十分有限。在某些特殊的時代和地區中，人口不特不增加反而還會減少。因此，思想家和政治家關心的問題，往往不是人口的增加，而是人口的減少。

先鍾教授根據統計指出，1750年世界人口總數約為八億，以當時成長率0.06%推算，要再過一千兩百年才會翻一倍。惟實際上，到1900年即已達到十六億五千萬。廿世紀前半段雖發生過兩次世界大戰，但人口的增加似未受到嚴重影響。至1964年，世界人口已達卅二億。換言之，六十五年翻漲了一倍。1976年，世界人口超過四十億大關。當第二次大戰在1945年結束時，全球人口僅約廿億，但後來的卅年卻增加了一倍，增加的人口數也超過前此兩百年的總和。

從十八世紀中葉到廿世紀中葉，二百年間世界人口增加了三倍，達到廿五億。而在此後三十年內又再加廿億，即為前數的80%。人類花了一百萬年以上的時間才達到十億的人口總數，但第二個十億人口只花了一百廿年的時間，第三個十億人口只花了卅二年，而第四個十億人口則更短到僅十五年即達到。難怪全球有識之士對人口問題感到相當憂慮。今日，幾乎沒有哪個國家不在設法降低其人口成長率，但概括地說，人口依舊有增無減。1985年，世界人口成長率平均維持在1.5%以上。但即使作最保守估計，到廿世紀終了時（2000年），總數似乎還會超過六十億。

但先鍾教授補充說明道，千萬不要誤以為人口將永遠持續增加，以至於達到在

地球上無處容身的程度。事實上不可能如此，因為人口增加是出生率大於死亡率的結果。若這兩種數字相等，人口數就會持平穩定，過去大致即是如此，有朝一日還是會回到那樣的平衡狀況。依專家推算，如果現有趨勢不變，則也許在2020年，世界人口純淨增加率會降到1%，於是再過七十年，也就是到廿一世紀行將結束時，世界人口會穩定在一百一十億的水準。當然這是一種純理論的推算，實際上，人類必須儘快努力抑制人口增加，因為即使只有六十億人，也將對我們的未來生活構成非常重大的衝擊。

人口數量的增加固然教人觸目驚心，但更值得注意的趨勢，是世界人口的分佈也會隨之產生新的變化。先鍾教授說，若把世界各國分為已開發(developed)與開發中(developing)兩大類，則可立即發現其間的重大差異，請先參考表一及表二。

表一 每年人口平均成長率
據《鈕先鍾紀念文選》頁21表二重製

區域	1950~55年	1960~65年	1970~75年	1975~80年	1980~85年
非洲	2.11	2.44	2.74	3.00	3.01
拉丁美洲	2.72	2.80	2.51	2.37	2.30
東亞(不含日本)	2.08	1.81	2.36	1.47	1.20
南亞	2.00	2.51	2.44	2.30	2.20
開發中國家	2.11	2.30	2.46	2.14	2.02
已開發國家	1.28	1.19	0.89	0.74	0.64
總平均	1.84	1.96	2.03	1.77	1.67

表二 未來人口預估(1980~2100，單位：百萬)
據《鈕先鍾紀念文選》頁22表三重製

區域	1980年	2000年	2025年	2050年	2100年
非洲	479	903	1,646	2,297	2,873
拉丁美洲	357	543	748	868	944
東亞	1,061	1,312	1,542	1,573	1,596
南亞	1,387	2,164	3,125	3,810	4,328
開發中國家	3,284	4,922	7,061	8,548	9,741
已開發國家	1,140	1,284	1,393	1,425	1,454
世界總數	4,424	6,205	8,454	9,973	11,195

對於上列的數字，只要略加分析即可獲得若干具有指標意義的結論，茲簡述如後：
一、已開發國家的成長率不僅已經很低，而且還在繼續降低，快要達到零成長

(zero-growth)的程度。

二、開發中國家的情況則不如此，不僅仍在2%以上，而且在1970年代後期更達到2.46%的高峰。今後即令能降低，其趨勢也還是相當遲緩。

三、在開發中世界內，最嚴重的是非洲(高達3%以上)，比較緩和的則為東亞(已降到1.2%)。

四、雖然在1975年以後，世界人口的增加的確已略減緩，但並無理由足以使我們感到樂觀。除非能設法使成長率巨幅下跌，否則在今後數十年內，世界人口仍可能突破百億大關。

五、1950年開發中世界人口約為已開發世界的二倍，以1980年則為二·八倍，到2000年更可能為三·八倍。換言之，到廿世紀終了時，世界人口的80%都將生活在地球上的三大洲中(亞洲、非洲、拉丁美洲)，也就是習稱的「南集團」(south bloc)。

六、若世界人口達到甚至超過六十億，而分佈的情況又如此的南重北輕，則對於整個世局自會產生相當重大的影響。至少可以想像那時的世界將與今天的世界會有很大的差異。

先鍾教授認為，以上分析乃僅以人口單一因素為限，而影響未來世局的因素卻是非常的複雜繁多，故吾人不宜作以偏概全之論。譬如有人認為，開發中國家僅憑人口數量優勢即可壓倒先進國家，而在未來世界中取得領導地位，諸如此類過分簡化的想法，即是不切實際的推論。然而，人口現有成長趨勢對人類前途已經構成隱憂，甚或威脅，則又是可以認定的事實。

當然，人口壓力不見得對先進工業國家構成直接安全威脅，但間接威脅則不僅存在，而且也相當嚴重。由於眾多人口共同生活在一個小地球之上，任何國家都很難獨善其身。特別是，人口問題在某些開發中國家中，可能造成嚴重困難，破壞國內穩定，導致區域衝突，從而擾亂世界秩序，並妨害國際間的互賴合作。若這種情況再受到國際野心分子操縱，則禍患也就更將不堪設想。

(二) 資源問題

先鍾教授復指出，資源問題與人口問題恰成一強烈對比。就可見的未來而言，世界人口有增無已，而世界資源則越來越少。以目前的標準推算，天然資源不

僅是有限，而且還消耗的非常快。尤其人口越增加，生活水準越提高，資源的消耗也就越大越快。故概括地說，向未來展望，有許多重要的資源都可能發生「匱乏」(scarcity)現象。

資源雖為一種常用名詞，但對於它的含意，卻有各種不同的解釋，本文概略分為三大類：1.糧食(food stuffs)，2.能源(energy resources)，3.原料(raw materials)。此處所謂原料，是指工業生產之用者為主，當然包括礦產(minerals)在內，但石油、天然氣、煤等因性質特殊，則不列入而另成一類。

民以食為天，糧食的重要性自不待言，人口的增加自然會增大糧食的消費量。但在今天，全球糧食供應也正如人口分佈一樣的不平均。若干先進國家的人民，實在吃得太多和太好，但根據世界銀行的估計，開發中世界內有 75% 的人都營養不良。就整個世界而言，大約有六億人過著挨餓的生活。

所以，先鍾教授估計，未來糧食供給不均的情況，可能還會日益嚴重。其理由是：人口的增加不僅直接增大對糧食的需求，而且加上尋求耕地以及其他原因，也會加速對環境的破壞。環境的破壞又將對糧食生產形成不利影響，於是遂又間接地導致糧食的減產。如此惡性循環若聽其發展，結果將使供需間的差距繼續擴大。

其次是能源問題。自 1973 年石油危機爆發後，人們才開始體認能源的重要。按能源的內涵非常廣泛，但目前世人注意的焦點，卻僅在化石燃料中的石油與天然氣，並尤以石油為最。石油和天然氣的分佈在地球上非常特殊，有的國家連一滴油都沒有，有的國家卻擁有豐富的蘊藏。此種貧富不均的現象，必然會給世界帶來許多困擾，今後由於人口不斷增加，經濟持續成長，生活程度普遍提高，世人對能源的需求，自然只會益形擴大。故先鍾教授說，除非能夠有效地開發新能源，否則能源在未來國際關係中扮演的角色，必然會變得更為重要。

最後是金屬礦產為主的原料問題。大致看來，原料問題與能源問題相似，不過嚴重性卻較低。其主因是五個已開發國家(蘇聯、美國、加拿大、澳洲、南非)事實上控制著廿五種礦產全球供應量的大部分。話雖如此，但這又並非暗示工業國家毋需向第三世界輸入原料。

先鍾教授說，從統計數字分析，當前世界上最重要的資源供應來源是波斯灣(石油)和非洲南部(金屬)，另外西伯利亞也應算是尚未充分開發的寶庫。展望

不久的將來，澳洲、印尼和巴西或許會成為重要供應國家。若再往後預測，則南極洲和整個海洋世界才可能是真正的資源寶庫，尤其後者似乎更是希望無窮。

比較來說，資源問題與人口問題性質上並非相同，儘管它在未來世局中也還是足以產生很多負面影響，甚至導致危機。以近程而言，資源供需關係的調節，的確是一種巨大難題，但從遠程觀點來看，資源問題應當能夠解決，而不至於威脅人類生存。所以，今天所面臨的挑戰，就是如何度過當前的難關。那麼，應如何迎接此種挑戰？先鍾教授認為，可分為治標與治本兩方面：第一，以一切手段使資源的正常供求關係，不受人為因素的破壞或擾亂。例如，建立適當的市場保護產地和運輸海路的安全，發展國際性的共同管理體系。這是指治標方面。第二，積極努力開發新的資源來源（如太陽能、海洋資源等），同時減少資源的浪費（如建立再循環系統），其目的為徹底消除資源缺乏，而開啓一個資源充沛（Resources plenty）的新時代。此為治本方面。以上所云絕非癡人說夢，而是具有高度的可能性，但問題的關鍵在於我們能否作足夠的努力。反過來說，若無法解決資源問題，其後果就會日趨嚴重，而成為世界前途上的另一項憂慮。

（三）環境問題

先鍾教授指出，與人口和資源兩問題密切相關的還有環境問題，它是前兩者的累積後果，同時對前兩者的衝擊足以產生助長作用。在往後數十年內，環境因素將給國際關係帶來無窮的困擾。從物理的觀點來看，環境本已是一個夠複雜的問題，但在國際政治領域中所引起的問題可能還更微妙，尤其它與整個人類的生存已發生不可切割的關係。簡言之，目前所有的國家都面臨著一種共同的威脅——那並非其他具有敵意的國家，而是一種更可怕的力量，亦即日益嚴重的全球性環境問題。雖然人類破壞自然環境不自今日始，但過去五十年來的破壞程度已經超過前此五千年的累積總和。污染不再是局部性的，而已達到全球性的規模，所謂「生態危機」（Ecological crisis）不僅早已形成，而且日益嚴重。

申言之，空氣與水實為養命之源，所以人類對它們的污染，不僅是殺人而且也是自殺。由於人口日益增加，生活水準日益提高，生產和消費都快速成長，工業和農業都同時擴張，於是所產生的廢物隨之日益增多，對空氣和水的污染也日益加劇。這樣發展下去終有一天，一切養命之源都可能日趨枯竭。到那個時候，在這個

地球上的一切生物，無貴無賤，都將同歸於盡，還有什麼國家利益或國家安全之可言？以上所云，絕非危言聳聽。誠然，世界末日的來臨也許言之過早，但危險的警告是早已亮起紅燈。空氣和海水的污染程度早已十分可怕，而更令人惴惴不安的則為氣候的變化。

先鍾教授接著說，自有地球以來，氣候系統大致穩定，其間固然也偶有變化，但決定這種變化的都是自然因素。惟在最近五十年內，才有一個新因素加入，那就是人類本身的活動。由於化石燃料的大量消費，已使大氣中所含二氧化碳日益增多。假使此種趨勢不變，則在今後五十年到七十年之間，地球平均表面溫度可能會增高數度。此外，人類活動所排出的其他氣體更可能對此種「溫室效應」(green house effect)造成額外的增強作用。從表面上看來，這樣的氣候變化似乎並不激烈，對人類生活似乎不會造成影響，故我們似乎不必過分緊張。但事實上，並非如此簡單，即令只是這樣小小幾度的溫差，即可以產生天下大亂的後果。某些地區可能會連年乾旱，某些地區可能洪水成災。海水溫度也會逐漸增高，而極地的冰層也會逐漸融化，最後世界上的許多大城市都將被淹沒。

大氣中二氧化碳的增加，不僅是因人類大量消費化石燃料之故，對於環境所作的其他破壞，也足以產生同樣的後果。一項已經引起世人關心的現象即為熱帶雨林(Tropical rainforest)的毀滅。這些森林本身也是寶貴原料的來源，但更重要的貢獻是能夠吸收空氣中的二氧化碳。這種功能一方面可以產生生質能，而另一方面又能調節氣溫和雨量。但是很不幸，近年來由於人口的增加，經濟活動的加劇，此種天然森林遂日益受到嚴重破壞，其對生態環境所產生的傷害，也就高到難以估計的程度。此外，從人造衛星的攝影可以發現，非洲撒哈拉(Sahara)沙漠正以平均每天兩英尺的速度向南延伸。這種趨勢若不能制止，則撒哈拉以南的非洲不久大部分也都會變成沙漠。其原因固然有一部分是由於自然因素，但人類的貧窮和無知則更使沙漠化加劇。換句話說，人口的增加帶來糧食的匱乏，於是只好到處濫墾，遂使原有的森林完全消滅，變成不毛之地。

先鍾教授又說，在這個地球上，不僅陸地環境已經受到嚴重破壞，甚至於海洋也已受到嚴重的污染。從古到今，人類都把海洋(甚至於江、湖)當成一個天然的大垃圾箱，把髒東西向水裡一丟就自以為一了百了。現在我們才瞭解，海洋吸收污

染的程度也還是有其限制。由於海水污染的情況日益嚴重，於是在1971年11月，有九十一個國家，包括所有主要海洋國家在內，曾簽訂一項公約禁止把有毒殘物向海內傾倒。（編按：此即有名的「防止傾倒廢物及其他物質污染海洋的公約」，簡稱「倫敦公約」，但實際簽訂時間為1972年底。據該年中央社華盛頓12月29日電，中華民國為首先簽署這項公約的十六個國家之一，簽字儀式是在美國國務院主會議室舉行。其中，美國、英國、蘇俄及墨西哥為這項公約批准書的保管國家，同樣的簽字儀式也分別在倫敦、莫斯科及墨西哥城舉行。沈劍虹大使代表中華民國在防止海洋污染公約上簽字，代理國務卿強生則代表美國在公約上簽字。他致詞說，這項公約標誌著各國防止地球資源不致進一步遭受污染的齊一步驟。）這固然代表一種新的覺悟，不過對於這樣複雜的問題，似乎並非一紙空文可以解決。而海洋污染的一項後果即為魚類遭殃。直到最近為止，大家仍認為海產是一種取之不盡的蛋白質來源。但事實上，自1969年以來，世界漁獲量便開始退減，海洋生物家也認為今後不會再增加。換言之，魚有一天也會被吃光。其原因是一方面人類竭澤而漁，使魚類的繁殖已經趕不上；另一方面，海水的加速污染也使魚類越來越難以生存。

環境破壞的個別和局部影響是人所共知，而且也早已引起嚴重的關切，令人更憂慮的，則是整個地球上生態平衡會受到重大擾亂，以至於使我們在今後的世界中難以活命。

除了人類經濟活動對於環境所造成的破壞以外，還有一個更大的隱憂，那就是核子戰爭的威脅。核戰直接毀滅的效果非常巨大，這是大家都知道的。然而，即使如某些學者所假設的，核戰本身並不至於使人類滅絕，但其對氣候所造成的影响，仍會使人類無法繼續生存。據估計，目前美俄雙方所有的戰略核熱武器彈頭共約一萬八千顆，只要使用五百到二千顆，即足以觸發一場令人難以想像的氣候浩劫(Climatic Catastrophe)。

人類正在加速破壞環境，這真是一種愚昧，甚至是荒謬的集體自殺行為。我們必須認清只有一個地球(Only one Earth)，若是把它搞垮了，大家都活不成。

故先鍾教授結語說，生態危機已為人類帶來了新奇與困惑。面對著此種無形的大敵，一切舊有安全觀念和戰略思想都將感到束手無策。我們的確需要發展一種

全球性的和綜合性的「生態戰略」(Ecostrategy)。

(四) 技術問題

人口的增加、資源的消耗和環境的破壞，三者之間存在著非常複雜的關係，但概括言之，其對於人類前途的聯合衝擊都是有害無利。現在說明第四種因素——技術——似乎不一定完全適當或有效，但至少可對那些問題的不利衝擊，產生相當程度的緩衝作用，所以技術的進步，未嘗不是世界前途的一線希望。但先鍾教授說，我們仍不宜對之抱著過分樂觀的奢望，因為技術並非萬能，也不能化無為有。尤其，技術雖能解決某些問題，但其本身又時常會製造新的問題，而那些新問題的嚴重性以及難於解決的程度，比之於舊問題甚至有過之而無不及。所以，技術對人類究竟是福還是禍，也就很難斷定。

在此，我們又必須先對「技術」的正確意義略作解釋。因為，國人一開口就說「科技」，實際上「科」與「技」是兩件事，不可混為一談。究竟什麼是技術？它與科學又有什麼關係？J. Fred Bucy 認為：「技術不是科學也不是產品。技術是科學對於產品製造和服務(Services)的應用。」Victor Basiuk 則定義：「技術的狹義定義可視為一切人為工具的總和，又或比較廣義一點，是為一切以改變人類環境為意圖的人為工具，包括物質和非物質的都在內，而更廣義的定義則包括工具，其應用的物質結果，以及其社會衝擊都在內。」故先鍾教授概括地說，科學對於人類的生活環境並不能產生直接影響，而直接影響我們前途的是技術而不是科學。這也就是本文只說技術而不說科技的理由。

技術對於世界前途的衝擊不僅非常巨大，而且十分複雜。要想進行簡明分析，的確有其困難。先鍾教授選擇幾項最重要的略加檢討如下：

一、技術使軍事權力的效用大為降低。在國際社會中一向都是強凌弱、眾暴寡，誰的武力強大誰就稱霸。此種現象實乃古已有之，但今天卻已開始出現新的改變趨勢，其主因即為技術的衝擊。這又可以分成三點來說明：1.核武威力的增大達到無法使用的程度，除在巨強之間互相嚇阻以外，實更無其他價值。2.技術對時間和空間都能產生收縮作用，在這樣一個小地球上，一切軍事權力的使用都礙手礙腳，極難成功。

二、技術使資源位置的決定效力(the determinative effect of resource)日益降低。過

去地理位置對於國家權力具有極大關係：某些國家擁有特殊或豐富資源，某些國家控制戰略要道，也就自然是得天獨厚。現在這種現象已經開始改變。替代品和新來源的開發，可以改變資源的原有價值；新的交通工具，可以打破地理的限制。譬如說，若在能源方面有了新的突破（如融合能、太陽能等），則石油的價值就會一落千丈。

三、技術產生整合作用。現代技術本身正在不斷成長，其中各部分的彼此整合，又產生新的技術。此種趨勢使得技術規模(scale)和成本(cost)都日益增大，對技術的發展和應用，也都產生整合作用(integration)。是以，有許多工作已非一家公司，甚至是一個國家所能勝任。簡言之，在軍事上已不可能閉關自守，在經濟上已不可能自給自足，多國經營和區域整合已成為一種必然趨勢。然而，技術的整合趨勢，雖能增強全球性、區域性、局部性的互賴關係，但在某些方面，同樣也能夠製造或擴大衝突。所以，如何對於此種趨勢作最佳的控制和利用，也正是一種對人類智慧的重大考驗。

四、技術使人類的生活方式，產生非常巨大而複雜的改變，此乃人盡皆知的事實。我們今天的生活方式，不要說與五十年前不同，甚至與十年前相比，也都有巨大的差異。概括地說，下列幾種技術的進步，對人類生活的衝擊似乎最為重大，但這並非說，除此之外更無其他重要因素，尤其無法保證今後不會有意想不到的因素出現：1. 電腦帶來的資訊革命(information revolution)增強了人類的管理、計畫、預知能力。2.化學和醫藥等方面的進步，不僅增進人類的健康亦且更延長了壽命，同時也使他們能有效地控制其繁殖。3.所謂綠色革命(Green revolution)，包括高產量農作物品種和現代農業技術的引進，已使某些地區中的人民得以免於饑餓的威脅。4.通信和傳播技術的進步，尤其是人造衛星的利用，已經突破時間和空間的限制，真正趨向天下一家的境界。在所謂直接廣播衛星(Direct Broadcast Satellites，簡稱DBS)系統之下，任何國家甚至於任何公司，都可以與全世界的公眾直接溝通，這對於國家的主權和界限將是重大的挑戰。

五、技術的迅速進步，已使人類感到難於適應，此種趨勢簡直已成脫韁野馬，很難加以制控，甚至也不知道其最終結果將是如何。惟至少有一點必須認清：雖然

未來技術的加速衝擊所造成的後果難以預知，但很明顯地，以技術只能帶來長程衝擊的傳統觀念已經不再適用。今後技術所引起的社會、政治和制度改變，都可能來得非常迅速，這樣的發展真可說是令人「一則以喜、一則以懼」。技術固然已為人類帶來財富和快樂，但也同時帶來煩惱和危險。它能解決舊問題，但也能製造新問題。我們展望未來，技術也許能夠解決人口問題(有效避孕方法的發明)、能源問題(太陽能和融合能的開發)、糧食問題(農業生產的改進)、原料問題(深海礦產的開採)，甚至於環境問題(公害的防治)。但是，我們卻不能因此斷言，未來人類將可過著無憂無慮的生活。

先鍾教授此處總結說，未來世界的大患似乎不是核子戰爭，也不是能源危機，因這些問題都在技術所能提供解決的限度之內，而即將成為大患的是人類的思想與制度可能趕不上技術的進步。

(五) 權力問題

先鍾教授說，自從人類有政治生活以來，就始終離不開權力的觀念。尤其是國際政治，更可說是權力政治(power politics)。故在一切政治科學，特別是國際關係的研究中，權力是一個最常用的名詞。概括地說，所謂政治者，其基本意義即是權力的運作，這又包括合作與衝突兩方面，而這兩方面相互作用的結果，遂又會形成所謂「權力平衡」(balance of power)。古往今來的國際關係，似乎都保持著這樣的基本模式。向未來展望，權的本質雖不會改變，但其組成因訴及它們的比重，卻可能有相當的改變。權力平衡的觀念或許仍能繼續有效，但權力結構(包括國內和國際兩方面)則會變得更為複雜和不穩定。

過去在國際社會中，所謂權力者，其真實意義即軍事權力。軍事權力對於權力平衡的發展具有決定作用，而其他的權力因素最多只能產生輔助的作用，甚至根本不生作用。到今天，這種情況已經大有改變。軍事權力不僅不是唯一的權力，甚至也不一定是最權力。反而言之，不僅已有多種不同的非軍事權力觀念已經受到肯定，而且它們的重要性也正相對地日益升高。當然，這並非暗示軍事權力已經不再重要或不再需要，而只是說在現代的國際關係中，權力的運用是已經比過去變得較為複雜，所牽涉的因素也遠較過去眾多。在第一次大戰的前夕，德國的參謀總長小毛奇(Helmuth Moltke)還不知道經濟對戰爭的重要，但是今天，這已經是家喻

戶曉的常識。曾任美國總統國家安全顧問的克拉克(William P. Clark)就曾指出，美國的新戰略應包括外交、政治、經濟、資訊、技術等因素，尤其是對其主要對手蘇聯施以壓力，使得蘇聯因其經濟弱點而付出代價。

先鍾教授說，有若干因素過去並不被人視為權力因素，但今日卻已成為重要的權力因素，最顯著的例子就是技術。過去在國際政治中，所謂大國(major power)者，實際上也就就軍事強國(military power)。今天日本並無強大軍事權力，但仍為世界公認的大國，此即所謂經濟大國(economic power)。若再展望未來，則技術或許比軍事和經濟都更為重要。簡而言之，將來必然會有技術大國(technological power)觀念的出現。因此，每個國家今後不僅應有科技政策，而且還要有技術戰略。

在第二次大戰的前夕，世界上夠資格稱為大國的國家還屈指可數，所謂權力平衡也就只是他們之間的事情，其他國家在國際棋盤上不過是顆卒子而已。不過，今天的世界權力結構(power configuration)已變得非常複雜，兩極化的對抗形勢和傳統典型的同盟系統都正在減弱，取而代之的是一種多元化、彈性化、多邊性、流動性的國際新秩序，甚至於可以說是「非秩序」(non-order)。先鍾教授認為，儘管美俄兩國仍為巨強(sup power)，但他們既不能共治天下，也不能獨霸天下。在這個世界上，權力已經受到效用遞減律的支配，權力越大，效用反而越小，尤其以軍事權力為甚。在整個世界上，不僅有東西的對抗而且還有南北的對抗，所謂南集團(即第三世界)在今後的國際關係中地位將日益重要，這將使得天下大事不再經由巨強或大國來加以壟斷。

先鍾教授又說，由於權力關係的日益複雜，有許多國家在今後的國際事務中會享有較大的發言權和較大的影響力。尤其是技術因素，更能產生增強作用，一個常為人所憂慮的問題就是核子繁衍(Nuclear proliferation)。依照技術水準推算，到1980年代終了時，世界上增加十多個核子國家是非常可能的，假使其中有若干是一些缺乏責任感的國家（例如利比亞或伊朗），則對未來世局可能帶來極大的不安。

在過去的國際政治中，主要的單位就是民族國家(Nationstate)。今天，民族國家固然仍繼續存在，而且數量更急遽增多。但除此以外，國際關係中又已經出現了許多非國家性的單位，其中有聯合國、各種不同的國際組織和區域組織，甚至於還有

多國企業。它們在國際事務中都扮演著相當重要的角色，於是也就使世界權力關係變得更為複雜。

從國際層面再說到國內層面。事實上，國家本身並無行動能力，真正採取行動的是代表它的人，也就是所謂決策者(decision-makers)。過去國家政策的決定是操在極少數的領袖人物手中。以第一次石油危機（編按在1973年10月，第四次中東戰爭爆發，石油輸出國組織為打擊對手以色列及支持以色列的國家，宣佈石油禁運，結果造成油價上漲）為例，大概在每一個國家中，真正的決策者不過四、五個人而已（即包括國家元首、政府總理、外交部長、參謀總長等人）。但是今天的情形卻已經變得遠較複雜，沒有一個國家的政策是會由一個人或少數幾個人來決定，現代國家的決策過程是遠較複雜，對其產生影響作用的人或單位也非常的多，甚至在極權國家中也不例外。

先鍾教授表示，基於以上分析，可以明瞭未來的國際關係遠較過去複雜，權力運作也遠較過去困難。傳統權力平衡觀念已經不切實際，而新國際秩序的建立仍屬遙遙無期。在此如此複雜而危險的國際情況中，足以使任何國家的安全都遭受到難以預料的威脅。

（六）思想問題

以上所說的，大體偏重物質方面，但人類的生活仍有其精神方面。先鍾教授指出，不管技術如何進步，作決定的究竟還是人腦不是電腦。不管世界如何改變，只要有人類的存在，就一定有思想的存在。在此所謂「思想」者，就是指Ideology而言（有人譯為意識形態，似乎遠不如思想二字恰當）。目前有許多西方人，尤其是美國人，往往低估思想因素的重要性，那只能算是淺陋和無知。

法國薄富爾將軍(Gen. Beawfre)對思想的重要性有極其深刻的認識，他說：「在行動中的關鍵因素就是人類的意志力(will-power)……所以心理領域至關重要。人類反應的主要彈簧，換言之，也就是思想，是在此領域中發揮作用。物質資源只能用來擴張這些思想而已。我們早已親眼看到思想對於歷史潮流(Curent of history)是如何重要……」薄富爾又指出，西方人已經顯出他們不能產生一種具有足夠活力的思想。這是因為他們的思考習慣十分受到物質因素的影響，西方人已經忘記了他們的革命傳統。此外，他也指出：「由於缺乏一種生活方式，一種思想(philosophy)，我

們面對著改變的風就不得不望風潰逃，當活力較充沛的思想向我們發動攻擊時，也就招架無力。」(philosophy 這個字，在這裡應照廣義的解釋譯為思想而不譯為哲學。)

是以，先鍾教授說道，當我們在考慮任何未來問題時，必須認清精神是和物質同樣重要。人並非純粹的經濟動物，也並非僅為「飲食男女」而生活。對貧窮和饑餓的人而言，精神糧食不僅是像物質糧食同樣的重要，甚至於還更為重要。但是很不幸的，由於今天世界上缺乏一種能滿足人類普遍精神空虛的最佳思想，所以我們也就日益走向精神分裂狀況的趨勢。在這個世界上的絕大部分地區中，民族主義、區域主義、種族主義、部落主義的勢力則正在日益擴大。毫無疑問，民族主義(Nationalism)是當中最重要者。近代西方國家的興起大多受惠於此種思想基礎，但到了今天，這種思想的流行卻導致世界的巴爾幹化(Balkanization)加速起來。誠如季辛吉所云：「這個世界固然縮小了，但世界上的民族國家並未靠攏。」

另一個值得關切的因素即為宗教。本來，宗教思想是具有統一性的，但是在其發展過程中，卻又往往表現出高度的排他性。因此，宗教思想對人類文明的整合也就時常弊多於利。目前有一個值得憂慮的例子，就是所謂「伊斯蘭基本教義」(Islamic fundamentalism)的流行。此種思想現在正在透過地理界線，超越政治區分，而成為一股強烈的破壞力量，尤其在中東很可能產生嚴重的後果。

先鍾教授接著指出，今天有許多西方觀察家在研究蘇俄的政策時，往往低估了思想因素的重要性。這實在是一種非常嚴重的錯誤，足以導致不幸的後果。事實上，馬列主義思想對於蘇俄的政策作為具有重大的影響。蘇俄領袖們是深受此種思想的薰陶，那也提供一種眼鏡，好讓他們透過它來看世界。蘇俄統治者對於馬列主義教條抱有認真的信仰，因為那是其制度(系統)的基礎，若無此種思想，則其制度的存在也就不再有合法的根據(legitimacy)。雖然對有識之士而言，馬列主義是一種荒謬的思想，不足以產生任何吸引力。但更荒謬的卻是，今天世界上居然會有那樣多的人迷信它。情況最嚴重的也許還是非洲，在撒哈拉以南已經有廿二個國家都受到某種程度的思想赤化，此點決非偶然，而是一個值得西方人深切反省的問題。嚴格地說，思想問題可能是任何問題的根本，這個問題若不能解決，則無論有多少核武，多少財富，甚至於多少技術，似乎都不足以挽救人類未來的厄運。

結論

最後，先鍾教授說，以上分析實在非常簡略，因為這六大問題真的很大。倘使要詳細和深入的檢討，則不僅每一問題，甚至於其中每一細節，都可寫一本或多本書——事實上，在他的書架上，像這一類的書至少已有幾十本之多。然而，先鍾教授謂，撰寫這篇文章的動機，決非炫耀自身的淵博，而是想要提出一種促使大家認清現實的警告。作為一個戰略家，必須具有憂患意識和報憂不報喜的勇氣。我們必須認清在世界前途上可能多災多難，人類的未來命運究竟是凶是吉，實在很難斷言。

綜合起來看，六大問題中其前三者可視為硬體的範疇，而後三者則可歸納為軟體的範疇。前三者，即人口的增加、資源的耗竭、環境的破壞，正在交相為用，聯合地、累積地和加速地對人類生活形成嚴重的、不利的衝擊。如果沒有適當的聽其自然發展，其後果將日益惡化而達到不堪收拾的程度。故先鍾教授指出，專從這一方面來看，我們對於世界前途也就不能不採取悲觀的看法。

然而，所謂適當的對策又是什麼？應該從哪種方向去尋找？這樣也就必須對於後述的三問題作深入的研究。概括言之，技術的進步也許是幫助人類克服困難的主要希望。但值得警惕的卻是技術本身並非絕對有利無害。先鍾教授說，當今世界上的許多難題，正是來自技術的「恩賜」。醫藥衛生的改進加速人口成長，現代工業的發展不僅大量消耗天然資源，而且也加速破壞地球環境。此外，今天整個世界生活在核子陰影之下，比起先核時代更不安全。不過，平心而論，技術本身又只是「中立」的，並無善惡之分，真正的關鍵還是人類的智慧。除非人類學會如何控制技術，如何利用技術，如何把技術所帶來的不利影響減低到最低程度，否則技術的未來貢獻許將不是幸福而是災難。

先鍾教授進一步談及最後兩個問題，亦即權力與思想。對於這兩方面的現狀，可以概括地用「空虛」和「混亂」來形容。在當前世界上，舊有的權力平衡早已破壞，而新的國際秩序則尚未建立。幾乎一切傳統思想都已變得不合時宜，但又無任何真正可以滿足人類精神需求的新觀念或信仰。其結果即為混亂和不安，衝突和矛盾。這不僅是指國際關係而言，連人際關係也是一樣。因為缺乏適當的思想基礎，人類也就無以安身立命，而此種思想真空之存在，遂又使一切邪說異端有了可乘之

隙。這也就使得國際權力結構更難以穩定平衡。

思想和制度（權力結構）似乎比技術還更重要。沒有適當的思想和制度作基礎，即令有再好的技術，似乎仍無法使人類獲得幸福和避免災難。甚至可以這樣說，即使世界上並無人口、資源、環境等問題的存在，僅憑現有的國際無政府狀態和邪惡思想流行的趨勢來判斷，我們很難認為人類的前途定是光明的。

故先鍾教授總結道，今後人類所面臨的最大挑戰就是如何透過軟體以來控制硬體，其成敗關鍵則為人類的智慧和意志，而後者尤其重要，意志的基礎即為思想，所以思想因素實為根本之根本。但是，最主要的還是人類必須徹底改變其傳統的思想習慣，因為人經常安於故常而不願求新求變。懷著這樣的心態，要想迎接未來的挑戰實無異於緣木求魚。

先鍾教授說他在 1975 年左右曾寫過一本小書，儘管書名很大，但這本書的內容只代表其當時的思想，由於並不成熟，故不值得一提。但先鍾教授說，書中有一個他所創造的公式，可以引用來作為本文的結論：

$$3\text{ C} + 3\text{ V} + 4\text{ W} = \text{S}$$

第一個 C 代表變(Change)，變帶來機會(Chance)，而那也正是一種挑戰(Challenge)。要迎接挑戰，不僅需要眼光(Vision)和活力(Vitality)，而且還要敢於冒險(Venture)。於是又必須以四個 W 為基礎，亦即意志(Will)與智慧(Wisdom)的結合即為工作(Work)，但工作的同時又需要等待(Wait)。為何要等待呢？因為必須具備充分的毅力和耐心，而且應「毋欲速毋見小利」，然後始能成大事(Susseess)。

六大問題是人類所面臨的最大挑戰，人類能夠突破當前的窘境嗎？前途是凶是吉呢？上述的公式也許即為正確的答案。◆

簡介鈕先鍾教授〈生態危機與生態戰略〉一文

編輯部

編按：自 1970 年代起，若干先知先覺發現，人類對自然環境的加速破壞，正在威脅著全體人類的生存。因此，為了應付威脅整個地球的生態危機，並妥善解決此種危機帶來的許多問題，世人需要另外發展一種大戰略，顧名思義也就是「生態戰略」(Ecostrategy)。這種戰略有兩個層次，一個層次屬於國家戰略的範疇，但另一則屬區域或國際範疇。先鍾教授此文，從環境因素的困擾、全球性的生態危機兩方面，進而討論生態戰略問題。

一、環境因素的困擾

儘管在目前的世界上，國與國之間仍你爭我奪，爾虞我詐，充滿了利害衝突。而且，自從人類有了國家組織和國際關係以來，這種現象幾乎毫無改變。所以，凡是研究戰略的人，在思想上都是國家本位、利益至上的。這也正是《孫子》名言「兵者國之大事」和「合於利而動」的基本解釋。

然而，先鍾教授指出，到了 1970 年代，世界上終於有若干先知先覺開始發現，已有另一種可怕的敵人正在威脅著每個國家的生存，換言之，也就是全體人類的生存。這種威脅並非乘坐「飛碟」以來侵入地球的「外太空人」，而是人類對自然環境的加速破壞。這一點都不是危言聳聽，是千真萬確的事實。在今後十年內，所謂「環境」(The environment)的因素，將給國際關係帶來無窮的困擾。從物理的觀念來看，環境就已經是一個夠複雜的問題，但它在國際政治領域中所引起的問題還要更複雜和更微妙，而且也的確與整個人類的生存，發生了密不可分的關係。過去，任何國家對於有關國家戰略的一切考慮皆以其他國家為對象，換言之，也就是以國家利益為前提。然而，這種想法到了今天雖不能說已經落伍，至少應該可說是已經不夠完善。因為，足以威脅國家安全的，不僅是其他具有敵意的國家，而且還有一個更可怕的力量，那就是日益嚴重的環保問題。

