

旋和

天人文化

春季法會

- * 聖訓對照與時論評析：巡天節聖訓vs.馬凱觀點
- * 籲請同奮共襄盛舉：辛卯年春季法會相關聖訓
- * 春季法會簡介

教義研究

- * 和子論：對中西哲學本體論思想的融通
- * 體悟天人，給力民族興盛—涵靜老人生命觀讀感
- * 《新宗教哲學思想體系》—論天帝教教義發展歷程及其特色

新科學論壇

- * 從天帝教經典探討能源的新境界

天人親和

- * 人體「整體電力引合網路」探討系列（九）

天人炁功

- * 《核劫前後人人必備自救救人手冊》節錄

新書簡介

- * 《四大家族大風水》

58

季刊

2011年4月

民國86年1月1日創刊

天人實學 / 理性・探究・認知

天帝教天人研究總院



編輯手記

本期共有九篇專文，刊載於天人文化、天人親和、天人炁功專欄。在 天人文化專欄「春季法會」系列中，編輯部整理之巡天節聖訓與時論分析對照、籲請同奮踴躍參與春季法會的聖訓，及施美枝對春季法會的簡介，皆緊扣著當前時事課題，藉以強化同奮救劫的憂患意識。在「教義研究」系列中，華東師範大學的蔡林波從中西哲學本體論融通《新境界》的「和子論」，李似珍則詮解涵靜老人生命態度、人生觀念及生死觀念。呂光證對天帝教教義發展歷程和特色的簡介，回應了蔡林波、李似珍的論點。在「新科學論壇」中，林哲宇從天帝教所揭櫫的新科學，試圖為將來新能源的開發構思新的方向。在天人親和專欄中，桑美玲討論氣胎與「生化系統」間的關係、「生化系統」的基層和高層功能，以及「生化系統」與氣化系統間的運轉關鍵。在天人炁功專欄中，針對311福島核電廠輻射外洩危機，編輯部特將民國七十三年教內發行的《核劫前後人人必備自救救人手冊》之實用部份加以節錄，提供有識者參考，並期穩定人心。

出版／發行：天帝教天人研究總院

發行人：童明勝

總顧問：李子弋

顧問：何英俊、李顯光、邱文燦、陸朝武、
蕭玫玲、蘇俊丞（依姓氏筆劃）

編審委員：巨克毅、王貴芳、李豐楙、呂宗麟、
呂光證、江晃榮、江達智、林穎裕、
洪英輝、高 騏、陳伯中、陳玉芳、
梁淑芳、張燕梅、黃皇男、黃崇修、
楊秋忠、楊憲東、蔡輝彥、趙玲玲、
劉見成、劉通敏、劉煥玲、劉劍輝、
賴文志、謝長倭（依姓氏筆劃）

總編輯：劉文星

副總編輯：熊怡雯、王貴芳

編輯：邱月桃、周貞余、柳澄昌、胡其楨、
梁靜煥、黃秋俐（依姓氏筆劃）

特約撰稿：李翠珍、林小萍、林天源、林哲宇、
桑美玲、施美枝、張煒玲、黃牧紅、
黃靖雅（依姓氏筆劃）

封面設計：卓淑敏、蔡欣達

版面處理：錦達傳播文化事業有限公司

台北市大安區10658信義路三段200號9樓

TEL：(02)27043808

編輯部地址：南投縣魚池鄉 555 中明村文正巷 41 號

TEL：(049)2898446；2898447

（轉天人研究總院秘書室）

FAX：(049)2898448

天帝教網址：<http://tienti.info>

編輯部 E-mail：tienti-tianren@hotmail.com

歡迎贊助 劃撥帳號：22194754

戶名：財團法人天帝教

ISSN 2222-2731



天人文化

春季法會

- 3 聖訓對照與時論評析：巡天節聖訓 vs.馬凱觀點 編輯部
- 10 籲請同奮共襄盛舉：辛卯年春季法會相關聖訓 編輯部
- 14 春季法會簡介 施美枝

教義研究

- 29 和子論：對中西哲學本體論思想的融通 蔡林波
- 39 體悟天人，給力民族興盛—涵靜老人生命觀讀感 李似珍
- 49 《新宗教哲學思想體系》—論天帝教教義發展歷程及其特色 呂光證

新科學論壇

- 60 從天帝教經典探討能源的新境界 林哲宇

天人親和

- 82 人體「整體電力引合網路」探討系列（九） 桑美玲

天人悉功

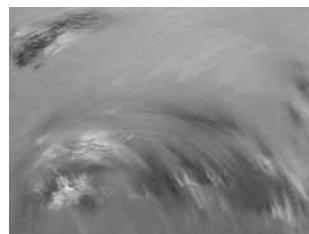
- 109 《核劫前後人人必備自救救人手冊》節錄 編輯部

新書簡介

- 116 《四大家族大風水》 編輯部

附 錄

- 118 總院記事
- 120 《天帝教教訊》321～325 期簡介



旋和季刊 第 58 期封面

春季法會

聖訓對照與時論評析： 巡天節聖訓 vs. 馬凱觀點

編輯部

一、前言

本年度巡天節中，無形聖真對金融風暴、糧食危機等等，有如後的提示：

文號：(100)帝極(參)天字第0五三號

傳示日期：庚寅年十二月廿五日卯時

太虛子：

上帝於清明宮召開「太陽系春劫行運總會報」，聖示：

一、本太陽系行、清、平三劫化延而未結之積案，併入春劫執行，各應元劫務組織司職神媒領命運化，天律嚴明，以行劫教化，端正世風。

二、春劫行運十年，殺機劫威超越以人間戰爭暴力為主的行、清、平三劫，表現為多元文化、多元價值、多元宗教、多元衝突、多元競合的道魔並闢，無中生有，倏忽來去，人間務必及早覺醒，齊歸正道，以因應春劫劫勢。

三、辛卯年春劫行運，全球經濟、能源、糧食、宗教與種族衝突、氣候天災、病毒威脅，是人間必須嚴肅面對的問題。

2011/01/28

文號：(100)帝極(參)天字第 0 五三號

傳示日期：庚寅年十二月廿五日子時

無始古佛：

上帝垂聽光照首席使者奏陳庚寅年人間大事、教政成果暨辛卯年發展計畫，聖示：

一、春劫世變：春劫十年，劫勢運轉不息，人間已深刻體會到「天發殺機，天失其常，地發殺機，地失其寧，人發殺機，人失其性」的劫威，復以地、水、火、風反撲，迭造百年難遇之極端氣候，世界性糧食危機達到高峰，人類務須共同面對，促成國際合作，共同開發農業，增進糧食生產，加強天災通報防治，並維護地球自然生態。（以下二至五點省略）

2011/01/28

文號：(100)帝極(參)天字第 0 五三號

傳示日期：庚寅年十二月廿六日未時

極初大帝：

……人心惟危，道心惟微，人心與道心，即是行劫與救劫之順逆樞紐，尤其春劫十年，殺機勃發，劫威洶湧，全球金融風暴尚未完全平息，而糧食危機，病毒伺伏，能源與原物料飆漲，可謂一波未平一波又起，辛卯年行運，不可樂觀。……

2011/01/29

歸納以上三則聖訓，可知本年劫運的焦點，在於總清本太陽系因化延行、清、平三劫而未結之積案，一齊併入春劫階段執行。這些世界性的問題，集中在「全球經濟、能源、糧食、宗教與種族衝突、氣候天災、病毒威脅」方面，表現出「多元文化、多元價值、多元宗教、多元衝突、多元競合的道魔並闢，無中生有，倏忽來去」的特性。在全球進入地球村的時代中，經濟、糧食、能源等問題不僅環環相扣、互為因果，影響的層面更由國家而區域，甚至範圍擴及世界。三月十一日，《聯合報》「名人堂」專欄，登載經濟學家馬凱先生〈迫在眉睫的災難〉一文，當中論點值得吾人參考深思。

二、馬凱觀點

馬教授開宗名義說道：「隨著全球經濟一步步脫離金融海嘯的魅影，走向復甦之路，大家的心情也一天天歡欣輕快；唯一的疑慮，就是石油價格步步走高，一轉眼又突破百元，而黃豆、玉米、小麥等基本糧食的價格，在先進諸國如美、歐、日等尚未脫離泥淖、經濟欲振乏力之際，便已率先重回金融海嘯前的高峰。這天然能源與天然物資兩面夾擊，一股通膨熱浪已撲面而來，正不知將對全球各國造成多大的威脅。」這是說明，油價走高與糧價走高，乃全球性通貨膨脹瀕臨引爆的關鍵。此際，不少專家爲了安撫人心，乃宣稱：「糧價暴漲，乃是去年以來主要糧食生產大國，諸如澳洲、俄羅斯等，突發水、旱天災，讓糧食供給忽受衝擊，加以滾滾熱錢借機炒作所致；等到天災先後平息，糧食生產基地擴充，高竄的糧價自會回落。石油價格飆漲更是北非、中東如野火燎原的茉莉花革命所引發；等到動亂緩和，而產油國家組織又大事增產石油，風波也會平息，通膨的火苗一定燒不起來。」但馬教授反駁說：「天災在各地此起彼落，都被歸咎於氣候異常，既然氣候異常愈演愈烈，頻仍的天災豈有已時？而北非、中東點燃的茉莉花革命，真正的導火線正是一飛衝天的糧價，使窮國每日依賴一、二美元度日的無數貧戶買不起足夠的糧食，面臨斷炊的困境。生死存亡的關頭，只要糧價續飆，問題就愈燒愈大，看不到盡頭。」故馬教授認爲，油、糧價格狂飆的真正罪魁禍首，其實不是天災與人禍。在二〇〇八年金融海嘯爆發前，並無大的天災人禍，但油價卻攀升至一四七美元，糧價更於短期內上漲數倍，這便無法說明油價、糧價何以竄升。更甚者在於，即使天災人禍消弭，美、歐、日等國經濟真正復甦，吾人真能避免相同乃至更高的油、糧價格？

接著，馬教授說道，由於二〇〇八年糧價驟升，以十億計的貧窮國家百姓生存受到威脅，不旋踵之間即爆發卅餘國動亂，正向國與國間的戰亂逼近。「幸好天可憐見，降下金融海嘯澆熄一場大禍，人類社會得以倖免於難，而且給全人類兩年的假期，認真思考這個無從迴避的災難要如何化解。兩年於茲，六十多億人類社會的成員竟然無動於衷，只一心盼望全球經濟快步復甦、早日重回二〇〇八年的榮景。如今假期已盡，經濟不斷接近我們期盼的好景，這個天大的災難正在轉角，而且已經引爆了茉莉花革命，甚至以兩位數成長的中國大陸也如臨大敵。人類該怎麼辦？」