實際上，遠古時代人類早已體會有兩種威脅危害到他們的生存：第一是具有敵

對意識的同類，第二是對人類構成普遍威脅的自然。是以，人類社會為了確保其生存和延續，不僅要人與人爭，而且還要人與天爭。中國古書上說：「國之大事，唯祀與戎。」「戎」就是軍事行動或戰爭，那是用來應付其他敵對集團的威脅。「祀」則有更為深入的哲學意志，我們的祖先深知自然力量的偉大，並了解以直接對抗的手段去應付此種威脅，其結果很可能引起更嚴重的反作用，故深知對於自然（天）最好採取與其「協調」的行動，這也就是尊重天意、順乎自然的道理。因此，我們萬不可以鄙薄古人，以為「祀」是一種迷信，實際上，「祀」所代表的哲學觀念正和今天生態學家(Ecologist)的想法非常相似。

然而，先鍾教授指出，人類自文明日新月異以後，他們的態度也就隨之而狂妄起來。他們忘了「敬天法祖」實為人類的一種傳統美德，而且也是使人類文明得以發揚光大的基本原因之一。人類居然妄自尊大，以為他們自己就是這個地球的主人。對於一切生物(也包括人類本身)都趕盡殺絕，毫不留情；對自然環境也恣意破壞，不計後果。

這個「人類」的暴君，正如秦始皇一般，自以為其本身在地球上的地位，能享有「子孫帝王萬世之業」，殊不知「暴政必亡，古有明訓」，這個原則對人之間的關係固然是百試不爽，對人與天之間的關係也是同樣正確。這多年來飽受人類摧殘蹂躪的大自然已經感到忍無可忍，而開始發動「與汝偕亡」的大反攻。「物極必反」，這是人情也是天理。可惜，人類的確是糊塗蟲，大禍臨頭仍不知幡然悔悟。所謂巨強，所謂第三世界，仍持續彼此鬥爭，似乎根本不曾考慮自然抗暴運動已如火如荼的正在加速發展之中。這實在是可笑亦復可悲：當人與人之間，國與國之間，為了爭權奪利打得頭破血流之際，他們萬想不到在這個地上，一切養命之源很快的就會枯竭。到那個時候，在這個行星上一切生物，無貴無賤，都將同歸於盡，還有什麼國家利益與國家安全之可言！

二、全球性的生態危機

先鍾教授說，世界自有人類以來，人類就一直都在破壞自然環境，並且也時常因為違反天意，而受到應得的懲罰。這種例證可說古已有之，不勝枚舉，遂有人認為這是一個歷史悠久的老問題，我們似乎不必那樣緊張兮兮，惴惴然以為大禍將至。這種想法實在是異常危險，無異於視人類的生存為兒戲。在過去五十年間，人

人類對於自然環境之破壞，其程度也許已經超過前此五千年的總和。目前，空氣、土壤和水的污染情況，不僅已經具有全球性的規模，而且也早已形成所謂「生態危機」(Ecological Crisis)。今天西方的戰略家正在高談「危機管理」(Crisis Management)的理論，但對於此一日趨嚴重的全球生態危機都感到束手無策，不知應如何加以管理。

撇開其他的環境因素不談，空氣與水實為這個地球上一切生物的養命之源。所以，世人對空氣和水的各種不同的污染，不僅是殺人，同時也是自殺。本來自然環境受到破壞(污染)，若是不太嚴重，只要給與時間，它有自動恢復的能力。這也就是過去數千年來，人類雖然不斷摧殘自然，自然時常採取反撲，但概括言之雙方仍能相安無事、和平共存的主要理由，但近百年來情形就開始不一樣了。

先鍾教授指出，由於科技發達，人類遂以為他們擁有征服自然的能力，於是對自然環境的破壞，也就更為窮凶極惡、肆無忌憚。表面上看來，由於加緊榨取天然資源，人類生活水平已提升不少，而人類也就自以為得計而感覺到科技萬能，並對前途產生了樂觀的夢想。但他們卻不知道，這樣利用科技征服自然，結果實無異於集體自殺。人口日益增加，生活水準日益提高，生產和消費都急遽成長，工業和農業都同時擴張，於是所生產的廢物也隨之而日益增多，對於空氣和水的污染也日益加劇。此外，因天然資源的開發也日益加速，終有一天將導致完全匱竭。

若人口成長速度的緩和一點，如同十八世紀以前那般，則環境破壞問題的處理，也許比較容易處理。大體來說，距今不到四百年前，世界人口總數估計還只有五億，而現在卻已經增加七倍，達到卅五億之多，並且預計到2050年可能達到一百一十億。人口的爆炸，本身即為嚴重問題，但更嚴重的卻是其對環境破壞方面所產生的加速作用，亦即空氣污染和人口增加是正相關的。

在過去一個世紀中，空氣中的二氧化碳含量增加了10%，假使情況若無實質的改進，則到2000年即可能更增到25%，對於氣候和天氣的影響一定會非常的嚴重。目前專家們對於此一問題有兩種不同的看法。

先鍾教授說，某些專家相信，空氣若繼續受到大量污染，則氣溫將隨之上升，海水溫度也會增高，極地的冰層都將逐漸融化。這種趨勢若聽其發展，則世界上有許多大城市將被淹沒。另外有人認為，空氣污染將阻礙日照抵達地面的熱量，於是

世界溫度將逐漸降低，這樣也許會將地球帶入一個新的冰河時代。這兩種理論孰是孰非固然還無法判定，但空氣污染將給人類帶來嚴重災難則實可斷言。

生態危機的另一種顯著反映即為水的污染。從古到今，人類都把海洋(甚至於江、湖)當作一個天然的大垃圾箱看待，把髒東西往水裡一丟就以為一了百了。現在我們才知道，海洋吸收染污的程度也是有限的。劉方矩將軍曾經寫過一本書叫作《蔚藍色的地中海》，內容是敘述他在第二次大戰時到中東(北非)觀戰的經過。假使他現在再舊地重遊，一定會有不勝今昔之感，因為那個當年還富有詩情畫意的地中海，早已變成污染不堪的死海了。

此外，海水污染的程度已不亞於空氣，而其反映則更令人觸目驚心。先鍾教授說，據報導指出，在1972年夏季，有廣達六六五、〇〇〇平方英里的大西洋水域都被各種不同的化合物所掩蓋，其中包括有石油、煤焦和塑膠等。由於海水污染日趨嚴重，所以在1971年11月，有九十一個國家，包括所有主要海洋國家在內，曾簽訂一項公約禁止把有毒殘物向海內傾倒(編按，此即1972年底著名的「防止傾倒廢物及其他物質污染海洋的公約」，簡稱「倫敦公約」，相關介紹詳前)。這固然代表一種新的覺悟和多少是可喜的趨勢，不過像這樣複雜的問題又似乎並非一紙空文所能徹底解決。而海洋污染的一項後果即為魚類遭殃。直到最近為止，大家咸以海產是幾乎取之不盡的蛋白質來源。從1950年到1968年，世界漁獲量每年屢創紀錄，平均每年增加5%，但自1969年以降，漁獲量卻開始退減。海洋生物學家認為，今後不會再繼續增加，換言之，魚有一天也會被吃光。其原因之一是人類竭澤而漁，使魚類的繁殖已經趕不上；另一方面是海水的污染，使魚類也已經無法生存。

人類對地球上一切可用的資源僅知拼命開發，在消耗的同時更是揮霍無度，一點都不知愛惜。這多年來，尤其是最近幾十年來，人類挾著其日益進步的科技工具，使得對天然資源的消耗變得更為巨大。現在似乎已經積重難返，於是由于中東戰爭所引起的能源危機遂一發不可收拾。

此處，先鍾教授說道，生態危機早已對人類生存形成莫大威脅，如果此一趨勢不積極加以制止，則更將加速發展，終至無法挽回的地步。有人認為，一個已經受到破壞的環境，其所將產生的毀滅威力將遠超過一場核子戰爭。核子戰爭的可怕，

今天是已人盡皆知，而且所有的強權政府也都在設法嚇阻此種戰爭的爆發；反而言之，生態危機的嚴重在當前的世界上卻還不未引起大多數人的注意，儘管是自殺，因為是慢性的，所以仍有人樂此不疲。

三、生態戰略

先鍾教授又說，對於環境遭到破壞的各種現象及其後果之研究，那是屬於科學的範圍；但是這些現象和後果在國際關係中所引起的問題，卻是屬於戰略的範圍。從廣義的觀點上來看，戰略的目的就是確保國家的安全和生存，此即《孫子》所說的「死生之地，存亡之道」。任何國家都不過是這個地球上全體人類之一部分，如果全體人類都面臨著毀滅的威脅，則皮之不存，毛將焉附，所謂國家安全和民族生存又還有什麼意義呢？

「戰略」(Strategy)此一名詞，其意義具有演進性。最初所謂戰略者，意義不過就是「將道」而已，於是遂發展成為傳統意識的「作戰戰略」(Operational Strategy)和純粹的軍事戰略(Military Strategy)；等到時代進步了，由於有總體戰爭的概念，也就產生了相應的「總體戰略」(Total Strategy)，這也是我們目前所說的國家戰略(National Strategy)或大戰略(Grand Strategy)。

先鍾教授指出，現在為了應付威脅整個地球和全體人類前途的生態危機，並解決此種危機所帶來的許多微妙問題，我們也就需要另外一種大戰略，這種戰略就是所謂「生態戰略」(Ecostrategy)。其意義就是全體人類應如何發展和使用一切的資源以因應生態危機的研究。這種戰略有一部分仍屬於國家戰略的範圍，但另一部分則是超國家性的，我們也可說這是一種超國家(Transnational)戰略或國際(International)戰略。從生態戰略的觀點上來看，當前世界正面臨著兩個嚴重的矛盾：一、以美國為首的先進工業國家，一方面是世界資源的最大消耗者，另一面又是破壞環境的罪魁禍首。專以美國來看，其所消耗的原物料約佔世界總量之一半，而其所造成的污染也佔世界總量之一半；二、後起的開發中國家，對資源的消耗與環境的破壞也同樣不甘人後，他們目前所最關切的問題，就是加速工業化及提高生活水準，至於其他後果則無暇顧及，或是根本不予以考慮。

諷刺的是，工業國家現在關心環境問題，呼籲全體人類應重視生態危機的嚴重，按照理說固然沒有錯，但是事實上，卻產生兩種令人厭惡的印象：一、這些國

家呼籲大家不要破壞環境，但他們自己依舊繼續破壞；二、尤其，後起國家中感到非常不服氣，要求他們不要追求經濟成長，其意義也就無異於要他們困窮一輩子。如此一來，我們看到的是言者諄諄，聽者藐藐。因為，欲先進工業國家不要繼續破壞環境，例如要求美國人不開汽車，那真是比戒鴉片還困難；欲後起國家不要提高生活水準，繼續安於貧困的生活，則更是強人所難。此處牽涉到的是兩種微妙的心理因素：一、人類都只顧眼前的問題，尤其眼前的問題太多和太嚴重時，也就無暇計及未來，這便是「人無遠慮，必有近憂」的道理；二、人類都有和他人看齊的想法，地球又不是哪個人的，人家可以污染，我們為什麼不能污染？尤其工業國家的態度無異於「自己打老子，勸人家行孝」，因而更激起後起國家的反感。

故先鍾教授感嘆道，由此可見，生態戰略家所面臨的任務是如何的艱巨，亟待解決的問題是如何的困難，想要挽救生態危機所形成的浩劫，實在不是一件簡易的事。就目前而言，所能做到的最多不過是設法減慢污染的速度，以及緩和危機的繼續發展。若能穩定現有的情況使之不再惡化，那就能夠視為了不起的成就，但事實上，這甚至於是殊少可能的。而最大的癥結在於，儘管人類全體都同住於一個地球上，但這一地球卻始終不曾為人類視作一個合理的效忠對象。我們只知有國家的存在，而忽視國家的生存還是必須以地球的生存為基礎。在一個國家之內，若某人只顧個人利益而不惜損害國家利益，則他將會受到制裁。但在這個世界上，人們只知追求國家利益而完全漠視全體人類的利益，卻不會受到任何的制裁。

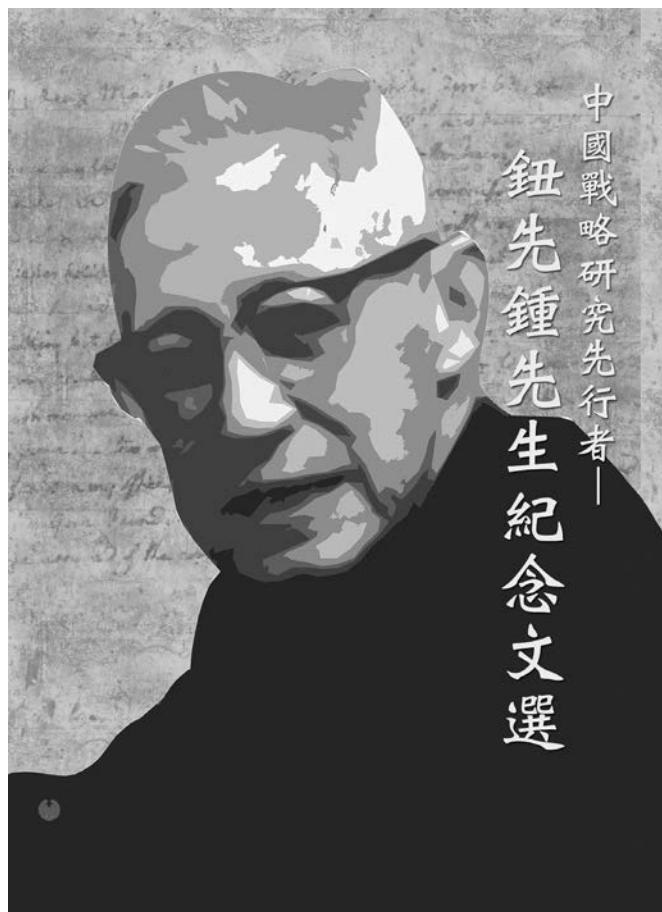
儘管全球利益至少是應與國家利益同等重要，姑不說是更為重要，但目前大多數國家在制定其國家戰略（政策）時，所考慮的均僅為國家利益，對全球利益則甚至於不惜加以損害，法國和中共的大氣核試爆即為一例。實際上，這完全是一種近視的想法，因為全球利益是每一個國家有份的，損害全球利益也就是損害自己的利益。在過去，生態危機尚未形成，那也許還不是一種嚴重的問題，但時至今日，卻早已危機四伏，迫在眉睫了。

是以，今後任何國家在研判情況、擬定計畫和決定戰略時，都必須同時對環境問題加以慎重考慮。至少要做到下述兩點：消極方面，決不可再故意破壞環境；積極方面，應盡量設法緩和生態危機的發展。舉一個例來說，在 1960 年時代的末期，有很多人（包括科學家和戰略家在內）都在高談用天氣控制（Weather control）

以作為戰爭手段，今天我們才知道那種想法是何等荒謬。幸虧人類至今尚缺乏這樣的本事，如果真有這樣的本事，而且又敢輕舉妄動作此嘗試，則一旦觸發了不測的天威，其結果將是不知如何的嚴重？

先鍾教授總結認為，當前世界的大患是思想趕不上時代，制度趕不上技術。誠如一代哲人愛因斯坦(Einstein)所云：「現在是一切都改變了，只有人類心靈中對於這個世界的想像卻仍然一成不變。」所謂權力政治、國家主義等觀念事實上都早已落伍，但當我們今天對國家戰略高談闊論時，卻仍然跳脫不出那些傳統的窠臼。

也許人類的最大敵人就是人類本身，因為人類正在加速破壞這個地球上的養命之源，並愚昧的從事慢性的集體自殺。然而，世人也必須認清，我們只有這樣一個地球，生態環境若是毀了，則大家就都活不成了。「天作孽猶可違，自作孽不可活」，此之謂也。 卅



中國戰略研究先行者——

紐先鍾先生紀念文選

新聞剪影：極端氣候與糧食危機相關報導

編輯部

元月初《聯合報》的專版，報導專家預測今年的聖嬰現象，將嚴重危及全球糧食生產。根據有關資料，所謂聖嬰現象是指熱帶太平洋大氣和海洋間的變化造成海溫異常偏暖，進而影響全球氣候的現象，通常每二至七年發生一次。此種現象乃是因赤道附近太平洋溫暖海水分布變動所造成。就一般情況而言，太平洋季風自東向西強力吹拂，但聖嬰現象卻使推動海水的季風大為減弱，致使溫暖海水向東回流，因此東太平洋變得較暖和。而海洋溫度與風流有關，風流減弱，會讓海洋更暖化。過去廿年較顯著的聖嬰現象共四次。此前最近一次發生在 1997 至 1998 年，使得 1998 年成為當時史上最熱的一年，全球各地出現各種氣候異常現象，包括北美冰風暴、美國西岸洪水、婆羅洲森林大火；印度雨季延後，溫暖海水造成珊瑚礁白化死亡，東太平洋颶風與熱帶氣旋數量之多創下新紀錄，在 1997 和 1998 年估計造成兩萬三千人死亡。不久前，美國太空總署新發布的影像顯示，2015 年太平洋上聖嬰現象並未轉弱。專家預測 2016 年的情況會更糟，可能成為聖嬰現象破壞力最大的一年。由於目前天氣系統的最新衛星影像與 1997 年 12 月非常近似，而當年發生的嚴重聖嬰現象所導致極端氣候，很可能在今年重演。¹

報載指出，受聖嬰現象影響，全球各地在 2015 年底之前，出現了極端天氣情況。除了北極氣溫飆破零度，加拿大不見白色耶誕，美國中部及西南部則遭暴風雪、龍捲風肆虐，英國、巴拉圭、阿根廷與巴西等地遭到豪雨洪水襲擊，澳洲與西班牙則是高溫乾旱引發林火。氣象學家認為，此次聖嬰可能為史上最強，但仍需更多研究佐證。²另篇報導稱，旱災與洪災持續出現所造成的潛在衝擊，令國際人道援助機構憂心忡忡。這些天災勢必影響作物收成，目前大約有三千一百萬非洲人面

¹ 陳韻涵輯譯，〈新聞辭典／聖嬰現象 今年破壞力恐更大〉，《聯合報》，2016-01-01。

² 陳韻涵編譯，〈聖嬰惹禍？凍雨、洪災、高溫…肆虐全球〉，《聯合報》，2016-01-01。

臨食物供應危機，人數已較前一年顯著增加。英國瑞丁大學克林格曼博士說：「一些測量數據顯示，今年是有紀錄以來最強的聖嬰現象。我們在許多熱帶國家見到降雨量大幅減少 20% 到 30%。印尼經歷到嚴重旱災，印度雨季降雨較正常值低了大約 15%，巴西與澳洲也料將出現雨季降雨減少情形。」當開發中國家直接感受到聖嬰現象持續造成影響的同時，已開發世界則將見到食物價格上漲衝擊。克林格曼說：「主食的食物價格已上漲 5% 到 10%。農作物如咖啡、稻米、可可豆及砂糖特別容易受到影響。」³

不過，聖嬰現象或許不是導致極端氣候的主要因素，許多科學證據顯示，人為的溫室氣體排放，正令暴雨與嚴重熱浪等災害更為頻繁地出現。依陳韋廷的報導，英國牛津大學氣候科學家艾倫的研究團隊日前完成的報告說，不列顛群島在去年 12 月出現極端暴雨，可能是人類排放溫室氣體所致，而且已增加大約 40%。艾倫並不認為聖嬰現象與英國洪災有很大的關係，因為歷史證據顯示，聖嬰現象對位在大西洋中的英國影響相當地弱。此外，美國聯邦氣候預測中心預測部門主管羅森克蘭斯也說，聖嬰現象不是目前造成氣候異常的唯一因素。此次「北極震盪」造成的冷空氣，主要聚集在北方高緯度地區，溫暖潮濕空氣則積聚於中緯度地區，這種氣候模式可能是造成美國南方多州如喬治亞及南卡羅來納今年初連降暴雨及其他一些極端氣候發生的原因。⁴

最值得關注的是北極區氣候的改變。據陳韻涵的報導，北極氣溫在去年底飆至攝氏兩度，比平均冬溫高出廿度，此乃 1948 年以來，北極 12 月氣溫第三次升至冰點以上，也是目前全球各地受聖嬰現象影響出現的最新氣候異象。法新社稱，加拿大氣象局將北極升溫歸咎於籠罩冰島的詭異低氣壓，這個低氣壓颳起達颶風程度的強風，在北大西洋掀起九公尺高巨浪，同時牽引暖空氣北移。這個低氣壓稍早造成北美耶誕假期氣溫創新高、英國颶風淹水。加國政府氣象學家娜塔莉·哈塞爾說：「這個低氣壓將暖空氣推向北極，北極溫度高於均溫至少廿度，來到冰點左右，在攝氏零到兩度之間。」此外，北極環境觀測站的美國科學家資深研究員毛里森表

³ 陳韋廷編譯，〈最強聖嬰發威 糧食危機升高〉，《聯合報》，2016-01-01。

⁴ 陳韋廷編譯，〈氣候異象！暖化、北極震盪「都是可能原因」〉，《聯合報》，2016-01-01。

示，距離極點三百公里處的一個北極監測點，去年 12 月 28 日測到攝氏零下卅七度，至 30 日溫度升高到零下八度，31 日則飆至冰點以上的兩度。北極氣溫攝氏兩度甚至比美國芝加哥還要「溫暖」。是以極區是最近數十年來，受氣候變遷影響最劇的區域。北極年均溫較工業化前的均溫高出攝氏三度，降雪更劇烈，風勢更強勁，冰層面積卅年來不斷縮減。加拿大環境署氣象學家菲利普斯補充道，以冰雪奇景著稱的巴芬島，去年 12 月破天荒降下大雨。他說：「這無疑是聖嬰現象影響擴及北部地區。」2015 年聖嬰現象可能是近一世紀來最強勁的一次，聖嬰加上氣候變遷的影響，在中美洲以北地區造成風暴、洪水和旱災。⁵

綜上來看，聖嬰現象本為自然環境的一種週期性規律，但人為排放溫室氣體，導致全球年均溫逐步上升，聖嬰的強度不斷增大，導致大範圍影響氣候系統，乃於世界各地出現種種天氣異象。當然，除了暖化的趨勢外，也有學者提出寒化趨勢的觀點。林中彬教授綜合了國外天文學家的長期觀察，以當前氣候異常的真相可能是：

- ◎ 上世紀八〇年代開始的全球暖化目前已進入氣候極端化，寒熱旱澇並行，將過渡到小冰河期。
- ◎ 今年仍將破最熱紀錄，但氣候極端化將持續至 2020 年前趨穩趨寒。
- ◎ 2030 年進入長達數十年的小冰河期。
- ◎ 主要原因是太陽活力 1990 年後開始下降，繼續下滑將進入冬眠，開啓太陽弱勢大周期（grand solar minimum）。
- ◎ 即使小冰河期降臨，人類若不減碳，將是世界生靈的災難：肺癌死亡率更上升、酸雨毀林、海洋無魚。⁶

也就是說，短期趨勢是全球暖化，但長期趨勢卻是全球寒化，暖化與寒化的立論表面有異，實則是科學方法不同所使然，本質未必全然矛盾，甚至可以互為借鏡。而

⁵ 陳韻涵編譯，〈氣候異象！北極氣溫飆升至 2°C〉，《聯合報》，2016-01-01。

⁶ 林中斌，〈氣候怎麼了？〉，《聯合報》，2016-02-15。

且，至少有一點可以確定，亦即不僅溫室氣體的過量排放導致暖化加劇，即使將來地球進入小冰河期，大量的溫室氣體仍將嚴重威脅人類生存。

華健教授指出，氣候變遷與空氣汙染實為同一議題，都是大量燃燒化石燃料帶來的後果。一般論及這類議題，總不外提到人口過度成長。然而，真正對地球構成威脅，其實是過度消費的人們。他認為：

這個世界分成兩個：活在底層的三十億人和在上層的四十億。底層那三十億只有極有限的機會可用到化石燃料，上層四十億卻無止盡消耗化石燃料。

如果，以造成氣候變遷的大氣排放物二氧化碳來衡量，底層三十億對全球燃燒化石燃料的二氧化碳，只貢獻了 6%，而上層四十億當中的廿五億人，就提供了 85%。

我們從生產、使用，到處置各種商品的方式，不僅加速耗蝕環境與資源，眼下正危及我們的健康與生活品質。

隨著經濟成長和生活型態的改變，我們對各項產品和服務的需求前所未有；而由於對資源與能源的使用缺乏效率，也就產生了遠超過環境所能涵容的各類型排放，導致空氣、水、土地遭受嚴重汙染乃至氣候變遷。我們達成永續發展所賴，是真正好的產品、有效率的生產方法，以及改進個人的消費型態。⁷

由此可見，節能減碳維護自然生態，已在世人心中逐步形成共識。是故宗教家所謂救劫也者，實際上並不玄奧，以當前人類生存困境來看，如能設法讓自然生態恢復均衡，就能提供生靈在本地球生存下去的條件，而這不正也是救劫嗎？⁸

⁷ 華健，〈過度消費 地球最大威脅〉，《聯合報》，2015-11-28。

【其他討論】

廿字之學理與妙用

芙蓉散人

前言：

早於 1989 年天德聖教廿字學會，在香港油麻地梁顯利社區中心，舉辦了第一次之「天德聖教簡介展」，筆者彙集一些重要資料，成為簡單清晰之展板，其中也有些重新理解之演繹部份，於 1994 年出版《天德聖教哲理精華》，當時用要點之方式介紹「廿字之妙用」，經多年之詳細探討，現以學理為依據，略為闡明廿字之歷史來由，詳盡伸述妙用之大道義理，用現代語言詮釋，廣為宣揚廿字之體用精神，為延續蕭昌明大宗師（以下尊稱蕭大宗師）濟世救人之弘願，共建大同幸福之蓮花妙境。

（一）廿字之歷史來由

眾多前人學者，在過往之時期已多加論述廿字之來歷，以融和五教萬教為基本理念，多位人士都有詳盡介紹蕭大宗師之歷史，拙作《歷海笙歌·蕭大宗師昌明傳奇一生》⁽¹⁾ 在 2007 年 12 月於香港出版，也有詳細之記載，用編年史之方法撰述，雖然不能盡史學之無漏，也可成為暫時參考之依據。

（1）演變過程及原因

蕭大宗師在 1901 年以七歲之年齡，便發明炁功治病，兼且以「忠孝仁慈」四個字為教化之肇端。往後經過擴充至十個字，然後又分為男女各十字，最後融和為廿字，並且兼顧音韻之情況，編為現今之順序：忠恕廉明德正義信忍公博孝仁慈覺節儉眞禮和。廿字哲學，可稱為廿字真言（咒語），或廿字大道、廿字哲理、廿字妙義、廿字妙諦、廿字正炁、廿字金丹、廿字甘露、廿字經、廿字箴言、廿字天梯、廿字彩球、廿字金鋼杵等等，當中雖然是簡單之二十個德目專詞，配搭起來可以千變萬化，應用無窮，而且蕭大宗師之智慧引導信眾，接納廿字為人生指南之皈依敬禮時，必須選擇其中兩個字作為信行之開始。兩個字有陰陽平衡之作用，不致令人

盲目接受他人之誤導或自己之偏見，破壞自我道德力量之挺立，也是一個微妙之處。指南針必須成為兩端，才能有真正之平衡，宗教與哲學，學理與妙用，都是平衡之兩部份，不能走向極端之盲目宗教信仰，也不可單靠理論走往象牙塔之尖端。至於設定是二十之數目，內裡帶有一種天數玄機，通達天地人宇宙多個領域，或許是儒、釋、道、耶、回五教佈於四方為基礎，或者原因很多，筆者在2009年1月文稿：《奇妙之〔廿〕字》已有詳細之論述⁽²⁾，請參考該文。

年份	蕭大宗師年歲	地點	教化之演示
1901	七歲	四川省樂至縣	忠孝仁慈
1907	十三歲	四川省青城山萬佛洞	忠孝仁慈德廉忍公覺讓
1924	三十歲	湖南省長沙市	男：忠恕仁慈德廉忍公覺讓 女：忠孝仁慈端德勤廉恥敬
1926 年 6 月 22 日	三十二歲	湖南省長沙市	忠孝仁慈德廉忍公覺明恕義 正信博節儉真禮和 再糅和排列為： 忠恕廉明德正義信忍公 博孝仁慈覺節儉真禮和

(2) 文化融和及大同之目標

蕭大宗師直接指出，人類之爭奪殺伐，主要之源頭，就是宗教思想之差異，宗教是終極關懷之支柱，也是思想核心之來源，一旦否定自身信仰以外之宗教，便很容易由爭鬥演變成戰禍，因宗教戰爭而做成人禍連綿不絕。在《宗教大同推進社問答》中，蕭大宗師用慈悲之觀點，希望開拓新紀元之宗教大同道路：「今日之錯。乃有二之所致也。有甲教。必有乙教。有天主教。即有福音教。又有真耶穌教。有漢學。即有宋學。佛教當中。分出淨土宗。密宗。天台宗。律宗。種種宗派各別。道教有莊子。有老子。有龍門派。有天師派。種種派名難分。有云甲教高。有云乙教好。巧立名詞。使我們後人難分難解。又不知何教可以得其究竟。又不知何教可以了脫生死。祇好隨緣。大海茫茫。乘一葉無舵之舟。任隨飄蕩。如此者。使人浮

沉於苦海之中。而無到岸之時。本社組織。乃與之一條直徑。是何以故。道無正邪。法無是非。行之於正則正。行之於邪則邪。又何待言歟。聖人傳教。決無害人之理。豈有正邪傍門之分耶。地域不同。種類不同。方言不同。然而其原性又無不同也。是何以故。人類物類。無不好生惡死。於中可見性之同也。性既然同。豈仁心有不同之理。離仁心則反乎生理。既然反生理。則世界消滅矣。今日之世界。欲設法挽救。使不至於消滅。自非昌明道學不可。道學利生。形而上者也。器學易死。形而下者也。兩者相近。必有論爭。由論爭不已。以至於械爭。如昔之教戰。死人豈少哉。研究道學之人。尚且如是。研究器學之人。又當如何。今敝社不揣冒昧。倡立宗教大同。乃具消滅教爭之悲憫心也。我們各宗教家。果能體貼各教教主慈悲的心。大家把門戶開放。廣闡眞義。喚醒眾迷。同登天國亦好。同登極樂亦好。總之意欲彌補將來宗教戰爭以及人類戰爭。此之謂大慈大悲之心也。」

以上其實有多種紛爭對立，用慈悲廣大之心包容對方，一念之間何須爭吵。

互相對抗

甲宗教	<--->	乙宗教
甲學派	<--->	乙學派
巧立名詞	<--->	巧設花言
道無正邪	<--->	法無是非（法：方術）
行之於正則正	<--->	行之於邪則邪
地域種類	<--->	人種方言
道學利生	<--->	器學易死（器為循環消耗之物質）
形而上者	<--->	形而下者
道學唯心	<--->	科學唯物
天國	<--->	極樂

日常生活文化，由人道開始，正是儒家所強調之五倫八德，這一點是人類群居之現狀，調節人際關係之暢順交往，義利要公平分配，足以貫穿大同之要旨。中華文化之中軸是人生道德，家國天下要和諧，是君子生命上之圓滿實踐，龔鵬程教授

對華夏文明之復興有正面之看法，他這樣理解天德聖教：「二十字爲其教義真言，所信仰的，正是儒家的倫理觀。」⁽³⁾

(3) 以簡御繁之重要意義

宇宙之事物原始，皆從無到有，「一」雖簡易，確是萬象之開端，一劃開天（筆者初步找出三十九種意義）⁽⁴⁾而由簡至多，經過千變萬化之後，有數不盡而交織密集之事件，要求取大同之目標，只可返本還原，以期在源頭重新匯聚相遇，則可見相同之處更多，此蕭大宗師之睿智遠見。《易經·繫辭》：「日月運行，一寒一暑，乾道成男，坤道成女。……天地之道，貞觀者也。日月之道，貞明者也，天下之動，貞夫一者也。」簡單而樸素之道德，才是切實之行為，合乎天地之大道，故廿字哲學雖然簡賅，卻是天下之妙理錦囊，可由淺入深而明悟，更可由妙用之處而覺真，是人人不可失之珍寶。

《易經》看似複雜，能夠留心當中簡易之要理，便可印證廿字簡約之奧妙。《易經·繫辭》：「易則易知，簡則易從。易知則有親，易從則有功。有親則可久，有功則可大。可久則賢人之德，可大則賢人之業。易簡，而天下之理得矣；天下之理得，而成位乎其中矣。夫易，廣矣大矣，以言乎遠，則不禦；以言乎邇，則靜而正；以言乎天地之間，則備矣。夫乾，其靜也專，其動也直，是以大生焉。夫坤，其靜也翕，其動也闢，是以廣生焉。廣大配天地，變通配四時，陰陽之義配日月，易簡之善配至德。」人類經歷數千年之文化，經典和詮釋之書籍汗牛充棟，已經走向微末而忘卻本體，本體不在理論，而在於人之生命踐履篤實，生命之經歷才是人生智慧之磨煉，智慧之結晶便成為生命綻放燦爛彩花之時。

老子《道德經》也用簡單之「一」，代表宇宙大道之真諦妙用。《道德經·三十九章》：「昔之得一者：天得一以清；地得一以寧；神得一以靈；谷得一以盈；萬物得一以生；侯王得一以爲天下貞。」《文子·自然》：「夫道者，體員而法方，背陰而抱陽，左柔而右剛，履幽而戴明，變化無常，得一之原，以應無方，是謂神明。」回到源頭高處之一，便可以應付下面任何之變動。

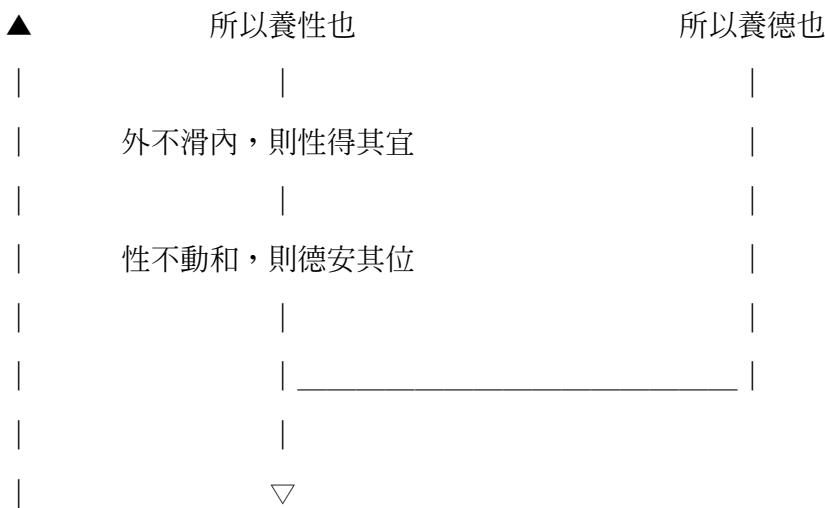
(二) 廿字之學理與妙用

(1) 體用關係

以大道為體，以廿字為用，是以簡御繁之核心，《淮南鴻烈·俶真》揭示體成大道之方法：「靜漠恬澹，所以養性也；和愉虛無，所以養德也。外不滑內，則性得其宜；性不動和，則德安其位。養生以經世，抱德以終年，可謂能體道矣。」

⁽⁵⁾ 雖然此文之應用，主要在修煉或炁(氣)學方面而言，但心性之靜和，待人接物之融和、寬和，正是人們道德行為可以實踐之功夫，心平氣靜，可以放諸四海而用。用平靜觀察之心境，來應付五光十色之世界幻滅，是重要而簡約之方法。

養生以經世 ——> 靜漠恬澹 <— 相磨相勵 ——> 和愉虛無



抱德以終年，可謂能體道矣

體用之關連，並非本體哲理與應用之表面意思，體用之間涵蘊著深層次之哲學睿智，於用之中感悟和明覺宇宙本體，展現本體於自然行為之間，既有活動之存有，卻沒有一點執著。宋明理學將儒家之道德行為，發揮到成熟之形上學層面，即大道之自身體證。同時突顯人之特殊性，人生意義不等同於動物禽獸之簡單生存，只求物種延續就是器物之形體幻象。而廿字哲學能夠成為氣功學上之天地正氣，作為現代氣功醫療之進一步發揮，也是應用範疇之新里程和創造。理、氣之間自然流行運轉，有如太極、陰陽之運作，正是本體實有之呈顯，體用之相關便可體證：