馬教授認爲，只要認清真正的禍源，消災解難易如反掌。他說：「糧價大漲的根本

原因，就是廿年來幾乎全部的開發中國家都搭上成長的特快車，經濟快速發展、生活明顯改善，因而一償百年夙願，要跟美國人一樣坐小轎車、吹冷氣，用冰箱，要同樣大啖牛排、豬肉、乳類製品。這理所當然的願望逐步實現，本是美事。只是這一群人高達五十多億，比先進國家高出十倍；所以大口吃肉，十幾倍的穀物就進了家畜口中；輕鬆開車，石油供需就失去平衡。」根據估計，美國人只要少吃十分之一牛肉，省下的穀物可養活六億人；反過來看，五十多億人多吃一倍肉類，全部穀物都將消耗殆盡。這就是災難的淵藪，解厄的關鍵亦在於此。然而，「我們不敢也不可能讓富有的美國人少吃一口牛肉；但若性命交關的其他國家不必吃素，只要峻拒大塊牛排、豬排，而以肉絲取代，這一場大禍就能從根本化解。從今而後，當盤中出現一大塊牛排時，請仔細端詳，牛排下可能正繫著一條人命！」

馬教授從產業鏈的角度切入，以先進國家和開發中國家人民，若都以肉食為蛋白質主要來源的話，則應設想牲畜的飼養必須耗費大量的穀類。換言之，若穀類不是人們賴以維生的主要物資的話，大量飼養家畜來食用，又何妨人類生存？但除了肉品會消耗大量的糧食作物之外，現今大規模的農糧還作為生質能源的來源，這就令開發中國家的人民更為瀕臨飢餓邊緣。於是，若干專家宣稱的全球糧荒的問題出現了，而國際金融家透過農糧基金的募集，在交易市場上藉機哄抬、賺取暴利。在歐美先進國家坐享經濟成長果實多年之後，現在開發中國家如中國、印度、巴西者，也緊緊跟隨其後，亟欲搭上經濟成長的快車，大家絲毫沒有緊覺到能源危機加上糧價推升，最後將造成世界秩序更為混亂和自然環境益為惡化的結果，至於一觸即發的通膨危機，則與前述亂象與時俱進，甚至是盤根錯節而難分難解。

馬教授的觀點，讓人聯想到日前深受大家關注的《救命！關鍵飲食》（台北：博雅書屋出版），該書由黃建勳醫師等 31 位醫學專家與營養師所合著，並經許多名人共同推薦，號稱是全國第一本醫學證實飲食全書。其中的主要觀點，不外強調吃素除了有益健康，可以避免文明病纏身外，更能逆轉全球暖化的趨勢。當然，馬教授並未勸人都得素食，畢竟素食習慣需要時間養成，但至少有钱人可多以肉絲取代牛排、豬排，如此一來，便可望有較多餘糧供第三世界國家人民食用。

三、聖訓對照

當然，「糧荒」並非導致全球通膨的唯一因素，何況就算糧食問題獲得緩解，金融操盤手頭腦靈光、呼風喚雨的本事，相信很快就能夠找到新的獲利標的，如是說來，金融危機豈有了期？而世界亂象又豈有了期？只能說，人心之貪婪永無止境，才是世局紛亂難解的關鍵吧！下則聖訓提示道：

文號：(100)帝極(參)天字第0五三號

傳示日期：庚寅年十二月廿六日申時

先天一炁金玄子：

經濟活動是人類生存之命脈，亦是人類文明發展的動力，然經濟體制健全與否，影響人類生活幸福甚鉅，由美國爆發的金融危機，瞬間波及全球，全面景氣衰退，歷時二年仍難復元，人間記取教訓，健全經濟體制，避免人謀不臧再釀危機。

辛卯年行運，經濟性劫運仍潛伏於人心的貪婪中，唯有知止知足，不為物役，則不論個人或社會、國家，皆可安然渡過經濟劫運的考驗。

2011/01/29

由於「經濟性劫運仍潛伏於人心的貪婪中」，故對治之道唯有「知止知足，不為物役」而已。但所謂的「知止知足，不為物役」，反映在政策層次，其實就是要各國政府、財團跳脫出追求經濟成長的窠臼，因為GDP成長並不代表人民的幸福感。況且，當代許多大型開發與建設，對於生態環境的破壞，早已超過人類能夠控制的範圍，甚至難以逆轉。此種嚴重後果，當權者未必不知，但在利慾的驅使下，常常粉飾太平，企圖蒙蔽民智，而最後造成的災難，仍要百姓共同承擔。因此，以下兩則聖訓說道：

文號：(100)帝極(參)天字第0五三號

傳示日期：庚寅年十二月廿六日午時

紫微大帝：

教主 上帝於紐約聽取「全球資源會報」，聖示：

一、維護地球資源，合理分配利用，適時調和運化，杜絕物質浪費，調節生息生機。

二、地球暖化，直接影響土地、糧食等資源供應，珍惜資源，勤儉節用。

三、停止掠奪與壟斷地球資源，無中生有，創新資源，師法自然，再生資源，合理分配，共享資源。

四、春劫行運，全球石油、燃煤、黃金、糧食、貴金屬等，供需失衡，價格飆漲，救劫應元神媒應機運化，疏導供需緊張。

五、春劫行運，天災人禍頻仍，無形應化，援助資源不足地區，濟弱扶傾，共生共榮。

2011/01/29

文號：(100)帝極(參)天字第0五三號

傳示日期：庚寅年十二月廿六日申時

紫微大帝：

教主 上帝於中土上海召開「全球經濟會報」，聖示：

一、辛卯年全球經濟發展，以健全全球經濟組織為主，並濟助財政艱困國家，避免全球金融風暴再生。

二、辛卯年經濟發展，亞太地區持續樂觀，引導全球經濟復甦。

三、春劫行運，經濟起伏跌宕，仍不離物極必反，盛極必衰之自然法則，勤儉節用，珍惜資源，有無相濟，共享互惠，順應天則，可以長久。

2011/01/29

紫微大帝的兩篇聖訓，對於當前全球金融問題，有非常深刻、合理的分析，大致總結了今年世界經濟局面，並提出了解決之道。其大意不外主張，政府、企業家等應當一秉大公，善體天心之仁，愛惜有限的天然資源，健全世界金融體系，奉行勤儉節用與互濟有無等美德。或許，當普世有了這番覺悟後，世局將有為之一新的前景。要之，任何政策的制訂，皆應考慮其長遠性，不能短視近利、竭澤而漁，把問題都丟給後代子孫面對承受。有了此種共識，世人才有本錢力挽浩劫的發生。

四、餘論

不容否認的是，人類一切的資生之具，無一不是取諸自然，但人類卻何嘗善待自然，對自然又何嘗懷抱敬愛？世人總是對自然予取予求，不僅政府、財團把富裕繁榮建立在大地的百孔千瘡上，甚至包藏禍心的野心家為發展大規模毀滅性武器，不惜代價地秘密進行實驗與提煉，等到自然變異、大地反撲，文明瞬間化為烏有，乃至人為疏失加重天災為禍難以收拾時，世人才驚覺「昨是而今非」，一些政客的詭圖竟也意外地大白於世。故此，日本大海嘯、福島核電廠災變帶給我們這樣的省思：人類過去「人道」地對待自然了嗎？自然真的沒有生命與感情嗎？從今爾後，唯有以「人道」善待自然，才能寬厚對待人類自身，一切性靈物類方可繼續在地球上繁衍生息。李偉文醫師也說：「面對變化莫測的大自然，我們應該學會謙虛，學會尊重生命，並體會到人類也是大自然的一部分，若是大自然無法健康平衡，人類也無法健康存活。」¹☯

¹ 李偉文牙醫師，為荒野保護協會榮譽理事長，《元氣周報》（《聯合報》系列）常有他的相關專欄。本文題為〈學習謙虛地面對大自然〉，詳見《元氣周報》2011年3月20日，頁12。

籲請同奮共襄盛舉：辛卯年春季法會相關聖訓

編輯部

一、法會總主持極初大帝、先天斗姥大聖元君、一炁宗主

首席督統鐺力前鋒：

辛卯年春季護國迎祥禳災解厄法會無形主持名單更動，補充說明：

總主持：極初大帝

先天斗姥大聖元君

一炁宗主

副總主持：無始古佛

北極紫微大帝

萬法教主

主持：首席督統鐺力前鋒

首席正法文略導師

延平郡王

南屏濟祖

清涼聖母

首席承天智忠玄君

火德王

木德王

行劫主宰定危子

天德主宰

開元羅喉星君

瑤池金母

副主持：第三天懷遠天天王

第五天浩然天天王

第七天鸞鳴天天王

行劫副主宰清期子

第十七天月朗天天王

第十九天怒雷天天王

悅意夫人

2011/01/25

二、辛卯年氣運順逆變遷，端視人心善惡而定。

先天一炁機禪子：

庚寅年巡天節酉刻，鐳力阿道場恭謹虔誠舉行淨境封關儀式，圓滿完成恭迎教主巡天之準備，全教同奮以莊嚴肅穆、剛健奮鬥之道心，同迎教主 上帝巡天。

教主 上帝鍾愛台灣寶島，實因中華文化老根深化斯土，兆民純樸，善良正直，足堪承擔參贊化育之重責大任，以領導世人齊登聖凡平等、天人大同之聖境。

辛卯年氣運順逆變遷，端視人心善惡之所繫，惟望人間真修之宗教徒凝聚向道真心，精誠感格，導化人心，以扭轉氣運，尤其天帝教同奮更應體天行道，宏發救劫救世之大願，再振再奮，開創辛卯年新運。

2011/01/27

三、春劫氣運逆轉，大地反撲，天災頻仍，孰令致之？

崇道真人：

人類長期恣意掠奪地球資源，已斲傷地球生機，春劫氣運逆轉，大地反撲，地、水、火、風的殺機劫威，令人間飽受驚惶流離之苦，痛定思痛，人類必須反省自覺，大自然遭受破壞，天災頻仍，孰令致之？

地球生機受創，亟需調養生息，人類務必由奢返儉，奉行節能減碳生活，同時向外太空進軍，以解決迫在眉睫的糧食短缺、資源匱乏、人口爆炸等重大難題。

擴大思想領域，以宇宙爲家，開創生存生活空間，是人類未來奮鬥方向，天帝教同奮以此宏觀視野，開闊心胸，率先奉行儉約生活，淡泊名利，寡欲清心，修道與救劫並進，領導群倫，作宇宙先鋒，樂何如之！

2011/01/29

四、莊嚴肅穆，主敬存誠，匯聚萬心萬念，以期法會圓滿。

首席督統鐳力前鋒：

核備辛卯年春季護國迎祥禳災解厄法會時程等各項資料，指示：

一、春季護國迎祥禳災解厄法會已行之有年，成爲教化之一環，但仍須提示同奮，任何法會之啓建，惟以「莊嚴肅穆」、「主敬存誠」爲法會圓滿之首要條件，人間司職同奮要以身作則，心齋茹素，以虔敬道心，謹慎行事，方能引導同奮匯聚萬心萬念，配合無形運化，圓滿法會宗旨。

二、亦期望全教同奮積極參與法會，展現出堅定的道心士氣與奮鬥決心，必能降伏春劫之魔氛陰霾，道勝化劫，天清地寧。

三、春季法會之會場誦經親和佈施及禳災解厄典禮，分別焚化黃表一〇八張及二萬五千張。

2011/02/17

五、天運、教運、國運與行劫逆運形成新的對峙，救劫弘教不可稍有鬆懈。

首席督統鐳力前鋒：

核備各教院、教堂、道場一百年度一月份弘教資料統計表、統計圖表暨年度目標分析表，指示：

一、春劫行運轉瞬已歷十載，人間救劫行動瑕不掩瑜，差可告慰，然綜觀氣運，正逢天帝教復興三十周年屆滿，中華民國邁入一百年之交，是則天運、教運、國運與行劫逆運形成新一波對峙，人間禍福相倚之勢，險峻嚴苛，救劫弘教工作不可稍有鬆懈。

二、救劫弘教是全教同奮共同責任，唯有體會天災人禍頻仍下蒼生悲苦之痛，方能

捐棄個人好惡成見，不爭一時，而爭千秋，並結合各方有志人士積極參與奮鬥行列，救劫濟世，止於至善。

2011/02/27

六、三劫未了案併入春劫執行，人間形勢異常險峻。

首席正法文略導師：

日本國爆發強烈地震，導致海嘯以迅雷不及掩耳之勢淹沒大地，造成嚴重生命財產損失，尤堪慮者，遭震受創的福島核電廠發生輻射外洩危機，不僅全球關注，無形應元神媒亦全力運化中。

天帝教台灣與美國教區同奮，一本人溺己溺之精神，再延長緊急誦誥活動匯聚正氣，配合無形運化，乃救劫使者本色，同時也要記取教訓，行清平三劫未了案併入春劫，仍是險峻之勢，台灣與美國教區同奮實不可輕忽鬆懈啊！

吾期勉日本國教區同奮痛定思痛，深切反省救劫之急迫，並且重新出發，一面加強祈禱誦誥，充沛正氣，自救救人，一面盡己所能、出心、出力、出錢，為震後重建而奉獻，展現愛國愛民的宗教情操，不負救劫使者天命！

2011/3/17

春季法會簡介

天帝教天人文化院副研究員 施美枝

壹、前言

每年巡天節期間，宇宙主宰（上帝）降臨本太陽系地球上空，巡視人間，並且針對來年的各項行劫方案作出御示和裁定。經由聖駕御定的各項方案，諸天神媒會分「上、中、下元龍華會」三階段來加以考核，審視人心的善惡，進而調整行劫救劫的步調。因此，每年「上、中、下三元法會」以至「長期祈禱保台灣國法會」，最具有直接救劫救人的功效。其中，春季法會連結上元龍華會誦經誦誥的經力經效，凝聚救劫正氣的力量，一併相融相乘於法會之中。同時，春季法會與上元龍華會二者炁氣相通，正式啟動了是年救劫氣機的運作。

回顧往昔聖訓，在每篇文字底蘊，我們都可以感受到那是無形仙佛們對人間真愛的玄音，也是不忍蒼生遭劫的苦心。而救劫的路程，不僅僅是同奮們小我生命衍變的心路歷程，也是大我國家民族歷史的足跡。多年來，帝教同奮們不求聞達、默默耕耘，聲聲願願祈求、叩首，流汗流淚的奮鬥，更陪伴著這塊土地歷經了無數的苦難與災難。筆者希望藉由文字粗淺的整理，稍稍明白法會的意義。

本文依據以下主題，整理聖訓的記載，簡介春季法會的內涵：

- 一、法會的由來
- 二、法會的意義
- 三、同奮與眾生在法會上的實質收穫
- 四、同奮應有的認知與素養
- 五、法會的主要經典及其效益
- 六、法會無形司職神媒的職責

一、法會的由來

民國85年元月13日，帝教在宜蘭地區舉辦第一次的春季法會，目的是為了彌補有形

無形防禦的缺口，並且降低該地區行劫的掃蕩力量。而後，每年春季，臺灣北東教區與南部教區輪流舉辦法會，除了用以減低該地區行劫的氣焰之外，並希冀達臻「保臺祈安」、「超薦解厄」的目的。

民國90年3月，爲了因應「春劫啓運」，人間極院上呈「天帝教新世紀保台祈安超薦解厄迎福徵祥法會」一案，經金闕會議核定，正式訂名爲：「天帝教辛巳年護國祈安超薦迎福春季法會」¹。從這一年起，春季法會更成爲天帝教化的普化途徑。每年的春、秋兩季法會，既是弘教佈道的重要指標行動，也鼓舞同奮奮鬥的意志，使能堅定信念地在日常生活中力行基本功課。

年度	法會名稱	主辦教院
民84年	乙亥年北東教區保臺祈安超薦法會	宜蘭縣初院
民85年	丙子年護國迎祥解厄禳災大會	天極行宮
民86年	丁丑年北東教區保臺祈安超薦法會	宜蘭縣初院
民87年	戊寅年春季護國迎祥禳災解厄法會	高雄市掌院
民88年	己卯年北東教區保臺祈安超薦法會	北東教區
民89年	庚辰年春季護國迎祥禳災解厄法會	南部教區
民90年	辛巳年護國祈安超薦迎福春季法會	桃園初院
民91年	壬午年春季護國迎祥禳災解厄法會	台南市初院
民92年	癸未年春季護國祈安超薦迎福法會	桃園初院
民93年	甲申年春季護國迎祥禳災解厄法會	台南市初院
民94年	乙酉年春季護國祈安超薦迎福法會	台北市掌院
民95年	丙戌年春季護國迎祥禳災解厄法會	南部教區與嘉義縣初院
民96年	丁亥年春季護國祈安超薦迎福法會	北部教區
民97年	戊子年春季護國祈安超薦迎福法會	嘉義縣初院
民98年	己丑年春季護國迎祥禳災解厄法會	台北縣初院
民99年	庚寅年春季護國迎祥禳災解厄法會	高雄縣初院

¹ 財團法人天帝教編輯，《和聲天壇》—【民國八十三年～九十五年法會聖訓錄】，台北：帝教出版社，2008年9月初版，頁43。

相關的歷程，表列如下：

同時，藉由人間該年重要政事的回顧，相互對照如下：

年度	法會名稱	與人間政事的對應
民 84 年	乙亥年北東教區保臺祈安超薦法會	遏阻無形行劫魔氛
民 85 年	丙子年護國迎祥解厄禳災大會	化解台海衝突危機
民 86 年	丁丑年北東教區保臺祈安超薦法會	降低北東教區行劫魔氛
民 87 年	戊寅年春季護國迎祥禳災解厄法會	化解台灣上空暴戾凶氣
民 88 年	己卯年北東教區保臺祈安超薦法會	大掃蕩年，921 大地震
民 89 年	庚辰年春季護國迎祥禳災解厄法會	第十任總統大選，安民心
民 90 年	辛巳年護國祈安超薦迎福春季法會	春劫行運，911 恐怖攻擊
民 91 年	壬午年春季護國迎祥禳災解厄法會	春劫啓運，首次春季法會
民 92 年	癸未年春季護國祈安超薦迎福法會	國際戰火與病毒侵襲
民 93 年	甲申年春季護國迎祥禳災解厄法會	第十一任總統大選
民 94 年	乙酉年春季護國祈安超薦迎福法會	兩岸政黨和平互動
民 95 年	丙戌年春季護國迎祥禳災解厄法會	兩岸情勢詭譎，春劫凶鋒
民 96 年	丁亥年春季護國祈安超薦迎福法會	核武擴散，氣候溫室效應
民 97 年	戊子年春季護國祈安超薦迎福法會	配合第十二任總統大選
民 98 年	己丑年春季護國迎祥禳災解厄法會	人間遭受金融風暴的肆虐
民 99 年	庚寅年春季護國迎祥禳災解厄法會	氣候變遷，地球暖化

二、法會的意義

(一) 春季法會是配合春天的節氣，期待一年美好開始的儀典

「春季法會原則上一年一次，定於春天舉行。意指『一年之計在於春』，『好的開始即是成功的一半』，以迎欣欣向榮的一年。」²

(二) 法會的本質是祝福與禱告

「春季法會著重在『祝』、『禱』」³。

² 同上，頁 89。

³ 同上，頁 32、89。

「上元龍華會無形各方案的特色，乃是在透過引發人心欣欣向榮的生機意味，進而引導人心的向善淨化。因此，上元龍華會與春季法會相融相乘，善用『春日』欣欣向榮的大自然節氣，『開啓』人心向善與救劫挽劫的氣機。」

「春季法會以『護國迎祥』為主；而春季與秋季兩法會均有『禳災解厄』的功能，以達護國迎祥與渡幽濟冥之實效」⁴。

「春季法會以人曹的國與族為主」⁵。

「祈求廓清妖風魔氛，化除暴戾凶殺之氣，消災解厄，導發人心向善，使得政治和諧、社會祥和、經濟穩定。」⁶。

總結地說，春季法會的宗旨是祝福與禱告，希望從新春的開始，為我們自己的家國化解戾氣，感召祥和。

（三）因應春劫行運

自民國90年起，因應「春劫行運，春季法會以『春』為導向，以『萬籟甦醒，春意透發，生機盎然，朝氣蓬勃』為訴求」⁷。同時，「春劫當道，『春季法會』意義非凡，乃在配合春劫之佈化，任重而道遠！」配合春劫的氣運，因應天時、地利，以啟人和，希望達到『護國祈安』、『超薦迎福』的實質目的。」⁸ 其中，法會也深具「教化萬性萬靈」⁹的功能。

（四）貫徹金闕保台護國方案

1、金闕保台方案關涉設全球

「金闕保台方案乃應人間天帝教的時代使命而立。由於兩岸關係的轉變，不只影響週遭亞洲區域民生的安危，更可能引發蠢蠢欲動之行劫之氣，人間之毀滅浩劫即由此而啟動，億萬生靈將無生機可言！因此，金闕保台方案之行使已是及於全球五大洲之範疇，以各大正氣道場為轉運站，善導人心向善，影響氣運。」¹⁰

⁴ 同上，頁32。

⁵ 同上，頁33。

⁶ 同上，頁33。

⁷ 同上，頁46。

⁸ 同上。

⁹ 同上。

¹⁰ 同上，頁84。

2、保台方案攸關臺灣的安危

「吾（案：御使十方清平皇君大總監）受命為保台方案主持，回顧台島歷經的變革，深知天帝教之教運於隱顯之間，與台灣寶島的穩固興衰，有著極為密切的關聯。春季護國祈安超薦迎福法會的宗旨，即是保台護國方案之任務，同奮當正本清源，對於這一奮鬥歷程有所認知與體悟，據以啟發正確奮鬥的方向。」¹¹

3、法會攸關世運的變化

「人間同奮需特別注意到此次法會之重大意義，乃是正當有形世界轉運之關鍵時刻，世界之劫運應運而起，逐漸集中在大陸與台灣之兩岸關係（案：民國94年），瞬息間往往即有出乎意料之外之變化。」¹²