「由於『天理流行之實』，這個『實』、『有』的天理是『不待言而著者』，可見，理學更為強調本體的實有特徵。」⁽⁶⁾

(2) 天人合德與普世價值

關於體用之先後問題，當然大多數人都是「學而知之」，其實「行而知之」更為重要，所以王陽明知行合一之學說，成為近代人所推崇。但學問和科目之多，確實容易令人頭腦紛擾，簡單至誠之日常行為，也是一條直接達到天人合德之證道境界。《中庸》講至誠與天德分不開，說得很清楚：「唯天下至誠，為能經綸天下之大經，立天下之大本，知天地之化育。夫焉有所倚？肫肫其仁！淵淵其淵！浩浩其天！苟不固聰明聖知達天德者，其孰能知之？」荀卿在解釋天德變化流行之時候，明確指出君子至誠行於仁義，才能真正契合天德之流行變化。《荀子·不苟》：「君子養心莫善於誠，致誠則無他事矣。惟仁之為守，惟義之為行。誠心守仁則形，形則神，神則能化矣。誠心行義則理，理則明，明則能變矣。變化代興，謂之天德。」談兼愛之墨者，視眾人之生命如己，也對天德加以闡釋，《墨子·天志》：「兼者，處大國不攻小國，處大家不亂小家，強不劫弱，眾不暴寡，詐不謀愚，貴不傲賤。觀其事，上利乎天，中利乎鬼，下利乎人，三利無所不利，是謂天德。」

東方哲理以心性為主，提出道德倫理之生命關懷，西方人以客觀科學和自由平等為主，上文已約略提到對立與包容之可行性。現代人因為科技進步，全球生活和聯繫已經一體化，不同種族人士，如果能夠尋找共同之普世價值，則是人類大同之指標。一切道德皆源自內心之善念，德國哲學家康德這樣講述：「就算此一善意完全沒有實現之能力，就算使盡力氣依舊一事無成……這時善意依然曖曖內含光，因為全部價值皆在其內。」⁽⁷⁾科技器物雖然是人類創造發明，但物質只能應用於一個短時間之內，很快便會被新一代之器具取而代之，唯有人文道德之精神，可以恒久長存，是所有人類在不同時刻，都可以加以應用之做人原則。毫無疑問，廿字哲學是永遠之普世價值，不分種族和地域時空，都依然是修養心性之修煉總原則。在不同時代，只要略為調整使用之方式，活潑演化廿字學理，利人利己，妙用便無限，廿字哲學之精神，將流傳億兆斯年。

(3) 學理與妙用

2.3.1 廿字大道

學理—大道一理，體一而用多，體用兼備。是傳統東方道德哲學之共同底蘊，當中必須由人去參與和自行踐履篤實。

妙用—包容宇宙，概括萬教精義，由廿字分析各種義理，層次分明，透入宇宙萬殊之哲理，開顯無盡，又可以從廿字回歸一元之心體，復還天道，返璞歸真地回到大道本體。蕭大宗師闡述五教教各有特色，廿字是歸納古今聖賢之骨幹精粹，坦然易行之大道，不分人我，以下聯句為蕭大宗師所撰寫：

廿字乃是天地骨；五教孰非古今師。

道 ==> 天地之精神境界，唯人行而悟道明道覺道 = 彳人亍 = 行

形 ==> 因人類行動而有光影 形 行 = 行

器 ==> 人之肉體為器物 人 = 人

廿字大道並非咒語那麼簡單，蕭大宗師回答如下：「二十字乃群經之骨幹。咒語之總樞機也。豈止咒語可以比哉。誦百萬遍心中心。陀羅尼。不及我二十字一句。是以故。持咒者不過一密宗。然而密宗之咒無解。學者豈知咒中之妙用。學者叩於師者。拜了多少佛。叩了多少頭。得一二個咒語。或一千個咒語。朝念夕念。夕念朝念。甚至於不斷的念。所得結果。觀相而已。念何種咒語。觀何種佛的法相。甚至於念一咒。而貫一佛法像。咒語多。法相多。朝夕念去。念來念去。又不知道念那一個的好。貫來貫去。又不知貫那一尊佛相的妙。縱然是持得好。貫得妙。亦不過為一過客耳。是以故。誦的他的咒。貫的他的像。與我何干。本社不知誦咒之高妙。所以不持咒。不貫相。即身體力行二十字。非鄙人放膽。敢言我即儒釋道耶回當中完人也。再以偈語答之：

廿字為經骨。廿字為咒語。慈悲這點心。此身即是佛。養育大千眾。專治諸肺腑。洗心與滌慮。

琢磨稽上古。三心不可得。好將三無組。透澈三無法。斯道曰中孚。儒釋道耶回。治之為一爐。

不著是非相。還我性之初。聲色與貨利。忘卻上天府。蓮花世中客。來降大千福。

這個大自在。

毋庸抱主奴。佛法平等是。這是大千圖。觀法觀不住。決無一出入。高深非是法。

淡描是點弧。

佛海性天闊。自在法不殊。」⁽⁸⁾

2.3.2 人生指南

學理－筆者概括為「人生意義指南學」。西方人依弗蘭尼（Viktor E. Frankl）提出「意義治療法」，焦點放在「人存在的意義」以及「人對此存在意義的追尋」⁽⁸⁾，所以東方之人生意義哲理，被作為追尋之重要課題。

妙用－蕭大宗師著有《人生指南》一書，指引人生之光明大路，尤如廿盞明燈光輝照耀，闡釋人生之意義，君子立志，有別於禽獸，以立德立功立言為楷模，於人生中奮鬥，挺立於天地上下之間，體證人生意義之無限創建成就。所以成為「廿字箴言」，可以「堪透廿字理，多元歸一元。」（此為前輩的金句）廿字蘊藏聖賢之道，人有志則要繼往開來，正如北宋張載所言：「為生民立命，為天地立心，為往聖繼絕學，為萬世開太平。」蕭大宗師以慈悲救世為人生之志願，生命中之指南針都是同一方向，以下是其中對慈悲之解讀：「隨緣應化，所化非化，是以何故，人云化眾生，我云化自己，己身不化，眾生即不化，己身若化，眾生則自化。慈悲者，非慈悲，乃行慈悲也，行慈悲而不著慈悲心，是謂慈悲。」⁽¹⁰⁾

人道 ——> 行天德 ——> 慈悲化眾生 ——> 指南針 —> 大同和平
化自己 踐履廿字 不著慈悲 幸福樂土

2.3.3 廿字金丹之救人濟世

學理－先天之炁為天地之始，引為外丹，聚結成醫療之金丹，炁能量之聚合而用，以廿字為念力導引場，攝先天之炁（1993年湖北省郭店竹簡出土這個古字⁽¹¹⁾而成就「醫煉結合」之功能。

妙用－醫病復醫心，結合「科學醫學哲學」，成為現代炁功治病（現稱為：一炁功

法)之原理，「舉手甘露，枯木逢春」，以救人濟世為己任，一念慈悲而成金剛之體，誠者至誠，解眾生之痛苦，拯拔苦難達於彼岸，踏破芒鞋而觀心樂道。蕭大宗師對廿字能夠治病，作出闡釋：「因現在人心不古。而以廿字為挽救人心之要素。人為小天地。草木金石。育於其中。皆有變性之可能。所以云。天地無心。以人為心。人居天地之中。可以掌握天地而不背。役使陰陽而無違。能脫生死。了輪迴。僅僅治病。又何足道哉。劫運乃因氣數而轉。氣數因天地氣候而移。天地氣候。乃人心之所握焉。由此觀之。診病不足以言矣。」董仲舒早已提出天地人氣數命運之結合，「王不正則上變天，賊氣並見」。⁽¹²⁾

2.3.4 廿字正炁

學理一天地正炁，引為己用，為修煉炁氣之根本，作為炁用學理之依據，成就修養功夫之最高內丹。

妙用一古有元炁之煉功方式，唯先天與後天分不清摸不著，蕭大宗師重伸〈入定捷徑〉，自煉「廿字週流達崑崙」⁽¹³⁾（或「廿字週流貫大千」）功法，破除黑暗大放光明，照耀天地。此身是道場，此心是德本。行大道結金丹，炁施妙香，聖者守虛若愚，王者自卑不驕，「打掃心上地，坐出性中天」（蕭大宗師句，同注⁽⁸⁾）。在炁化破執之過程中，旋轉向上，經過「三重二諦一圓融」，成就廿字三圓境界之妙果：

圓滿——打破自我注滿廿字；

圓成——勉強力行剎那成就；

圓融——萬法融通平等合一。

蕭大宗師用偈語答：「打坐者。即是退思的意義。不違背世法。則不違背道法。使其清心寡慾。與世無爭。與人無忤。人人如是。世界太平。佛家云入定。道家曰入坐。儒家曰慎獨。耶曰懺悔。回曰默朝。皆是一個意思。俗呼為之打坐……入定本非難。打掃性中天。無有纖塵掛。此法曰自然。灌滅爐中火。切莫守丹田。抽坎與填離。最易倒靈丹。不可以意送。樞機難轉旋。靈台不著相。斯法在眉尖。斯法本非法。一點丹朱圓。不可貫法相。不可用朝參。不著一點意。清淨自啓玄。

失時本無害。得時也無歡。不著去來相。觀法亦不觀。此中探大道。花開自延年。
五龍捧聖法。此言是妖言。一切抹煞盡。自在到泥丸。佛家無此語。大日寶月圓。
道曰跨日月。佛曰是御天。打破生死路。跳出陰陽關。是非終了了。善惡自循環。
不著善惡相。清淨自周全。三無來聚此。悟透三世緣。成個大自在。非佛亦非仙。
還須不著念。一樣到靈山。」

2.3.5 廿字天梯之通天達地

學理—生命教育之宇宙整體觀。生生之大德，接合現代西方生命教育（The Holistic Curriculum），以〈與地球的關聯〉和〈與真我的關聯〉⁽¹⁴⁾ 作為通天達地之連繫。

妙用—當中之一字一理，都是眾生成聖成賢之階梯，我命在我，改造生命之里程，多讀經典詩書，用知識改變命運，多培功積德，以行動改善德性。仰不愧於天，俯不怍於地，通達身、心、社、靈之生命大義，為人類開創更美好之明天。以下用廿字作為生命教育之演繹，示現不同主題，成為每一年度之話劇比試⁽¹⁵⁾：

忠——生命的至誠：忠誠	恕——生命的寬厚：寬恕
廉——生命的潔淨：廉潔	明——生命的善辨：明辨
德——生命的道路：淑德	正——生命的標桿：正直
義——生命的互助：義助	信——生命的心量：信心
忍——生命的耐力：忍耐	公——生命的無私：公平
博——生命的大愛：博愛	孝——生命的回饋：孝道
仁——生命的一體：仁厚	慈——生命的關懷：慈悲
覺——生命的悟性：覺悟	節——生命的管理：節制
儉——生命的內斂：儉約	真——生命的本性：真性
禮——生命的尊重：禮儀	和——生命的和樂：和諧

2.3.6 廿字修持

學理—字字珠璣，簡單易明，難行能行是真行，人人都可以作修身之用，個個都可

以活在當下。

妙用一正己化人，自利利他，修身而家齊。「孝、德之始也；悌、德之序也；信、德之厚也；忠、德之正也。」⁽¹⁶⁾（《孝經》：孝、德之本也。）以恕爲德之寬，以廉爲德之光，以明爲德之理，以義爲德之發，以忍爲德之法，以公爲德之廣，以博爲德之，以仁爲德之備，以慈爲德之心，以覺爲德之，以節爲德之養，以儉爲德之性，以眞爲德之修，以禮爲德之盛，以和爲德之用，妙德妙用。達到：

「上智之人，以行爲道，以身爲丹；
中智之人，以身爲道，以性爲丹；
下智之人，以性爲道，以命爲丹。」

放棄自我之執著，才是修持之第一關，拋下宗派之困惑，才能修煉大智慧，蕭大宗師這樣呼籲：「慧心朗照處。盡在一鼻端。籠絡諸千界。法身無量邊。普雨曼陀花。天人盡咸歡。微妙無住處。泥牛過犀川。文殊師利說。佛法我何言。琉璃爲世界。琥珀作衣衫。本是透明體。露出微笑顏。法雨遍十方。感應本自然。清靜與無無。三千復大千。誰個騎青牛。道德五千言。大道本如水。融匯貫蒼田。十方諸眾者。老子有靈丹。化生無生果。大羅本非仙。隨處隨處在。臥石有花箋。其猶龍也乎。孔子贊龍潛。忠恕一貫道。日麗在中天。太和元氣矣。相傳本周全。慎獨爲知己。無極太極圓。週天一復始。中庸大道傳。均之與勻之。推己即是禪。德與天地齊。擇配兩大間。入世法已備。出世自悠然。禮義與廉恥。雜然賦其間。爲人之常倫。乃國之命焉。修齊與治平。五倫必居先。維繫人之道。千古無異言。我愛博愛主。普救法不偏。尋聲與救苦。贖罪猶代愆。爲眾生醫王。乃大道玄元。歷盡世間苦。十字架血鮮。傳普愛之道。闡救人之言。靈飛天上國。願人福壽綿。清真爲法門。平等教化全。經傳天方氏。法演聖人篇。元始復天命。地膽猶週旋。生者難以化。死後再產蓮。眾生復元性。度化一切難。扶持一切苦。救度是法言。五教能合一。萬事循自然。自在法門廣。菩提是願船。尋聲有甘露。感化有靈丹。妙藥處處有。醫人復醫天。大道無所在。往來有何言。但願善知識。智慧要融圓。打破法與相。跳出生死關。慧日長空照。寶月圓復圓。這個大自在。識者自有緣。方便法門多。濟人不要錢。彈指光陰頃。白毫現鼻尖。無量無邊際。到處現慈顏。慈悲不

著相。功德自莊嚴。普天飛法雨。普渡不計年。六道四生喜。九幽十類歡。無所觀
觀處。皓月掛胸前。當心篆萬字。佛法無私闡。當頭這一棒。磕出佛與仙。」⁽⁸⁾

2.3.7 甘字瑞彩妙蓮偏散

學理－廿字有蓮花（蓮花本名芙蓉，整株植物稱為芙蕖）之清香，而且香遠益清，
長期實踐廿字，個人形成雍容雅逸之君子氣度，自然可以感化身邊其他人。
廿字有如不同品種之蓮花，每朵花沒有一片相同，但百花可以和諧共存。
妙用－優雅的修養功夫，文質彬彬，金玉鏘鏘，必然可以消災化劫，解厄扶危。對於管治企業和國家，更須要自身有領袖之魅力，感動化育他人。在周圍之環境中，必定有意見不同的人士，不能單靠言語去說服他，能夠以道德行為和仁義慈悲之心作為工具，感化之力量將有無窮之威力。不同種族之人民，共同生活在一個國家裡，好像蓮塘裏有不同之動植物，和樂地一起生活。多角度修證蓮花，可在腦波圖像證明，「腦象圖中心蓮花的構建，可以認為是氣化功能態的一個典型模式，并可依此來判識氣化功能根基之深淺；以作為自我修煉的層次指標。」⁽¹⁷⁾：

以蓮花為身——清靜無為，逍遙自在；

以蓮花為因——廣結善因，普結善緣；

以蓮花為國——彼此同心，國家繁榮；

以蓮花為家——和衷共濟，快樂幸福。

蓮池幽香水清靜，花放異彩人共賞，世俗暖流光輝遍，界限無分樂大同。

2.3.8 甘字甘露

學理－廿字結合宇宙之正能量，吸收著天地之靈氣，有如純淨之甘露，滋潤著所有生靈，令牠們生生不息，在宇宙水文圈中，淨化軀體和心靈。近代考古挖掘之《太一生水》，述說著水之原始神聖，以至《大禹謨》水、火、金、木、土⁽¹⁸⁾之有序排列。

妙用－廿字之普世價值不容忽略，因為融合萬派之精義，容易被不同人士接納，故此有達到遍施甘雨之功能，可以利益人群世道。因為仁者見仁智者見智，用

不同之角度去探索或應用廿字，都可能有新創見，在不同時代探尋廿字之妙韻，都有新創意，這就是廿字能夠概括天地妙道之特殊功能。有如水性一樣，固、液、氣三態並存於地球上，循環不止，而且無處不在，用清涼解除心中之煩躁恨怨，消滅罪惡，化戾氣為祥和，滴慮心身。《灑淨咒》：「楊枝淨水，遍灑三千，性空八德利人天，福壽廣增延，滅罪消愆，火焰化紅蓮。」

蕭大宗師解釋用廿字甘露水治病之道理：「本社治病。雖則以佛水一碗。而其中變化無窮。以二十字築成身心者。已得天地之正氣。而草木金石之元氣。又何待言歟。故水中有種種之味。病人可以知之。有種種之色。慧目可以睹之。此乃我們以水治病之大因緣也。」⁽⁸⁾

2.3.9 廿字妙韻

學理一廿字之創設，最初之排序：忠孝仁慈德廉忍公覺明恕義正信博節儉真禮和，就是要有韻律之音，便再糅和排列為：忠恕廉明德正義信忍公博孝仁慈覺節儉真禮和。排序有順暢音律之外，也有合乎所有國家文化之差異，一開始以「忠」字為首，令所有執政者都接納信仰之民眾，對政權仍然忠誠，避免了任何政治風波。

妙用一成為「廿字真言」之密咒，是妙韻之流暢，讓人不停朗讀或默誦，都毫不費力。又因為廿字數目之天數微妙，便融合了巨大之宇宙力量，在韻律之中向外輸送。「二十是一個很少之數目，但廿字真言作為自我身心之解毒軟件，可以有無限量之排列組合形態（包括平面及立體），化解人類無數奇形怪異之毒害，甚至心身和宿世之孽毒。廿字聚宇宙乾坤人道之數，取其哲理精華以為用，經世處事，作人生之指南及座右銘，要自然活潑地應用，表面為簡樸之二十字，箇中微密，變化無窮。」⁽²⁾ 包括廿二種妙義之應用：

五教四方；完滿雙十；佛蔭吉祥；手足相連；二十歸無；陰陽純化；
經絡奇脈；胺基酸數；成年冠禮；二十世紀；有無相應；大禮相訂；
天穿大補；子孫娘娘；眼光法清；千古留之；波斯部族；行政區域；
神聖生機；誠守諾言；天池潤澤；花安人樂。

2.3.10 廿字彩球

學理一共有三處經典文稿：

1-〈祈禱世界和平祈禱詞・其十〉⁽¹⁹⁾ 廿字彩球，蓋地鋪天，醫當今之病，淨再生之緣，同集法會探妙玄，踏破生死白雲間，我與白雲任翩躚，跳出白雲三千界，返本還原。（此段較簡短，引用時多以此介紹）

2-廿字彩球，五行咸備，三界之寶，彩者何解，色彩之多，五色咸備，五色精英，靈氣所鍾，功用之大，不可理解，兼合廿字，除魔降怪，若醫百病，不費吹灰，廿字何來，天地棟樑，聖人之胎，胎胚萬理，胚被萬善，成仙成佛，行一可爲，何計於人，俗骨凡胎，行一二字，換骨換胎，上古聖人，廿字作成，實行廿字，身心康泰。

3-廿字彩球，拒病拒災，無形之寶，有形能用，萬醫萬應，有形無形，無形佛光，借助有形，諸子未明，何故發明，佛亦三寶，舍利圓明，功被日月，陰陽之理，陰乃無形，陽是人身，陰陽二氣，貫通百骸，以我之長，補彼之短，萬理一理，何故世人，未皈天德，學我行醫，多染人疾，不明二氣，二氣何來，天人直接，委曲而行，何得病痊，神針功用，科學讓他，純正無瑕，又取廿字，廿字精華，上古聖賢，成道含此，廿字精英，遠大難名，無以名之，內含佛理，能淨魔怪，能除疾病，能除是非，功用之繁，不可思議。⁽¹¹⁾

妙用一廿字彩球是一種技術應用，反而在學理上少爲人知，或者人們不會詳細留意其中之原理，只希望能夠應用時得到效益和好處。可以作爲養生健體，動靜雙修，自我解毒之軟件，自我醫病之運動，化解遺傳先天病（孽病，惡緣）之功夫。以下爲「廿字彩球動功」十二式：

匯合先天（炁氣相通，球走胸背）；彩球貫頂（廿字坐馬，盤根入地）；
蓋地鋪天（三界十方，包羅天地）；球運五行（五行五臟，重行變換）；
抱元守一（正炁內存，念茲在茲）；彩炁滾動（動中求靜，靜極生動）；
彩球開花（三花聚頂，五炁朝元）；白雲翩躚（來去自在，喜悅自如）；
大千盪漾（三千大千，天河盪滴）；運轉河車（牛車運水，水火可濟）；
歡喜心花（心花發放，果結甘香）；收式（中指點收，儲存備用）。

(三) 結論

廿字之學理和妙用，由當年 1994 年至本文完稿之 2016 年，其間經過廿二年之久，除詳加闡述之外，並由八種妙用增加至十種。廿字是一箇開放之系統，妙用非常多，可以不斷開發合宜之多種用途，筆者跟隨多位老師學習，實在此生有幸，但當中仍有部份，只懂應用，不明學理，無法納入較正規之研究討論範疇，希望來者大德，除了廣為推行廿字之妙用，也大抒智慧，使廿字之學理根基加深加厚，流傳世界，饒益無量眾生，化災劫為彩雲，社會「外戶而不閉」(戶外：外出而不關門)⁽²⁰⁾，共建和平大同之蓮花樂土，此願足矣。 卍

注：

- (1) 潘樹仁◎編撰，《歷海笙歌·蕭大宗師昌明傳奇一生》，第 153 頁，博學出版社，2007 年 12 月初版，ISBN 978-988-99812-4-2。
- (2) 《旋和》雜誌，季刊第 49 期，第 53 頁，台灣天帝教天人研究總院出版，2009 年 1 月。
- (3) 巍鵬程◎著，《中國傳統文化十五講》，〈第十五講：華夏文明的異化與再生〉第 396 頁，五南圖書出版股份有限公司，2009 年 7 月初版一刷，ISBN 978-957-11-5576-0。
- (4) 潘樹仁◎著，《容叢集之一文字創意學：廿字漫語》，第 080 頁，火柴頭工作室出版，2012 年 7 月，ISBN 978-988-15713-9-7。
- (5) 潘樹仁◎導讀及譯注，《淮南鴻烈》，第〇六三頁，(香港) 中華書局出版新視野中華經典文庫，2013 年 5 月初版，ISBN 978-988-8236-20-6。
- (6) 朱漢民◎著，《玄學與理學的學術思想理路研究》，〈第四章：玄學、理學的經典詮釋方法及其聯繫〉第 214 頁，『』符號內為朱熹文句，臺大出版中心出版，2011 年 7 月初版，ISBN 978-986-02-8580-2。
- (7) 邁可桑德爾◎著 MICHAEL J. SANDEL，《正義：一場思辨之旅》(2009 年原著版)，〈第 5 章：人權是普世價值 / 康德的自由主義〉第 126 頁，雅言文化出版社，2011 年 3 月第 1 版，ISBN 978-986-82712-6-5。

- (8) 蕭昌明◎口述，門人筆錄，《宗教大同推進社問答》，
- (9) 林安梧◎著，《中國宗教與意義治療》，〈第五章：邁向儒家型意義治療學之建立〉第119頁，文海學術思想研究發展文教基金會出版，2001年7月再版，ISBN 957-9364-11-7。
- (10) 蕭昌明◎口述，《十大願力詞註解》，謝性如弁言，〈第一願：我今願發慈悲願〉第四篇，黃山芙蓉居出版，民國二十六年丁子丑夏五月。
- (11) 潘樹仁◎著，〈一炁功法廿字彩球之開展與推廣〉，筆者另文詳細解釋，《第八屆學術交流會議論文集》，第186頁，世界醫學氣功學會出版，2014年6月北京。
- (12) 董仲舒◎著，《春秋繁露》，卷六〈王道〉，第一段。
- (13) 《大同真經》，列入《天德聖教德藏經》，卷三〈一炁宗主天性流傳真經〉。
- (14) John P. Miller ◎著，《生命教育·全人課程理論與實務》，目錄：第2篇，Chapter 10 & 11，心理出版社，2009年1月初版一刷，ISBN978-986-191-205-9。
- (15) 濟川文化研究會主辦，〔中華文化演繹比試〕，首屆於2011年7月9日在香港舉行總決賽，主題：孝道，以後每年順著忠，恕，廉……等字為題，作出話劇比賽。
- (16) 羊春秋◎注譯，《新譯孔子家語》，〈弟子行第十二〉第139頁，三民書局印行，2008年3月二版一刷，4710660285384。
- (17) 王大有◎著，《人性自我超越》，二、天機直傳（八）腦太極印：第29頁，中國時代經濟出版社，2006年6月第1版第1次印刷，ISBN7-80221-096-8。
- (18) 丁四新◎著，郭店楚墓竹簡思想研究，第二章《太一生水》考論，第98頁，東方出版社，2000年10月第1版第1次印刷，ISBN7-5060-1356-8。
- (19) 蕭昌明◎著，又稱為〈祈禱世界和平彌羅法會祈禱詞〉，共有十二段。
- (20) 鄧柳勝◎譯注，《曲禮·禮運》，第152頁，廣州出版社，2004年5月第2版第1次印刷，ISBN7-80592-366-3。

《維摩詰所說經》中不二法門之探析 —兼論天人實學之不二義

天人文化院 / 天人合一院研究員 劉正涵

摘要

老子《道德經》云：「天下皆知美之爲美，斯惡已。皆知善之爲善，斯不善已。故有無相生，難易相成，長短相較，高下相傾，音聲相和，前後相隨。」(二章)在美醜、善惡、有無、難易、長短、高下、前後，甚至得失、成敗、吉凶、禍福、損益、盈虛、貧富、義利、清濁、聖凡等等，世間充滿如此之多相反對立的現象，何來不二？不二之義究竟何指？本文之旨趣在於探究《維摩詰所說經》中之不二法門思想奧義。

《維摩詰所說經》可以說是對中國佛教影響最大的一部佛經，禪宗「佛法在世間，不離世間覺」之義理，在此基礎上於近代進一步開展之「人間佛教」思想，都很明顯可以看到《維摩詰所說經》深刻的影響，尤其是世間出世間、煩惱菩提、生死涅槃不二之思想。

不二法門可以說是《維摩詰所說經》中的核心思想與修持要義，不二並非是說沒有二，或者獨一無二至高無上之義。不二並不否定二，而是於二中彰顯其不二之奧義：無分別義、平等義、不離義，中道義、實相義。

關鍵詞：《維摩詰所說經》、不二、第一義諦、不可言說、智慧方便、天人實學

世尊，如是修般若波羅蜜，則不捨凡夫法，亦不取聖賢法。
何以故？般若波羅蜜不見有法可取可捨。
如是修般若波羅蜜，亦不見涅槃可樂生死可厭。
何以故？不見生死，況復厭離？不見涅槃，何況樂著？
如是修般若波羅蜜，不建垢惱可捨，亦不見功德可取，於一切法心無增減。
何以故？不見法界有增減故。
世尊，若能如是，是名修般若波羅蜜。

—《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》

一、引言：分別與不二

老子《道德經》云：「天下皆知美之爲美，斯惡已。皆知善之爲善，斯不善已。故有無相生，難易相成，長短相較，高下相傾，音聲相和，前後相隨。」(二章)在美醜、善惡、有無、難易、長短，、高下、前後，甚至得失、成敗、吉凶、禍福、損益、盈虛、貧富、義利、清濁、聖凡等等，世間充滿如此之多相反對立的現象，何來不二？不二之義究竟何指？本文之旨趣在於探究《維摩詰所說經》中之不二法門思想奧義，並兼論天人實學之不二義。

二、《維摩詰所說經》之形成與漢譯

《維摩詰所說經》系屬大乘佛教經典，乃順應大乘佛教運動所出現的反映菩薩精神的經典。乘佛教運動之興起，起於對原始部派佛教離俗遁世修行以求斷苦入涅槃之不滿，以及對於阿毗達摩學者流於經院式純粹學術研究之反動，時間大約發生於公元前一世紀中葉。

大乘佛教希冀超越小乘佛教之但求個人解脫之旨，企盼回歸佛陀當初開宗立教

度化眾生之慈悲本懷，落實發揚菩薩大智大悲大願大行之大乘精神，究竟方便普渡眾生。反映大乘精神最早出現的是般若類經典，主張「諸法性空」，空非一無所有之空無，而是指世間萬物皆因緣聚合所生，故無自性，謂之「空」。《維摩詰所說經》即示在般若空宗思想基礎上所發展出來的一部大乘經典，形成的時間大約在公元一世紀。¹而早在二世紀時，此經就已傳入中國。²依唐智昇《開元釋教錄》所載，此經前後共有七種漢譯：

- 一、後漢嚴佛調《古維摩詰經》二卷。
- 二、吳支謙《維摩詰經》二卷。
- 三、西晉竺法護《維摩詰所說法門經》一卷。
- 四、西晉竺叔蘭《異毗摩羅詰經》三卷。
- 五、東晉祇多密《維摩詰經》四卷。
- 六、後秦鳩摩羅什《維摩詰所說經》三卷。
- 七、唐玄奘《說無垢稱經》六卷。

七種漢譯本中，今僅存有三種：支謙《維摩詰經》、鳩摩羅什《維摩詰所說經》、玄奘《說無垢稱經》。

僅存之三譯本，篇幅內容皆有所不同，玄奘譯本最大，支謙譯本最小，然三譯本之品目均為十四品，唯品名稍有差異。三譯本中，以鳩摩羅什之譯本最為通行，後人之注疏講解基本上多依此譯本，本文所引經文亦以此譯本為據。

三、《維摩詰所說經》全書結構與各品大意

《維摩詰所說經》，後秦鳩摩羅什譯，分上中下三卷，計十四品。佛經一般分

¹ 王新水，《維摩詰經思想新論》，黃山書社，2009，頁2。

² 黃寶生譯注，《梵漢對勘維摩詰所說經》〈導言〉，中國社會科學出版社，2012，頁1。

爲序分、正宗分與流通分三部分。整體而言，第一品爲序分，是經文的開始，記述說明法會之緣起、地點與會眾數，亦稱緣起分。第二品至第十二品是正宗分，爲闡述佛理的部分，乃一經之主體。第十三、十四品爲流通分，是說明宣揚流通本經的意義與價值，盛讚受持弘傳本經之殊勝功德。各品主要內容概述如下。

〈佛國品第一〉：

本品爲全經之首，陳述演示本經之緣起，是爲「序分」。本品述及佛在毗耶離城之菴羅樹園與衆集會說法。爾時有長者子寶積頌偈讚佛，並請佛爲與會大眾開示「諸菩薩淨土之行」。佛回應寶積之間，明指「衆生之類是菩薩佛土」，闡發「菩薩取於淨國，皆爲饒益諸衆生故」之大乘義。最後歸結實現佛國淨土之鑰在於：「欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」

〈方便品第二〉：

在本品中，本經主角維摩詰正式登場，他是一位了悟甚深佛法而又入世廣施方便以教化度脫衆生的居士，如經中所述「雖爲白衣，奉持沙門，清淨律行」、「深植善本，得無生忍，辯才無礙，遊戲神通………入深法門，善於智度，通達方便，大願成就」、「欲度人故，以善方便居毗耶離。」本品還特別述及維摩詰爲饒益衆生而現身有疾，藉大家探病之機爲他們廣說人生無常、苦、空之法，引導人們歸趣佛國淨土。

〈弟子品第三〉：

維摩詰現身有疾，在本品中佛遣其十大弟子前往探視問疾，包括智慧第一的舍利弗、神通第一的大目犍連、頭陀第一的大迦葉、解空第一的須菩提、說法第一的富樓那、解義第一的摩訶迦旃延、天眼第一的阿那律、持律第一的優波離、密行第一的羅睺羅、多聞第一的阿難，他們都因先前與維摩詰交流的經驗，爲其智慧與辯

才而折服，皆以不堪勝任而辭前往問疾之命。本品中，在維摩詰與佛弟子之應對中，便已多所彰顯不二之義，如「不捨道法而現凡夫事」、「不斷煩惱而入涅槃」、「不捨八邪入八解脫」、「以邪相入正法」、「不斷淫怒癡亦不與俱」、「不滅癡愛起於明脫」、「以五逆相而得解脫」，實為〈入不二法門品第九〉之鋪陳。

〈菩薩品第四〉：

前品中佛十大弟子皆以不堪勝任而辭問維摩詰疾之命，在本品中佛又遣彌勒、光嚴、持世、善德等菩薩前往問疾，他們亦皆以智慧道行境界辯才不及維摩詰而不堪此任故辭是命。在本品中，維摩詰開示彌勒菩薩，從終極實相而觀，無過去生、未來生與現在生，佛與眾生亦是平等不二。維摩詰則開示光嚴童子，菩薩教化度脫眾生並不不限於特定場所，道場無所不在，舉凡菩薩行道之處即是道場，故「直心是道場」、「方便是道場」、「諸煩惱是道場」、「眾生是道場」。持世菩薩曾在家靜室中，時魔波旬喬裝帝釋天，要送他一萬二千名天女，持世菩薩回絕說：「無以此非法之物要我沙門釋子，此非我宜。」此時維摩詰前來識破魔波旬詭計，並表示自己願意接受這些天女。維摩詰接受後隨即為她們說法，引導她們拋棄五欲樂而歸趣法樂。此外還教導她們修習「無盡燈法門」，使各自成就菩薩道再去普度其它眾生。本品最後維摩詰開導善德，法施之功德更勝財施，並告誡法施之根本精神在「等於大悲，不求果報。」

〈文殊師利問疾品第五〉：

在本品中，文殊師利應承佛命前往維摩詰處所問疾，二人之間往復問難答辯，深入闡析了無常、苦、空、無我、菩薩行等大乘佛學精義，並充分展現菩薩「一切眾生病，是故我病」的大悲精神，還彰顯菩薩應機隨緣度化眾生的方便智慧。維摩詰於本品中首先就揭示了菩薩乃是為了度化解脫眾生而入此生死世間，有生死就有老病苦，而菩薩之所以有病是因一切眾生有病起大悲心故，若眾生無病，則菩薩亦復無病。維摩詰進而指出，一切病本在於攀緣執著，欲斷除攀緣就要做到離內外

二見而無所得，菩薩濟世亦應捨離「於諸眾生起愛見大悲」之心，而以無住本立一切法。維摩詰進一步強調智慧方便法門，「無方便慧縛，有方便慧解；無慧方便縛，有慧方便解」，有智慧無方便或有方便無智慧都是束縛，只有智慧與方便皆俱方是解脫，智慧方便是菩薩行。

〈不可思議品第六〉：

在本品中，維摩詰深入闡發佛法之不可思議。一切諸法寂滅、無染、無相、無住、無行處、無取捨、不可見聞覺知，求法應無所求而求。隨後維摩詰示現神通將須彌燈王佛土移至其室中，藉此宣揚「不可思議解脫菩薩智慧方便法門」，還宣稱「十方無量阿僧祇世界中做魔王者，多是住不可思議解脫菩薩，以方便利教化眾生，現作魔王。」

〈觀衆生品第七〉：

本品述及維摩詰回應文殊師利之二問：「如何觀眾生？」、「如何行慈度脫眾生？」維摩詰指出，菩薩應觀眾生虛幻不實，如水中月、鏡中像等，然又須實施慈悲喜捨四無量心之菩薩行，不滯空有，從無住本立一切法，彰顯大乘菩薩平等智慧隨緣慈悲方便法門。後文藉天女散花及其與佛弟子舍利弗有關男女相之論辯，破除小乘僧眾分別想之法執，揭示大乘菩薩實無所得的菩提智慧。天女還為舍利弗開示智慧應機方便法門：「佛為增上慢人說離淫怒癡為解脫耳。若無增上慢者，佛說淫怒癡性即是解脫。」天女並自述自己對於方便法門的實踐：「以聲聞法化眾生故，我為聲聞；以因緣法化眾生故，我為辟支佛；以大悲法化眾生故，我為大乘。」

〈佛道品第八〉：

本品中文殊師利與維摩詰持續問答應對。首先就文殊師利之間：「菩薩云何通達佛道？」維摩詰答曰：「若菩薩行於非道，是為通達佛道。」維摩詰之答充分彰

顯菩薩證得甚深佛智而又住世度脫眾生的慈悲利他精神：「現於涅槃而不斷生死」、「示入聲聞而為眾生說未聞法」、「示入辟支佛而成就大悲教化眾生」。再就文殊師利之間：「何等為如來種？」維摩詰答以：「一切煩惱為如來種」，故「不入煩惱大海，則不能得一切智寶。」本品深刻展現了菩薩超絕的生命境界而又有慈悲度世的智慧方便，乃突出本經不二法門之核心義理。

〈入不二法門品第九〉：

在本品中，維摩詰恭請眾菩薩說說：「云何菩薩入不二法門？」共有三十一位菩薩依次說明自己對「菩薩入不二法門」之體會認知，大抵不外泯除生滅、垢淨、善不善、有漏無漏、世間出世間、生死涅槃等等之一切相互對立，不起分別偏執之心。爾後文殊師利總結而言：「於一切法無言無說，無示無識，離諸問答，是為入不二法門。」最後文殊請教維摩詰之見而維摩詰「默然無言」。於是文殊乃讚嘆曰：「善哉！善哉！乃至無有文字語言，是真入不二法門。」