「天帝教申甲年（案：民國93年）春季護國迎祥禳災解厄法會與金闕保台方案之佈署運化息息相關，人間際此嚴峻時刻，用以安定國家、社會民心士氣，乃是務實務本之道。」¹³

4、春劫的時代使命在「保台護國方案」

春劫啟運，兩岸的和平發展更形重要

「春劫啟運，保台護國方案之運作更加重要，每位同奮之祈誦力量，皆是促進社會和諧、國家安定、兩岸關係和平發展之中道能源。」¹⁴

「當前搶救春劫之時代使命任務落在保台護國方案，乃氣運使然（案：民國94年）。綜觀台海兩岸關係的變化，經歷險峻之兵戎對峙、水火難容之意識鬥爭，帶來重重危機，整體的形勢發展是詭譎多變與錯綜複雜，更因國際間各方勢力之加入，幾是有牽一髮而動全局之勢。天帝教同奮把握救劫契機，鍥而不捨地祈禱奮鬥，時機已有轉變，於乙酉（案：民國94年）開春之時，發出兩岸政黨間之和平互動新訊息。」

15

¹¹ 同上，頁61。

¹² 同上，頁71。

¹³ 同上，頁142。

¹⁴ 同上，頁142。

¹⁵ 同上，頁76。

三、同奮與衆生在法會上的實質收穫

(一) 對於全體參與的同奮，無形均有登錄與加持

「吾(案：無始古佛)首先在法會正式開啓前，對全體參與同奮加持金光、神光。各位參與同奮出心、出力、出錢，天人共鑑。雖然在參與籌備期間，體力透支、精神負荷，但是吾相信各位同奮內在的親和交感卻是非常的豐碩，施比受更有福，福至心靈的感動豈是物質的滿足所可比擬。」¹⁶

「所有參與同奮之辛勞，無形均有登錄與加持，真誠付出一分，無形加持三分…。」

「同奮們心心相連，合作無間，參與之同奮更是任勞任怨，才有今日之圓滿。相信大家心靈上都有了最大的收穫，…。」¹⁷

(二) 具體的效益

1、重大刑案現形

「丁丑年(案：民國86年)北東教區保臺祈安超薦法會之祈禱願力已得回響，首見台灣地區諸多重大刑事案件之一紛紛現形，確已收到化滅充斥瀰漫之暴戾之氣，減緩治安風暴與社會亂象肆起，…。」¹⁸

2、順勢化消台灣行劫的氣焰

「戊寅年(案：民國87年)『春季護國迎祥禳災解厄法會』是以持誦『皇誥』與『天人親和北斗徵祥真經』為特色，凝聚有形正氣力量，配合無形運化威力，產生變調大空陰陽、普化芸生身心之效。…有形、無形發生扭轉天運、氣運的微妙變化。從無形中帶動有形界產生移星轉斗的變動，南部地區之幽冥界亦同受祥光加被之淨化，順勢化消原有欲大力行劫的凶暴殘殺之氣，吾(案：一炁宗主)在此再加補充說明，以為本次法會之佐證！」¹⁹

3、化滅進行中的戰事

「春劫行運，本席奉詔以春劫主宰總司法會總主持之責，特恭請先天斗姥大聖元君、一炁宗主、紫微大帝等諸大神媒指導，以擴大化滅正在進行的美伊戰爭(案：民國

¹⁶ 同上，頁19。

¹⁷ 同上，頁51。

¹⁸ 同上，頁31。

¹⁹ 同上，頁107。

92年)與東北亞地區的危機,共同護持運化。」²⁰

4、控制魔氛,安排求超

「無形以最大法權,配合同奮奮鬥正氣力量,控制魔氛,安排求超。如果同奮奮鬥力量不足,魔氛無以壓制,必會受其影響,導致同奮間之衝突,本次法會能夠順利圓滿,實是天人合力奮鬥的成果。」²¹

5、同享生活的安和樂利

「同奮們為台灣寶島之大我福祉祈禱,護國迎祥,禳災解厄,同享安和樂利之願景,即是法會祈祝之最大顯化,彰顯同奮之生命意義與生存尊嚴。」

6、啓發天人教化,導正人心

「本教之春、秋二季法會行之有年,於教徒同奮及社會大眾之天人教化皆有啓發,導正人心日趨於善,同邁宗教正信之根源。」²²

「救劫弘教即是辦道,公開佈化以廣渡原人,乃能壯大救劫救人之力量,法會鼓舞同奮奮鬥意志力量,堅定信念在日常生活中身體力行基本功課之實踐,培養正氣,誠中發外,親力透發,和諧諸方…。」²³

「天帝教每年度之春、秋兩季法會是弘教佈道之重要指標行動,同奮們各司其責,各盡本分,為教奮鬥,愈見規模,愈得弘利生之功。」²⁴

四、同奮應有的認知與素養

(一) 人和才能感召天祥

「戊寅年(案:民國87年)春季護國迎祥禳災解厄法會,依天時、地利、人和三部曲而行,尤其在人和方面最後能以互諒、互重建立共識,圓滿此次法會確屬難得。」²⁵

「…春劫當道,『春季法會』意義非凡,乃在配合春劫之佈化,任重而道遠!無形揭示以『人和』為主軸,焉能不慎,及時知錯,即刻悔改,淨化內心罣礙,一點心思初動即成修行障礙。辦道、修道實乃一體二面,且戰且學仙,方有帝門真修行。同

²⁰ 同上,頁55。

²¹ 同上,頁51。

²² 同上,頁55。

²³ 同上,頁87。

²⁴ 同上,頁87。

²⁵ 同上,頁108。

奮於事前之準備工作，善盡一己之責，注重整體之運作配合，應予嘉勉，再接再勵，共創新運！」²⁶

「法會之成功，視乎人和之昇華。同奮出於真心、真性情，才能有同舟共濟的理念，無有你我，不分彼此，共同為本教之時代使命與救劫天命奮鬥不已！」²⁷

「甲申年（案：民國93年）春季護國迎祥禳災解厄法會能圓滿結儀，人間諸司職同奮付出之心力，以及參與同奮之奉獻，是同奮相親相和之互動表現。…。辦道、弘教活動皆需群策群力之分工合作，發揮道心，任勞任怨，以成就團體之功。」²⁸

（二）至誠至敬的心最為重要

「法會之功不在參與人數多寡，不在時間長短，唯心念之誠可表。人間同奮從復興基地各地秉持急切救劫之心而來，親和關懷，分工合作，人和引天和的熱準不斷提昇，親天而和人，法會應化之象立現矣！」²⁹

「吾（案：一炁宗主）受命出任丁丑年（案：民國86年）北東教區法會副總主持，對一部份人間同奮抱持觀光、遊覽的心態參與法會，深以為不妥。…。法會能否順利成功，參與同奮之誠心實是重要關鍵，同奮不可輕忽，爾等更不可自輕。天人！天人！缺一不可啊！」³⁰

「帝教舉辦法會，於無形乃是非同小可，非人間所能想像。帝教同奮參與法會，切切不可掉以輕心。從籌備之時起即應齋戒沐浴，虔敬從事，共塑法會之莊嚴肅穆。」³¹

（三）謙卑

「修道之人恆以謙虛之態度，勤學勤參，充實宗教素養，涵養天地正氣，以救劫救世為職志，教化人心，引導人心，及身有德！及身有功！」³²

「本席（案：首任首席使者）對於乙酉年（案：民國94年）春季法會有所指示：…二、天帝教化之實質內涵表現於天帝教同奮之言行舉止與應對接待，任勞任怨，盡心盡力，感應社會大眾共同參與。三、心齋方足以契入法會之精神，參與同奮齋戒

²⁶ 同上，頁130。

²⁷ 同上，頁132。

²⁸ 同上，頁141。

²⁹ 同上，頁85。

³⁰ 同上，頁29。

³¹ 同上，頁30。

³² 同上，頁141。

沐浴，虔敬身心，共襄盛會，餐飲維持樸實素餐，表現勤儉建教之清白教風。四、凡事豫則立，事前準備與事中執行均是謹慎而行，特別注意法會後之妥善收拾，整齊復原最能表現良好教育形象。」³³

（四）不爲自己設想地法施

「…綜合無形各司職神媒彙報，指示：

一、參與法會是爲台灣寶島『大我』之福祉祈禱，心心念念爲『護國迎祥』、『禳災解厄』，提昇整體之奮鬥熱準，天人合力運化無間。

二、『紫微星祈』九轉後之默祝心願，惟仍有少數同奮爲個人祈福、祈祿、祈壽，當思『不求個人福報，不爲自己設想』之真義，覆巢之下無完卵，沒有國那有家！

三、宗教信仰可以提昇心靈層次，祛除徬徨、紛亂、空虛的負面心理，邁入自信、定靜、尊嚴，及至超越解脫自在的生命與心靈。，『法會』是法施，無畏布施，功歸太空，何其自然！」³⁴

（五）爲國家社會的前景而參與

「法會是爲國家社會之前景而啓建，同奮於持誦北斗徵祥真經之際，應以祈願台灣寶島之政治和諧、社會安寧、經濟繁榮、兩岸早日實現真正和平統一爲前題。個人之祈求福祿壽，則於每月斗期行之，由無形神媒審核運化。」³⁵

結語：人和爲貴，誠敬爲尙。

五、法會主要經典及其效益

（一）法會以虔誦「皇誥」、《天人親和北斗徵祥真經》與《天人日誦廿字真經》等經典爲主。

（二）效益

「皇誥爲通天至寶、轉劫利器。同奮虔誠哀求，念力直達天聽，匯聚念力、願力，上通天心，足以產生扭乾轉坤之勢。」

「配合法會人間同奮恭誦皇誥之虔誠念力，匯聚正氣，樞轉運化，上應天心，下啓民

³³ 同上，頁 70。

³⁴ 同上，頁 127。

³⁵ 首席督統鍾力前鋒聖訓，2010/02/06。

心，再配合輔以持誦《天人親和北斗徵祥真經》之願力，同步運作，同生其妙！」³⁶
「廿字真經、廿字真言則著重濟幽渡冥，兩者相得益彰，整體化滅天、人、地三曹共同面臨之共業。」

「人間配合恭誦《天人日誦廿字真經》進行陰超陽薦、消災解厄，將陰陽二氣協調運作，使得陰陽交泰，陰安陽泰，達到『超薦解厄』之功效。…。人間配合恭誦《天人親和北斗徵祥真經》，達到天人親和，天人交融，相親相應，諸主持之協調運化，呈現出瑞氣沛臨，祥藹普照，福光滿佈。」³⁷

(三) 法會的運作

1、總體

萬法唯心造，善惡繫乎一念之間，法會匯聚之正氣即是善心善念之所積。經先天斗姥大聖元君移星換斗，一炁宗主普濟幽冥，三位一體本師以鐺御心而教，通貫天、地、人三曹，金光繚繞，瑞氣祥昇。同奮仰體天心好生之德，維護道統、法統，兩大時代使命仍需同奮常奮常鬥，有以致之！」³⁸

2、先天斗姥大聖元君移星換斗、禳災解厄、護國迎祥

「由吾（案：先天斗姥大聖元君）主導…，組成斗勺布陣，將護國迎祥布陣與禳災解厄布陣以相生、共生、同生之理同時旋轉共振，共助化人間政治和諧、經濟穩定、社會人心向善！」³⁹

「禳災解厄乃以先天斗勺扭轉之力以啓祥和，最重要在同奮凝聚正氣之配合，因此，後續的圓滿還是需要同奮發心奮鬥，唯有天人相應，天人相親，持續不間斷的培養正氣，犧牲奮鬥，才得有法會之圓滿。」⁴⁰

「吾奉御命爲丙戌年（案：民國95年）春季護國迎祥禳災解厄法會總主持，協調諸星諸宿引動星氣，調變應化，運轉祥瑞炁氣…。」⁴¹

「本席與文武首席配合先天斗姥元君施展先天法力，扭轉乾坤，以啓徵祥。天人貫

³⁶ 同「註解34」，頁118。

³⁷ 同上，頁48。

³⁸ 同上，頁142。

³⁹ 同上，頁118。

⁴⁰ 同上，頁121。

⁴¹ 同上，頁150。

通，人間同奮虔誠誦誥之慈心哀求願力銜接著持誦《天人親和北斗徵祥真經》之經力，無形有形同步轉化運作，法會圓滿，祥光照臨，持續則有待帝教同奮力行基本功課，積極培養正氣，排除萬難，以迎天赦…。」⁴²

3、一炁宗主普濟幽冥、超薦解厄

「先天斗姥大聖元君苦心安排，由吾負責『超薦解厄』、『迎福徵祥』，由地曹銜接人曹、天曹，三曹共振，法會順利圓滿，天人合力。」⁴³

4、例示

戊寅年（案；民國87年）『春季護國迎祥禳災解厄法會』是以持誦『皇誥』與『天人親和北斗徵祥真經』為特色，凝聚有形正氣力量，配合無形運化威力，產生變調大空陰陽、普化芸生身心之效。此種變調陰陽、扭轉乾坤的威勢，實屬難得一見。同奮只要是在法會進行中，能平心以待，虔誠祈禱、誦經，必有福至心靈、祥光加被的感受，感應到有形、無形發生扭轉天運、氣運的微妙變化。從無形中帶動有形界產生移星轉斗的變動，南部地區之幽冥界亦同受祥光加被之淨化，順勢化消原有欲大力行劫的凶暴殘殺之氣，吾（案：一炁宗主）在此再加補充說明，以為本次法會之佐證！⁴⁴

結語：三曹共振。

六、法會無形司職神媒職責簡介

（一）以「庚寅年（民國99年）春季護國迎祥禳災解厄法會各主持」⁴⁵為本，就人間現有資料，嘗試簡介各主持的職責，以供參考。

仙佛名稱	職責
（相應之經典）	

1、總主持：

⁴² 同上，頁120。

⁴³ 同上，頁48。

⁴⁴ 同上，頁107。

⁴⁵ 金闕應元禮部尚書奉御命頒佈「庚寅年（民國99年）春季護國迎祥禳災解厄法會」各主持，人間並已於民國98年11月2日公佈。

極初大帝

(《皇誥》)

先天斗姥大聖元君

(《北斗徵祥真經》)

一炁宗主

(《天人日誦廿字真經》)

帝教總殿總主持

春劫主宰，主宰春劫主持「金闕保台護國方案」

真空之師，無極先藏⁴⁶

移星換斗，化戾徵祥

啓續佈化，變調陰陽

日月運乾，天地執中

地曹主宰

普濟幽冥

2、副總主持：

無始古佛

北極紫微大帝

台北市掌院（始院）凌霄寶殿直轄寶殿殿主

三期主宰清虛真人應元倒裝

迴轉斗柄，賴藏金輪⁴⁷

延生祚福，化戾徵祥

萬法教主

金闕保台方案統帥

3、主持：

首席督統鐳力前鋒

首席正法文略導師

延平郡王

與春劫主宰三位一體，傾全力執行「金闕保台方案」

與春劫主宰三位一體，傾全力執行「金闕保台方案」

金闕保台方案直屬台灣境主

(以上諸主持全力執行「金闕保台護國方案」)

4、天安太和道場：

南屏濟祖

清涼聖母

首席承天智忠玄君

天安太和道場「濟祖殿」殿主

天安太和「清涼殿」殿主，結合無形有形，

共同配合無形清涼聖境之濟渡作業。

天安太和道場「清涼殿」副殿主

(安排求超，普濟幽冥)

⁴⁶ 天帝教始院頒行，天帝教基本經典：《天人親和北斗徵祥真經》〈斗姥誥〉。

⁴⁷ 同上，〈紫微誥〉。

5、南部教區六教院殿主：

維法佛王	高雄市掌院「玉清殿」殿主
水德王	嘉義縣初院「玉聖殿」殿主
萬定師主	台南縣初院「玉穹殿」殿主
崇仁大帝	台南市初院「玉平殿」殿主
金闕天佑大元帥	高雄縣初院「玉流殿」殿主
金闕應元雷部尙書	屏東縣初院「玉威殿」殿主

6、副主持（南部教區六教院副殿主）：

第二十天哈哈天天王	高雄市掌院「玉清殿」副殿主
第二十六天敬銘天天王	嘉義縣初院「玉聖殿」副殿主
第十四天霹靂天天王	台南縣初院「玉穹殿」副殿主
第十六天心印天天王	台南市初院「玉平殿」副殿主
第十二天瀟然天天王	高雄縣初院「玉流殿」副殿主
第六天無文天天王	屏東縣初院「玉威殿」副殿主

（二）庚寅年（民國 99 年）春季法會的重要使命：五都選舉

「…二、春季護國迎祥禳災解厄法會亦為保台護國使命之一環，尤以庚寅年有**五都選舉**，期勉同奮關心國事，維護社會祥和，以超然立場踴躍參與法會，防範未然。三、法會是為國家社會之前景而啓建，同奮於持誦北斗徵祥真經之際，應以祈願台灣寶島之政治和諧、社會安寧、經濟繁榮、兩岸早日實現真正和平統一為前題，個人之祈求福祿壽，則於每月斗期行之，由無形神媒審核運化。…。」⁴⁸

（三）綜論

依據「庚寅年（民國 99 年）春季護國迎祥禳災解厄法會各主持」的安排，概略要地分析其與法會宗旨的關係，如下：

1、春季護國祈安超薦迎福法會的宗旨，即是保台護國方案之任務

一由總主持極初大帝（帝教總殿總主持）統領，並與首席督統鐳力前鋒（與春劫主宰三位一體）、首席正法文略導師（與春劫主宰三位一體）及延平郡王（金闕保台

⁴⁸ 首席督統鐳力前鋒聖訓，文號：(99)帝極(參)天字第 043 號；2010/02/06。

方案直屬台灣境主）、萬法教主（金闕保台方案統帥）等列位仙佛傾全力執行「金闕保台護國方案」，「以人曹的國與族」的安定祥和為主。

一副總主持無始古佛，係台北市掌院（始院）凌霄直轄寶殿殿主。凌霄直轄寶殿係「人間教壇光殿的根源，奠基台灣寶島，宏開教基」（無始古佛聖訓），同時也是「弘教系統各光殿之總殿，統協各地光殿司職神媒，受命於帝教總殿」（無始古佛聖訓）。寶殿凝聚各地教院同奮之善念，引合正氣，一體護持「金闕保台方案」，接受春劫的考驗和挑戰。

2、因應春劫行運

此亦可由仙佛職責而知，即：由極初大帝（春劫主宰）等諸位仙佛共同運籌春劫行運的變化。

3、延生祚福、禳災解厄、護國迎祥

由總主持先天斗姥大聖元君負責「移星換斗」，循由「組成斗勺布陣，將護國迎祥布陣與禳災解厄布陣以相生、共生、同生之理同時旋轉共振」⁴⁹「協調諸星諸宿引動星氣」，運用「先天斗勺扭轉之力」啓注天界祥和之光能，遂而「禳災解厄」。其次，副總主持北極紫微大帝「以紫微星祈九轉法輪，同樞運轉」⁴⁹，「迴轉斗柄」，共同完成「延生祚福，化戾徵祥」之功。

4、普濟幽冥

以總主持一炁宗主（地曹主宰）為首，暨天安太和道場諸殿主、副殿主等列位仙佛，結合無形有形、無情有情，安排求超，濟幽渡冥。

5、人間主辦轄區司職神媒全力運化

南部教區六教院殿主與副殿主等列位仙佛，排班任職，以協和萬方，共同促成有形無形的順利運作。

七、結語

天帝教重來人間乃是為了搶救三期化延核子毀滅浩劫，並肩負確保台灣興基地，促

⁴⁹金闕應元禮部尚書聖訓：「北極大帝與紫微大帝乃是一位分列二職。紫微大帝以紫微星祈九轉法輪，同樞運轉，其之顯應日對應人間，有化戾徵祥之功。」

進台海兩岸真正和平統一之神聖使命，因此國家政局之安定、人民生活的幸福，即與天帝教救劫天命息息相關。能覺知此一真諦，帝教的修行才有意義，才能圓滿。

同奮們多年來默默耕耘，流汗流淚，無形應化、有形配合，共同引領這塊土地這個民族，一次又一次地走過險峻的考驗，化開漫漫長夜的陰霾，迎啓祥和的曙光。春季法會的啓建、法會精神的傳承，是人間道情傳遞上帝大愛的具體表現；唯有人間的陽質正氣，才是化戾徵祥的利器。誠摯地希望同奮們團結奮鬥，薪傳這份「人飢己飢 人溺己溺」的精神，善盡教徒與國民當盡的責任，承擔成全，「今天多流一滴汗，明天少流一滴血」，發奮鬥心，積極參與法會，「一生一祥 芸生凝祥」，共同為家國也為自己造命造福。☸

參考文獻

1. 財團法人天帝教編輯，《和聲天壇》—【民國八十三年～九十五年法會聖訓錄】，台北：帝教出版社，2008年9月初版。
2. 天帝教始院頒行，天帝教基本經典：《天人親和北斗徵祥真經》。
3. 天帝教聖訓。
- 4.《無形宇宙組織總成》，1988年。

(註) 1. 主題：一～五單元，文稿嘗發表於天帝教教訊雜誌311、312期（2010年二、三月號），頁51～60。

2. 本論文文稿經潤飾，並增主題：六～七單元。

和子論：對中西哲學本體論思想的融通

華東師範大學哲學系副教授 蔡林波

摘要

涵靜老人李玉階先生發明「和子論」，是在會通中、西傳統哲學本體論思想的基礎上，力求打通精神與物質、形上與形下，以及身體與心靈之隔閡的哲學嘗試。從本體論角度看，「和子論」不僅在概念設計和表述上，而且在思想內涵上都呈現出了一種融合身、心二要素的理論特徵。作為一種具有完整理論結構及精神意義的新型本體論模型，「和子論」乃是兼具有科學真理性和道德價值性的生命本體論，具有重要的哲學史和思想文化史意義。

關鍵字：和子論 本體論 融通 涵靜老人

二十世紀上半葉，世界與中國皆陷入戰火紛飛之中，生靈塗炭、萬物凋零。涵靜老人李玉階先生以悲天憫人之情懷，欲挽世運狂瀾，遂克盡心力求索宇宙、生命之究竟真理，終成典作《新境界》。