〈香積佛品第十〉：

本品記述維摩詰運用不可思議之神通力，示諸大眾上方世界香積如來的眾香佛國，彼土沒有聲聞、辟支佛，唯有清淨大菩薩眾，其界一切皆以香作。維摩詰又遣化菩薩前去眾香國香積佛處請取香飯與會眾共食，並會同該界九百萬菩薩一起來到維摩詰處所。爾時維摩詰問眾香菩薩：「香積如來以何說法？」答曰：「無文字說，但以眾香令諸天人得入律行。」眾香菩薩則問維摩詰：「今世尊釋迦牟尼以何說法？」維摩詰答曰：「此土眾生，剛強難化，故佛為說剛強之語以調伏之。」以此頌揚釋迦牟尼佛本無量大慈悲心生此五濁惡世教化度脫眾生，並說明此娑婆世界有十事善法、菩薩成就八法之殊勝，故其一世饒益眾生之功德比在眾香佛國中百千劫還要多。

〈菩薩行品第十一〉：

在本品中，維摩詰與眾菩薩、諸佛弟子等回到菴羅樹園佛前，維摩詰向阿難說明眾香佛國香飯之神奇功能。爾後佛借阿難「如此香飯能作佛事？」之間而告以「諸佛威儀進止，諸所施爲，無非佛事。」諸佛所現佛土雖各個不同，然其教化度脫眾生之功德都是平等不二的，而在此充滿諸多煩惱的五濁世間，佛即以此諸煩惱而作佛事，是名「入一切諸佛法門。」這使來自眾香世界的菩薩們改變原先以此土低劣之想法，因而向釋迦牟尼請法。於是釋迦牟尼向眾香世界諸菩薩宣說「不盡有爲，不住無爲」的「盡無盡解脫法門」，即入於濁世之中以勇猛精進之大悲精神度化眾生，而不以取證涅槃爲歸趣。

〈見阿閦佛品第十二〉：

在本品中，佛問維摩詰：「以何等觀如來？」維摩詰答以：「我觀如來，前際不來，後際不去，今則不住」、「不一相，不異相；不自相，不他相；非無相，非取相」、「不可以智知，不可以識識」、「不可以一切言說分別顯示」，此名爲「正觀」，明彰如來實相不二之奧義。爾後，佛向舍利弗揭明，維摩詰乃是從清淨妙喜佛國爲度化眾生滅除眾生煩惱闇之故而來生此娑婆世界，實質體現上品中釋迦牟尼佛所說大乘菩薩「不盡有爲，不住無爲」的「盡無盡解脫法門」。

〈法供養品第十三〉：

本品中，天帝釋提桓因向佛陀承諾護持信受奉行此解脫法門者。佛陀則向天帝宣說信解受持讀誦修行此經之殊勝功德而謂「諸佛菩提皆從此生」。佛又自述其前生爲月蓋王子之時奉行「法供養」：「聞如是等經，信解受持讀誦，以方便力爲諸眾生分別解說顯示分明，守護法故，是名法之供養。」並特別強調「以法供養，於諸供養爲上，爲最第一無比」。是故，當以法之供養供養一切諸佛。

〈囑累品第十四〉：

在本品中，佛將廣宣流布本經利益眾生之重責大任付囑彌勒菩薩，並詳為申說菩薩二相、二法，令其遠離新學菩薩之缺失：偏好經典文飾而不能探究深義、輕慢新學而不加以教誨、雖信解深法但仍有分別取相之心。最後佛陀為此經命名：《維摩詰所說》，亦名《不可思議解脫法門》。

四、《維摩詰所說經》中的不二法門

《維摩詰所說經》可以說是對中國佛教影響最大的一部佛經³，禪宗「佛法在世間，不離世間覺」之義理，在此基礎上於近代進一步開展之「人間佛教」思想，都很明顯可以看到《維摩詰所說經》深刻的影響，尤其是世間出世間、煩惱菩提、生死涅槃不二之思想。

不二法門可以說是《維摩詰所說經》中的核心思想與修持要義，不二並非是說沒有二，或者獨一無二至高無上之義。不二並不否定二，而是於二中彰顯其不二之奧義。在探究不二之奧義前，且先看看〈入不二法門品第九〉中諸大菩薩如何談論不二法門。

(一) 三十一菩薩言不二法門

1.法自在菩薩：生滅為二，法本不生，今則無滅，得此無生法忍，是為入不二法門。

2.德守菩薩：我、我所為二。因有我故，便有我所。若無有我，則無我所，是為入不二法門。」

³ 賴永海、高永旺譯注，《維摩詰經》〈總序〉，北京中華書局，2012，頁4。

- 3.不珣菩薩：受、不受爲二。若法不受，則不可得。以不可得，故無取無捨無作無行，是爲入不二法門。」
- 4.德頂菩薩：垢淨爲二。見垢實性，則無淨相，順於滅相，是爲入不二法門。
- 5.善宿菩薩：是動是念爲二。不動則無念，無念即無分別。通達此者，是爲入不二法門。
- 6.善眼菩薩：一相無相爲二。若知一相即是無相，亦不取無相，入於平等，是爲入不二法門。」
- 7.妙臂菩薩：菩薩心聲聞心爲二。觀心相空如幻化者，無菩薩心，無聲聞心，是爲入不二法門。」
- 8.弗沙菩薩：善不善爲二。若不起善不善，入無相際而通達者，是爲入不二法門。
- 9.師子菩薩：罪福爲二。若達罪性，則與福無異。以金剛慧決了此相，無縛無解者，是爲入不二法門。
- 10.師子意菩薩：有漏無漏爲二。若得諸法等，則不起漏不漏想。不著於相，亦不住無相，是爲入不二法門。
- 11.淨解菩薩：有爲無爲爲二。若離一切數，則心如虛空。以清淨慧無所礙者，是爲入不二法門。
- 12.那羅延菩薩：世間出世間爲二。世間性空即是出世間，於其中不入、不出、不溢、不散，是爲入不二法門。
- 13.善意菩薩：生死涅槃爲二。若見生死性，則無生死，無縛無解，不然不滅，如是解者，是爲入不二法門。
- 14.現見菩薩：盡不盡爲二。法若究竟，盡若不盡，皆是無盡相。無盡相即是空，空則無有盡不盡相。如是入者，是爲入不二法門。
- 15.普守菩薩：我、無我爲二。我尚不可得，非我何可得？見我實性者，不復起二，是爲入不二法門。
- 16.電天菩薩：明無明爲二。無明實性即是明，明亦不可取。離一切數，於其中平等無二者，是爲入不二法門。
- 17.喜見菩薩：色、色空爲二。色即是空，非色滅空，色性自空，如是受想行

識。識空爲二，識即是空，非識滅空，識性自空。於其中而通達者，是爲入不二法門。

18.明相菩薩：四種異、空種異爲二。四種性即是空種性，如前際後際空，故中際亦空。若能如是知諸種性者，是爲入不二法門。

19.妙意菩薩：眼色爲二。若知眼性，於色不貪不恚不癡，是名寂滅。如是耳聲、鼻香、舌味、身觸、意法爲二。若知意性，於法不貪不恚不癡，是名寂滅。安住其中，是爲入不二法門。

20.無盡意菩薩：布施、迴向一切智爲二。布施性即是迴向一切智性。如是持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，迴向一切智爲二。智慧性即是迴向一切智性，於其中入一相者。是爲入不二法門。

21.深慧菩薩：是空、是無相、是無作爲二。空即無相，無相即無作。若空無相無作，則無心意識。於一解脫門即是三解脫門者，是爲入不二法門。

22.寂根菩薩：佛法眾爲二。佛即是法，法即是眾，是三寶皆無爲相，與虛空等。一切法亦爾，能隨此行者，是爲入不二法門。

23.心無礙菩薩：身、身滅爲二。身即是身滅。所以者何？見身實相者，不起見身及見滅身。身與滅身，無二無分別，於其中不驚不懼者，是爲入不二法門。

24.上善菩薩：身口意善爲二。是三業皆無作相，身無作相即口無作相，口無作相即意無作相。是三業無作相即一切法無作相，能如是隨無作慧者，是爲入不二法門。

25.福田菩薩：福行、罪行、不動行爲二。三行實性即是空，空則無福行、無罪行、無不動行。於此三行而不起者，是爲入不二法門。

26.華嚴菩薩：從我起二爲二。見我實相者，不起二法。若不住二法，則無有識、無所識者，是爲入不二法門。

27.德藏菩薩：有所得相爲二。若無所得則無取捨。無取捨者，是爲入不二法門。

28.月上菩薩：闇與明爲二。無闇無明則無有二。所以者何？如入滅受想定，無

闇無明。一切法相，亦復如是。於其中平等入者，是爲入不二法門。

29. 寶印手菩薩：樂涅槃、不樂世間爲二。若不樂涅槃、不厭世間，則無有二。所以者何？若有縛，則有解。若本無縛，其誰求解？無縛無解，則無樂厭，是爲入不二法門。

30. 珠頂王菩薩：正道邪道爲二。住正道者，則不分別是邪是正。離此二者，是爲入不二法門。

31. 樂實菩薩：實不實爲二。實見者，尙不見實，何況非實。所以者何？非肉眼所見，慧眼乃能見。而此慧眼，無見無不見。是爲入不二法門。

以上三十一位菩薩分別言及生滅、我我所、受不受、垢淨、相無相、善不善、有漏無漏、有爲無爲、生死涅槃、明無明、色空、正邪等等的差別對立，而必須超越這種差別對立之分別狀態，方得入不二法門。

(二) 文殊菩薩總結不二法門

文殊師利總結三十一位菩薩所說而言：

如我意者。於一切法無言無說無示無識。離諸問答。是爲入不二法門。

(三) 維摩詰之默然無言

於是文殊師利問維摩詰：「我等各自說已，仁者當說，何等是菩薩入不二法門？」時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰：

善哉善哉。乃至無有文字語言，是真入不二法門。

以下即無所言說，是時於此眾中五千菩薩皆入不二法門，得無生法忍。

無言之默既可以是無知故無以言說之默，亦可以是默契法性真如境界言語道斷之默。維摩詰之默然無言是其深體佛法之示現，在〈弟子品第三〉中，維摩詰即對大目犍連言及說法之要義言：

夫說法者，當如法說。法無眾生，離眾生垢故；法無有我，離我垢故；法無壽命，離生死故；法無有人，前後際斷故；法常寂然，滅諸相故；法離於相，無所緣故；法無名字，言語斷故；法無有說，離覺觀故；法無形相，如虛空故；法無戲論，畢竟空故；法無我所，離我所故；法無分別，離諸識故；法無有比，無相待故；法不屬因，不在緣故；法同法性，入諸法故；法隨於如，無所隨故；法住實際，諸邊不動故；法無動搖，不依六塵故；法無去來，常不住故。法順空，隨無相，應無作。法離好醜，法無增益，法無生滅，法無所歸，法過眼耳鼻舌身心，法無高下，法常住不動，法離一切觀行。唯！大目連，法相如是，豈可說乎？夫說法者，無說無示；其聽法者，無聞無得。譬如幻士爲幻人說法，當建是意而爲說法。當了眾生根有利鈍，善於知見，無所罣礙，以大悲心讚於大乘，念報佛恩，不斷三寶，然後說法。

依維摩詰在經文中所言，「法無名字，言語斷故」，「法無分別，離諸識故」，有言即顯示意識之分別作用，於法即不相契。法既不可說，又爲何要說？法之不可說乃體契佛法之覺悟境界，以大悲心深體眾生無明爲教化度脫之故而說一切法，即經文中所言：「當了眾生根有利鈍，善於知見，無所罣礙，以大悲心讚於大乘，念報佛恩，不斷三寶，然後說法。」實即彰顯大乘菩薩智慧方便的慈悲法門。就法性自身而言，說者無說無示而聽者無聞無得。然就說者與聽者雙方而言，說者實有所說而聽者實有所聞。說者依聽者根器應機隨宜如法而說，以言說指示引導聽者聞言藉此以爲橋樑而歸趣不可言之法。言以指法然法不在言，聽者亦應秉此知解，藉言以體契不可言之法。

諸大菩薩以言說不二法門，文殊菩薩則以言說表示一切法之無言無說、無示無識、離諸問答，這是以言遣言地示現法性，維摩詰則以默然無言之舉回應文殊之

問，以實際行動體現文殊「一切法無言無說、無示無識、離諸問答，是爲入不二法門」之義，故文殊讚嘆爲「真入不二法門」。要言之，若無諸菩薩之說不二法門，則文殊以言遣言地表述法性亦難彰顯其奧義；而若無文殊的以言遣言，則亦難彰顯維摩詰默然無言之奧妙。真入不二法門，方得顯二之方便，否則便是偏執之偏見。〈入不二法門品第九〉經文由言至默之展現過程，其實也是一個入佛門者聞思修以至契道必須經歷的體悟過程，無言無以聞道，聞道而修又必須不滯於言，體悟言外之奧義，方能契入法性真如。

(四) 不二之要義

不論以言說不二或默示不二，不二之要義既在說亦在默，由〈入不二法門品〉中諸菩薩所說，不二之要義可歸結爲幾點，以下分述之。

1.無分別義

諸菩薩言○○與○○爲二即是分別之義，○○與○○有分別故爲二，然諸法性空，故無分別。分別爲二乃俗諦之相對現象，不二則顯超越有二分別之第一義諦。不二並非同一，而是不一亦不異，於俗諦不一，於第一義諦則不異。俗諦自有分別，深契第一義諦之菩薩當然知此分別，亦依此分別無分別地教化眾生，是其智慧方便法門。〈見阿閦佛品〉曰：「若聞如是等經，信解受持讀誦，以方便力爲眾生分別解脫。」

2.平等義

第一義諦之不二即彰顯俗諦有二分別現象之平等義，俗言：「條條大道通羅馬」，通羅馬之條條大道自是有別，然就通羅馬之目的而言，有別之條條大道皆爲平等不二。依此義，吉藏《淨名玄論》中論本經云：「斯經坦平等之大道，敞不二

之洪門。」⁴

3.不離義

得不二第一義諦之菩薩，因應不同根器眾生諸多煩惱，以智慧方便為眾生分別解脫，即顯不離之義，也就是說，不離俗諦而成就第一義諦，不離俗染而得聖智，不離妄想而趨真常，不離煩惱而證菩提，不離世間而見法界，不離生死而入涅槃。

4.中道義

不二若就破除分別執著心之修行功夫而言，實即二不，一種不落二邊之偏見的雙重否定：不取妄，不立真；不厭生死，不樂涅槃；不捨凡夫法，不住菩薩行。此二不即龍樹菩薩所言「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不去」之中道義⁵，此中道義是功夫義、境界義，也是實相義，即功夫即境界即實相。實作二不之功夫，超越於相對兩邊分別之見而包容涵攝之為一整體，其所成就上達的就是不二境界，而此不二境界乃相契於不二實相。

5.實相義

龍樹菩薩《大智度論》：「不二入法門是諸法實相門；異相即是二法，二法即是邪道。」⁶諸法實相，心行處滅，言語道斷無分別說。唯契悟實相乃得不二之境，而真入不二法門，具有超越對立二邊執取之智慧，方契諸法實相。此即〈法供養品第十三〉帝釋天之所以言：「我雖從佛及文殊師利聞百千經，未曾聞此不可思議，自在神通，決定實相經典。」

⁴ 吉藏，《淨名玄論》卷一，《大正新修大藏經》三八，頁 859 下。

⁵ 龍樹菩薩，鳩摩羅什譯，《中論》卷一，圓覺學社，1984，頁 1。

⁶ 龍樹菩薩，鳩摩羅什譯，《大智度論》卷二十六〈釋初品中十八不共法〉，世樞出版社，2003，頁 941。

以上所說不二諸義，雖可如此分別說，實則一體而不可分。諸法實相中道不二，無分別故而平等，於實相不即不離。此不二要義《圓覺經》稱之為「如來隨順覺性」：

一切障礙即究竟覺；得念失念無非解脫；成法破法皆名涅槃；智慧愚痴通名般若；菩薩外道所成就法同是菩提；無名真如無異境界；諸戒定慧及淫怒癡俱是梵行；眾生國土同一法性；地獄天宮皆為淨土；有性無性齊成佛道；一切煩惱畢竟解脫。法界海慧照了諸相猶如虛空，此名如來隨順覺性。⁷

此「如來隨順覺性」之不二法門實即大乘菩薩之智慧方便法門，只有達至超越對立二邊執取之不二智慧之境，方得隨緣應機不捨二邊的大方便力，自在神通。

(五) 不盡有爲・不住無爲：不二法門實踐之道

「不盡有爲，不住無爲」的「盡無盡解脫法門」乃是釋迦牟尼佛為來自眾香佛國的菩薩們所說的「入一切諸佛法門」。此「盡無盡解脫法門」可以說就是不二法門的實踐之道，其要義闡析如下：

1. 一切施為皆是佛事

香積如來的眾香佛土，沒有聲聞、辟支佛，唯有清淨大菩薩眾，其界一切皆以香作，故名如是。然娑婆世界是一個充滿諸多煩惱的五濁惡世，而釋迦牟尼佛即以此諸多煩惱而作佛事：「八萬四千諸煩惱門，而眾生為之疲勞，諸佛即以此法而作佛事。」（《菩薩行品第十一》）法不虛設，針對眾生異疾，應病與藥。眾生有八萬四千諸多煩惱，佛就以八萬四千法門來對治此諸多煩惱。法門之應機隨宜運用，佛土之應機隨緣示現，在在皆顯慈悲教化眾生的智慧方便，一切法門、佛土、諸佛之

⁷ 南懷瑾，《圓覺經略說》，復旦大學出版社，2003，頁220。

功德完全平等：「諸佛威儀進止，諸所施爲，無非佛事。」「諸佛如來功德平等，爲教化眾生故，而現佛土不同。」（〈菩薩行品第十一〉）凡此盡皆彰顯不二之精神內涵。佛陀所說使得來自香積如來清淨世界的眾香菩薩們改變了原先以此娑婆世間爲低劣的想法，因而合掌白佛曰：「諸佛方便不可思議，爲度眾生故，隨其所應，現佛國異。」（〈菩薩行品第十一〉）故恭請佛陀賜法，釋迦牟尼佛即告之以「不盡有爲，不住無爲」的「盡無盡解脫法門」。

2.不盡有爲

何謂「不盡有爲」？經云：

不離大慈，不捨大悲；深發一切智心，而不忽忘；教化眾生，終不厭倦；
於四攝法，常念順行；護持正法，不惜軀命；種諸善根，無有疲厭；
志常安住；方便迴向；求法不懈，說法無客；
勤供諸佛，故入生死而無所畏；於諸榮辱，心無憂喜；
不輕未學，敬學如佛；墮煩惱者，令發正念；於遠離樂，不以爲貴；
不著己樂，慶於彼樂；在諸禪定，如地獄想；於生死中，如園觀想；
見來求者，爲善師想；捨諸所有，具一切智想；見毀戒人，起救護想；
諸波羅蜜，爲父母想；道品之法，爲眷屬想；發行善根，無有齊限；
以諸淨國嚴飾之事，成己佛土；行無限施，具足相好；
除一切惡，淨身口意；生死無數劫，意而有勇；聞佛無量德，志而不倦；
以智慧劍，破煩惱賊；出陰界入荷負眾生，永使解脫；
以大精進，摧伏魔軍；常求無念實相智慧；行少欲知足，而不捨世法；
不壞威儀，而能隨俗；起神通慧，引導眾生；得念總持，所聞不忘；
善別諸根，斷眾生疑；以樂說辯，演法無礙；淨十善道，受天人福；
修四無量，開梵天道；勸說請法，隨喜讚善，得佛音聲；
身口意善，得佛威儀；深修善法，所行轉勝；以大乘教，成菩薩僧；
心無放逸，不失眾善。行如此法，是名菩薩不盡有爲。

於娑婆世界中度化眾生，只要有一眾生未度盡，以上所為總沒有完結的一天，正如地藏菩薩之所願：「地獄不空，誓不成佛；眾生度盡，方證菩提。」是所謂「不盡有為」，此著實彰顯悲智雙運方便教化之菩薩精神。

3.不住無為

何謂「不住無為」？經云：

修學空，不以空為證；修學無相無作，不以無相無作為證；
修學無起，不以無起為證；觀於無常，而不厭善本；
觀世間苦，而不惡生死；觀於無我，而誨人不倦；
觀於寂滅，而不永寂滅；觀於遠離，而身心修善；
觀無所歸，而歸趨善法；觀於無生，而以生法荷負一切；
觀於無漏，而不斷諸漏；觀無所行，而以行法教化眾生；
觀於空無，而不捨大悲；觀正法位，而不隨小乘；
觀諸法虛妄無牢無人無主無相，本願未滿，而不虛福德禪定智慧。
修如此法，是名菩薩不住無為。

菩薩雖已觀世間一切苦、空、無我、無常，證入無漏境界，然因教化度脫眾生之本願尚未圓滿，故不住於此境界而入娑婆煩惱世間實施度化，是謂「不住無為」。

4.不盡不住的悲智雙運方便法門

佛所言「不盡有為，不住無為」的「盡無盡解脫法門」，究竟即是落實不二法門之道，盡顯菩薩悲智雙運的善行方便。經云：

大慈悲故，不住無為；滿本願故，不盡有為。
集法藥故，不住無為；隨授藥故，不盡有為。

知眾生病故，不住無爲；滅眾生病故，不盡有爲。

「不盡有爲，不住無爲」的「盡無盡解脫法門」，是釋迦牟尼佛於此娑婆煩惱世間的善行方便，乃不二法門的實踐之道，即菩薩行之道：俱足大悲大智，圓滿普度大願。

五、天人實學之不二義

天人實學是帝教信仰與實踐的學問體系⁸，乃帝教之精神財富⁹，其宗旨在於「導人類努力之正路，求天人大同理想之實現」¹⁰，亦即教義《新境界》所言：「窮究天人之學，參悟宇宙境界。」¹¹

天人實學實義之核心精神，一方面乃在於將參悟體契之天道實行於人間生活之中，另一方面它也實現了在人間生活中彰顯天道之義。天是天，人是人，天人自是有分，有分即是二，故有「天人之學」之名。然窮究天人之學其目的則在追求天人合一之道，合一即終極不二之境界，修行達至天人合一之境界即是成就「第一義諦之不二」，此即聖凡平等、天人大同的宇宙境界。修道之人秉此精神「在生活中修道，在修道中生活」，亦即「在人事中修天道，行天道於人事中」，此即體現「功夫義之不二」。這與《維摩詰所說經》中所言不二法門實通而爲一，如該經文所述：「一切煩惱爲如來種」、「不入煩惱大海，則不得一切智寶」、「不捨道法而現凡夫事」、「不斷煩惱而入涅槃」、「不滅癡愛起於明脫」等等。凡此所述皆非虛玄之形而上學思辯，乃是落實現實人間生活之實實在在的生命安頓之道，在在彰顯實學之「實」義。

⁸ 劉見成，〈天人實學之「實」義探析〉，《旋和》65，2013年4月，頁8。

⁹ 同上，頁4。

¹⁰ 《新境界》〈第一部緒論〉，帝教出版社，2000，頁8。

¹¹ 《新境界》〈教義獻言〉，帝教出版社，2000，頁3。

六、結語：神變與方便

依文殊師利菩薩在經文中之演示，不二法門「無言無說，無示無識，離諸問答」，實究竟不可說，故文殊盛讚維摩詰的默然無言。然《維摩詰所說經》中有〈入不二法門品〉，前後共有三十一位大菩薩暢言何謂不二法門及其入門之道。不二法門既不可說，卻又有諸多菩薩之說法，不可說又說了那麼多，則應如何去理解這些說呢？

不可言說之玄妙只有在言說的語境中方彰顯其奧義，若一切皆無言說，則萬古如長夜，有誰得能知玄體妙證入實相無言之境？《思益梵天所問經》云：「一切言說，都是真實如來說。唯如來有聖說法與聖默然。」¹²是知言說默然皆佛演示諸法實相的智慧方便，《摩訶般若波羅密經》卷十七即云：「諸法實相不可說，而佛以方便力故說。」¹³此不可言說的言說實即示現諸佛不可思議的智慧方便，《大寶積經》稱之為「大神變」：

一切法不可說而說，不可示而示，是大神變。文字安立是大神變。

若如來於一切法不可說，無文字，無名相，乃至離心意識，一切言語道斷，寂靜照明，而以文字語言宣說顯示，是名諸佛最大神變。¹⁴

諸法實相不可說，此第一義諦之奧妙；於一切法不可說而說，乃度化眾生之俗諦方便行。故說與不說不二，即彰顯自覺覺他覺行圓滿之大悲大智大願菩薩道。

¹² 《大正新修大藏經》一五，頁33上。

¹³ 《大正新修大藏經》八，頁345下。

¹⁴ 《大寶積經》卷八六〈大神變會〉，《大正新修大藏經》一一，頁492下。

參考文獻

- 僧肇，《維摩詰所說經註》，新文豐出版公司，1998。
- 全佛編輯部，《維摩詰菩薩經典》，全佛文化，2012。
- 全佛編輯部，《文殊菩薩經典》，全佛文化，1995。
- 賴永海、高永旺譯注，《維摩詰經》，北京中華書局，2012。
- 黃寶生譯注，《梵漢對勘維摩詰所說經》，中國社會科學出版社，2012。
- 陳引馳、林曉光，《新譯維摩詰經》，三民書局，2012。
- 王孺童校釋，《維摩詰經釋義》，宗教文化出版社，2014。
- 聖嚴法師，《修行在紅塵：維摩經六講》，法鼓文化，2010。
- 徐文明，《維摩大義》，中國社會科學出版社，2013。
- 王新水，《維摩詰經思想新論》，黃山書社，2009。
- 肖黎民、秦亞紅，《文殊智慧哲學精義》，宗教文化出版社，2006。
- 釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》，北京中華書局，2011。
- 南懷瑾，《圓覺經略說》，復旦大學出版社，2003，頁 220。
- 池田大作，《我的佛教觀》，王遵仲譯，Oxford University Press (China) Limited，2014。
- 李利安等著，《四大菩薩與民間信仰》，上海人民出版社，2011。
- 王路平，《大乘佛學與終極關懷》，巴蜀書社，2001。
- 樓宇烈，《中國佛教與人文精神》，宗教文化出版社，2012。
- 覺慧居士，《維摩清淨心》，香港圓方出版社，2012。
- 劉見成，〈天人實學之「實」義探析〉，《旋和》65，2013年4月。弌

讀者投書：對〈黃維道同奮小傳〉與 〈1949年以前黃維道著作書目〉的意見

天人文化院副研究員 劉普珍

《旋和季刊》75期出刊後不久，便獲得相當迴響。一位對目錄學深有究心的教外朋友，也就是曾任職於國家圖書館的張老師，透過楊光楣開導師轉交一份文件，除了對於黃震遐維道同奮（以下稱「維道同奮」）的生平提出若干看法之外，更對黃維道在大陸時期的著作書目，也有不少補充及糾謬。為饗本刊讀者起見，筆者在此一併介紹如後。

以〈黃維道同奮小傳〉為例，張老師指出，維道同奮的生年應在1907年，而非1910年。針對此點，筆者回應道，1907年是維道同奮遺孀沙千夢的說法，理應無誤，此查《黃人之血》（台北：天華出版事業公司，1979）的〈沙千夢序〉可知。至於1910年之說，或是昔日維道出於求學或就業等需要，提出的權宜說詞。此外，張老師也對黃孝覺公「曾追隨康梁參與維新運動，與蔡鄂十分友好」有所糾謬，他說應是「蔡鍔」而非「蔡鄂」，這點是不錯的。又針對維道同奮在香港《新聞天地》長期發表軍事評論一點，張老師根據《新聞天地》創刊四十週年總目錄》，指出其在1949年至1973年間，一共發表了382篇評論文字。其中，署名黃震遐的有1篇，署名東方赫者有381篇，而〈記取韓戰教訓〉一文，共計連載了五十二期，尤其值得注意。追思的文字方面，蔣堅忍的〈悼黃震遐〉、劉令興的〈追悼黃震遐十友好發言〉，分別刊於《新聞天地》1363、1364期。此外，尚有四篇文章：張柳雲的〈悼黃震遐〉，收錄在《中央日報》1974年2月14日；劉令興的〈黃震遐的生平三階段〉，收錄於《中國時報》1974年3月18日；沙學浚的〈黃震遐的先見之明〉，收錄在《聯合報》1974年7月5日；裴可權的〈懷念黃震遐〉，收錄於《聯合報》1974年11月15日。以上追思文章，大都收錄在前書《黃人之血》當中，讀者可自行參閱。

另以〈1949年以前黃維道著作書目〉為例，張老師認為該篇標題應更正為〈黃維道1927-1948年著作目錄〉或〈黃維道著作目錄：1927-1948〉，也甚有其理。因為，根據當前紀錄，維道同奮在大陸時期的文章，的確是始於1927年，而止於1948年的。至於將「書目」改為「目錄」，也是不錯的，畢竟1948年以前，維道同奮的文章基本上發表於刊物，單獨出書的情況很少；何況「目錄」一詞，意義足以涵蓋「書目」，故改為「目錄」絕對可行。惟必須一提的是，拙文收錄的維道同奮大陸時期的作品目錄，悉出於「全國報刊資料庫」和「大成老舊刊全文數據庫」，由於筆者本非目錄學、文學史背景，故而在這一方面難免疏漏，承蒙張老師不吝指正，下面也將其意見補充進來。

維道同奮於1929年發表的文學作品中，張老師認為遺漏兩篇新詩，一是〈驥韁人的墳〉，另一是〈死駱駝的長呼〉，二文都刊登在《真善美》4卷2號（1929年6月19日出版）。在1930年的作品中，張老師指出，《前鋒月刊》1卷2期（1930年11月10日出版）也收有〈黃震遐遺詩〉，此亦為拙文所未載。又〈失蹤詩人黃震遐殘稿〉三篇，則是出於《真善美》6卷5號（1930年9月16日出版），而非5卷5號。至於〈紀念黃震遐〉、〈紀念詩人黃震遐〉二文，皆載於《前鋒日報》1930年11期，分別為乙裴、秋原所著，自非維道同奮作品，此點本無疑義。

1931年的作品方面，張老師說拙文還應補入收錄於《前鋒月刊》1卷5期（1931年2月10日出版）的創作〈隴海線上〉，該文分〈序詩〉、〈小引〉、〈出發的一瞥〉、〈從南京到柳河〉、〈趙老家七日記〉、〈在張莊的戰壕中〉、〈重返柳河〉、〈從柳河到張壩崗〉、〈總攻擊〉、〈從張壩崗到野雞崗〉、〈七人的遠征隊〉、〈開封與「開風」〉、〈凱旋麼？〉十三篇。而《前鋒月刊》1卷6期（1931年3月10日出版）中，收有新詩三首，分別是〈琴與劍〉、〈西班牙〉、〈海的頌歌〉。在《前鋒月刊》1卷7期（1931年4月10日出版）中，則有〈哨兵的夢〉、〈鷹〉和〈黃浦路上的微塵〉三首新詩。此外，拙文雖載明《前鋒月刊》1卷7期（1931年4月10日出版）收有〈黃人之血〉一文，但卻缺載〈寫在前面〉、〈帖尼博耳河畔〉、〈沙漠之魂〉、〈四騎士〉、〈傾倒了眾城之母〉、〈白奴〉、〈大戈壁的途中〉、〈黃人之血〉、〈黃人之血人名地名表〉九個子目。

在1932年的作品中，維道同奮所著〈哨兵的夢〉，乃是出於《矛盾月刊》第

1卷第3、4期合刊號（1932年12月5日出版）。在1933年方面，《矛盾月刊》2卷3期（1933年11月1日出版）收錄的〈甲必丹謝爾傑夫〉一文，標題有誤，應正之為〈甲必丹謝爾潔夫〉。此外，拙作提到的〈書評：《大上海的毀滅》〉一文，張老師指出此文並非維道所寫。換言之，《大上海的毀滅》（大晚報館於1932年11月初版）的作者正是維道，而書評則是他人評論該書的文字。1935年方面，《每周評論》1935年156期登載的〈黃震遐人弱文強〉一文，只是介紹維道其人，當然不是維道的作品。至於〈日本侵華的損失〉一文，則是刊登於《號角半月刊》1938年9、10期合刊號。

要之，筆者此處回應的目的，一面在於釐清語意模糊之處，一面也對訛誤的詞語和疏漏的目錄有所補充。張老師於拙文的賜正，對筆者大有助益，愛護晚輩之情溢於言表，在此特為申謝！



黃震遐維道同奮青年時期的英姿

有形宇宙與無形宇宙結構探討

天人親和院研究員 劉緒潔

摘要

本文主要探討有形宇宙與無形宇宙之結構內涵，針對科學及宗教所共同關注的命題進行比較研究，期望在學理上與修持上獲得相互融通的觀點，可以作為進一步研究及提供個人安身立命的基礎。內容共包括五個部分：第一部分前言、以人類關注生存時空的基本大問，作為本文探索的動機；第二部分針對現階段天文學對宇宙結構的觀察與認知提出簡單彙整，包括天文學發展與天文觀測技術以及針對各等級天體尺度之宇宙結構內涵及運動規律進行整理；第三部分以天帝教教義《新境界》及天文學觀點對宇宙結構進行比較，先提出整體宇宙基本架構，說明正反宇宙中九大銀河星群之結構與意義，並針對五大旋和律與天文學內涵進行比對探討，尤其是各類旋和律及其相應之旋風軌道，並估算本太陽系旋風軌道半徑，另外簡單論述靜參境界與五大旋和律及各類旋風軌道對應關係；第四部分論述無形天界層次與有形宇宙之結構概況，包括正反宇宙、九大銀河星群與無形天界之架構關係、各大宗教無形天界之重要單位與組織、第四及第五類旋和律中之各類型生命靈團；第五部分結語，提出：本文內容應可作為科學及宗教會通之初步成果並可作為相關研究參考；現今天文觀測及論述之宇宙大尺度結構尚未發現旋轉運動之規律，本文所論內容應值得進一步驗證；以恆星間場平衡後之旋風軌道半徑，作為計量恆星系統大小之認定方式應可供參酌；天帝教教義及聖訓所論及之無形及有形宇宙結構，以及各次元天界組織內涵，可作為修持及安住生命之參考、以及理解與協助諸天上靈調和宇宙之依據，值得參融深思。

關鍵字：恆理、正宇宙、反宇宙、有形宇宙、無形宇宙、九大銀河星群、星系、旋和系、旋風軌道、恆星旋風軌道半徑、五大旋和律

一、前言：人類究竟生存在什麼樣的宇宙時空之中

自古以來人類即不斷地探索宇宙之內涵，亟欲了解吾人身處之宇宙時空狀態，期望能藉此回答存在於人類心中一個共同的基本大問：我們究竟身在何處？這是一個生命存在空間的基本問題，也是一個涉及生命歸宿的問題，本文試圖從現代天文觀測及宗教角度，進行宇宙結構概況之探討，主要包括有形宇宙及無形宇宙兩大部分，並不涉及宇宙生成機制之範疇；有形宇宙是指物質宇宙，無形宇宙則是指宗教所論及的精神宇宙，事實上吾人似乎必須同時掌握及瞭解有形宇宙及無形宇宙兩個部分，才有可能真正回答前述所提到的生命存處空間的基本問題。

由於人類文明在發展過程中不斷地對宇宙進行探索，在科學領域中迄今已有相當豐碩的成果，尤其近半個世紀以來，藉由天文觀測技術的提升，已經能夠對宇宙結構進行深度的觀測，同時逐步建立較為完整的宇宙知識，從恆星的生成、演化及其歸宿，以及星系、星系群、星系團、超星系團，甚至截至目前為止所觀測的宇宙最大結構—纖維狀結構、宇宙長城及星際空洞等，人們已經對整體宇宙之結構概況有了極大的掌握，當然，從整體宇宙的角度來看，仍有相當的內涵及疑問待深入探索及解決。

無形宇宙是一種深層宇宙，一種高度空間、高次元的宇宙，幾乎與有形或物質宇宙完全不同，若非經由宗教或深度的個人修持，一般人幾乎無法碰觸，然而這樣的無形宇宙卻與生命的由來與歸宿息息相關；精神宇宙是否存在，當然不在目前科學探討的範疇，也無法藉由現有科學知識加以回答，必須憑藉宗教及修持才可能稍稍觸及；天帝教教義《新境界》及高次元聖訓中直接提出無形宇宙與有形宇宙的相關內涵，同時許多聖訓提供相當可貴的細部資料，在研究無形宇宙結構，或是在探討有形與無形宇宙之對應關係，甚至探討整體宇宙結構時提供非常寶貴的訊息，值得吾人深入參酌分析。