涵靜老人其中提出的本體論理論—「和子論」，不僅沉蘊著老人仁愛眾生的道德和宗教關切，更顯現出一種博大深邃的思想與精神境界。涵靜老人以其開闊的視野、深厚的學養，及洞明的識見，發明出涵容中、西哲學本體論智慧於一體的新型本體論—「和子論」，可謂開創了宗教哲學思想及其人文精神的「新境界」。

眾所周知，在本體論思想領域，中、西傳統哲學的主要分異在於：中國傳統哲學向以綜合的、有機論的思維為向度，往往訴諸於道、氣、心性等模糊性概念；而西方哲學傳統則主以分析的、邏輯結構的思維，追求不可分離之最終單元，往往訴諸於原子、單子、物自體等實體性範疇。應該說，二者皆有所「見」與「蔽」：前者有見於對人與宇宙之整體生命狀態的溝通，卻忽視了對物質和精神之細密結構的科學實證；而後者精於對物質微粒和精神實體的客觀分析，則往往缺乏對宇宙生命運動統合生成之主體心性覺察。

對此，涵靜老人有著極為深刻分析：「宇宙間之真理無窮無盡。」

人類雖是理智最高動物，然而僅能瞭解理智所能見聞之直覺範圍，即是「大而化之之謂聖」的聖人，亦斷不能因其已知之理，而窮究出乎「知的極致」之外。是故過去許多科哲學家分門別類，以其有限之優越智慧時常玄思冥索，殫精竭慮，終未能探出宇宙相當究竟。其最大缺點，即是囿於心物之分的成見各走極端，未能探究本源……中國宗教家往古亦有以自身勤苦修持而得之神聖啓示，如道家之通靈感應，佛家之明心見性等法門，惟因限於潛修獨善，或難現身說法化度有緣，但以妙義深微難明普遍，對於人間社會真理前途無甚影響，莫不引為缺憾¹。

¹ 涵靜老人，〈緒論〉，《天帝教教義—新境界》，台北：帝教出版有限公司，2004。

有鑒於此，涵靜老人深識到：在宗教人文精神日益缺失的現代社會，創設和建構一種融通中、西哲學智慧，既關切宇宙人生大境界的建立，又注重對於物性世界邏輯結構之科學落實的思想體系及其核心本體論，確當為當今時代所必需。關於「和子論」的思索發明過程，涵靜老人於《新境界》之〈教義獻言〉中有明示：

回憶民國廿八年己卯之春，煙霧繚繞，炁氣綢繆，天帝降臨清虛妙境虛皇古洞，諄諄詔諭極初窮究天人之學，參悟宇宙境界。翌年庚辰之夏，復蒙 天帝昭示聖凡平等、天人大同宇宙大道。民國三十年辛巳之秋，又奉昭示創訂心物一元二用、聖凡平等適應時代需要之新宗教思想，並命清虛真人、崇仁教主專司天人親和，與維生兒有形軀體媒介貫通，透露宇宙自然奧妙。迭經配合溝通，相當理想，遂即開始作有系統之追求，以親和所得要點與黃子維道融會現代自然科學、社會科學原理，參酌中外古今宗教哲理……經歷年餘，新宗教哲學思想體系終於壬午之冬至全部完成²。

由上可見，《新境界》中提出新宗教哲學思想體系，其中特別是作為本體論的「和子論」，實乃係涵靜老人充分參照、汲取現代自然、社會科學知識原理，以及中西古今哲學智慧的前提下，為適應現代社會發展與人類精神需要，對宇宙、生命終極真理所作出的新探索。

二

涵靜老人「和子論」的基本要義在於：「電子」與「和子」是最基本的宇宙本體範疇，二者共同構成宇宙本體；而在本體之結構和功能上，可以概之為「心物一元二用」論。筆者以為，就其對於中、西哲學思想會通的角度看，「和子論」的思想特徵主要體現在以下幾個方面：

（一）心性論與粒子論的結合

涵靜老人把宇宙本體論基本範疇規定為「電子」與「和子」：「電子」是宇宙間構

² 〈教義獻言〉，《新境界》，頁3-4。

成物質之最終成分（指哲學本體論意義上的不可分割單位）³；而「和子」則是宇宙物質的另一種終極成分。二者的不同之處在於：「電子」是純粹物態性質的粒子實體，是「陰性的、靜態的、被動的、自然的、機械的、無生機的」；而「和子」則是純粹精神（涵靜老人指出，在人體中即是道家之所謂「性靈」；佛家之所謂「阿賴耶識」；耶回二教之所謂「靈魂」；在動物中即是生命；在礦植物中即是生機。）性質的粒子實體，是「陽性的、主動的、自由的、自覺的原素」⁴。

粗略一看，「和子論」豈非一種機械的、物質與精神相分離的粒子二元論？此種看法，實乃大謬也！此乃流於對其理論表面形式的理解，而未能全面、深切瞭解涵靜老人思想及其用意所致⁵。恰恰相反，「和子論」的本體論思想實乃專門針對心、物二元分離所發，而申明心、物協調、內在統一之主張。

實質上，「和子論」既不同於中國傳統的心性本體論，也不同於西方傳統的粒子或實體本體論，而是對於二者加以理論融合生成之產物。筆者發現，涵靜老人巧妙地採取了一種把中、西哲學思維及其概念之間加以相互映照的方式，來建立其本體論範疇與模型。

其一、以「實」表「虛」：

所謂以「實」表「虛」，是指採用西方粒子實體的本體論模式，來描述和解析中國傳統的心性本體概念。涵靜老人提出的「和子」概念，把虛通的「心性」本體規定成實體樣式的「和子」，實質上就是對「心性」的粒子化或實體化表述：一方面，「和子」本質上是虛無態的心性本體，其自身不能單獨化生成顯現、物態的世界；然而，另一方面，「和子」又是實態生命世界之本源動力，有「實在」之屬性和功能。

因之，涵靜老人認為，「和子」並非因其本「虛」而完全不可為語言表達和描述，而是可以對其內涵的實有之性分和功能屬性作出結構化表述。就此，涵靜老人提出了關於「和子」的化學成分結構：

³ 涵靜老人指出，他所講的「電子」，與原子化學上所發現的電子略同，既是代表物質中最微小的一般化學變化不能分割單位。茲以為，涵靜老人的「電子」概念，一方面體現出對科學依據的確實尊重；但另一方面，亦並不完全「等同」於一般化學意義的電子，而是上升到哲學意義上的最小粒子或成分。參見《新境界》，頁13。

⁴ 參見《新境界》，頁15-16。

⁵ 筆者曾在2009年上海的「中華傳統信仰和民族復興」會議上初次聽聞「和子論」，就電子、和子概念提出過是否有二元論傾向的問題。後讀《新境界》及相關研究論文，才知自己的輕率。因作此文解讀之，以感念涵靜老人對本人的思想啓發。

和子 = H · O · 之精華 + 電質 + 溫度 + X 特種原素

對此一公式，涵靜老人有解釋到：

和子中各種成分對於生物所生之作用，可約述如下：

H · (氫) 具有觸覺及嗅覺之功能 (佛家六塵中之觸香) 。

O · (氧) 具有味覺及辨覺之功能 (佛家六塵中之味及色) 。

電質具有聽覺及視覺之功能 (佛家六塵中之聲色) 。

X (性靈意識) 具有意欲之功能 (佛家中所謂意法及末那)⁶ 。

由此可見，涵靜老人關於「和子」的化學成分公式，並非普通物質的化學成分構成方式，而是一種關於宇宙生成本體的結構化模型。只不過，它借用了現代化學的符號表達形式。

要言之，「和子」概念的理論殊勝之處在於：涵靜老人採用了實體化的理論範疇形式，以解傳統「心性」本體論過於模糊、虛化之蔽。按，在中國傳統哲學體系中，宇宙及心性本體或謂之「道」、或謂之「太極」、或謂之「性空」等，皆有如道家所謂「道不可道」，佛禪所謂「不立文字」以表之，雖啓明宇宙本體的超越現象之本性，然畢竟大而化之難以盡意。於此，涵靜老人會通、借鑒現代科學和西方哲學方法之長，以「實」表「虛」，確乃發前人所未發之理論方法與創見。

其二、以「虛」解「實」：

所謂以「虛」解「實」，是指以中國傳統哲學的心性本體及思想內涵，來映照、激發西方傳統哲學過於機械、封閉的實體性本體論範疇形態。譬如，在涵靜老人看來，「電子」雖然是「宇宙間構成物質之最終成分」，「然電子僅能組成精粗大小之物質，而無生機存在乎其中，是故在任何物質中，如僅有電子而無和子即不能成為生物⁷。」這反映出，涵靜老人一方面充分肯定西方哲學本體論重「實」的特點，然另一方面，卻又隱含著對西方傳統哲學本體論缺乏洞見生命靈性之弊的批評。

因此，涵靜老人特創設生命粒子範疇—「和子」，其理論用意即在於：以「和子」虛通、意欲、能動的生命靈性，來引發、啟動和激發封閉、沉寂、物態的「電子」。如此，

⁶ 參見《新境界》，頁16。

⁷ 參見《新境界》，頁13。

實態的生命萬物及世界，才能真正顯現出來。此正如涵靜老人所概括指出：

生命之來源必須宇宙間兩種基本質素之調和，即和子與電子之適切配合，方能產生低級物體之生機及高級物體之生命⁸。

可以說，涵靜老人是以中國哲學本體論之生命靈性，來啟動和啟動了西方實體本體論範疇的「生機」。此亦「和子論」本體範疇及結構的理論殊勝之處。

總起來看，「和子論」的本體結構實乃「虛」「實」無間：「和子」的先天性、精神性必依託於「電子」之物性；「電子」之原始性、物質性之顯現亦需不離於「和子」之靈性。要言之，「和子論」的理論形式是粒子論的形式，此即為可描述的現代科學哲學本體形態；而其思想本性則為靈性生命和智慧意識之本體論，此即為生命有機性的本體論。

（二）非結構之本體論與結構之本體論論的結合

在中國傳統宗教及哲學思想體系中，關於宇宙本體的概念往往是以彌散性的、非結構的特徵為主。譬如，中國古代流行的「氣」概念，即為表達宇宙間彌漫的能量載體。「氣」是宇宙生命萬物之質料和生命本源，可以化生宇宙萬物的生命存在。然而，在中國傳統哲學中，「氣」本身只是被作為一種非結構的本體而存在，雖然有清濁、輕重等區分，但總體看，缺乏對其內部成分及內在邏輯結構的探求。

而西方傳統哲學的本體論，不論是注重物質質料的「原子論」一脈，還是注重精神邏輯形式的「相論」路徑，皆為「結構化」的本體範疇。譬如，西方哲學大師及分類科學之父亞里斯多德提出的關於存在本體的四因說，「存在」本身雖然為一極抽象、形式化的宇宙本體概念，但亞里斯多德宇宙萬物存在的原因劃分成質料、目的、動力、形式的四因結構。當然，這種過於結構化的本體論，由於缺乏性靈的感應統合，而呈現出心、物二分的傾向。此正如涵靜老人所言，「不談感應，便非宗教，而是倫理學；不談感應，天人便不得親和，天人文化不得交流⁹。」