宇宙是一個動態的結構，人類其實是生存在一個變動不息的動態時空之中，但卻是一個動態中有大致固定形態的結構，這一點科學家已經大致從有形宇宙的部分觸及。另外，由於無形宇宙虛無飄渺，若不是在某種適當的相對架構之下，並不容易進行定位與描述，而且從掌握宇宙真象的較高角度來進行觀照及思維，有形宇宙與無形宇宙本來就是相互依存的。因此，吾人對於有形宇宙結構若是能有初步之瞭解，比較有可能藉之描述無形宇宙之相對存在空間，對於整體宇宙之結構較易掌握且較具實際意義，同時得以回答人類心中「身在何處」的共同基本大問，提供得以安住生命的宇宙概念。

二、現階段天文學對宇宙結構的觀察與認知

(一) 天文學發展與天文觀測技術

探討宇宙內涵相關經驗及知識的學門主要為「天文學」(astronomy)，以及其下發展的「宇宙學」(cosmology)、「天體物理學」(或稱「天文物理學」，astrophysics)…及其他各類較細的分支學門，如：天體測量學、星系動力學、恆星天文學、行星物理學、天體演化學…等。「天文學」是研究宇宙天體的分佈、位置、結構、運動、狀態、組成、性質、起源及演化的一門基礎自然科學，其發展歷程至少有幾千年的時間，是一門古老的學科，主要可概分為「觀測天文學」及「理論天文學」兩大類別，天文科學家透過常年的天文觀測，彙整所得到的資訊，才可能發展出較為完整可信的理論，解釋宇宙現象並進行預測；「宇宙學」是從整體角度來研究宇宙的結構和演化的天文學分支，是在二十世紀才興起的科學學門；「天體物理學」是應用物理學的理論、方法及技術，研究天體的物理性質、化學性質及演化規律的學科，也是天文學的一個年輕分支。透過上述及其他各類天文相關之學門研究，人類已經對宇宙天體結構有了初步概括性的掌握與了解。

「觀測天文學」的實驗方法是透過各種天文觀測設備及技術來收集天體的各種訊息，而天體訊息的獲得主要經由四種途徑：電磁輻射、宇宙線、中微子及引力

波¹，絕大部分的天體訊息或天文資料是透過電磁輻射獲得，由於技術的不斷創新改進，現代天文學已經發展成為幾乎可以運用全電磁波段進行觀測的科學。從天文觀測技術發展的歷程來看，在二十世紀中葉以前，天文觀測工具大致停留在望遠鏡、光譜儀、照相底片…等可見光波段運用的層次，近半個世紀以來，經過天文學家和光學物理學家的努力，促使天文觀測之工具及技術有了極大的進步，包括運用無線電波之射電天文技術、紅外天文探測技術、航天技術以及在高層大氣或大氣外層進行高能射線觀測之空間天文技術等之發展^{2,3}，使得原本僅限於可見光光學波段之天文觀測，躍昇為包括射電、紅外線、可見光、紫外線、X-射線到 γ -射線幾乎涵蓋全電磁波段之觀測，整個電磁輻射及電磁頻譜之應用面向開發，配合強大的電腦計算能力，使得天文觀測技術得以提昇，更使得各種深入的太空觀測得以逐步實現。

(二)各等級天體尺度之宇宙結構

綜合天文觀測之結果，吾人可依據天體之結構或尺度大小，對於宇宙之結構內涵進行簡單歸類整理並彙總說明於下：

1. 近恆星尺度：恆星、紅巨星、超新星、白矮星、中子星(含脈衝星)

在接近恆星尺度之天體中，恆星(star)是存在於星系(galaxy)中的基本天體單位，太陽系(solar system)中之太陽即屬典型的恆星，除恆星本身之外，尚包括所屬之行星(planet)及其衛星(natural satellite)。星際物質(interstellar matter—ISM，或稱星雲)與恆星之形成密切相關，星際物質是介於星系與恆星之間的物質，主要包括極稀薄的電漿、星際氣體及星際塵埃，是離子、原子、分子、塵埃、電磁輻射、宇

¹ 李宗偉、蕭興華編著，普通天體物理學，新竹，凡異出版社，1996年8月初版，p.95-104。

² (同1)，p.132-138。

³ P. Lena, F. Lebrun, F Mignard 著，孫維新 胡景躍譯，《觀測天文物理學》，台北，國立編譯館主編，五南圖書公司總經銷，2005年10月初版二刷。

宇宙線和磁場的混合體，其成分主要包括大約99%的氣體和1%的塵埃，星際物質這種存在形式應該相當於中國哲學宇宙論中所說的「混沌狀態」；恆星可能從星際物質中高密度的分子雲(molecular cloud)中逐步演化誕生，並進入主序星系列，當恆星內部約 10~30% 區域中之氫燃料將耗盡時，恆星將離開主序星向紅巨星(red giant)發展，由於恆星核心的氫燃料耗盡，燃燒移至核心外圍的氫氣層，同時內部氦核因重力收縮及加熱，帶動表層的氫跟著收縮，融合速度增加產生更多能量，導致恆星變得更明亮且體積膨脹，因膨脹程度超過發光能力的增加，表面有效溫度下降，使得恆星顏色傾向紅色。恆星在演化的最後階段可能形成三類產物：白矮星(white dwarf)、中子星(neutron star) (包括脈衝星)、黑洞(black hole)⁴；質量較輕的恆星在演化接近末期時，其內部區域被壓縮而形成白矮星，質量較重的恆星在演化末期，經由引力坍縮可能導致外殼的動能轉化為熱能向外爆發，產生劇烈的超新星(supernova)爆炸現象，一部分恆星物質拋射到星際空間，內部則由於劇烈壓縮，使其組成物質中的電子與質子合併成為中子，因而壓縮成為中子星甚至黑洞；脈衝星(pulsar)是快速旋轉的中子星⁵，由於具有強大磁場，旋轉運動的帶電粒子發出輻射，形成無線電波束，由於其自轉軸和磁軸通常並不一定重合，因此形成週期性脈衝信號，因而得名。

2. 近星系尺度：恆星系統(星系)、銀河系、星群、星團、星協、星族、類星體

恆星系統(star system or stellar system)是由無數個恆星及星際塵埃所組成、並受到重力束縛形成互相環繞的運行系統，一般稱之為星系(galaxy)，本太陽系所屬之銀河系(milky way)即是一個典型的棒旋星系(過去認為是旋渦星系)。典型的恆星系統其成員恆星大都環繞著整體的質量中心運轉，而其成員數量可能從只包含數千萬(10⁷)顆恆星的矮星系到上兆(10¹²)顆恆星的橢圓星系。在恆星系統之次結構中，星群(asterism)是由一些在相同方向上的恆星所組成的群體，彼此間並沒有物理實質

⁴ (同 1) , p.242-246 。

⁵ Gold, T., Pacini, F., 1968, *Astrophysical Journal*, 152, L115.

的關聯性，例如一般所知的星座即屬之；若數量眾多的恆星受到引力約束，一般則稱之為星團(stellar cluster)，可分為球狀星團(globular cluster)及疏散星團(open cluster)兩大類，球狀星團位於銀暈中，整體成圓球或扁球形，約包含106顆恆星；疏散星團位於銀盤上，約包含103顆恆星，由於恆星大約都在同一時間誕生，因此在同一個集團中的恆星函數只有質量的差異，恆星演化理論的建立需依賴對疏散星團和球狀星團的觀測；若疏散星團不受重力約束，其組成的恆星會在類似的路徑上繼續在空間中移動，這樣的集團稱為星協(stellar association)或是移動星群(moving group)；星族(stellar population)是星系中大量天體的一種集合，其年齡、化學組成、空間分佈及運動特性十分近似；類星體(quasar, quasi-stellar object—QSO)是年輕、活躍、緻密、類似恆星星像的星系核，發出巨大能量，且有巨大紅移光譜，當星體中心附近的燃料逐漸耗盡時，將可能演化成普通的螺旋星系和橢圓星系。星系的分類主要是根據星系整體外觀所呈現的型態而為之，有各種不同的分類方式^{6,7}，若是採用五類分法，則可分成：橢圓星系(Elliptical galaxies)、透鏡星系(Lenticular galaxies)、螺旋星系(Spiral galaxies，或稱漩渦星系)、棒旋星系(Barred Spirals galaxies)及不規則星系(Irregular galaxies)，有關星系的類型、代號及相對之外觀形態如表1所示，圖1顯示以哈柏序列音叉所得之星系分類圖，應注意的是：該圖只表示星系之形態，並不表示星系生成或演化之連帶關係。

表1 星系的類型、代號及外觀形態

星系類型	代號	外觀形態
橢圓星系 Ellipticals	E0~E7	外觀橢圓形結構，恆星分布均勻。數字代表星系的扁平程度，E0外觀幾乎是圓形，E7則非常扁平。
透鏡星系 Lenticulars	S0和SB0	外觀呈碟狀結構，中心核球突起並向外投射光輝，沒有旋臂結構。
螺旋星系(漩渦星系) Spirals	Sa~Sd	中心有核球凸起，向外發散的盤面中有旋臂結構。旋臂以核球為中心環繞，最緊密的是Sa，依序逐漸鬆散(Sb, Sc, Sd)，字母也代表核球的光度逐漸減弱。
棒旋星系 Barred Spirals	SBa~SBd	與螺旋星系有相似分類，但旋臂不是由核球伸展出來，而是由穿過核球的棒子末端伸展開來，如同繫在指揮棒末端的緞帶，由SBa到SBd代表旋臂逐漸鬆散及核心光度轉暗。
不規則星系 Irregulars	Irr	似乎有旋臂結構但被扭曲變形的屬第一型(Irr I)，不能歸類至任何類型的屬第二型(Irr II)。

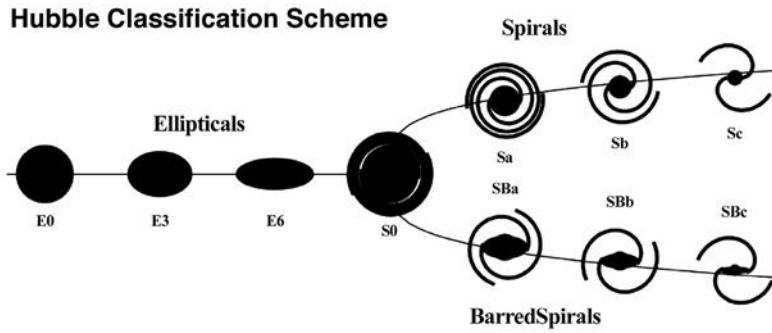


圖 1 星系分類—哈柏序列因插圖⁷

3. 近超星系團尺度：星系群、星系團、超星系團

星系群(galaxy groups)和星系團(galaxy clusters)是比星系更大、更高一階的天體系統，此兩者沒有本質上的區別，只有數量和規模上的差異，其結構鬆散且形狀不規則，都是以相互的引力關係而聚集在一起，一般把100個星系以下的天體系統稱為星系群，超過100個的稱做星系團，可包括數千個星系；銀河系所在的星系群叫做本星系群(Local Group)，大約有50個成員星系。超星系團(supercluster)是在宇宙的大尺度結構中比星系群和星系團還大的結構，其大小可能超過可見宇宙的5%，大約跨越數億光年的距離，本地球所處之銀河系位於室女座超星系團(Virgo Supercluster，簡稱為Virgo SC，亦稱本超星系團Local SC)之內，超星系團尺度次於達到十數億光年的纖維狀(片狀)或長城(巨牆)等巨大結構。

4. 宇宙大尺度結構⁸：纖維狀結構、空洞、超空洞、空洞星系、長城

在可觀測宇宙的大範圍內(大約十億光年尺度)，纖維狀結構(Galaxy filament)—或稱片狀結構—是目前已知宇宙中的最大結構，纖維狀結構由星系構成並組成宇宙

⁶ (同 1) , p.502-509。

⁷ 維基百科，〈星系分類〉，網路資料。[資訊擷取時間：2013.10.20]

⁸ 維基百科，〈大尺度纖維狀結構〉，網路資料。[資訊擷取時間：2013.10.20]

中空洞(void)的邊界，其中的一些星系又可能和其他眾多星系組合的特別緊密而形成超星系團，超星系團所組成的纖維狀結構尺度範圍，可視為宇宙結構的最上層，目前認為沒有在此之上更大的連續結構，后髮座纖維狀結構屬於纖維狀結構的一個例子，而后髮座超星系團則位於后髮座纖維狀結構之中。空洞(void，或稱泡狀結構)是纖維狀結構之間的空間，空洞與纖維狀結構(及其中之超星系團)組成宇宙中最大尺度的結構，空洞中只包含很少甚至完全不包含任何星系，對於空間等同超星系團的大型空洞，稱為超級空洞或超空洞(super voids)；空洞星系(Void galaxies)是存在於宇宙空洞中的星系，在空洞中的星系很罕見，大部分的星系都存在於纖維狀結構中，許多空洞星系聯合起來組成了空洞纖維結構(Void filament)，是屬於較小的常規星系纖維結構。長城(或稱巨牆，Great Wall)屬於宇宙大尺度構造的一種，與纖維狀結構不同處在於長城有一個明顯比較大的主要結構，沿縱向軸主要結構的橫截面要比次要結構大很多，而纖維狀結構的主要和次要纖維體沿著縱向軸有著大致相同的橫截面。纖維狀或長城等巨大結構亦稱為「超星系團複合體(supercluster complexes)」，本銀河系所處之室女座超星系團位於雙魚-鯨魚座超星系團複合體(Pisces-Cetus Supercluster Complex)中。關於長城和空洞的起源，目前的假設之一是和暗物質有關。史隆長城(SDSS Great Wall)是由星系組成的巨牆，距離太陽系10億光年之外，長達13.7億光年，是目前所知宇宙中被觀察到的最大天體結構，嚴格說來在技術上並不認為這是一種結構，因為彼此在重力上並無關聯性；北方長城(CfA2長城)是已知的超結構中第二大的，長約五億光年、寬三億光年、厚一千五百萬光年，距離約二億光年遠；其他尚有玉夫座長城(南方長城)、天鵝座長城、及天爐座長城…等。

圖2顯示以地球為中心十億光年尺度的部分宇宙結構示意圖，可看出本超星系團由許多纖維狀結構和空洞組成，圖形中心為本地球所在之「室女座超星系團」(Virgo SC)。

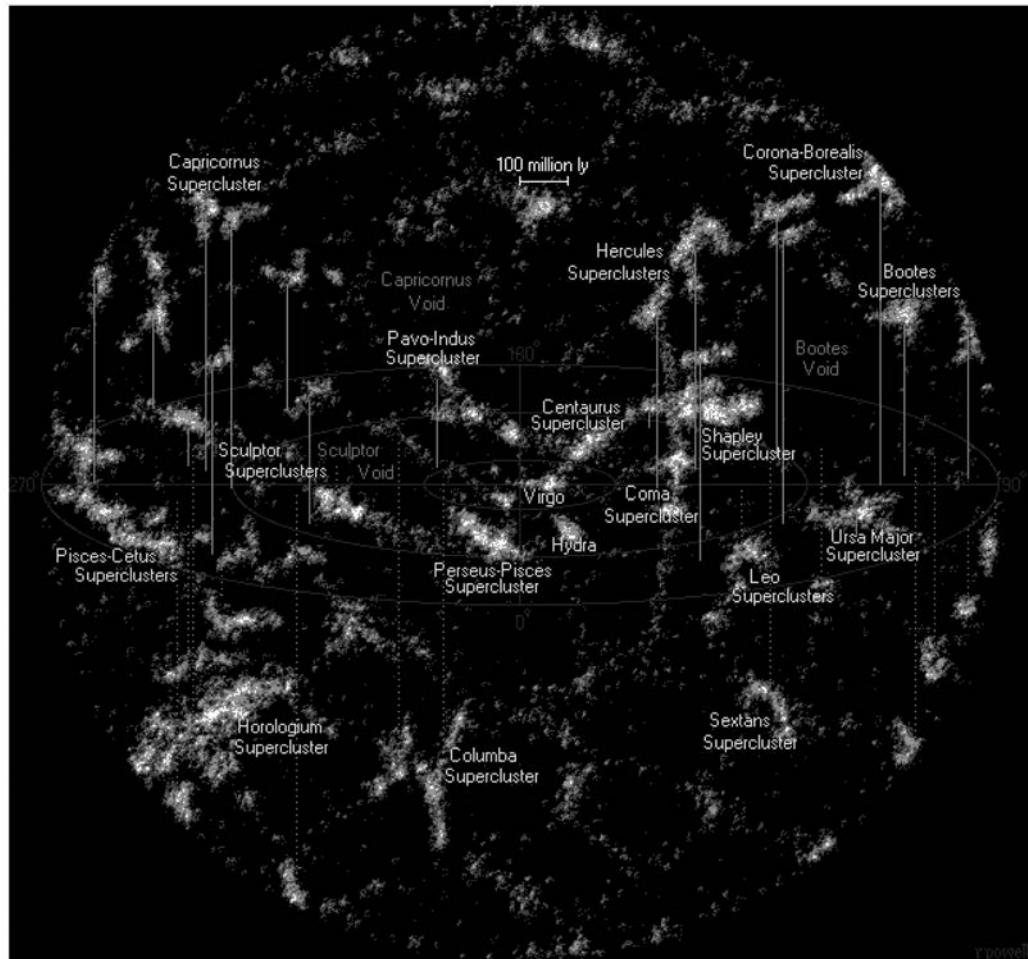


圖2 宇宙十億光年尺度之結構示意圖⁸—包括纖維狀結構及空洞
(圖形中心為本地球所在之「室女座超星系團」—Virgo SC)

(三)宇宙各等級天體特性綜合歸納

綜合前述天文觀測結果，吾人將宇宙各等級天體結構尺度、運動規律及相關數據簡要彙整顯示於表2中，由目前所得之歸納結果可知、星系以下之天體結構大致有自轉及公轉之運動規律，而比星系更大之天體結構，目前則尚未發現明確之運動規律。

表2 宇宙各等級天體之運動規律、成員數量及結構尺度

天體結構名稱	實際例	有無運動規律 ^a	成員數量	結構尺度 ^b
行星	地球	自轉及橢圓公轉	數顆~數十顆衛星	數光秒
恆星	太陽系	自轉及橢圓公轉	數顆~數十顆行星	數光時(以所屬最遠之行星為界)
星群	大熊座星群	星系之次組織，無物理關聯，整體繞星系質量中心運轉	數顆~數千顆恆星	數光年
星團	昴宿星團、畢宿星團、蜂巢星團	星系之次組織，受引力約束，整體繞星系質量中心運轉	$10^3 \sim 10^6$ 顆恆星	數十光年
星系	銀河系(本太陽系所在)	繞質量中心運轉	$10^7 \sim 10^{12}$ 顆恆星	數千~數十萬光年
星系群	本星系群(本銀河系所在)	屬於由星系組成的自引力束縛體系，無運動規律	一百個星系以下	數百~數千萬光年
星系團	室女座星系團	屬於由星系組成的自引力束縛體系，無運動規律	數百~數千個星系	數百~數千萬光年
超星系團	本超星系團(或稱室女座超星系團)	尚未發現明確運動規律	數十~數千個星系團	數億光年
大尺度纖維狀結構	雙魚-鯨魚座超星系團複合體	尚未發現明確運動規律	-----	數億~十數億光年
星際長城	史隆長城	不算是結構，尚未發現明確運動規律	-----	數億~十數億光年

^a 星系以上之天體結構，目前尚未發現明確之運動規律。

^b 通常以秒差距、光年或星等光度...等作為測量星體距離的方法，此處為統一表示小天體(行星)至大天體之距離或結構尺度，而統一以光速距離表示。

三、天帝教教義及天文學觀點之宇宙結構對應

本段依據天帝教教義《新境界》及高次元天界傳示之聖訓資料所提出之整體宇宙基本架構中正反宇宙、九大銀河星群、以及五大旋和律等內涵，探討其與科學觀測宇宙之結構對應關係。

(一)整體宇宙基本架構

綜合科學及宗教觀點，整體宇宙之架構應包括正宇宙及反宇宙兩大部分，其中正宇宙即是我們一般所稱的宇宙，正宇宙又包括有形宇宙及無形宇宙，有形宇宙即

是物質宇宙，無形宇宙即是宗教界所說的精神宇宙；而反宇宙則是純無形之宇宙，是一種氣炁聚集的先天狀態，有關正反宇宙之相關內容可參閱第十屆天人實學研討會〈正反宇宙運作模式探討〉一文⁹，圖 3 顯示整體宇宙之基本架構圖。

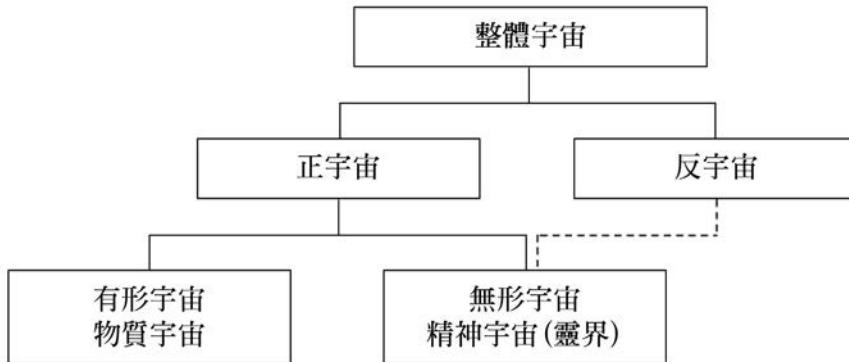


圖 3 整體宇宙之基本架構圖

(二) 正反宇宙中九大銀河星群之結構與意義

在《無形宇宙組織總成》中先天一炁流意子老前輩談到無生聖宮所轄天帝總寶殿之權責概況：「宇宙有無數之太陽系，由無數之太陽系聚結為銀河系，由無數之銀河系再規劃為九個大銀河星群，而此總寶殿即是九大銀河星群主宰的訓練機構。九大銀河星群，依其轉輪而有正、智、明、信、成、住、劫、壞、空之『應』字，而其中尤以劫、壞、空三大銀河星群，常有戰爭與天災人禍，故為宇宙中應元、應化之關鍵所在。¹⁰」另外，在天帝教第一期閉關之聖訓中，天真皇人依據無生聖母之指示傳達了一篇聖訓：「宇宙有九大銀河星群，依順序：正、智、明、信、成、住、劫、壞、空，如大圓盤轉動，而中心的軸就是金闕之所在，於反宇宙的中心點，即是無生聖宮，…宇宙越靠近中心點，有形的物質星球越少，有逐漸氣化的現

⁹ 劉緒潔，〈正反宇宙運作模式探討〉，《第十屆天帝教天人實學研討會》，南投，2011年11月25日。

¹⁰ 《無形宇宙組織總成》，天帝教師資及高級教職幹部訓練班教材，1988年(民國第二戊辰)九月，p. 6-7。

象，到了宇宙的正中心，可以說是無極天的境界。如果從中心點，拉一條線接到末端外圍的有形星球，可以成一對一的呼應，一個有形星球可以與好多的無形星球對應，而對應的無形星球，因氣化、炁化的程度，就有幾層天、幾重天的說法了。¹¹這兩段聖訓資料清楚指出了整體宇宙的最大基本結構—九大銀河星群，同時指出調和統御整個有形物質世界及無形精神世界的是以上帝所在金闕為主的正宇宙，而無生聖母則是位於反宇宙中心之無生聖宮，可以稱之為道源；由宇宙中心向外圍移動，能階則逐漸降低，並逐次出現無形及有形之星球，而有一般所說不同的天界出現；九大銀河星群中之壞法銀河星群及空法銀河星群，應為整個物質解構，最後至空無一物之狀態，而可能以炁氣之幽微狀態回返宇宙中心。因此，空法銀河星群之作業內涵應與反宇宙之運作直接相關，是宇宙生生不息的關鍵點。天眞皇人又提及：「宇宙的中心就是炁能的存在處，再往下移乃是氣能所繫，再對應下去就是有形物質界，…而何以是反宇宙呢？此反宇宙即是宇宙能的貯藏所，是開創宇宙的母體，故反宇宙乃是純炁結成『鑄胎』→成為極子的地方…」¹¹。從粒子及能量的角度來看，自宇宙中心、由內往外為高能量之炁能，其次為氣能，再其次則是宇宙最外圈的物質世界；由此可知，反宇宙是大宇宙聚集炁能之運作狀態，而正宇宙則包括宗教界所稱的各次元天界，以及科學所探討的有形物質宇宙部分。圖4及圖5分別顯示正反宇宙之基本概念及結構內涵。值得注意的是，目前科學界的宇宙論並沒有宇宙中心的概念。

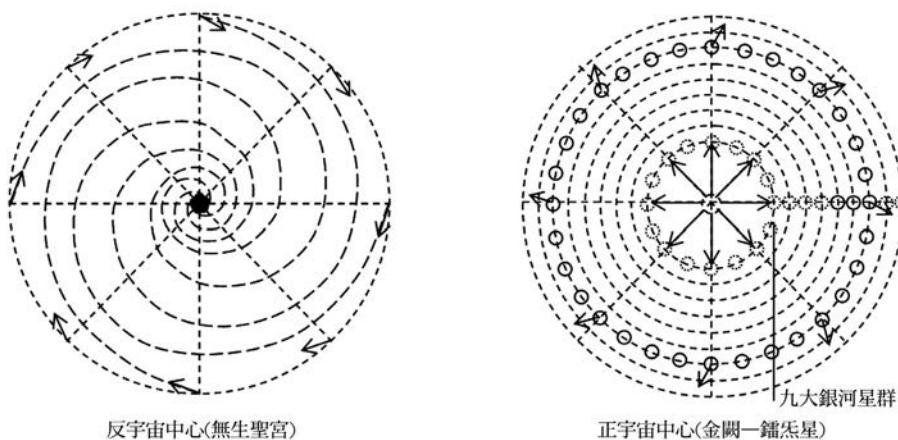


圖4 反宇宙聚能旋渦氣場流線模型簡圖 圖5 正宇宙九大銀河星群模型簡圖

¹¹ 天帝教《第一期師資班、高教班聖訓錄》，台北：帝教出版社，1987年，p.37-38。

(三)五大旋和律與科學觀測宇宙之結構對應關係

《新境界》中談到「旋和律」及「旋風軌道」的觀念，其中「旋和律」與太陽系或銀河系…等之結構有關，「旋風軌道」則與星體進行自轉或公轉圓周運動時之周邊天氣環流狀態有關，而行星周邊之「旋風軌道」又可能與其大氣層之結構相關。底下先就目前天文物理中可能與「旋風軌道」及「旋和律」相關之部分予以簡單彙整，再進行其與《新境界》及高次元所傳聖訓之比對歸納。

1. 地球大氣層結構概況

地球大氣層並沒有明顯的界限，一般認為其厚度約在數千公里以上，在天文物理，大氣科學或大氣物理學中對地球大氣層結構也有不同的分法，綜合溫度與電磁特性可概分為五層，其一、對流層(Troposphere)：自地面至十餘公里高度之大氣層；其二、平流層(Stratosphere)：自對流層頂至離地約五十餘公里高度，亦稱為同溫層；其三、中間層(Mesosphere)：自平流層頂至離地約八十餘公里高度；其四、熱溫層(Thermosphere)：為離地八十公里以上至約八百公里之高度部分，亦稱電離層(Ionosphere)；其五、磁層(Magnetosphere)：自熱溫層外至距地心約二十餘倍地球半徑之範圍(共約十餘萬公里)，也有認為大約自距地表八百公里至三千公里高度之範圍，不同的應用學門有不同的認定範圍，磁層亦稱外氣層或散逸層(Exosphere)，大氣粒子常逸散至星際空間。有關地球表面大氣層之結構及特性彙整列於表3中，一般將一千公里以外視為外太空，由此看來大部分磁層已在外太空的範圍，尤其磁尾長度可達一百萬公里以上。

表3 地球大氣層結構及特性(綜合溫度與電磁特性)

名稱	範圍(離地高度)	狀態及特性
對流層(Troposphere)	約0~10km	氣流可能呈水平及垂直運動，乃天氣變化之區域，約佔大氣全部質量90%；溫度隨高度遞減，每公里約下降6.5°C。
平流層(Stratosphere) 亦稱同溫層(嚴格說來、狹義的同溫層應指平流層下部溫度大致不變之範圍)	約10~50km	此層大氣非常穩定且乾燥，氣流大致呈水平方向運動，幾無垂直方向運動，此層下部(離地約15~20km)溫度約-63°C幾乎不變。此層上部約自25km起溫度開始上昇，在離地約49km處溫度達20°C，為平流層中最溫暖處，係因其中臭氧吸收紫外光所致。
中間層(Mesosphere)	約50~80km	此層內臭及臭氧均減少，氣溫隨高度下降，至中間層頂(高約75km左右)，氣溫降低至-100°C，為大氣層中最冷處。
熱溫層(Thermosphere) 亦稱電離層(Ionosphere)	約80~800km	空氣極稀薄，而離子特別多，因氣體吸收紫外光溫度上升，且隨高度升高而升高，自80~120km由-70°C升至80°C，在300km以上高空，氣溫可高達數千度。以電離角度來看、此層中分子及原子因吸收紫外光而游離，含有電子及離子，一般可分為三層： D層：離地約50~90km，為最低層。(大部分位於中間層) E層：離地約90~150km，為中間部分。 F層：離地約180~600km，為最上層，又分F ₁ 及F ₂ 兩層。 (以E層及F層之電子密度最大)
磁層(Magnetosphere) 或稱外氣層(Exosphere)	一般認為約在800~15000km (但磁層之最大作用範圍可至約十餘萬公里)	自電離層最外層至大氣外限，廣達二十餘倍地球半徑區域，其內之電子、質子與離子之運動與分布，均受地球磁場之控制，稱為磁層或磁圈，形狀並非球狀，磁圈的邊界稱為磁頂，面對太陽方向磁頂離地心約15倍地球半徑(約十萬公里)，背對太陽方向離地心約20至25倍地球半徑(約十六萬公里)，其磁尾長度可以延伸到離地心200倍地球半徑距離(約一百萬公里)以上。

2. 旋和律與旋風軌道

《新境界》〈第五章 精神之寄託〉中提到有關「旋和律」的內容：「宇宙間之旋和系共有五種不同之旋律，故祇須具有突破此五種不同旋律之技能，即可貫通千千萬萬個旋和系也」¹²，此處所說「旋和律」乃是由旋和力所構成，茲依據《人類意識概要(下冊)》內容將整體宇宙之五類旋和力其基本型態起源及其所包括之天界層彙整如表4所示。¹³

¹² 李極初等著，《天帝教教義—新境界》，台北：帝教出版社，1997年10月三版，p.76-77。

¹³ 心靈學系列，《人類意識概要(下冊)》，天帝教天人研究總院，聖訓手稿p.182及p.190-195。

表 4 整體宇宙五大類旋和力基本型態起源及其所包括之無形天界層

旋和力種類	基本型態起源	包括之無形天界層
第一類旋和力	純由化 界內其和力擴大而成的旋和力。	化 界
第二類旋和力	由化 界之部分和力與化電界之部分和力混合擴大而成的旋和力。	電流界、電準界
第三類旋和力	純由化電界內其和力擴大而成的旋和力。	化電界
第四類旋和力	由化電界內之部分和力與物質世界內的部分和力混合擴大而成的旋和力。	分化界、和合界
第五類旋和力	由物質世界內和力擴大而成的旋和力。	天液界、物質世界、次質界

另外，在《新境界》〈第三章 星球之形成〉中亦初次提到「旋風軌道」的概念，應為一種無形炁(氣)場性空間障壁，如先天一炁玄靈子老前輩在解釋「五大旋和律」及「旋風軌道」時所說：「空間障壁指旋風軌道的最大能量作用區」¹⁴，《人類意識概要(下冊)》中亦論及：「五大旋和律軌道其交集處所形成之空間障壁區域，即所謂『旋風軌道』層」¹⁵，有關旋風軌道之類型及各類旋風軌道區之作用功能彙整於表 5¹⁶，並分項論述於後。

表 5 各類旋風軌道區作用功能

旋風軌道種類	作用功能
化旋風軌道區	其作用具有轉化來自一、二類旋和律內其生命(存)型態之空間層。
電化旋風軌道區	其作用具有轉化來自二、三類旋和律內其生命(存)型態之空間層。
分和旋風軌道區	其作用具轉化和子、電子生命(存)型態之空間層。
天液旋風軌道區	為一～六次元天界層交互重疊共存之區域，亦為第四類、第五類大旋和律以正、反扭合型態存在於幾近完全重疊的空間層。
黑暗旋風軌道區	其作用具吸入次和子、次電子僅存之微量意識型態的空間層。

(1)「第五類旋和律」與「天液旋風軌道」

《新境界》〈第三章 星球之形成〉中提到最鄰近地表之「旋風軌道」：「飛機離地上升，越高越寒，並覺氣薄，係由於逐漸接近挾引地球而過之旋風界軌道之

¹⁴ 天帝教《第一期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，〈天人親和之研究〉，台北：帝教出版社，2003 年 6 月初版，p.416。

¹⁵ (同 13)，聖訓手稿 p.197。

¹⁶ (同 13)，聖訓手稿 p.199。

故。¹⁷」此處所指之「旋風軌道」是在行星周邊一種炁氣旋轉流動的狀態，道家稱天空極高處的風為「罡風」或「剛風」，似與此「旋風軌道」所述相關，與大氣物理所探討之地球大氣層比較，其範圍可能是在對流層頂(Tropopause)至平流層附近空域，對流層頂部有急流流動，是風速最高之處，一般飛行器最高飛行在對流層頂上之平流層底層，以避開對流層中之擾動氣流，比對表5內容，此一位於地表周邊範圍者應為「天液旋風軌道」，此旋風軌道範圍內之旋和律為第五類旋和律，有關第五類旋和律之內涵另詳下論述。

(2)「第四類旋和律」、「同溫層」與「分和旋風軌道」

《新境界》第三章中進一步論及不同層次之「旋風軌道」及其與「同溫層」之關係：「地球至其他行星之空間，其兩端約有四分之三至旋風軌道的距離（即同溫層），為離心力與引力之中和區域，亦是行星與外太空間的潤滑區域也。人類的地
面發射物要通過此區較為容易（行星與行星間有一接觸面，此接觸面稱之為旋風軌道，有急流轉動，要通過此間較為不易，必須先順己方星球的軌道而行，再以大弧度飛行之高速度突破本身星球的引力而進入對方星球之軌道中）」¹⁸，此處所說之「同溫層」與大氣物理學上所述內涵似乎不盡相同，《新境界》所說之「同溫層」除溫度概念外，似乎涵括一種氣炁平衡的空間狀態，而此處所述四分之三則應該視為一個佔較大空間之概述範圍，比對前面所述地球大氣層結構，可能是包括平流層（一般亦稱同溫層）到中間層甚至更高的空間；又《新境界》第五章：「旋和律之下又有間隔各個行星間之公轉軌道上之旋風力」¹⁹，此處前後兩段所描述內容應為同一旋風軌道，但與前面第(1)段所述已稍有不同，此兩段所指應為行星邊界處，介於兩行星自轉軌道邊界間之炁氣旋流狀態，此一旋風軌道較前述行星周邊之「天液旋風軌道」層次更高一階、位置更高遠，而形成另一層空間障壁，比對表5中之相關性

¹⁷ (同12)，p.39。

¹⁸ (同12)，p.39。

¹⁹ (同12)，p.74。

應為「分和旋風軌道」，其相對位置可能在地球磁層之上更高的空間；另外，《天堂新認識》中有：「…於每個高度旋轉的旋風軌道內緣，則是完全真空之旋風潤滑地區，這便是所謂同溫層…」²⁰，此處所述旋風軌道之內緣包括同溫層，而同溫層更外側之旋風軌道應即是「分和旋風軌道」；依據此處所論以及行星周邊結構可知：位於「分和旋風軌道」之內包括同溫層至行星之衛星外側周邊空域範圍者可稱為「第四類旋和律」，有關第四類旋和律之內涵亦另詳下論述。

由以上所論可知行星周邊之「天液旋風軌道」、「第四類旋和律」(包含同溫層)、「分和旋風軌道」三者之結構交互關係為：「天液旋風軌道」在內層，其外為「第四類旋和律」，再外側則為「分和旋風軌道」，茲將此三者之結構概要關係顯示於圖 6 中。