⁸ 參見《新境界》，頁43。

⁹ 參見《新境界》，頁4。

應該說，涵靜老人的本體論則係結構論與非結構論的統合：一方面，他把「電子」、「和子」皆規定為具有相對穩定的化學性質成分單元及結構的本體（前面已述）；另一方面，「電子」、「和子」又具有運動、感應、變化和彌漫的存有態性。

譬如，「電子」單獨自身即便是機械的物質本體，然亦呈現為彌漫的存在狀態：「然當混沌之初，此電子何所自來乎？曰電子者，最微細之物質也，亦物質之最終成分也。故混沌之初，此種纖維之物質即已存在於洪大之液體中，而為前一個旋和系之遺留也。當前一個旋和系成為液體狀態而歸於毀滅時，其一切物質均碎為微塵而彌漫於大空間之液體中，或變為輕氣浮游於液體之上。此種遺留之微塵，即係陰電子；而其輕氣即係陽電子也¹⁰。」由此可見，涵靜老人所謂「電子」，實乃「氣」與「粒子」的範疇結合體。

「和子」概念更亦如此。在涵靜老人看來，「和子」一方面具有「H。O。之精華+電質+溫度+X特種原素」的穩定成分結構，但同時亦為「一種含有陽電子之質素，彌漫於大空間及世間各處，凡通風之處即有和子存在，而其數量亦不可勝計。是以凡有陰電體物質之處即有和子飄遊於其附近，兩電相入即行引入。礦植物得之即有生機，動物得之即有生命¹¹」；「然生命者，和子也，亦性靈也。和子與性靈之非屬虛無縹緲之氣體，而亦為一種高級化學原素之組合，亦經論及之矣¹²。」如此看來，涵靜老人所謂「和子」，實乃性靈與結構粒子的範疇結合體。

由上來看，涵靜老人的本體論範疇實為結構與非結構的統合體，此對於現代思想界和宗教界破除傳統哲學本體概念的物質與精神的隔離、縫合虛無與實存之邏輯脫節，當具有深刻的思想啟發性。

（三）宇宙自然化生論與邏輯演化論的統合

宇宙及生命萬物的生成、演化過程是如何的？這是歷代哲人和宗教思想家苦苦思索的終極問題。簡單考察一下中、西哲學傳統，大致情況為：

1. 中國哲學傳統主流的模式是宇宙自然化生論。所謂「自然化生」，其主要旨義在於：宇宙及生命萬物的生成乃偶然自發，並無任何具體的邏輯規律性。中國古代思想界

¹⁰ 參見《新境界》，頁44。

¹¹ 參見《新境界》，頁52。

¹² 參見《新境界》，頁57。

特別反對把宇宙萬物的生成歸結為一種外在的「創造」、「源起」過程論，即宇宙之外有一個最高的主宰者，不僅創造了宇宙，而且驅動其運行過程，「行或使之，止或尼之」，「營營終日而不息」。王夫之批評到：「言或使者……則猶有所起之說。此說最陋¹³。」然而，此宇宙自然化生演化論雖有空靈智慧之殊勝處，卻過於片面地否定了宇宙演化的客觀實在性和邏輯規律性。

2. 西方宗教及哲學的主要模式為宇宙邏輯演化論。所謂「邏輯演化」，其主要旨義在於：宇宙及生命萬物的生成乃由於上帝第一次推動，而後呈現為理性邏輯的演化過程。譬如，萊布尼茲的「單子論」即為典型之例。值得注意的是，待及康德提出「星雲假說」，牛頓提出的「萬有引力說」，以至於今天「宇宙大爆炸理論」等，西方科學哲學對於宇宙生成演化學說，日益顯示出在科學實證性和邏輯規律性方面的進步。然而，另一方面，由於缺乏洞觀宇宙生命性靈之智慧體察，西方人的宇宙論又始終難以擺脫其機械性和冷漠性，以至於他們發出如此之感歎：「這個無限宇宙的永恆沉默令我感到恐懼（Pascal Blaise，1623—1662）！」究其根源，這實質上是西方哲學在宇宙本體論上囿於心、物二分的必然結果。

涵靜老人深感於中國傳統宇宙論的過於虛無性與西方宇宙觀念的過分機械性之弊端，遂結合中、西宇宙論思想中之智慧成分，以「心物一元二用」論為宇宙本體論模式，進而開出了一種整體的宇宙生成演化論。其特點為：自然化生與邏輯演進的統一。

首先，宇宙及生命萬物的產生根源及原動力，乃在於「一元二用」之本體及其力量機制。

涵靜老人明確指出：「電子（物質）與和子（精神）所構成之一元二用的宇宙本體，即為一切動力之根源。此種動力，或為物質之自然的，或屬精神之自覺的，要之均屬電子與和子相互推動配合之影響，亦即是電子與和子交相配合而成之單位¹⁴。」在此，電子（物質）與和子（精神）實質上乃媾和為一體，成為「一元」本體；而其功用則同時涵攝著物質與精神的生成。如此，「一元二用」則構成為宇宙及生命萬物的生成本體。

其次，宇宙及生命萬物的演化進程，乃超規律性與自然規律性的統一。

¹³ 參見（明）王夫之，《莊子解》。

¹⁴ 參見《新境界》，頁18。

涵靜老人提出，宇宙的動態存在乃有兩種狀況：一為「混沌」；一為「旋和系」。與中國傳統哲學的宇宙「混沌」本相說不同，涵靜老人並不認為「混沌」是宇宙唯一本相，「混沌之初象——嚴格而論，宇宙間實無永恆固定之混沌現象。混沌者，不過某一個旋和系消失其旋和力時，該旋和系附近範圍內之空間即為充滿洪大之液體的場所，而逐步依其自然之演化以形成宇宙間之新的旋和系統。蓋旋和力停止之基因，即為該旋和系統中水分（水電力）供應之停止，是故任何旋和系中之水分的供應者若一旦枯竭而打破其旋和力之動力平衡，此旋和系之空間即被漫無規律之充滿液體所彌漫，所謂混沌是也¹⁵。」由此段話，可得出如下結論：

1. 宇宙萬物得以生化的動力機制乃為「和力」或「旋和力」。「旋和力之形成，係屬於物質自然的，故可有一定之公律，可依力學之原理而維持其運行¹⁶。」因此，物質世界的生成和演化是有規律性的。

2. 「混沌」係「旋和系」之坍塌的結果，因無有「旋和力」運推之運動，故「混沌」是宇宙無規律的存在狀態。

3. 「混沌」、「旋和系」二者是相互更迭、相因相成的。於是，無規律的混沌運動與有規律的旋和運動，共同構成宇宙及萬物生命運動的常態性存在。

更為重要的是，涵靜老人以為，「宇宙間地球上各種物質之形成，由礦物而植物，由植物而達於高等動物之進化，皆屬物質自然之演變，實無超自然律加以促成」；然而，進入到人生和靈性生命境界，則「和子既能保持其知覺及智慧，則和子之生命自有其繼續發展之能力，甚至於足以凌駕自然律之支配而逍遙於其拘束之外。此種具有自我奮鬥能力之和子，即為『神』。神者，具有不受自然律支配能力之高級和子之總稱也，其奮鬥之方法及成效，亦有其不同之等級，皆依其自我奮鬥之程度而達到之也¹⁷。」

由此可見，在涵靜老人看來，宇宙及生命進化過程的完整演繹形態，實乃超規律性¹⁸與自然規律性、性靈超越性與物質進化性的媾和、統一。

最後，宇宙之整體乃無形宇宙與有形宇宙之統合。

¹⁵ 參見《新境界》，頁21。

¹⁶ 參見《新境界》，頁19。

¹⁷ 參見《新境界》，頁41、頁57。

¹⁸ 涵靜老人指出，人生和靈的境界乃依循的是「自由律」。參見《新境界》，頁69。

宇宙之整體本相到底如何？是有形物質實體的，還是無形心靈幻像的？天帝教教義謂：「大宇宙乃由無形宇宙與有形宇宙組成，且係無形宇宙應化有形宇宙，涵攝有形宇宙¹⁹。」有形宇宙是世人可見的物質世界，這無須贅言。然而，問題是，何謂「無形宇宙」？

涵靜老人指明：無形宇宙「即是俗說之靈界或天界，亦即精神世界」。可是，何以證明「靈界」的真實存在呢？對此，涵靜老人亦堅持以求真的科學態度來證之：

靈的境界者何？即生物逝世後所進入之無形的境界也。此境界視之不見，聽之不聞，自無確實之現象足資論證。試以科學現象言之，吾人耳目之所及實僅限於一種極狹之聲與光可能接觸之範圍以內，在此範圍之外，實尚有廣大之宇宙及無窮之動態存乎其中。此廣大之空間，即為靈的境界²⁰。

其後，涵靜老人亦一直多關注現代宇宙科學之進展，並引反物質宇宙學說來進一步論證「靈的境界」之存在，顯示出其哲學精神的科學開放性和進步性。

綜上所論，涵靜老人可謂徜徉於中西哲學、科學智慧之中，並從中汲取精華，涵容並包，從而創立了具有完整意義的宇宙生命本體論一和子論。而在他身上，體現出來是一種相容科學求真與生命關切的人文精神品格。

（上海市重點學科建設項目資助，項目編號：B401）

¹⁹ 參見《天帝教答客問》，台北，天帝教首席使者辦公室，1994，頁24。

²⁰ 參見《新境界》，頁69。

體悟天人，給力民族興盛 ——涵靜老人生命觀讀感

華東師範大學哲學系教授 李似珍¹

摘要

涵靜老人的生命觀念，內容涵蓋了生命概念、生命態度、生死觀、生命價值觀、終極生命追求等方面。在解釋生命觀念時，他既有對傳統文化的整體貫穿，又吸納西方文化長於抽象思辨、講究邏輯性分析等特點，使解釋得較為完善。他以「和」為宗旨，論及人類與自然相處、人自身的內在平衡、人與社會關係等和諧問題，打開了人們在生命態度與價值觀念上的思路。在生死觀念上則以積極奮進之態引導人們。這些均對我們有啟示意義。

關鍵字：生命觀念 生命根源 生命價值 生死觀念

¹ 此論文為「2010年紀念涵靜老人宗教會通論壇」之發言稿，屬上海市重點學科建設項目，編號：B401。李似珍，華東師範大學哲學系教授，明道道教研究所研究員，哲學博士。兼上海市科技史學會副理事長，中國宗教學會理事等。著有《靜心之教與養生之道》（臺灣東大書局2008年版）、《中國學術思想編年·宋元卷》（陝西師大出版社2006年版）、《天帝教義對中國近代文化的契應》（宗教哲學2007年9期）等。