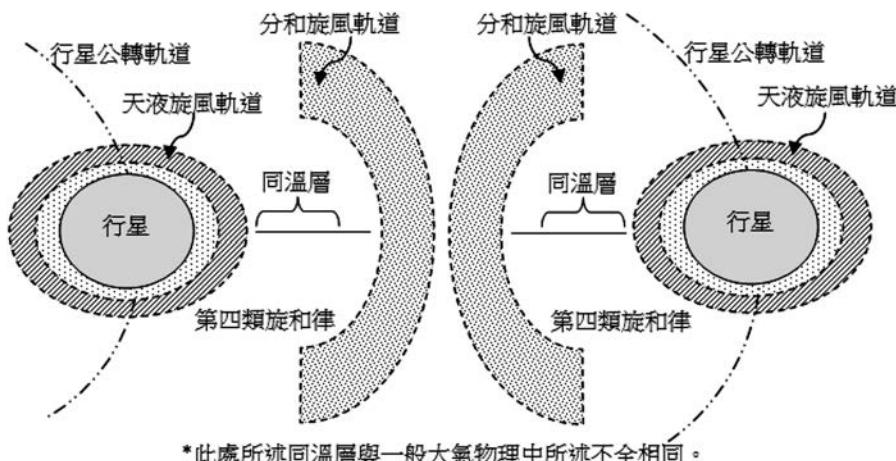
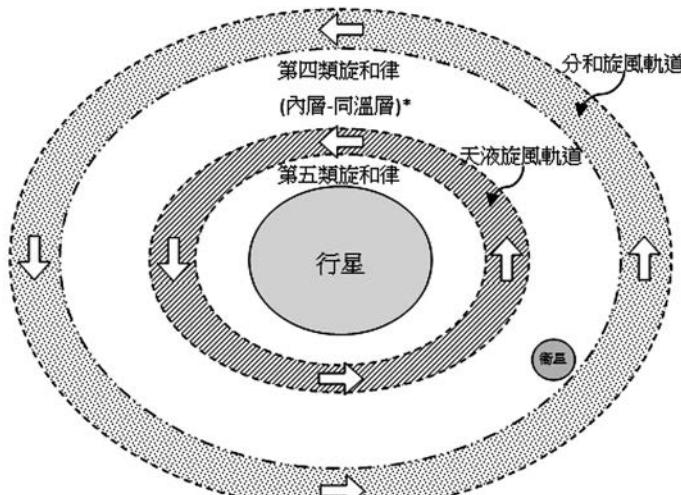


圖 6 行星周邊之旋風軌道及同溫層結構相對關係示意圖

有關第四、五類旋和律內涵再予稍加論述如下：由於旋風軌道屬於一種場性空間障壁，其內部空間構成一種旋和律(由旋和力構成，其結構體系可稱為其

²⁰ 楊光贊筆錄，李極初審定，《天堂新認識—科學的宗教宇宙觀》，台北：天帝教始院出版，1990 年 11 月再版，p.34。

相對應之旋和系)，表4中顯示「第五類旋和力」是由物質世界內和力擴大而成的旋和力，而「第四類旋和力」則是由化電界內之部分和力與物質世界內之部分和力混合擴大而成的旋和力，這樣看來、位於行星地表附近「天液旋風軌道」內側者可歸屬於「第五類旋和律」，位於行星同溫層(含)以外介於「分和旋風軌道」內者，則歸屬於「第四類旋和律」；至於表4中所稱「第三類旋和律」(純由化電界內其和力擴大而成的旋和力)，則應為各行星「分和旋風軌道」之外、涵括於恆星引力作用尺度內之範圍。茲將第四、五類旋和律及相關之旋風軌道實體空間結構相對關係顯示於圖7中，需在此特別提出的是：本小節所論以及圖7所示之架構為概要關係，並非完全相當，需稍作調整，詳後論述。



*此處所述同溫層與一般大氣物理中所述不全相同。

圖7 第四、五類旋和律及相對應之旋風軌道實體空間結構相對關係圖（需調整）

(3)第四、五類旋和律結構圖之調整與「黑暗旋風軌道」

在空間結構上第五類旋和律似乎完全包含於第四類旋和律中，但由於旋和力為其內部所有和力所擴大而成之旋動力，且第四類旋和力是由化電界內之部分和力與物質世界內之部分和力混合擴大而成，因此其真正包含之炁氣旋流層次與旋和力場可能與物質結構部分並不完全相當(猶如以地軸架構之重力場系統與地磁軸所架構

之磁場系統兩者並不相同)，如聖訓所提：「第四、第五類之旋和律由於空間次元幾近重疊，因而形成二大旋和律相互扭合運行的特徵」^{21,22}，又有：「第四、第五類旋和律均是由其內的旋和力擴大而成」，而旋和力又是由「和力」擴大而成，如《新境界》所述：「此種和力擴大而成為極大之旋動力時，即成為根本上構成宇宙天體之旋和力」²³，另由聖訓內容可知^{24,25}：由二、三、四次元空間內之和力擴大為第五類旋和律，由五、六次元空間內之和力擴大為第四類旋和律；可知旋和律(或旋和力)是一種和力力場之彙總，而第四及第五類旋和律皆大致位於行星周邊，其次元空間幾近重疊，因此兩類旋和律之旋和力場關係可能需依據圖 7 加以引申調整，為了顯示第四、五類旋和律中其個別之內可能由於不同之和力擴大旋動而成，並表示其大部分重疊且部分相異之關係，茲以圖8顯示此種調整後之第四、五類旋和律及旋風軌道關聯層次概念關係。此調整後之圖示關係在解釋及應用上應較為恰當，如以人間所稱之地曹為例，其應屬於第五類旋和律之內，而不屬於第四、五類旋和律之交集區，意即要由地曹(屬二次元空間)過渡至人曹(屬三次元空間)，需經過空間障壁，依表 5 內容所示，此障壁應即為「黑暗旋風軌道」。

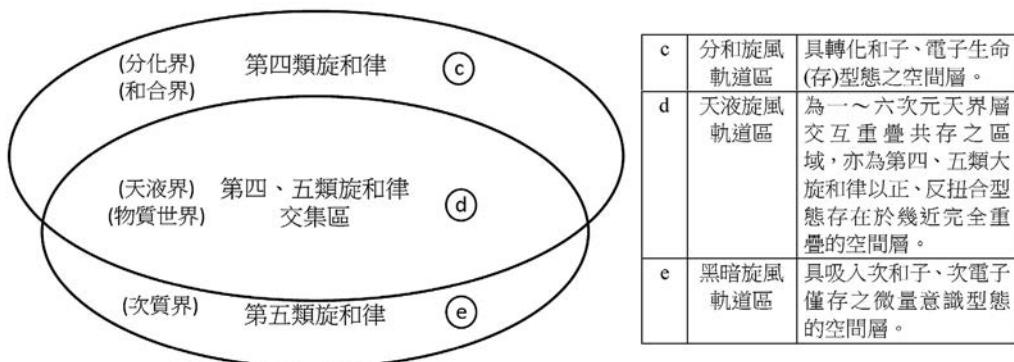


圖8 第四、五類旋和律及相對應之旋風軌道關聯層次概念修正示意圖（調整後）

²¹ 《第五期師資班、高教班聖訓錄》，台北，帝教出版社，1996年8月30日初版，p.391。

²² (同13)，聖訓手稿 p.197。

²³ (同12)，p.19。

²⁴ (同14)，p.407-418。

²⁵ (同1)，聖訓手稿 p.235-244 內容彙整。

(4)「電化旋風軌道」與「炁化旋風軌道」

《新境界》第三章提到更高一層次的旋風軌道：「在兩個太陽系之間，中隔巨大之旋風，此種旋風為力極猛，任何物體一入其中必被挾之俱去而混附於旋和力中。²⁶」這一段描述了比前兩階旋風軌道（「天液」及「分和」）更高一層次的旋風軌道，乃是位於恆星旋和系（如太陽系）周邊附近，比對表5內容應稱為「電化旋風軌道」，而介於此旋風軌道內之旋和律應可歸屬於第三類旋和律，乃屬純由化電界內其和力擴大而成的旋和力，圖9呈現第三、四、五類旋和律及相關之旋風軌道實體空間結構相對關係（如前圖7所述亦需稍作調整）。「炁化旋風軌道」則為較「電化旋風軌道」更高一階之空間障壁，應該是對應星系（如銀河系）尺度，其內容詳后論述。

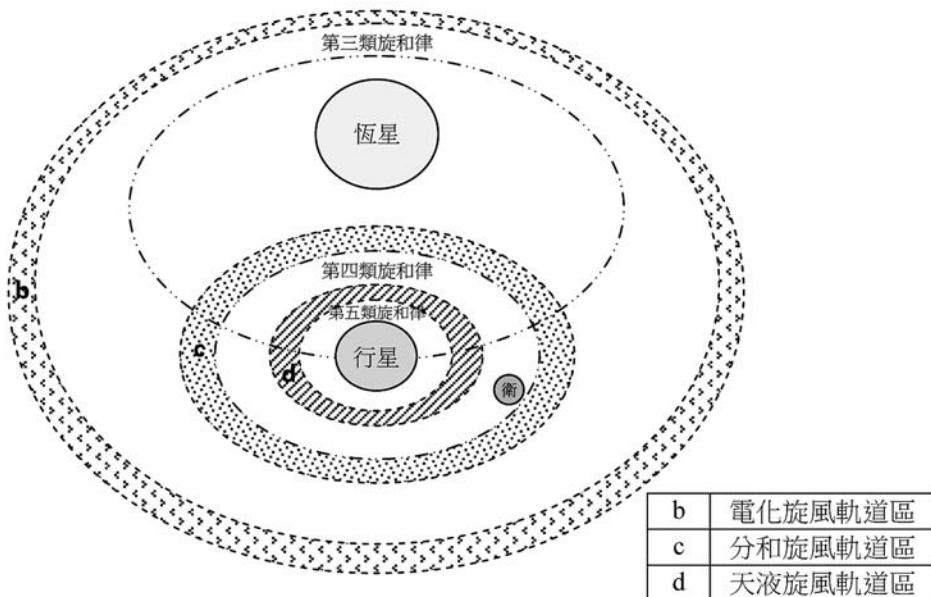


圖9 第三、四、五類旋和律及對應之旋風軌道實體空間結構相對關係圖（需調整）

²⁶ (同12)，p.39-40。

3. 本太陽系「旋風氣圈半徑」尺度估算—本太陽系大小參考數據

有關本太陽系的大小依據不同的認定方式會有不同數值，甚至有非常大的差距，例如以與太陽系生成可能有關之歐特星雲(Oort cloud)為邊界，其距離太陽約 50,000~100,000 AU (天文單位)，若以 100,000 AU 為計，則太陽系半徑約 1.6 光年左右；如果以最外圍行星為太陽系範圍，則以海王星距太陽平均距離約 30AU 為計，大約是 4.2 光時左右。另外，為計算本太陽系旋風軌道風圈範圍之尺度，吾人選取與本太陽系最近的兩顆恆星來比較；其一、與太陽距離最近的恆星—半人馬座 α 星，距離太陽約 4.37 光年，半人馬座 α 星是屬於南門二(α Cen)的一個三合星系統，共有 A、B、C 三顆星體，A 為主星；其二、與太陽距離第二近的恆星—巴納德星(Barnard's Star)，距太陽約 5.96 光年，南門二與巴納德星相距約 6.47 光年，圖 10 顯示此三顆恆星之相對位置關係，恆星兩兩之間亦有相對之(電化)旋風軌道；依據簡單的數學計算可知，太陽系旋風軌道氣圈最大範圍距中心之半徑尺度(可稱為「旋風氣圈半徑」)約 1.93 光年，與前述依據歐特星雲所得之距離有近似關係，而較之略大；另外兩個恆星之旋風半徑分別為巴納德星 4.03 光年，南門二 2.44 光年，依據《新境界》第二章第二節：「三個旋和系中，左右大而中央小者，必偏於左右較小之一面」²⁷，由於三恆星之質量比 $MS : MC : MB = 1 : 1.100 : 0.144$ ，半徑比 $rS : rC : rB = 1 : 1.227 : 0.196$ ，(足碼符號：S—太陽，C—南門二，B—巴納德星)，比對上述數據關係，巴納德星之質量及體積最小，但風圈尺度卻最大，而太陽與南門二質量及體積相當，但三者中太陽之氣圈半徑最小，可知旋風軌道氣圈半徑大小與恆星本身之質量及體積大小非直接相關，應與其形成前後之先天氣流旋流狀態、氣密度、壓力…等因素之平衡力場有關。

²⁷ (同 12)，p.30-31。

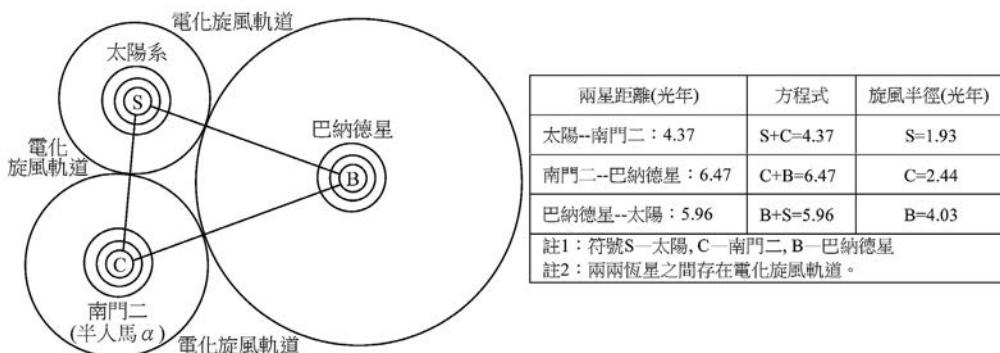


圖 10 太陽、南門二、巴納德星三顆恆星位置距離之交互關係

4. 靜參境界與五大旋和律及各類旋風軌道結構

吾人可依據靜參修持境界與天界活動自由度之相關性，進一步瞭解宇宙旋和律之結構關係，《新境界》第五章〈第一節 灵的境界〉中提到：「…自由神可在同溫層以下自由往來，不受引力之拘束。…天君可以突破各行星間之風力，在本旋和系內自由往來。…聖可以突破一個旋和系。²⁸」另外，平劫主宰曾在《天堂新認識》〈談宇宙旋和系種種現象和靈力的層次〉中提到：「若煉精化氣者，其和子可以達到本行星大氣層之外，而不能到達別個行星之大氣層，故須繼續修行，所謂氣天所轄也。若此人已煉就煉氣化神的階段，他是可以出入行星軌道，但是無法突破太陽系間的旋風軌道。但是若至煉神還虛時，結了聖胎，他是可以突破太陽系間的旋和軌道，真正逍遙自在了。²⁹」又前面引述《天堂新認識》：「…於每個高度旋轉的旋風軌道內緣，則是完全真空之旋風潤滑地區，這便是所謂同溫層，一般修行至自由神的地位，因為修性不修命的關係，可以在本身行星之大氣層邊緣自由出入，自由神的宮殿，大多建立在此寧靜地段」²⁰。依據上述資料並從修持得胎及證得神格等級來看：「自由神」因「修性不修命」，故無靜坐修持功夫之得胎成果，其在宇

²⁸ (同 12)， p.73-77。

²⁹ (同 20)， p.34-35。

宇宙中之活動自由度為所在行星之同溫層(含)以下範圍(屬象天)；另外，依據《人類意識概要(下冊)》聖訓內容³⁰，針對靜參境界與五大旋和律及旋風軌道層次之對應關係彙整列於表 6 中，其中顯示介於第五、四、三、二、一類旋和律間之旋風軌道，分別為天液、分和、電化、炁化旋風軌道。綜而言之，從修持鍛鍊與宇宙天界之活動自由度來看，最初，若鍛鍊至煉精化氣(得氣胎)層次，可由第五類旋和律(行星內氣層)突破「天液旋風軌道」，進入第四類旋和律中(行星外氣層)，其在宇宙中之活動自由度為所在行星之氣層範圍內(應屬氣天所轄之較低次元時空，象天位於此第四旋和律內層)，但不能突破本行星到達其他行星；其次，若鍛鍊至煉氯化神(得電胎)層次，可以突破「分和旋風軌道」，進入第三類旋和律，其在宇宙中之活動自由度為所在恆星(或稱「旋和系」)內各行星之間自由往來，但無法突破本恆星到達其他恆星；更進一步，若鍛鍊至煉神還虛(得聖胎或稱炁胎)層次，可以突破「電化旋風軌道」，進入第二類旋和律(應該是在如銀河系之星系結構尺度範圍之內)，其在宇宙中之活動自由度已可突破本恆星到達其他恆星；最後，若鍛鍊至煉虛合道(得鑄胎)層次，可以突破「炁化旋風軌道」，進入第一類旋和律(應該就是最大的旋和律一大銀河星群)，在五大類旋和律中自由往來；在此並特別提出：就修持角度而言，傳統道家所論「煉虛合道」與天帝教所述之鑄胎修煉仍稍有不同內涵，傳統道家所論屬證入合一為主，天帝教所述以調和氣運為主。

另外，非常巧合且有趣的是，科學家計算人類飛行器欲自地表發射脫離各層天體引力場，有所謂四個宇宙速度(cosmic velocity)，以地表為計算基準，第一宇宙速度是飛行器可以在地表附近作等速率圓周運動(對地球的環繞速度，約 7.9 km/s)，第二宇宙速度是可以脫離地球表面進入太空(對地球的逃逸速度，約 11.2 km/s)，第三宇宙速度是脫離太陽系(對太陽的逃逸速度，約 16.7 km/s)，第四宇宙速度則是脫離銀河系(對銀河系的逃逸速度，粗略估計約為 525 km/s)，雖然實際發射時需藉用地球已有之運行狀態以降低所需速度，且目前尚無飛行器能達到第四宇宙速度。然

³⁰ (同 13)，依據聖訓手稿 p.235-244 內容彙整。

而，這四個宇宙速度與上述靜坐修持超脫境界(突破天液、分和、電化、炁化等各重旋風軌道，而得以環繞地球、脫離地球、太陽、銀河系)所需修持含蘊內能之對應關係，頗值得科學家及宗教修持者玩味。

吾人由前述五大旋和律關係可進一步推測，目前天文觀測所論之超星系團、宇宙大尺度纖維狀結構、星際長城…等結構，可能與前述高次元聖訓所說的大銀河星群有對應關係，而星際長城更有可能是九大銀河星群中星系或超星系團較為密集之處。若是如此，則天文觀測中宇宙之最大尺度結構是否仍有如同星系之運轉規律—可能有整體旋動狀態(如上所述之「第一類旋和律」)，實值得天文學家進一步深入觀察。

表 6 靜參境界與五大旋和律及旋風軌道層次之對應關係

靜參境界	得胎	神格	突破之旋風軌道	進入之 旋和律	宇宙中之活動自由度	飛行器對應之 宇宙速度 ^c
初學階段	----	----	----	第五類 旋和律	(三度空間)	----
煉精化氣	氣胎	-----	天液旋風軌道	第四類 旋和律	所在行星之氣層範圍內(屬氣天所轄之較低次元空間)，無法突破本行星到其他行星	第一宇宙速度 (對地球的環繞速度) 7.9 km/s
煉氣化神	電胎	天君	天液旋風軌道 分和旋風軌道	第三類 旋和律	可突破本行星到所在恆星(或稱為「旋和系」如本太陽系)內各行星之間自由往來，但無法突破本恆星到達其他恆星	第二宇宙速度 (對地球的逃逸速度) 11.2 km/s
煉神還虛	胎 (聖胎)	聖	天液旋風軌道 分和旋風軌道 電化旋風軌道	第二類 旋和律	可突破本恆星到達其他恆星，在宇宙中逍遙自在，可以憑藉自身修持，進入其他恆星所屬行星之內；但從宇宙結構層級來推敲，這一層次果位，仍應僅限於所處恆星之上一層旋和律(如銀河系)之內	第三宇宙速度 (對太陽的逃逸速度) 16.7 km/s
煉虛合道 ^a	鑄胎 ^b (上聖)		天液旋風軌道 分和旋風軌道 電化旋風軌道 化旋風軌道	第一類 旋和律	可突破本星系(如銀河系)進入九大銀河星群，自由往來各類旋和律(大銀河星群可能是包括目前天文學觀測所說的超星系團、宇宙纖維狀結構、星際長城等結構)	第四宇宙速度 (對銀河系的逃逸速度) ~525 km/s

^a 就修持角度而言、傳統道家所論「煉虛合道」與天帝教所述之鑄胎修煉仍稍有不同內涵，傳統道家所論屬證入合一為主，天帝教所述則以調和氣運為主。

^b 此處「鑄」之意義與週期表之元素鑄並不相同，乃指高能量之 能狀態。

^c 茲列出地表發射之飛行器所對應之宇宙速度，作為與靜參靜界突破各重天界旋風軌道之對應比較。

依據前述天文物理對宇宙觀測所得之結果，以及此處所論之宇宙五大旋和律內容加以彙整，呈現整體宇宙五大旋和律及旋風軌道可能之實體結構相對層次簡要關係，如圖 11 所示。另外，如同前述分析第四及第五類旋和律之情形，第三、二、一類旋和律亦為其中旋和力之彙總。因此，第一至五類旋和律及其交集處之旋風軌

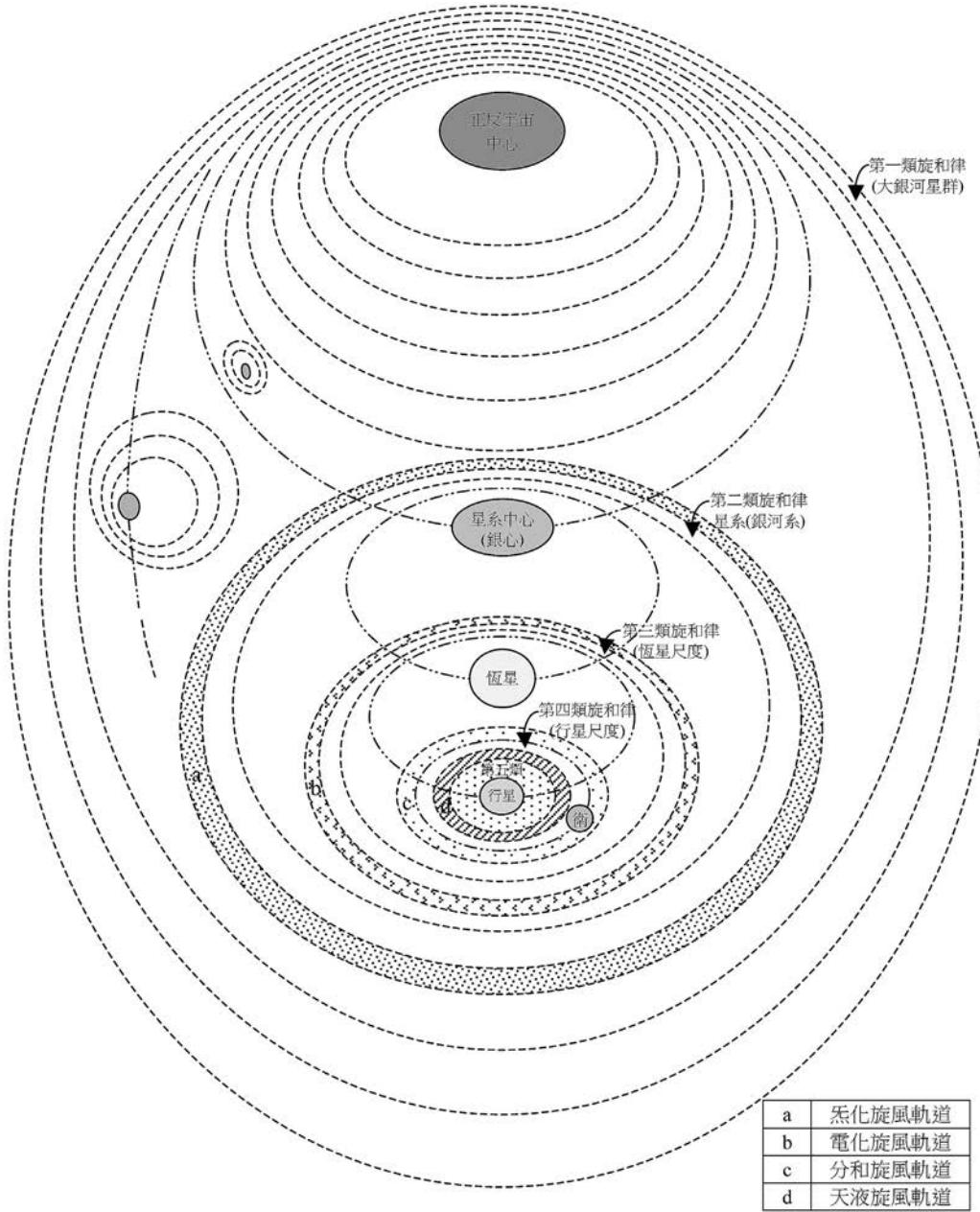


圖 11 整體宇宙五大旋和律及旋風軌道實體結構相對層次簡要關係圖（需調整）

道關係，亦應加以引申調整，圖 12 顯示此種調整後之五大旋和律及旋風軌道簡要關聯層次概念示意關係，圖 13 顯示整體宇宙五大類旋和律多層級關聯層次概念之示意圖；表 7 顯示五大旋和律與各級天界層次之型態與特色示意，表 8 對於宇宙之各類旋和律對應之各星級系統、天界層次、炁的能階層級與空間次元關係加以彙整顯示。

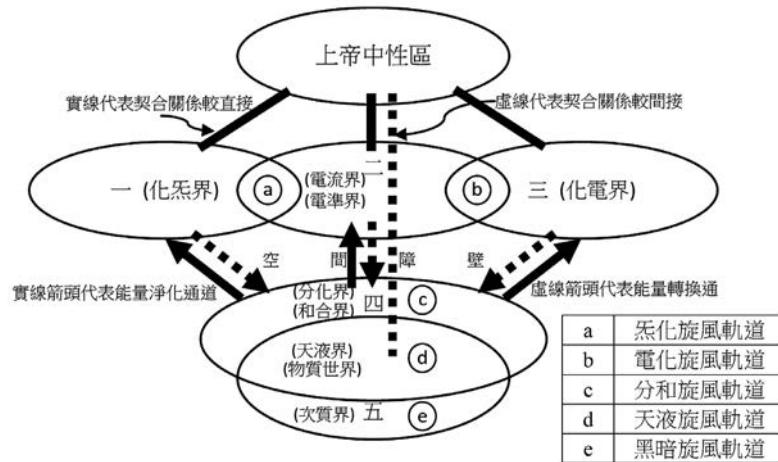


圖 12 五大旋和律及旋風軌道簡要關聯層次概念修正示意圖（調整後）

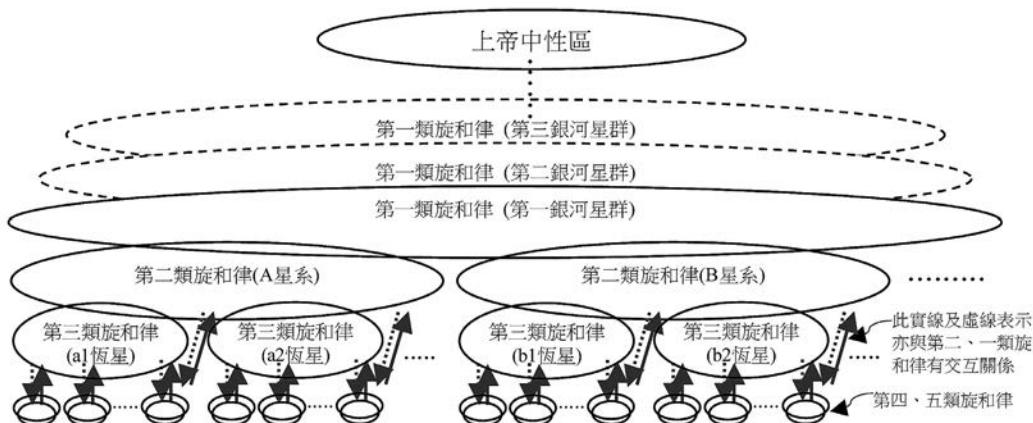


圖 13 整體宇宙五大類旋和律多層級關聯層次概念示意圖

表 7 五大旋和律與各級天界層次之型態與特色示意表

旋和系之型態	天界次元	天界層名稱	天界層之型態與特色	主要粒子
中性能量區，具調和一～五類旋和力(律)之功能特色	99次元以上之空間層	無量界	型態：由胚胎芻型狀態→幻化粒子之一元型態 特色：能量充填之本體觀	胚胎芻型一元粒子
由第一類旋和力擴大而成之旋和系(律) (72≤次元<99)	72次元以上之空間層	化 界	型態：一元本體之天界層 特色：由 粒子幻化而成該空間之三大定律	粒子
由第二類旋和力擴大而成之旋和系(律) (33≤次元<72)	66次元以上之空間層 33次元以上之空間層	電流界 電準界	型態：具轉化一元←→二用功能之天界層 特色：由似和子幻化而成該空間之三大定律 型態：具轉化一元←→二用功能之天界層(能階較電流天界低) 特色：由準和子幻化而成該空間之三大定律	似和子 準和子
由第三類旋和力擴大而成之旋和系(律) (7≤次元<33)	7次元以上之空間層	化電界	型態：稍具有形象之天界層 特色：由電和子、似電子幻化而成該空間之三大定律	電和子 似電子
由第四類旋和力擴大而成之旋和系(律) (5≤次元<7)	6次元空間層 5次元空間層	分化界 和合界	型態：已具形象之天界層 特色：由化和子、輕電子幻化而成該空間之三大定律 型態：具轉化和子、電子生存型態之天界層 特色：由合和子、微電子幻化而成該空間之三大定律	化和子 輕電子 合和子 微電子
由第五類旋和力擴大而成之旋和系(律) (1<次元<5)	4次元空間層 3次元空間層 2次元以下之空間層	天液界 物質世界 次質界	型態：具轉換和子、電子生存型態之天界層(能階較和合界低) 特色：由液和子、汽電子幻化而成該空間之三大定律 型態：心物一元二用配合之有形天界層 特色：由和子、電子幻化而成該空間之三大定律 型態：類似平面組合且具形象之天界層 特色：由次和子、次電子幻化而成該空間之三大定律	液和子 汽電子 和子 電子 次和子 次電子

註一：基本上一～六次元空間為重疊共存之型態特色，而七次元以上之空間則是以交集的幾何型態相互共存。

註二：次元空間之數據，在此僅為假設整體宇宙天界層為一百次元單位時，則在各天界層中所佔的空間(能階值)分佈情形。

註三：由此表格中已不難看出，整體宇宙天界層於分化上的型態與特色。吾人亦可由各天界層之次元數據中推知各天界層內的能階比例。

表8 宇宙之各類旋和律對應之各星級系統、天界層次、炁的能階層級與空間次元關係表

旋和律種類 ^a	對應之星級系統	天界層次 ^a	的能階層級	是否具形象	空間次元(H) ^b
-----	(正宇宙中心範圍)	無極理天	無量界 (純鑄質 ^e)	光的無相次元層	99<H (暫以H=100表示)
第一類	大銀河星群旋和律	無極理天下層 ^d 氣天上層 ^a (無色界)	化界	不具形象	72≤H<99
第二類	星系旋和律	氣天上層 ^a	電流界、電準界	不具形象	33≤H<72
第三類	恆星旋和律 ^c	氣天下層 ^a (色界)	化電界	稍具形象	7≤H<33
第四類	行星外氣層旋和律	氣天下層 ^d 象天層 ^a	分化界、和合界	具形象	5≤H<7
第五類	行星內氣層旋和律	象天層 ^d 物質世界 (慾界)	天液界、物質界、次質界	具形象	1≤H<5

a 表格中旋和律與各天界層次對應關係，因聖訓資料不同而描述內容不同^{31,32}，後為呈現較完整對應關係，特別顯示上帝中性律於五大旋和律之上^{32,33}；此處五大旋和律上之天界層次雖亦稱為無極理天，可視為三界外之更高天界層。

b 各空間次元之數據是假設整體宇宙天界層最高以一百次元為單位時，各天界層所佔之空間比例。¹³

c 依據《第一期師資班、高教班聖訓錄》³⁴及《人類意識概要(下冊)》³⁵推論。

d 依據各級星群旋和系統之層次關係、《第二期師資班、高教班聖訓錄》³¹、《無形宇宙組織總成》³⁶及《天堂新認識—科學的宗教宇宙觀》²⁰推論及調整。

e 此處所述鑄質與週期表元素鑄並不相同，在此表示極為高能量之能狀態。

* 本表分別於第七屆及第十屆天帝教天人實學研討會中提出^{37,38}，此處對星級系統及天界層次內容再加以調整。

³¹ 天帝教《第二期師資班、高教班聖訓錄》，台北：帝教出版社，1989年，p.198 & p.144-148。

³² (同14)，p.407-418。

³³ (同21)，p.371-373。

³⁴ (同11)，p.105-107。

³⁵ (同13)，聖訓手稿p.182及p.190-195。

³⁶ (同10)，p.17&21。

³⁷ 劉緒潔，〈?理學內涵初探〉，第七屆天帝教天人實學研討會，南投，2009.01.10。

³⁸ (同9)。

四、無形天界層次與有形宇宙之結構概況

此處先藉由正反宇宙與九大銀河星群概念，彙整論述無形天界之架構關係，並探討無形天界之重要單位與組織，以及第四、五類旋和律中之各類生命靈團，特別是與本地球所屬之無形靈團相關內涵。

(一) 正反宇宙、九大銀河星群與無形天界之架構關係

由前面引述天眞皇人之聖訓內容可知，正反宇宙中心是宇宙聚集炁能及調和變化之源頭所在，若是由宇宙中心向外圍移動，能階將由高能階之炁能，逐漸降為氣能，再其次則降為最外圍的物質世界，並由內而外逐次出現無形星球乃至有形星球之變化，因而有一般所說不同的天界出現；而且自中心點由內而外之變化層次，也表現出九大銀河星群(正、智、明、信、成、住、劫、壞、空)自生成而逐漸變化，甚至衰弱毀滅的變化過程；若是從宇宙之中心點，拉一條線到末端外圍的有形星球，則在此一線上將出現有形宇宙與無形天界之對應關係，一個有形星球可能與許多的無形星球對應，而所對應的無形星球由於其氣化、炁化的程度不同，因而產生一般宗教所說的幾層天或幾重天界。圖 14 中顯示正反宇宙、九大銀河星群與無形

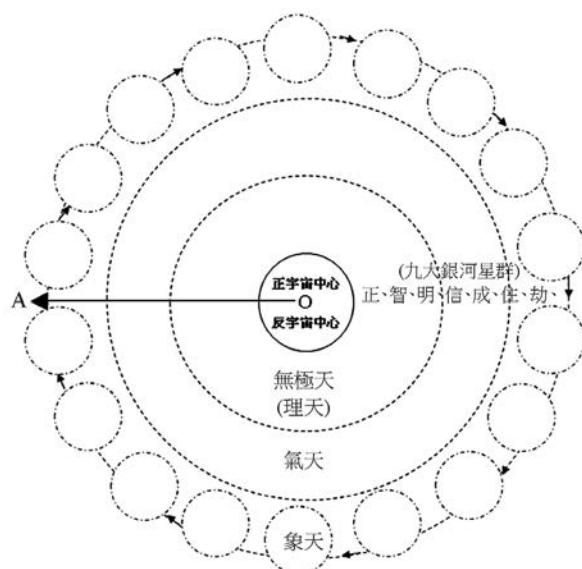
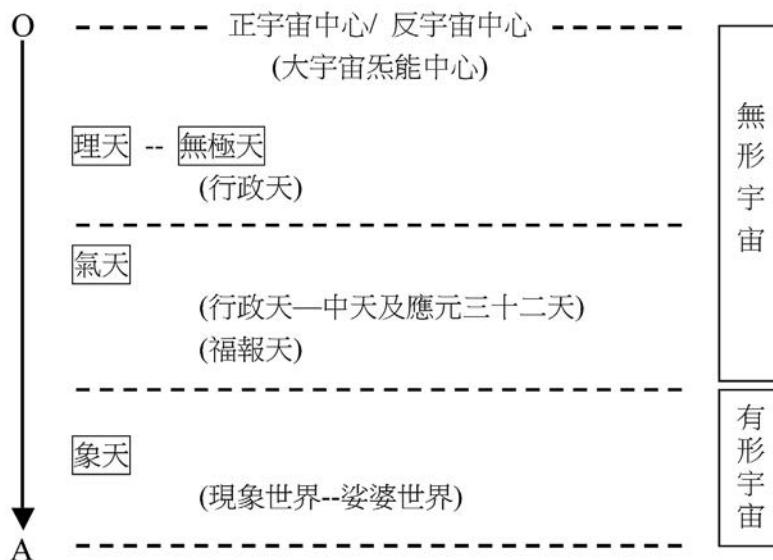


圖 14 正反宇宙、九大銀河星群與無形世界概念關係圖

世界概念關係圖，由中心之O點向外圍之A點連線，將此連線中之各天界層次顯示出來，可得到無形宇宙與有形宇宙之連貫對應關係—由無極理天、氣天、乃至象天之天界，如圖15所示，若是從有形宇宙反向回溯，則越靠近宇宙中心，有形的物質星球越來越少，氣化及炁化現象越重，到無極天以上，一片中和之氣，將接近大宇宙聚集炁能的中心。



註：由有形宇宙越靠近宇宙中心，有形的物質星球越少，氣化及炁化現象越重，到無極天以上，一片中和之氣，已接近大宇宙聚集炁能的中心。

圖15 無形宇宙與有形宇宙—無極理天、氣天、象天之天界對應關係

(二)無形天界之重要單位與組織

1. 無形天界及無形宇宙組織

接續前述初步之無形宇宙與有形宇宙(無極理天、氣天、象天)之天界對應關係架構，《無形宇宙組織總成》中針對無形天界中各單位之名稱及結構，擇要進行較為深入及明確之介紹，其中最高之單位為無生聖宮，為反宇宙中心，由無生聖母

主持；而金闕凌霄寶殿，為正宇宙中心，屬無量次元之天界層次，由玉皇大天尊玄穹高上帝主持，正反宇宙中心互為表裡；往下(外)則為清虛宮，由三期主宰清虛天王主持，上述天界皆屬於無極天之範疇；往下進入氣天層次(包括星系上下所屬無形次元天界)，若進入各旋和系(如太陽系)之氣天範圍，則包括中天昭明聖殿，由中皇大天尊玄靈高上帝(現階段為關聖帝君)主持，再往下則為東、西、南、北、諸天界之結構，再往下則落到近物質世界之象天層次。圖16 顯示上述各類無形天界中，各單位較細部之組織結構，惟正如《無形宇宙組織總成》中所記：「天曹之組織浩大而整肅，豈本書所能一一記載，此書所示，只是記錄其要，而顯示於人間之組織，乃是此次應元，與娑婆有關之主要部分耳。³⁹」例如吾人於前面所探討之第三~五類旋和律，大概只對應於一個恆星系統內之天層範圍，並無法突破本恆星而管轄到其他恆星，可知，每一個恆星中視其生命繁衍變化狀況皆可能分別有其對應之氣天無形組織，又依據萬聖靈根於《天堂新認識》中所介紹：「…而外星生靈並非全是地球人，真正的外星地球人，在銀河系千億萬太陽恆星中，亦不過只是佔一小部份而已，大略估計為所有銀河系中的七萬分之一比例。⁴⁰」由此看來，若是欲盡數宇宙中各個恆星所屬之氣天天界，將如《無形宇宙組織總成》中所記：「天曹之組織浩大而整肅，豈本書所能一一記載…」，而各個氣天之上的無形組織，已並不僅止於對應本恆星系統而已，將視其位階調和應對更大的有形與無形次元天界。

2. 五大宗教法統

有關五大宗教修持之法統，茲依據高次元聖訓內容概述於下⁴¹：耶教證道的程序為由凡間，歷南天天使行宮、中天聖靈殿、中天基督道院，若經清虛宮理德院考核通過，再進入清虛下院上苑明樂殿修煉，最後至無極天摩西主持之源法妙宮；回教修道之法統為由凡間，歷南天清真靈宮、中天清妙殿、清真道院修煉，若經清虛

³⁹ (同 10) , p.17 。

⁴⁰ (同 20) , p.75 。

⁴¹ (同 10) , p.27-29 。

宮理德院考核通過，再進入清虛下院上苑明樂殿修煉，最後亦進入無極天摩西主持之源法妙宮；儒宗在南天設有翰書院、中天設有儒宗道院，證果者須經中天昭明殿評議，通過者直至無極大羅天清虛上宮弘法院受訓，再經理德院考核，進入上苑明樂殿證聖胎之果，得入無極天孔夫子主持之儒心法院，為士儒最高道場；道教於南天設天師府，中天設道德總殿，內設培靈府、聚靈府、結靈府等三府，於無極大羅天設置之道靈法院，由太上老君主持，證胎之後須至清虛宮弘法院待命，以便納入帝教法統；凡間修佛有成就者，先由接引尊者接引至西天下院道場，禮拜釋迦摩尼佛於雷音寺，受佛授記，再至清虛上宮弘法院待命，若功行圓滿(回願)、願力了結，再入西天上院天佛院修證蓮花化身，再至昊天西佛蓮花殿為教席。圖 17 呈現五大宗教之法統架構，整體看來、各大宗教從位於象天層之凡間接引信徒，往無形天界逐階修持上升，先透過各自之接引法門，由南天門進入氣天下層(南天天界)，經過修煉及考核，再往氣天之上層精進提昇，若經無形考核通過，則可能再進入無極天下層，成就者再往無極天上層繼續提升修煉，有成者得於大宇宙中來去自如、變化自在，或行其願力與教化。另可能有其他依正法修持之宗教法門不在以上所述者，惟各宗教降顯人間，道脈與法統應皆有其傳承，且亦皆有其無形界對應及接引單位，人間修持應予審慎與客觀面對。

由上述內容可知，各大宗教法統相關之無形單位歸屬於行政天界，而宇宙各次元及諸天天界，存在著諸多分屬於各層級天界次元之修煉道場及福報天界，個體生命之歷程實在於不斷之淬鍊精進；再者，需注意的是天降五大宗教，皆為傳承上帝之教化為主，人間各大正信宗教不分高低，其實一律平等，於無形組織可見一般，而本文所論述介紹者，亦僅屬簡要概況而已。

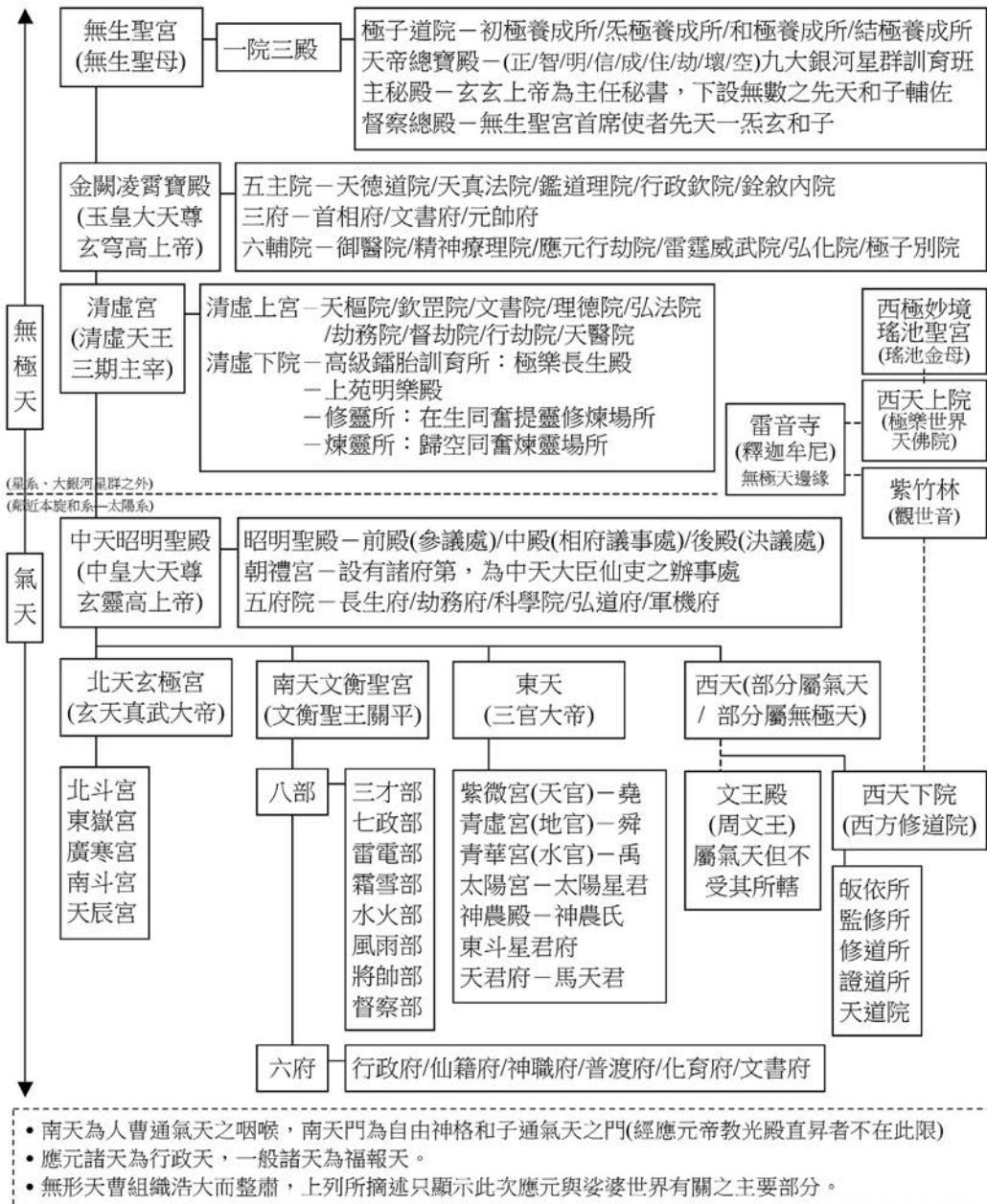


圖 16 無形宇宙與天界組織架構概要圖

(此圖內容由作者以人間概念呈現無形結構，恐有顯示上不合宜之處，特在此說明)

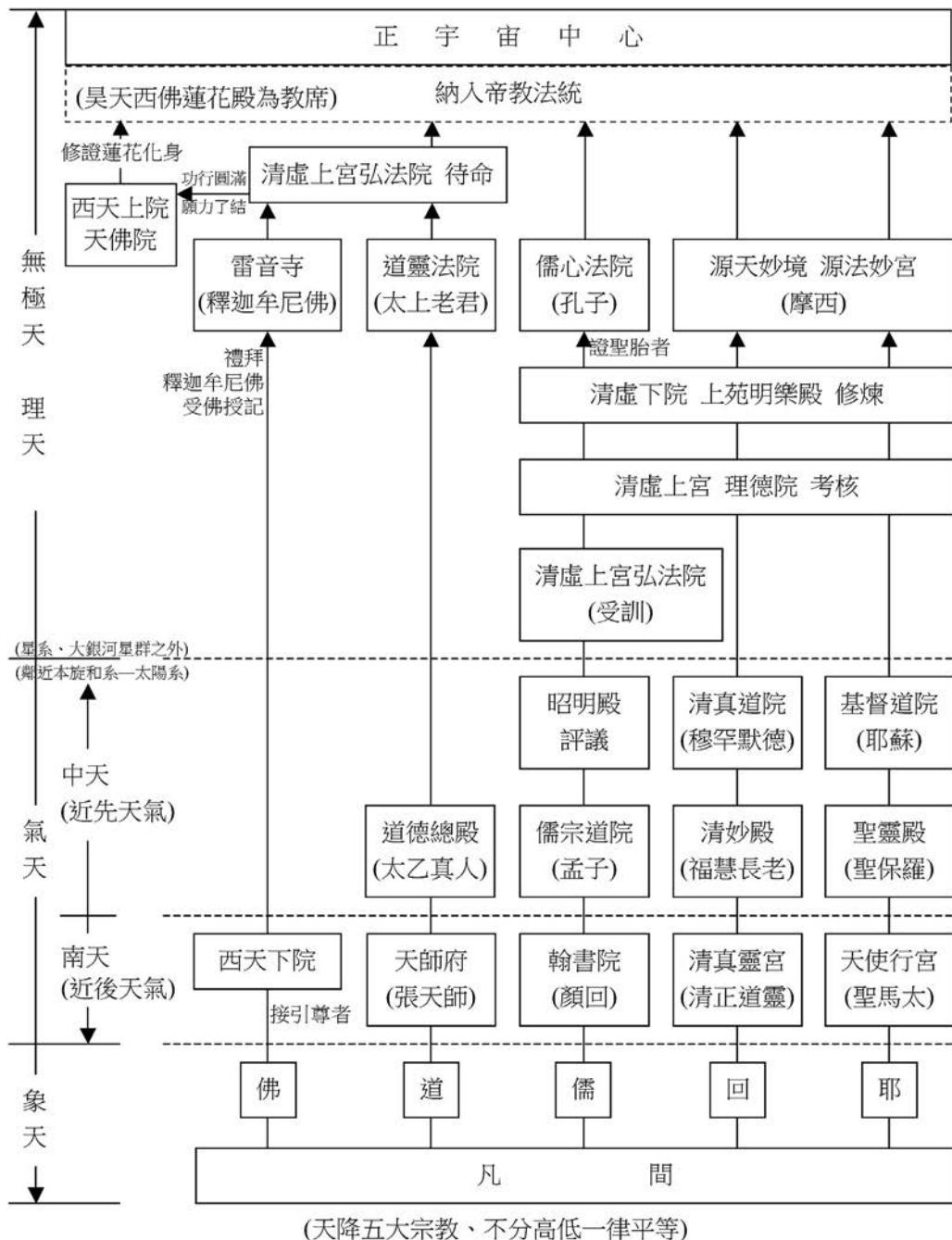


圖 17 五大宗教法統

(此圖內容由作者以人間概念呈現無形結構，恐有顯示上不合宜之處，特在此述明)

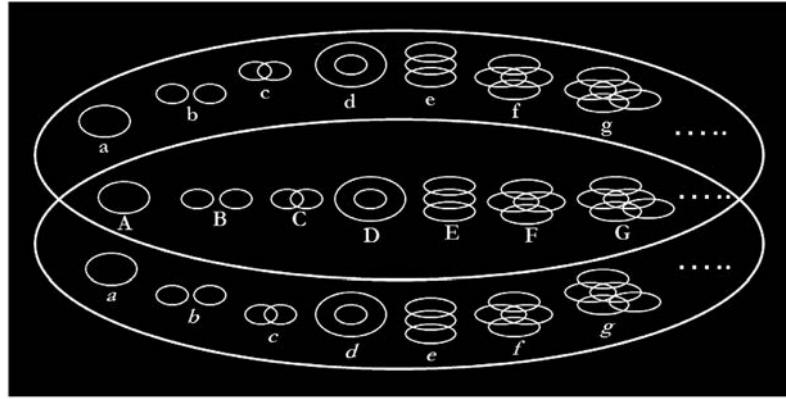
(三)第四、五類旋和律中之各類生命靈團

本段對於接近地球周邊之無形天界靈域，進行彙整探討，以利吾人對於生存空間之週遭無形世界，能有初步之瞭解。

1. 靈團與靈區

前面論及在行星周邊存在著第四及第五類旋和律，除了三度空間之有形生命及物質結構外，其間整體包括至少二至六次元之有形及無形天界，先天一炁玄靈子老前輩曾在〈天人親和之研究〉聖訓中介紹存在於第四、五類旋和律中之各類靈團以及靈區的概念：「宇宙中無量數的性靈和子除了能階的不同而分處於不同的次元空間外，即使在同一次元空間內，性靈和子仍會依照意識特質與靈能特性的異同，匯聚成一個個的靈團，每一個靈團並依本身群體意識與靈能特性的發揮，投射幻化出獨有的靈界境相，使該靈團內的性靈和子皆能安適其所。」…「靈團與靈團之間進一步又會組成更大的靈區，這些靈區的型態有非常多種類，主要是基於靈團本身群體意識與靈能特質的因素所致。⁴²」此段聖訓提及由群體意識集合成靈團甚至靈區的概念，後續並介紹在第四及第五類旋和律中各別皆可能有其所屬之六大類靈團(或靈區)，包括：封閉型靈團、接近型靈團、相連型靈團、重疊型靈團、並列相連型靈團、多連型靈團，其在第四及第五類旋和律中之形態分佈如圖 18 所示，六大類靈團(或靈區)之特性內涵彙整如表 9 所示。

⁴² (同 14)，p.424-435。



說明：

封閉型靈團：如 a、A、a

接近型靈團：如 b、B、b

相連型靈團：如 c、C、c

重疊型靈團：如 d、D、d

並列相連型靈團：如 e、E、e

多連型靈團：如 f、F、f 或 g、G、g

(同一次元空間內之性靈會依照意識特質與靈能特性異同匯聚成一個個的靈團。)

圖 18 第四及第五類旋和律中各類靈團之形態分佈圖

表 9 第四及第五類旋和律中六大類靈區(團)之特性內涵

靈區(團)類型	靈團特性
封閉型靈區(團)	此類靈團的群體意識幾乎都是傾向於喜好寧靜、獨立、獨處，或純以某項理念作為群體意識之主軸，因此即使與其他靈團之靈能特性相似，也不會與之接近或交集，而是近乎孤單地獨存於該次元空間中。
接近型靈區(團)	此類靈團的群體意識較封閉型靈團豐富，因此雖然與同類靈團群體意識的內容仍大不相同，卻可因其中某些理念或特徵相似，而藉此相互吸引，維繫彼此的關係，一般可由兩個甚至多個此類靈團構合而成。
相連型靈區(團)	此類靈團的群體意識屬性，可以容許有部分意識內容與其他靈團共享，因此會形成兩個靈團有一部份重疊的交集型態，唯只限於兩個靈團才能構合成「相連型靈區」，即使仍有其他靈團也有共同的意識部分，也只能與此靈區以相互接近的方式群聚。
重疊型靈區(團)	此類靈團群體意識的屬性，可以允許與其他有相同群體意識的靈團近似完全重疊，通常是由靈能較充足、群體意識內容較多的靈團，涵蓋靈能較弱、群體意識內容較少的靈團，構成所謂的「重疊型靈區」，唯重疊限度仍僅止於兩個靈團。
並列相連型靈區(團)	此類靈團群體意識的屬性大部分與相連型靈團類似，但是其群體意識內容更趨廣泛，故可以容納多個靈團，唯因受到其內靈能正、負值的影響，彼此之間是以並列方式相連，一般最常見的是三個靈團相互連接。

多連型靈區(團)	此類靈團群體意識的屬性雖雷同於相連型靈團，但是在群體意識的內容上已趨多元、複雜化，因此可以與較多靈團相互交集在一起(非並列式)。一般至少可連結二個靈團以上，最多不超過十二個，如果超過十二個表示該靈團之靈能甚高，通常會再繼續淨化至較高次元的空間。
----------	--

2. 本地球周邊所屬「多連型靈區」之六大靈團

人類所屬的地球靈團，不但是位於第五類旋和律的三度空間，而且是在第四、五類旋和律之交集區中，此外，地球靈團又與另外五個靈團相連結，構成前段所述之「多連型靈區(團)」。本地球周邊所屬「多連型靈區」之六大靈團來源如下：⁴³

- (1) 仙境靈團：由氣天上層之多連型靈區分化下來。
- (2) 社區靈團：由氣天下層之多連型靈區分化下來。
- (3) 平民靈團：由象天層中更複雜之多連型靈區蛻變而來。
- (4) 過境靈團：由象天層中更複雜之多連型靈區蛻變而來。
- (5) 地球靈團：由三次元空間中頻率相等、意識幻化內容相似之性靈和子群聚而來。
- (6) 幽靈靈團：由地曹之多連型靈區淨化上來。

由地球周邊所涵括之六大靈團交互連結狀態，吾人得以了解人類生存周遭之靈域概況，各個次元空間彼此間是一種部分重疊交會之多次元時空共存狀態，由此亦可知曉及理解發生在人類周遭之低次元幽靈，人類以及稍高次元之仙境靈體等之互動關係。

⁴³ (同 14)，p.483-489。

再者，前面提到行星地球周邊之有形及無形領域概屬象天及氣天下層範疇，整體包括地球所屬之第四、五類旋和律其內之第二至六次元空間。因此，當地球發生相當於核子武器威力之毀滅性戰爭時，將產生極大之破壞，甚至可能將整個地球摧毀，則不只太陽系受到震盪而需經歷極長之時間重新平衡定位，且在本地球所屬第六次元天界(含)以下之所有六大靈團中的生命體，都將受到波及而無容身之處，甚且性靈本身即受到傷害或毀滅，這也是應元救劫仙佛所不願見到，而極力運作欲求避免之事；三期未劫之毀滅性影響層面何其廣大，不只地球人類，尚包括交互共存之高、中、低次元生靈，可見應元救劫及相關教化工作之重要性，氣天之下以及更高次元天界之諸多上靈紛紛倒裝下凡，混入紅塵以力挽此劫，何其壯哉！又何其悲哉！有識之士能無感乎？能無覺乎？人類文明之演化、智識之發展，於物質層面發展之必然趨勢下，實應兼顧精神領域，尊重每一個生命個體存在與演化精進之權利，並著重整體生靈生態之平衡；天人實學研究與教化工作之推動何其艱鉅，天帝教救劫工作又何其任重、孤獨而道遠！更應當沉穩、平實以行之。

五、結語

茲提出四項觀點及綜合內容，作為本文初步之結語：

一、本文嘗試從天文學與宗教觀點進行彙整探討，針對有形宇宙與無形宇宙結構內涵進行論述，可初步看到兩者間之對應關係，相關內容可作為科學及宗教會通之初步成果，並可能作為相關研究之參考及進一步研究之基礎。

二、截至目前為止，天文學所觀測及論述之宇宙最大尺度結構，尚無發現旋轉運動之規律，本文論述「第一類旋和律」此一宇宙最大結構中之旋轉及調和特性，此部份內容應值得從事天文觀測者進一步加以觀察及驗證。

三、恆星天體系統之大小(如太陽系之半徑尺度)有許多認定方式，似乎以恆星間之旋風軌道氣流平衡作用範疇(恆星旋風氣圈半徑)進行計量頗為合宜，這個尺度也代表恆星間氣場平衡後的結果。

四、本文藉由天帝教教義及高次元聖訓所提供之內容，呈現各大宗教及科學界所論及之無形宇宙及有形宇宙結構對應關係，更進一步地提供了各次元天界層之組織內涵，可協助個人理解生存時空及生命終極歸宿，以及作為精進修持及安住生命之參考，並作為理解及協助諸天上靈調和宇宙區域平衡之依據，值得吾人參酌深思。卍



《天人醫案》初釋《天人親和真經》人體之道

天人親和院研究員 黎光蛻

摘要

本文嘗試將人身醫理與修行對應，每章小節間插一些案例，闡釋天人日誦經典不竭不盡的實用性，進而早日重登大道。《天人醫案》批示生命發展方向，天命的規則與不規則，自然簡單的生活卻充滿豐富性與複雜性哲理。《天人親和真經》提示我等人體的道理與天是相近，當內部靈肉的氣與質，適切配合外界生態的運與時，如此的天人相應是宇宙生命體現。精神內守，陰陽平衡，心物和諧常是健康長壽的保證。

帝教的同奮擁有多項妙寶，不單養生保命，持續五門功課不輟，修行光明體，有生之年還可重返先天境界，延壽長命，持道心、養靈炁，甚而大同永生。

關鍵詞：氣質運時 身體健康指標 長生永生 道生 後天八卦 大藥 合一

中國道家的思想是一種對宇宙大道和微義的一種探索，很多人迷惑在其中找不到突破口，命運、厄運、抗爭、幸福因緣、家庭生活等等都是生命的過程，其實這些都是道家微義中的一種，弄懂了這些微義，或許大義就會不言而喻，豁然開朗！世界正是因為這些每天不同的或者相同的小事構成，所以對這個時空世界上的道的理解，就應該從這樣的微不足道的地方開始。看得透人性與人生，就體會得透道理。《天人醫案》告訴生命發展方向，天命的規則，不規則，自然簡單的生活卻充滿豐富性與複雜性哲理。《天人親和真經》提示我等人體的道理與天是相近，當內部靈肉的氣與質，適切配合外界生態的運與時，如此的天人相應是宇宙生命體現。固然本教強調先天的理念但傳統八卦易經與中醫文化卻息息相關，還是具有極大的啟發和促進作用。本文嘗試將醫理與修行對應，闡釋天人日誦經典不竭不盡的實用性，進而早日重登大道。

壹 《天人醫案》

醫案不僅記錄了病證發生、發展到轉歸的全過程，有助於我們真實地瞭解該類病證的發病規律、主要特徵、要點、治療原則。從而可以提高、完善對該類疾病的病因、病機、證類及發展規律的認識 知常達變（以上是中醫醫案的要求）。特殊病人，不能用常規醫理去判斷的，本醫案雖不是完整記錄（只陳列無形批答部分）但特殊性是告訴需求者大方向的作用，研究大抵是以下幾點：1、深化天人文化理論；2、總結經驗、技術、變通；3、普及實用妙法至寶。每件批答的針對性很強，涉及的內容比較單純，具有較強的時效性和深度，從現有的575案例之中，資料匯總，選擇和分析，尋找隱隱存在的規律和共同點，還要發現那些相異的地方，最終匯總出來，分成下列四項供研究者們參考。

一、上聖

計575案件，大部分(509/575)由法源首席童子或醫療相關童子傳示詢問疾病的原因 調理 預防等因應措施，少量(55/575)是一炁宗主、首任首席使者三聖靈、首席承天智忠玄君批示，偶見扁鵲、華陀、張仲景等天醫指示。

二、病因與疾病

1. 病因

「陰陽者，天地之道，萬物之綱紀，變化之父母，生殺之本始，神明之府」，治病必求於本。治病必求於本，這個本是什麼？就是陰陽。陰陽是大道的根本，也是人的根本。陰陽相濟，陰陽相衡，人就健康無事，一旦人生病必是陰陽出了問題。

病因可分先天（靈）與後天（肉）兩類，前者為陽有：佔絕多數的業（帶病）、壽元（將盡、盡）、命（關卡劫定）、緣（帶病）、因果、冤孽債、和子餘習與生命機能等；當靈與肉未濟即表示陰陽不相衡，如此健康就出現問題，「陰陽者，變動無常，能別生死，察幽明。」*（人體的陰陽簡述於四預防之後）當人生成時，靈體與肉體結合就須相輔相成，有所變成五行歸屬，誠如無始古佛(82.3.22)：無論是何人，身屬五行所化，本應受五行所限，均不免有病礙，雖言已到達大澈大悟、一體通明之境界，亦不能免。

2. 疾病種類：

隨著時代生態變化多端疾病病名亦有不同，或許昔日的命名經過檢驗或診斷的進步，又有新稱呼，因此以系統區分，方便敘述，綜合一些生理教科書(Guyton & Hall, Vander) 共有的 10 類，另添加其他系統，整理如下 12 類：運動、內分泌、神經、免疫、新陳代謝、骨骼肌肉、血液淋巴、消化、呼吸、皮膚、生殖、泌尿、多重綜合病，經彙整多重綜合病的癌症與壽限佔了不少比例(356/575)

三、調理

現代醫學包括傳統中醫與科學醫學(習慣稱西醫)，由於致病理論不同，治療方法亦有所不同，中醫較強調整體系統，提升本體正氣對抗外來邪氣；西醫則注意微生物，主要抑制或去除它即有療效，各自發展其藥物 器具 精神療法與儀器。但另有一「類人醫學(personalistic)」體系認為¹：疾病是由超自然，非人存在物和人

¹ 陳華編《中醫的科學原理》台灣商務印書館 1993.1:1

等媒介引起，本批答即是此體系，所提供的方向呈現新的醫學模式天人合力，以人間醫學顯示，中醫重調理與西醫重治療，配合無形應化。

調理相當於治療，病因症狀到何種程度都有不同處方（藥種劑量）。其中多項妙法有：天人炁功、黃表、廿字真言、廿字真言匾、廿字甘露水、靜坐班、《天人親和北斗徵祥真經》、《廿字真經》、《奮鬥真經》、祈誦兩誥。

中醫認為疾病發生與調理，「恬淡虛無，真氣從之，精神內守，病安從來」。又有「陰平陽秘，精神乃治」。醫者，平衡靈肉，精神和諧，扶正祛邪，健康身心靈。

案例 灵肉炁氣不和

腦部腫瘤病症，實為靈肉之間炁氣轉運不協調所致，和子體在大腦中主導電子體生理功能時發生間歇性中斷現象。當個體炁氣一有阻滯，即會感覺頭部脹痛，連帶影響及胃腸蠕動。

案例 痘省

同奮能在病中思過，回想今生為人處事種種是否有不是之處？性格是否有過偏、過急之處？有則懺悔，起心動念願意改善，一件件回憶與一件件不斷檢討改進，可以調整當前的身、心、靈漸趨平衡。所謂：病中思過，可以療疾。

四、預防

「上醫治未病」的境界意謂防止疾病發生或再發生，現代的**預防醫學**是指以預防疾病的發生，來代替對疾病的治療，該預防著重在保持、促進與維護大眾、特定群體或一般個人的健康。涉及多個科學、醫學與公共衛生領域，大致有²：流行病學 醫學遺傳學 病理學 昆蟲學 微生物學 營養醫學 營養學 疫苗接種 健康檢查 健康教育 食品監管。

案例 灵魂再生

肝腫大第三期（屬於不治之症），恩蒙首席師尊慈悲，……應感恩上天先前已為其加壽之德意，今應看透「生死觀」，了解靈魂再生之意義，但亦不必對人生感

² 維基 <http://zh.wikipedia.org/zh-tw/%E9%A0%90%E9%98%B2%E9%86%AB%E5%AD%B8>

到絕望，在人道上，應繼續接受醫療，以減輕生理病痛；在天道上，則繼續做最後之奮鬥，以報天恩。

案例 道名深意

師尊賜道名即已經明白告訴二位同奮在教育子女上必須比別人辛苦，但辛苦的付出必會有代價，此事吾亦不敢多言，首席師尊確實高明。……同奮並非業障深，亦非家宅不吉，更不是祖墓風水欠佳，和子女間乃是了業了緣，把累世因果之間的牽牽扯扯藉由明師引航，擺脫輪迴一步而登天，只要繼續奮鬥精誠感。

《師語 消業障》明指：

修煉就是要禁得起磨，要磨煉身心。何況是要消業障，消業障就是要禁得起磨考，要吃苦，要苦行，苦行就是在消業障。生病也是消業障，生這個病不會讓他致命，不是絕症，就是讓他消業障。不生病，就用其他的方法來磨煉他，那就要看自己是否懂得這個道理啊！唸皇誥就是替自己消業障，所以修行必須要付出代價。

《天人學本》說出受到物欲污染的心念會使靈體蒙蔽，繼而人身生病，生命受損：研究靈體醫學就是……使得我們的靈體能夠維持我們光明的本體。因為我們一起心一動念對我們的靈體都有損傷，……，先天是本來一片清氣（清輕之氣），沒有污染的，污染是受了後天物欲的衝擊。

* 人體的陰陽³：特性是可分性（交感副交感）、層次性（分子基因以致組織器官系統）、多樣性（激素分男女性）、相對性（鈉相對於鉀為陽，但陰虛時血中的鈉濃度高於鉀）、轉化性（醛固酮在一般狀況可使血容量增加血壓上升屬陽，但它過高時則導致鹼中毒水腫反屬陰）、節律性（白天時交感神經興奮夜晚則下降）。

貳、人體之道，與天無異

《天人親和真經》說明⁴：「人體之道，與天無異。天分氣質運時。人身亦然。」

³ 陳華編《中醫的科學原理》台灣商務印書館 1993.1:29~30

⁴ 《第四期師資高教班聖訓錄》：p133

是人之體。感於其正。其氣發而至剛。」維生先生提出人類面對天人關係有兩個系統：第一個是外在超越系統，它是因人類所面對與受到的外在物質世界時空變遷的影響，如生命在時間上的有限性與脆弱性，在空間上轉換的局限性與突破的艱難性。第二個則是內在超越的系統：它是人類所面對的內在精神世界最難突破超越的心性上的糾結與變化，以及情欲上的衝擊與腐蝕。

一 內部聚合因素（氣與質）

《第四期師資高教班聖訓錄·談人格發展之理論架構》說明⁵：就人類所處之物質世界觀之，「和子」與「電子」之配對因緣，其間引合力關係，描述各有氣與質的變化，即和子的「靈氣與靈質」以及電子的“體氣與體質”；當生命發生之同時，由於電子體獨有的生理性的遺傳及腦部功能之運作與發揮，仍可改善緣自先天上的失調。

案例 灵體質質差異

以燒紅木炭灑黑醋方式淨身，因個人體質、靈質不同，受業緣牽扯也不同，並不是能一體適用。一般淨身之方式為稟明當事人之生辰八字和事由，以巡天節加光黃表點火於身體上下繞數圈即可。

案例 和子體與電子體結合不當

同奮之身體狀況，並無特殊業力牽絆，乃與先天體質有關，主要是由於其和子體與電子體結合之時，方式不當，造成女性荷爾蒙與動情激素分泌不均所致。欲求徹底改變體質，唯有加強性命雙修，力行五門功課。

案例 氣氣互動

現因體內濁精、濁氣、濁神無法與先天炁能產生良性互動，以至於產生氣虛病症，……痛下決心，發願修行，培功立德，否則氣虛之病無從根除，並將更趨嚴重。……勤於力行五門功課與命功煅煉（例：甩手、運動等），以期變化體質與氣質。

⁵ 《第四期師資高教班聖訓錄》：147~152

案例 和子餘習

生理上所顯現之現象，乃和子餘習之表徵，其累世中曾有一世在西藏密教修法，受過嚴格宗教教育洗禮，但因一念之差而入歧途，多年修行毀於一旦，惟畢竟經多年苦修，和子記憶始終難忘，……此時因其和子體強電子體弱，如能用其真意真性，自必趨向於善。一旦電子體強，和子體無法主宰，恐將忘記投胎時之立願，此為隔世之迷，不可不慎！因此必須時時善加誘導，如有機緣，可勸勉參加正宗靜坐，共奮自創。

二、外部轉化因素（運與時）

宇宙運行中有一個必然的規律—變。事物中因循環和相對這兩種元素而產生的變化，使我們主觀界定了起伏；「運」就是這種變化中的一點體現，或者可說它是一種事態的反照。按一般的理解，「運」有兩重含義。一是人生來的命定；即一生中窮通起伏的定數，一般稱為「命」。二是每一段人生歷程中的每一個起落，一般稱為「運」。概而言之，「運」統稱為「命運」。一生人的窮通總結，其定義和標準⁶：

1、運是在人的順境和逆境中某一個位置的體現；2、運是「果」、因果的果；3.運是人的「氣」和外間的「氣」匯合而產生的效應。定命啓運，機微是快將到來的「運」。

「時」可理解為時間（辰）、時機、時運，時間是⁷：人類生命活動的重要參數，時運描述的時間較長影響範圍層面較大，而傳統宗教的概念有過去、現在與未來。《永恆的經典：流傳千古的130篇傳世散文論時機》描述：幸運之機好比市場，只要錯過機會，價格就將變化；善於在做一件事的開端識別時機，這是一種極難得的智慧。中醫時空醫學，針灸的子午流注納甲與靈龜八法，以及修行的四正時：子午卯酉都是運用時間的實例。

⁶ 邱繼宗《運的管理》http://www.360doc.com/content/14/1106/23/8737828_423206248.shtml

⁷ 王樹芬、周銘心編《中醫時間醫學》前言 1993

案例 時機

病症乃累世因果業力催討，亦是眾業之總清。業力是累世而來，此世有機會總清，可以重還清白之身。若非逢三期未劫，得明師傳授超生了死之昊天大法，不知還要如何輪迴顛倒。

案例 逢運

同奮道名已取消，屬於初皈同奮身分。……人身難得今已得，大道難逢今已逢，明師難求今已求，此身不向今生渡，更待何時渡此身，快快回頭吧！

三、感於其正。其氣發而至剛。

由於上述內在性格的長期訓練改造，激發個人覺醒領悟力，人也可以為神，藉此達到撥亂反正力量：

- 神律系統的每一性靈和子皆具有扭轉逆化的質性氣性，而直接或間接影響神律系統與自然律系統，這轉換關鍵：神媒在不斷加強自力修持的過程中，一旦能將所適釋放於外的所有質性氣性能量調整為純一質氣的理想狀態… 即已具備撥亂反正的特殊性救急力量。

《新境界》提示⁸：「操之在人生之中，不操之在人生之外。」該文提示鼓勵我們，多內聚自身的潛能，繼而超越外在影響的變化，如此掌握我命由我不由天的魄力。

案例 身心靈調理

肝癌確已進入末期，欲期完全好轉，已屬不易。……當前應以療靈、療心為主要調理方向，再配合以人間醫療診病即是。於此特別轉知人間應配合之事項：

一、每日宜誦持廿字真經一本與廿字真言五百聲。誦畢時祈求廿字甘露水一杯服下，可以淨化靈氣與體氣。

二、一個人在病床上，正是反省自身思、言、行的最佳時刻，仔細參照人生守則廿字真言中每一個字的意義與內涵，依此方向反思自己的一生，有過則悔之！改

⁸ 《新境界》：47

之！藉以重新調整個人的心理方向…

參、生命的發展

修道似乎不是坐在家裡面冥想，而是應用入世的一種心態來修煉出世的一種道。人生百態，就是煉道的非常好的途徑。道是路，似乎每個人都有他自己的「道」，道也是氣，由於人是有個性、情志、意識，因此不同的心氣境界對生命的意義與價值，亦有不同的道路。

一、養生保命（五門功課）

普通人身體多病，加強體育鍛煉，變成一個健康人，就是一個境界的突破。一個健康的人，經過鍛煉，變成一個強壯的人，這也是一種進步，一個強壯的人，為了追究極致，成了專業的人士，不停的打破記錄，這樣的人就是修煉的人。

案例 醫道保命

以往之奮鬥成果已能幫助她自己面對急急前來催索的累世業力，而有今日。但亦因體質殊異，仍必須堅定奮鬥意識，迎接更多磨煉，方足以克盡全功，重還清白之身。……併用中醫、西醫診治，先以中醫調體，再採用西醫手術，手術後又以中醫調補。由於體質敏感，再加上心臟手術非同小可，必須格外注重有形的調體。

鍛煉自己的精神力，就是從自己最熟悉的事物入手比較容易，日常功課因為熟悉，就可以在大腦之中清楚的想象出那件東西的畫面，以後再繼續深化，不斷添加一些複雜的東西，一段時間，記憶力不退化反而強化，這是最基本的好處。

- WHO（世界衛生組織 1947）定義：「健康」為生理上心理上和社會上完全安寧美好的狀態，不僅僅是免於疾病或虛弱而已。

李歌於成人身體健康提示注意指標⁹：體溫（耳 36~37°C）脈搏（60~100 次/分）血壓（收縮壓為 133~160mmHg，舒張壓為 80~106mmHg）心跳（60~100 次）呼吸（16~20 次/分）體重指數(BMI)等。

通過設計的身體健康指標 45 項測試表，從食衣住行育樂肢體觀察，應該清楚其身體健康狀況。從科學的角度來看，世界上很少有人是完全健康的(俗稱亞健康

⁹ 李歌《教你學會做自己的大夫》<http://www.hairway.org/show.aspx?id=1314&cid=76&page=3>

是指人體處於健康和疾病之間的一種臨界狀態。) 絶大多數人的身體都存在著某些沒有被自己察覺的問題。健康指數測驗，不是為了讓人們對自己的身體產生深深的憂慮，而是要提醒人們注意自己的身體，改善自己的健康。所以，通過上面的測驗後，如果發現自己的身體健康指數很差，那也不要驚慌、憂慮。只要及時認真調養，用科學的態度和方法去生活，健康還能回來。健康的各項指標，是通過對人體的各個系統的檢查得來。因此，要詳細人體的各項指標，就得分別了解各個系統的指標入手。

案例 養生保健之道，維持肉體機能

生命本自然，但必須行養生保健之道，維持肉體機能自然運作，方不致產生過度衰退現象，目前肉體機能已呈急速衰退，生命機能消退，注重養生為當務之急。但亦請本人與家屬有較平穩的心理建設與準備。依無形天醫追蹤癌擴散情形，……從靈體醫治之效不易收效。

郭雲深論形意拳說出明勁，暗勁，化勁（對應於身體的骨筋與髓）¹⁰：

易骨之勁全，練精化氣之功畢矣。… 化勁者，即練神還虛，亦謂之洗髓之功夫也，是將暗勁練到至柔至順，請之柔順之極處，暗勁之終也。

外家功夫橫練骨筋，當它強度達到一定層次的時候，便能夠引動部分天地真氣進入體內，從而產生勁氣，到這一步便是達到了所謂的暗勁，然而這種真氣入體與內家功法似乎又有著分別，外家功夫的內勁入體後，因為沒有心法的引導，所以並不會引入「上丹」，而是散到身體的經脈和臟腑，使其強化。內家功夫吸收到的真氣在身體循著經脈運轉的時候，雖然也有部分被經脈和臟腑吸收，不過大部分還是被納入到「上丹」，所以在對經脈和臟腑的強化上，效果就較差於外家功夫。

《第四期師資高教班聖訓錄》有段通關洗髓的認知，二關（玉枕關、腎俞關）與洗髓（內分泌系統 -- 腦下垂體 -- 松果體），前二者是連續反應作用¹¹：以中醫學之觀點，認為人體之先天氣源在腎臟，後天氣源在胃臟；然而就帝教靈體醫學之論點，則主張人體之先天氣源在於松果體（元神），後天氣源位於腎俞（下丹田 -

¹⁰ 《郭雲深論形意拳》 <http://taichi-kungfu.myweb.hinet.net/ume125.htm>

¹¹ 《第四期師資高教班聖訓錄》：32~34

精氣）。

《素問·六節臟象論》有言：「腎者主蟄，封藏之本，精之處也。」又有《素問·上古天真論》所言：「腎者主水，受五臟六腑之精而藏之。」而《難經·八難》說：「氣者，人之根本也」。《難經·六十六難》：「臍下腎間動氣者，人之性命也。十二經之根本也。」

由此可見，從中醫角度，腎乃先天之本，臨床上少了一個左腎（按：臟象功能）其實就是先天條件不足，所以會精力不足。如此煉元神的溫養蘊化下丹田（腎俞穴與關元穴幻化區），實是自力開發通關洗髓的功夫，時機到了，厚積薄發，元神就成了。

正常有序的心理活動表現為寧靜、穩重、和諧的心境，這種心境能保持強有力的生命功能。此時機體處在最穩定狀態¹²：內分泌活動良好，免疫力強大，植物神經平衡，機體代謝旺盛。心理與生理通過下丘腦相聯繫。下丘腦有三條主線：免疫、內分泌和自主神經。

涵靜老人親身體驗¹³：宗教上談養生，還有先天業緣因果關係在其中，會阻礙你不能去養生保命，只要靜坐班同奮天天做五門功課，自然可以解開先天業緣因果。生命一開始，和子與電子就趨向對立衝突會有混亂，而疾病就易產生，藉由修持可使對立減少達到調和。人身上可見的是細胞、組織與系統，未現而存在的有原子、穴位及經絡，修煉可改造內部結構機能，一般人從經絡逐步開發，竅開關通，從世尊的修道歷程，知道人的潛能可以將細胞原子做極大發揮化成不現的氣胎，如此後天返先天，使得小和子聚大提升質與能，如此吾身非但強化反現不可思議的功能。

《師語·同時修煉靈魂與肉體》：向自己奮鬥簡單明瞭，就是要培養正氣，做四門功課；煅煉精、氣、神，就是靜坐。靜坐即養生之道，修煉體內精、氣、神三寶，以心性能量同時修煉靈魂與肉體，提升和子、電子之電力結合往來減少對立排斥。如此身心靈的和諧關係中，充沛和子應可帶動電子體發展生理、心理之功能；

¹² 心理醫學網 <http://www.my8686.net>ShowArticle.asp?ArticleID=56>

¹³ 《宇宙應元妙法至寶》：65

即使電子體老化已達最大負荷，但是生前所修，容易激發和子躍向光明。

二、長生、永生

意指壽命長而不會衰老。相近的辭彙還有長生不死(在安全無外力狀況下擁有無限的壽命，但依舊會老化)。

目前有三種常用測算生物壽命方法¹⁴：

第一種是荷蘭解剖學家巴芳，採用生長期測算法：哺乳動物的壽命相當於生長期的五~七倍。人的生長期需要 15~20 年，由此測定人的自然壽命應為 100~175 歲之間。第二種為哈爾列爾等科學家採用的性成熟期測算法：哺乳動物的壽命一般應為性成熟期 8~10 倍。人的性成熟期為 13~15 歲。由此推算出人的自然壽命應為 100~150 歲。第三種為美國赫爾弗·利克。採用細胞分裂次數與分裂週期的乘積。人體細胞分裂次數為五〇次，分裂週期為三年，由此測定的人自然壽命應在 110~150 之間。

上述三重研究成果已證明，人類自然壽命至少可以活到 100 歲至 150 歲之間。人類生存歷史也證明，自然壽命能夠活到 100 歲以上。

在中國傳統醫學文獻上如《素問·上古天真論》說：「…盡其天年，度百歲乃去。」在《靈樞經·天年》中就有三次提到人的天年為「百歲」，「人之壽百歲而死。」

《胎息經》說：胎從伏氣中結，氣從有胎中息，氣入身來謂之生，神去離形謂之死，知神氣者可以長生。……不知醫道通仙，自古記之，亦在乎人而已矣。世尊於《天人學本》心息相配曾有一段說明胎息又稱真息即內呼吸的真意，當達到此程度就能少疾病，健康長壽。

案例 延壽

其最重要關鍵乃在於……如有心奉獻，則無形之中自會為其調靈與調體。並且如有以下條件配合，更能相得益彰：……、如有求道、求長生保命之心，應接受首席點道，靜參正宗靜坐，葆固及養煉精、氣、神三寶。

¹⁴ 健康通訊雜誌社 <http://www.ganoderma.org/health/explore/explore008.htm>

引錄《新境界》兩段說明永生的階段是依靠自己奮鬥，持續鍛鍊的成果，文中指出和生與永生的差別：

《新境界 精神之鍛鍊》今人不貴性命，浪費精神，消耗電子，是以速死而諉諸大數，不知人生究竟，生命歸途，需要向自己奮鬥，培養正氣，鍛鍊身心，善用本身精氣神混合化煉……陰濁祛除，自然卻病延年，陽和充溢，當可返老還童。斯時已由「電胎」進入「炁胎」階段，靈機煥發，智慧圓明，自修自創之基本功夫於此大定，更能自度度人，常應常靜，一得真我，永生共生。

《新境界 新生論》故此聖凡平等境界之生爲永生（或大生），平庸之生皆是末生或和生，不論其爲何種之生均須自奮自創，否則不但永生不可得，即和生亦不易得也。所謂「永生」，即係積極爲全宇宙人類之生而生；「和生」即爲悲觀的，求其自身剎那間之意味而生。前者博大無涯，幸福無疆；後者則曇花一現，如露如電，生死無常，可痛亦復可憐也。

案例 永生

參加靜坐班等於替其子找了一條永生之路，而化減了一段夙業，…但因其參加靜坐班，找回原靈喚醒本性而銷解本意，

三、《內經》道生觀的延伸

「一切物質之動靜，皆有道意。此道意即生機也，亦即『和』是也。凡一切獨生之物，絕不能生長，皆須和容對象，始成爲生物。是故大道包羅萬象，和容一切，是爲道之本體。」¹⁵因此道氣是平和，充滿生機是多元化，產生十大天人，唯人類特具精氣神，若得以體悟，生發的道意就如上古真人。

- 《內經·上古天真論》有段道生觀：「余聞上古有真人者，提挈天地，把握陰陽，呼吸精氣，獨立守神，肌肉若一，故能壽敝天地，無有終時，此其道生。」以此爲準，依次有至人、聖人、賢人的區別，今列表以精氣神、陰陽、天年、時空與條件等分項與昊天心法比較如下表：

¹⁵ 同上《新境界》：91

	養生	長生	永生	昊天心法
· 精氣神	鍛鍊精氣神	形體不敝，精神不散，	呼吸精氣，獨立守神，肌肉若一積精全神	形神兼養 性命雙修 返本還原（元）
· 陰陽	逆從陰陽		把握陰陽和於陰陽，	混和陽陰炁 自然運化
· 天年	益壽而有極時	可以百數	故能壽敝天地，無有終時 <u>益其壽命而強者</u>	天命換人命 (條件式) 真我
· 時空	賢人	聖人	上古（真人） <u>中古（至人）</u>	末世救劫急頓
· 條件	法則天地，象似日月，辨列星辰，分別四時	處天地之和，從八風之理，適嗜欲於世俗之間，	提挈天地	煉心（四門功課） 煉炁（元神） 煉靈（封靈）

《宇宙應元妙法至寶》53 頁明示：「直修昊天虛無大道，就是超越了道家之『煉精化氣』、『煉氣化神』的兩個步驟，直接修煉『煉神還虛』之第三步工夫。」

依張氏拳論推之，煉精化氣，是將骨中精華提煉成真氣(按：對應馬陰藏相與斬赤龍)，從而鍛鍊筋骨強大自身，此為暗勁。煉氣化神，則是將真氣凝練到極致之後，轉化成為真元，踏入到化勁境界，并且產生和應用神識，改變自身基因，進入到這個境界，壽命往往都能達到百歲開外(按：後天返先天)。煉神反虛，就是傳說中的境界了，堪破人身的生死之謎(按：郭雲深說：呼吸似有似無。與丹道工夫，…，呼吸相同，因此似有而無，皆是真息)。

引錄一段靜坐對於生命發展的功能¹⁶：我們要求健康長壽，如何才能算健康長壽？只要生活有規律，沒有私心，不為自己打算，天天唸誥救世救人，自然清心寡慾，身體健康。長壽是想長生，肉體要長生不死，根本是不可能，只有精神可以不

¹⁶ 《首席師尊精神講話選輯》首席使者辦公室敬印 1989. 9:128~129

死，就是要借假修真，鍛鍊、精、氣、神，創造新生命，修煉成真我，才算長生不死。……。靜坐就是鍛鍊只有人才有的精、氣、神三寶，創造的新生命，可以永生，在上帝左右，與宇宙共始終，現在人間多少人所希望的長壽，結果都是黃土一坯，他們的目的都沒有達到，人生幾十年是太渺小了，現世的功名富貴都帶不走，只有罪惡和功德和自己的道行（靜坐功夫）可以帶著走。

肆、《首席師尊精神講話選輯 / 從宇宙生命談肉體生命與精神生命》

一般科學研究者認為生物體的生命至少展現以下現象¹⁷：

1. 體內平衡
2. 組織性
3. 新陳代謝
4. 生長
5. 適應
6. 對刺激作出反應
7. 繁殖

一、物質終必毀滅

現代細胞學發現細胞的分裂繁殖是有極限的，一般人一生當中細胞分裂繁殖的次數只有五十幾次，而在幼年時代，因為生長需要，細胞分裂的次數是最多，也是最頻繁的。有些老小孩案例由於個人的身體，是處在幼兒期，細胞分裂速度加快，等到細胞分裂的次數達到，就會停止。到時候，身體組織再受損，其內部的細胞就不再分裂繁殖，這樣，就只能依靠受損的細胞繼續生存，這個時候的身體細胞就會衰老死亡，表現在人體表面，也就是一個人衰老死亡的過程。

案例 基因

早在肉體於母體成長時，部分基因有異變，一直到了相當年紀，由於身心過於疲累，異變的基因變得極為敏感，擾亂其他細胞之正常運作，表現出今日的病魔纏身。因此，不在求完全根治，只能先求穩定，維持生機。

人生存於自然宇宙中，是依照天地陰陽法則，隨四時變化而生活，精神生命意謂無形，肉體生命即有形；在十大天人的代表就是人，《陰符經》：日月有數，大小有定；即俗話說萬物皆有定數，人最後亦會損壞消失，若把握知能覺行慧，超業淨質，超九凡入一聖，而有後段：聖功生焉，神明出焉。

本章文義指出：無形宇宙指的是性靈所組成的宇宙，對整個有形宇宙——物質世界——產生不可思議的控制力量與調和力量。這種聖功與神明，代表精神生命的

¹⁷ 維基 <http://zh.wikipedia.org/zh-tw/%E7%94%9F%E5%91%BD>

產生，藉由肉體生命與精神生命交互運化，其物質世界必有不少作為。

案例 命定

依爾此世之命定而論，約五年前即應已不良於行，癱瘓在床，但因爾加入帝教積極奮鬥，暫以爾之奮鬥定爾之前途。……對肉體病痛之診治，一方面配合現代醫療就診，一方面打開心胸迎接挑戰，於靜坐上持之以恆。

二、自我奮鬥與創造

1.天人之學

《師語 天人之學》有段《易經》與自然宇宙的關係：

「天」代表大宇宙，宇宙文化就是天帝教的宇宙大道，…大自然的自然法則。中華文化源遠流長，最重要的部分，萬事萬物的真理，就在一部易經上表達、表現出來。易經哲學是萬事萬物的真理，就是宇宙的大自然法則。

《易經》的創作過程：無極→太極→兩儀→四象→八卦→六十四卦，伏羲氏觀察自然界的狀態，發現有八種現象物質，以符號陰陽三疊組合可以象徵萬物，後世稱為先天八卦（河圖），其間的兩兩交互錯變形成後天八卦（5040 種八卦組合之一為洛書）¹⁸：常見有神農卦、黃帝卦、文王隱顯卦、麒麟卦、白陽卦等，由於不同時空，各有其實用與發展性，唯昔日周文王因特別需求與體悟世間事物，再演化八卦為 64 卦即《易經》，更表現出大自然簡易、不易、多變的法則。

《天人親和北斗徵祥真經》記有 上帝所云：十五大光明，守之不盡，用之不竭。…何福不臻，何祥不徵，何劫不滅，何厄不減。是身有道，是域有道，熙攘之境，同康有光。趨吉避凶解厄的本能（自愈警覺的能力）是任何人與生俱來的，其命運都與他的星辰運行的軌跡是相符合的，這是天道；但是每個人未來的命運都是可以通過他的面相、手相還有氣色以及言行等不經意的透露出來！而《易經》經過歷代前人推演為占醫命卜相的工具至今仍於民間廣為流傳。（按：《旋和從易的觀點談十五大光明》1997.11 期，施光旅同奮描述此觀念是河圖先天的理念）。

當人生下後即進入後天，隨著氣質運時的變化有些離開道意生命就隨波逐流，

¹⁸ 王工文《聖賢寓卦立象的智慧》台灣發展研究院 102.3:

濛濛一生，有幸體悟人身難得，誠如《易緯乾鑿度》：易一陰一陽合于十五之謂道，解讀上段經文，當後天境界走上道之路，回到先天其身心靈經過心氣結合呈現光明，可發揮內外無限潛能，小而達到疾病減少，大而有效化減劫難。

案例 五門功課是保健法門

現有之肉體各症狀乃因長期疲勞，損耗元精、元氣、元神，缺乏運動與養生所造成。……先有天命方有人命。七十七年以天命換人命，八十年施以診靈調體，八十五年中再度施以診靈調體。只可惜！離阿之後，不免疏於五門功課，而有今日。……五門功課是保健法門。身處紅塵火宅，在五濁惡世中歷煉，難免心有妄動，必須不斷的省懺，才能刮垢磨光，迎向光明。

2.醫道還元

呂祖傳說《醫道還元》自序¹⁹：醫道不可不先醫其身，道家的醫學理論和傳統的中醫理論還是有區別的，但是殊途同歸，總言是讓人身處于一個陰陽調和的最佳狀態。不過道家不只是用中藥和針灸來進行治療，更講究被治療者和治療者的心態。道教的服食修煉方式，就是服食丹藥和草木藥，以求長生。服食起源于戰國方士，道教承襲服食術，魏晉南北朝時，倡服金丹，同時，服食草木藥也較普遍。俗話人體（身）自有大藥（陰精），這『精』指的是先天『元精』，在未生性慾未動凡心之前，一心清靜而修而煉，真火把後天『陰精』質料煅煉成氣。

「返本還元」還什麼元²⁰？就要從後天的假呼吸回到真呼吸，回到我們媽媽時期的胎息，就是返本還原。修煉的同奮，煉到沒有外呼吸了，鼻息沒有了，你的身體就能健康，就可以達到長壽的目的。

《宇宙應元妙法至寶》59~60頁描述靜坐對人身的益處：有形世界的人類今天生活在五濁惡世、人間火宅的染缸之中，要為生活而奔忙，消耗先天帶來的「元精、元氣、元神」，最後大家不免生、老、病、死，惟有修道人學靜坐可以使得「內病不生，外病不入」、「防止衰老」，只要天天不斷用功夫，宿疾自可以全部根除。

¹⁹ 《醫道還元》 <http://www.taolibrary.com/category/category62/c62032.htm>

²⁰ 《天人學本》 634~635

三、天人合一回歸宇宙

《黃帝內經》主張天人合一，其具體表現為天人相應。多篇強調人「與天地相應，與四時相副，人參天地」(《靈樞·刺節真邪》)，「人與天地相參也」(《靈樞·歲露》、《靈樞·經水》)，「與天地如一」(《素問·脈要精微論》)。認為作為獨立於人精神意識之外客觀存在的「天」與作為具有精神意識主體的「人」有著相近的本原、屬性、結構和規律。因此有謂「法地，法天，法道，法自然」，人的行為若能符合宇宙自然之道，就能瞭解人類的生存規律。因此一個有德之人，有機會煉就天人合一的道法，德多高道就有多高。行大道需要大德，這是每一個修道以至進道者所必須體悟的，《新境界 新生論》亦提及：有德而後道方可行。

《太平經》以易理八卦「窮道通意」，稱八卦的卦象變化，體現了天地的生死、壯老的氣興衰變化，將卦象變化的理論吸收，建立宇宙元氣化生天地人理念作為道教道義天人思想的一種手段。「物質宇宙即是有形宇宙，就是物質世界；而無形宇宙就是精神世界。」上文說明整個宇宙包括有形宇宙與無形宇宙，人屬於有形宇宙（物質世界）的肉體生命。世尊認為：要能運用自然與物質相配原理，經過精神與肉體的鍛鍊化合過程，勤修苦煉，終必超脫物理世界的束縛，即努力以求掙脫人類本身電子之影響的奮鬥，創造人類之文明以達於真理之域，逐次向天界要求平等之奮鬥，終於天人大同亦是宇宙大同(按：該情景書上記載：與數千年老前輩對座暢談)。

維生先生曾於天人合一整理講述(84.07.09)：自然代表天，生命代表人；天與人是一體相同的理念。回憶有段故事，世尊初次晉見雲龍至聖求道情景老人家舉二指頭說：自然，相信即是此意(後來師尊入證自然無爲心法，曾說：「現在才懂得什麼才是自然。」)

恭錄 三則 師尊對於合一的揭示如下：

1.祂是道，是和諧。

「道為和諧秩序，為了維持宇宙和諧，天有常道，天不變，道也不變，在和諧秩序下所構成了天和人的關係」

《闡教法乳·入定捷徑 第十二章 合一》二則有²¹：

2. 精氣神三者合而爲一，是真我。

「合一，道也。道本無爲，精氣神三者合而爲一，凝結玄關剛氣成矣。飛行入石，若有若無，若亡若存，二我固矣。」

3.祂是金丹，是剛氣。

「儒爲正氣，佛爲舍利，道爲金丹，耶爲真神，回爲二我，在吾道則曰剛氣，剛氣者金剛之氣也。」

伍、結語

人，乃天地之精氣化生，是目前十大天人氣質完美極致的生物。人生之理，以陰陽二氣而長養百骸，而陰陽失調（心與物的不和諧而混亂）是疾病。

健康的身心靈可以減少疾病，但疾病的正面意義，卻讓人們反省爲何如此？繼而預防更大的傷害從而保命。養生即治未病，心病常是先於身病，由本醫案知道，人命有限，靈體有病其肉體亦有相當關聯。

《天人親和真經》提醒大家氣質與運時的內外因素的密切配合，是個人生命發展極重要的考量。「斯天不生人 萬古長如夜」，疾病爲人體的小劫，是我等基本考驗，化解人類的重病大劫，進化有形與無形生命的合一，則是我們的目標使命。

常言：我命由我不由天的造命觀是建立於人身難得，即時修持才有的機緣，道不遠，藉由生活當中的疾病、災難、困厄、喜悅都可切身感受自然的生機，帝教的同奮擁有多項妙寶，不單養生保命，持續五門功課不輟，修行光明體，有生之年還可重返先天境界，延壽長命，持道心、養靈禾，甚而大同永生。

²¹ 《闡教法乳》天人研究學院恭印:165

【參考文獻】

- 1.《天人親和真經》
- 2.《天人親和北斗徵祥真經》
- 3.《闡教法乳》天人研究學院
- 4.王冰《黃帝內經素問 (附靈樞)》台北 文光圖書公司 1968
- 5.《難經知要》黃維三 中國醫藥研究所 1985.6: 68
- 6.《首席師尊精神講話選輯》首席使者辦公室敬印 1989. 9:
- 7.王樹芬 周銘心編《中醫時間醫學》前言 1993
- 8.《第四期師資高教班聖訓錄》帝教出版社 1994.12:
- 9.馮國超等編《抱朴子》中國傳統文化讀物 吉林人民出版社 1999.1 :
- 10.馮國超等編《陰符經》中國傳統文化讀物 吉林人民出版社 1999.1
- 11.涵靜老人《宇宙應元妙法至寶》帝教出版社 1999.5 : 65
- 12.涵靜老人《天人學本》天帝教極院 1999.12
- 13.《天人醫案》天人親和院 2007.1
- 14.王工文《聖賢寓卦立象的智慧》台灣發展研究院 2013.3



總院記事

一、秘書室

- (一) 秘書室例行收發文及圖書館業務。
- (二) 召開工作會報一次，總院院務會議延期至3月初舉行。
- (三) 巡天節清掃灑淨暨整理年度成果報告，呈報教主 上帝。
- (四) 緊急應變維生先生證道事宜。
- (五) 梵蒂岡宗座宗教交談委員會顧問新任主教 Thomas 暨天主教訪問團、梵蒂岡駐華大使館參事於2月17日來訪鐳力阿道場，由秘書室聯繫，邀請各單位支援，完成招待交流任務。

二、天人文化院

(一)常態工作事項：

- 1. 研修：
 - (1) 天人實學研修：持續。
 - A. 基本信仰暨修持論述。
 - B. 學術會通。
 - (2) 經典修校：持續。
- 2. 創作。
- 3. 發表。
- 4. 宣講：持續網站親和集會講師團持續性的各場合宣講。
- 5. 編著：持續編撰正宗靜坐班教義基礎教材。

(二) 專案工作事項：

- 1. 天人文化人才培育計畫：
 - (1) 宣傳「信仰研修人才培育辦法」、「學術會通人才培育辦法」。

(2) 規劃「文化創發人才培育辦法」。

以上三項人才培育辦法之宣傳詳見《教訊》105 年 1 月號。

2. 天人文化院基層弘化宣講申請支援辦法：持續辦理。

(1) 宣傳本辦法。

(2) 尋找適合地點試辦「新境界研習班」。

(3) 舉辦「網站親和集會講師團 歲末感恩座談會」，北部場次 2016 年 1 月 9

日台北市掌院，中部場次 2016 年 1 月 10 日台灣省掌院，南部場次 2016 年

1 月 17 日高雄市掌院。

(4) 北部青年學子親和活動。

3. 第 15 屆天帝教天人實學研討會：就邀稿、議程、論文集印刷等，提出整體調整意見，送交總院院務會議討論。

4. 2 月 17 日出席梵諦岡宗教交流部來訪本教之行程。

三、天人合一院

(一) 辦理昊天心法研修小組：

1. 台灣地區：

(1) 持續每月 1 次舉辦，共 39 所教院、教堂。

(2) 各教院、教堂、道場 1 月份小組成員參與人數及繳交修持卡人數如下：

教院名稱		參與人數	交修持卡人數	教院名稱		參與人數	交修持卡人數	教院名稱		參與人數	交修持卡人數
北部 教區	台北市掌院	16	4	新竹市初院		12	5	天鎮堂		15	
	台北縣初院	7	4	天湖堂		14	9	天人堂		5	
	桃園縣初院	5	3	基隆市初院		5	0	天心堂		7	5
	關西天人親和所	8									
中部 教區	台灣省掌院	26	10	彰化縣初院		11	3	南投縣初院		11	
	苗栗縣初院	15	4	雲林縣初院		8		天甲堂		11	5
	天安堂		5	天南堂		8	2	天根堂		10	6
	天錫堂	10	2	台中縣初院		12	9	天祿堂		710	3
	天極行宮			天行堂		11	3	天鄉堂		5	3
	天蘭堂		5								
南部 教區	高雄市掌院	18	9	臺南市初院				台南縣初院		19	2
	高雄縣初院	14	6	屏東縣初院		8	4	嘉義縣初院		18	6
	天然堂	7	4	天門堂		12					
東部 教區	宜蘭縣初院	12	4	花蓮港掌院		27	57	台東縣初院		8	
	天福堂	8									

2. 美國教區：洛杉磯掌院。
3. 持續收集、整理講義：本師世尊原音資料。
4. 整理昊天心法研討音檔、文字檔。

(二) 本師世尊正宗靜坐班靜坐要義文字檔、音檔重新搜尋整理。

(三) 規劃 2016 年日本那須道場七日研修營活動簡章、預算、簽呈。

四、天人親和院

(一) 教育訓練：

1. 天人親和體驗營：3 月份親和體驗營因開辦天人交通班閉關取消辦理。
2. 天人交通班：
 - (1) 儲備人才練習：2 月逢春節停止練習。
 - (2) 天人交通儲備人才養成教育班：2 月逢春假休息。
 - (3) 自 2 月 26 日起，辦理天人交通班二階 28 天、三階 49 天閉關，共 4 位參訓。

(二) 研究：

1. 天人醫案研究」小組：研究用書「天人醫案第三集 95-103 年」，分送小組成員。
2. 全球人類意識究計劃：持續進行中。

(三) 行政：

1. 聖訓：
 - (1) 聖訓接傳和天人會談：持續進行。
 - (2) 全教公佈：23 篇。
 - (3) 教政請示（含無形主動）公佈：6 篇。
 - (4) 同奮請求案件：2 篇。
 - (5) 鐘力阿道場公佈：2 篇。
 - (6) 其他聖訓：10 篇（含道務院、親和院、樞機、開導師、天人訓練團、道務室、美國教區）。
 - (7) 聖訓掃描案：進行日期輸入。
 - (8) 聖訓調閱案：2 件。

(9) 乙未年巡天節：65 篇。

(10) 原靈系統整理。

2. 會議：1月 27 日、2 月 18 日召開閉關課程會議。

(四) 其他

1. 邀請親和院成員（教職、研究員、副研究員、助理研究員）入阿參與乙未年巡天節接送駕。

2. 整理屬性相關之聖訓如詔命聖訓、護國都帥聖訓…等。

3. 第十期傳道傳教聖訓錄已完下標題（初稿）。

4. 完成 104 年度工作執行成果。。

5. 天人實學研討會：

(1) 整理所有相關檔案、收支結報表，待移交。

(2) 分送天人實學錄影 DVD 至各教院、教堂於親和集會播放。

五、天人炁功院

(一) 1月 11 日召開 skype 會議討論：「天人炁功多媒體」製作討論案，對外多媒體毛片提出修正意見。

(二) 《奮鬥感應錄（七）》於 105 年 1 月出版。

(三) 「天人炁功院多媒體簡介製作」：

1. 天人炁功標準教學版與對外多媒體影片於今年 1 月份完成。

2. 英、日文翻譯目前在校稿當中，以期趕上桃園燈會超大型活動的播放使用，發揮弘教渡人之功效。

(四) 1月 23 日開 skype 會議：討論「炁功院人事」、「104 年度成果報告」議案。

六、天人訓練團

(一) 神職處

1. 1 月 24 日頒發第十期傳道使者神職狀與上課資料光碟。

2. 1 月 18 日至 23 日神職人員培訓班第 13 期第 3 學期第 4 次上課。1 月 18 日緒閔同奮回歸自然。

(二) 教職處

1. 正宗靜坐先修第 36 期訓練班：1 月 24 日 202 位結業。
2. 105 年度春節特訓班第 15 期：2 月 10 日至 14 日開課，報到 36 位，實際上課 35 位，1 位中退轉參加正宗靜坐先修第 37 期。
3. 正宗靜坐先修第 36 期訓練班（花蓮班）：結業 15 位。
4. 正宗靜坐先修第 36 期訓練班（台東班）：結業 13 位。

(三) 行政暨輔導處

1. 辦理正宗靜坐先修第 36 期訓練班收支結報。
2. 105 年度春節特訓班第 15 期開課所需書籍教材：共計 36 份。
3. 採購奮鬥服及印製相關教材書籍，供應靜坐班、春特班第 15 期、55 天閉關。弌



《旋和季刊》邀稿

一、本刊誠邀的稿件，分以下三類：

- (一) 天帝教內部信仰之探討
- (二) 天帝教與外界學術之會通
- (三) 教外學者專家的相關論文

惟偏僻與通俗的文章，恕不採用。

二、本刊不收譯稿，但具有崇高價值的譯文，在經原作者同意翻譯、並有授權書的前提下，酌予考慮刊登。除特約稿外，不收連載稿件。

三、來稿請寄中文打字的電子檔磁片，電郵投稿亦可。教外學者專家稿件，格式請依正式論文形式，如國科會所訂定的標準，或參考「論文撰寫體例」如下：

- (一) 應有題目、作者姓名、正文、註釋、參考文獻。
- (二) 請以word、A4規格、直式橫書。
- (三) 符號標式如後：引號用「」，引號中的引號用『』，篇名用〈〉，書名用《》，刪節號用…。左右各縮排貳字，較長引文另起段落。
- (四) 註釋採文後註或隨頁註皆可：如是文後註，則內文以（註1…）等形式標示；若為隨頁註，則內文中標以1、2、3……等，以示區別。文後參考文獻若同時包括中、外文時，請先列出中文文獻。在標明註釋、參考文獻時，中文類要列出作者、譯者、〈篇名〉、《書刊名》、期冊數、出版地、出版者、出版時間、頁次；外文類則列出作者、〈篇名〉、書刊名（斜體）、期冊數、出版地、出版者、出版時間、頁次。

四、論文長度以一萬五千字左右為佳，並請標明作者的真實姓名與現職。

五、已於他處發表的作品，請勿再投本刊（特約稿不在此限）。至於不採用的稿件，恕不退稿。

六、因本刊經費有限，在稿件刊登之後，致贈當期刊物三冊，以表酬謝之忱。是故，請於稿件中載明通訊地址、電話、電子郵件信箱等，以便奉寄。

七、本刊對來稿有刪修權，如作者不欲更動內容，請於來稿時註明。

八、來稿所附圖片，彩色、黑白均可。

九、作品一經登載，版權即歸本刊所有，本刊網站亦享有轉載權。如不同意刊於網站，請於來稿中聲明。此外，除作者處分自身作品外，其他單位若欲翻印、轉載、翻譯本刊論文，皆須經由本刊同意。

九、來稿如有侵犯他人著作權情事，由作者自負法律責任。

十、如蒙賜稿，請惠寄「南投縣魚池鄉555中明村文正巷41號《旋和季刊》編輯部 收」，或電郵至編輯部信箱：tienti-tianren@hotmail.com即可。

*備註：

- 1.歡迎研究機構、學者專家及各大學圖書館等訂閱。
- 2.若有瑕疵，請寄回本刊編輯部更換。

中國人早在漢朝即有先賢董仲舒提出「天人之學」的說明，所謂「天」代表大宇宙、大空間、大自然，「人」即指地球上人類而言。大宇宙中每一旋和系均有地球，都是稱為「地球人」，在有智慧生物的星球中，以地球的人類智慧最高，可以運用人類的智慧探討宇宙的秘密，所以「天人之學」即是在揭發宇宙的秘奧。由於宇宙的真理無窮無盡，因此人類探討宇宙秘奧的天人之學也是永久沒有止盡，何況三度空間的人類智慧仍然有限，想要了解多度空間以上的宇宙真理，全憑後天的學識與能力是不可能的，只有運用我們人類的靈覺，使得形而上、形而下交互組合，才有可能突破，才能深入探討、研究。

帝教將「天人之學」分為四大部份，而以「天人文化」為首要，以後天科學、哲學理論為基礎，進而探討宇宙形而上之學，建立宇宙人生觀。「天人親和」部分是要人的有形軀體與大宇宙、大空間多度空間以上的超人、真人直接親和。中國人幾千年來在思想上的最高境界就是「天人合一」，但是人類有物理上的束縛，如何將此一障礙排除，幾千年來中華民族的先知、先覺前輩不斷努力，最後發現一個道理，須從「靜」中得到，只有在「靜」中，才能達到人類思想上最高境界—「天人合一」。至於由靜而定，或由定而靜，全靠個人去體會，所以天人合一的研究，是人類貫通天人、啟發智慧的根源。至於「天人炁功」，從天德教、天人教以至天帝教，名稱為了配合人間需要，由「精神治療」、「精神療理」、以迄「天人炁功」，其以正氣祛除疾病為手段，而以診心為目的則始終不變。

～節錄自涵靜老人於天帝教天人研究學院的講話

為開創新世紀文化，提升人類文明境界，天帝教多年來致力於天人之學四大領域（「天人文化」、「天人炁功」、「天人親和」及「天人合一」）的探討，凡相關論文，皆透過本刊公開交流。茲更竭誠邀請教外學者專家賜稿，從科學、宗教、文史哲、人類、社會學等專業角度，針對環保宇宙、宗教心理、靈療扶乩、傳統醫學、靜坐養生、民俗信仰或神秘現象等課題發表專文，以期深入探討人與自然間的關係，並歡迎與天帝教進行交流和對話。所刊論文，皆是學者專家的獨到見解，具有廣大的辯難空間，既可正面刺激天帝教對於相關學理的建構，又可作為多元化內證體驗與客觀研究的參考資料。