對涵靜老人的知曉得力於前幾年我系劉仲宇先生的介紹，因此得以參加於2007年7月的「中國傳統宗教與人文精神」、2009年7月的「華夏傳統信仰與民族復興」等兩個會議，通過與天帝教各位同奮的學術討論、閱讀《李玉階先生年譜長編》、《生命筆記·生命觀篇》等書籍，對涵靜老人的思想及所創立的天帝教宗旨有了粗淺的瞭解。我關於玉階先生生命觀念的瞭解，主要得之於《生命筆記·生命觀篇》等著作，我認為其中的內容涵蓋了生命概念、生命態度、生死觀、生命價值觀、終極生命追求等方面。

一、生命根源追溯及概念的獨特闡述

生命觀，是指人類對待自然界生命物體的態度，其中最為中心的當然就是對人類自身生命的態度，在人類文化發展過程中它影響於社會的文明程度、變現為人類自我認識的程度。各種宗教教義都會涉及到這個問題，因為在回答人生意義、人類目標的設立等問題時，首先關涉的就是這一生命觀問題。所以在《生命筆記系列·生命觀篇》中，開篇的〈生命導言〉裏，第一句話便是：「生命究竟、宇宙真諦，一直都是古今宗教、哲學與科學所探討的課題²。」便是言及這層意思。

我國傳統的各種形式的生命觀，在先秦時期就已經出現，在《尚書》、《春秋》中記載的有關堯、舜等帝王的身世故事中，都包含著先民對生命意識的瞭解，《詩經》中有許多的內容體現世俗理性生命觀的成熟，而諸子百家的書籍中有關生命觀念的內容則更多。但出於當時人的思維習慣，我們對生命觀本身的含義往往沒有明確的解釋，這種情況差不多延續到了整個古代時期。涵靜老人涉及生命觀是在他年輕的時候，早在1937年他隱居華山探討宗教哲學之時，便已就華山生命觀問題提出觀點。

李先生提出：世間一切生命的現象，均經由「和子引合電子」的公律而自然發生。和子必須等到其所憑藉的物體歸於毀滅，始得脫離而復歸於自由和子之基本型態。其中雖有來自「因果論」與「偶然論」的區別，但均屬於「和子引合電子」公律之範圍。此說的根據便是其「天人合一」的觀點。他看到世界是由電子、和子作為本體的，構成宇

² 見天帝教極院傳播出版委員會規劃之《生命筆記系列—生命觀篇》，據書首介紹，此筆記摘取涵靜老人詮釋宇宙生命觀的影片概念及文字。下文中相同出處將不再重複加注。台北：大格數位科技有限公司，2006。

宙物質最終成分的是電子，它是物質中最小的單位，類似於古希臘人所說的原子，是不能再通過化學手段分割的單位。電子有陰陽之分，它們通過「同引異排」的作用，由小聚成大，漸次結成原子、分子而構成物體。宇宙間的「和子」是瀰漫於太空之間、被稱為動物中之性命、礦植物中之生機等類的東西，它是一種物質原素，構成人體的「性靈」，是人能夠進行意識活動的原因。各個物質體中均具有這兩種成分，以獲得生存的基質及感知、回應外界刺激的能力。用這一思想反觀人類生命的話，那麼可以說「電子」類似於構成人的血肉軀體的基質，而「和子」則更像是人類意識作用的那個部分。

我們可以看到，李先生的上述解釋，較為注重對「生命」定義本身的分析，與傳統文化注重引申意義的論述方法有很大的不同。這或許是因為當時中國已經過了辛亥革命、「五四」新文化運動的衝擊，傳統文化受到了重新的評價。以更快的步伐跟上世界潮流，避免因落後而被動受侵略，已成為當時社會之共識；學習外國文化、特別是西方文化的思維方式，成為時代的當務之急。而李先生的陳述方式中採取了中國傳統的「天人合一」視角，同時又吸取西學的精確論述方式，從詮釋方法而言，具有與時代精神契合的新意。

另外，從解釋內容來看，涵靜老人運用了許多非中國傳統的新名詞，如電子、原子、和子等等。這些名詞很多來自西方物理學等自然科學學科之知識，反映出他對新知識、新學說的採納。這也是對當時社會潮流的一種呼應。在李先生同時代的思想家如康有為、譚嗣同、梁啟超、章太炎等人那裏，都可以看到有這樣解釋方式的採取。如譚嗣同《仁學》中，就建立了一個以「乙太」為「介質」的理論體系，他把這個「乙太」與儒學的核心概念、佛學的「心力」、「佛性」等打通，構建起新的體系。這一思路曾得到同時代人的關注與應和。涵靜老人的「生命」詮釋，與之有著異曲同工之妙，體現的正是對社會思想變革的回應及對新興思潮的積極回應。

在給出生命定義的同時，《生命筆記系列—生命觀篇》也對生命起源作出回答：「生命之緣，緣起父母，……人類最原始的父母又從何來？最原始的生命又從何開始？從生命之緣追溯生命之源，從認知生命而確立生命的生存方向，生命將更有意義。」這就引出了有關生命問題的第一個方面：生命問題的由來追尋。這是他自生命定義生發的關於「性靈」意義的探求。

涵靜老人認為，有形宇宙只有物質現象而已，他雖然能通過感官接觸得到，卻受著無形宇宙的控制與調和，而這個「無形宇宙」是由「性靈所組成」，「它看不到接觸不

到卻充滿著活潑的生命力³。」天帝教第二任首席使者李子弋先生解釋無形宇宙精神世界概念時說：「這個無形宇宙就是我們看不到的宇宙，精神的宇宙。而這個宇宙體裏面到處佈滿了『和子』，也就是我們一般人所講的、所謂的性靈⁴。」這是對「性靈」在生命體中作用得更為明確的解釋。由此出發，他引導天帝教中人對「性靈」有更多的關注，並把它列為自己教派的關注重心之一。這裏的解釋在思路仍遵循「天人合一」軌跡，不過內在寓意也與西方基督教派注重「靈性」的傾向相合。

中西方文化傳統的不同，有其深厚的政治、經濟、民族、社會歷史因素等各式形成原因，繼其而成的則是相應的知識結構積累與文化底蘊的不同，涵靜老人能在生命觀念解釋中既注意繼承傳統文化的整體貫穿特徵，又吸納西方文化中長於抽象思辨、講究邏輯性分析等特點，將生命觀念的解釋得到了較為完善的體現，這使他建構的生命觀念獲得了一個良好的起點。涵靜老人的生命觀，由華山悟道期間成型，以後又在所作的《新宗教哲學思想體系》（1942年出版）及後來更名的《新境界》中得到更為成熟的表達，他回歸自然後，弟子們又有各種研究論文、詮解及《生命筆記系列》等書相呼應。前後思想一以貫之，使我們對此問題有了較為明晰的瞭解。

二、多方兼顧的生命價值確認

生命觀念的涉及，多為現實所觸動而致。在對其定義及內中關係作出界定之後，涵靜老人更多涉及的是由此生發的關於生命態度、生命價值觀念及相應的終極目標追求等等。他在這方面有不少的獨到見解。

關於生命問題的思考，古今中外涉及內容非常繁多。學術界認為在現代社會最為廣泛存在、並有著極大影響的主要有兩種觀念：1.把人的生命僅僅看做是個體而架空群體（或者說抽空了群體概念）的生命觀，可稱之為個體生命觀。2.把人的生命僅歸之群體而架空個體（或者說抽空了個體概念）的生命觀，可稱之為群體（社會生命觀是這種思想的主要表現形式）生命觀⁵。

³ 參見《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈宇宙生命認知一〉章。頁32-33。

⁴ 《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈宇宙生命認知二〉章。頁38。

⁵ 如曲一《兩種現代生命觀批判和人的生命觀重建》中即有此分類，並言：「這兩種對人的生命觀，既決定了人在實踐中對待人的生命的基本態度，也決定了人對於意義世界的不同傾向、不同實質的建構，成為支撐不同主流和話語霸權體系的理論基礎。」見《太原師範學院學報》，2005年第一期。

在中國發生影響力的生命觀，各有自己的關注重點。儒家(因其在人們頭腦中具有信仰的作用，故也可有儒教之稱)所提倡的道德觀，主要是為維護現實社會的安定而服務的，輕個人而重集體和社會。所以在對待義和利、理與欲的關係問題上，常常將兩者機械對立，要求重義輕利，甚至只講道德，不講利益，如「存天理、滅人欲」之觀點。佛教中人側重於關注個體的存在，講人生以因緣因果為依據，從因果規律中體現道德行為的價值所在，肯定人類追求利益的合理性。但又認為善的行主要為不在於現世得益，更重要的是要惠及未來的生命。道教教義認為長生不死的可能性和基礎存在於人的自身生命之中。「身中有道」是道教根本性的生命信仰之一，沒有對此的「篤志至信」，生命修為便無從談起。在道教信仰中有一基本觀念，那就是「道不遠人、身中蘊道」，這是修道合真、不死成仙的基本前提。如《老子河上公章句》強調「善行道者，求之於身」，告誡人們「善保身中之道」。道教將生命的現存視為道的具象，它理想中「神仙」人格不同於儒家、釋家與基督教的最明顯之處，在於其肯定了現實生命（形神）的完整性，凸顯了生命態勢的可化性，並集中濃縮成以「舊身不改」、「不死成仙」為主要特徵的生命觀。然而儘管內容有別，佛道各家關注的主要還在於個人的角度。這在古代中國，起到了與儒學價值觀念的互補作用，但從學說構成的角度來看，似仍有不周延之處。

涵靜老人創立的天帝教教義，在生命觀上持融匯兼通的方法，對中外各家學說之精華加以吸取採納。他提出：「是故道者，和也，和力也，即銜接媒介聯繫親和之真理也。……所謂道者，乃形而上之物。然此形而上之物，固仍為實質的，且在人類本體之中，而與天地相和合。」⁶這裏把中國傳統視為規律的「道」與其提倡的「和」做了相關的考察，認為生命本體由「和力」的作用所致，它具有與天地合德的地位。這裏的「和」可以說是「和子」的核心本質部分，也就是說，是人類精神根本之所在。

「和」在我國古代典籍中是重要的概念，於《尚書》、《周禮》、《說文解字》中出現的「和」，以音樂的合拍、禾苗的生長相形容，與「諧」義相通，表現為各種事物之有條不紊、井然有序、相互協調的狀態。李先生以「和」為人生追求的目標與價值所在，體現了對儒釋道諸家思想的融會貫通理解。看他以「和」為出發點的生命觀念解釋，至少涉及了以下幾個方面：

⁶ 李極初，〈第九章新生論〉，《天帝教教義—新境界》。台北：帝教出版社，2004。

（一）人類與自然和諧相處

天帝教的教義思想認為：「所謂的性靈、靈魂也都是生命，是一種無形的生命形態，存在於無形宇宙的性靈世界，也是宇宙間自然的一種生態，是你肉體生命毀滅後的另一種生命的延續。因此，人類應該把地球生命擴展到宇宙生命的認知，把肉體生命延展至精神生命的生存價值。」⁷為此，人類當與自然和諧相處，使「生命與自然混為一體，天人合一。」這個問題在現代社會更為凸顯出來。

（二）人與自身的內在和諧

這裏涉及生理的與心理等各個方面，不同的時代有不同的問題產生。在上世紀20-30年代，身體的衛護與保養可能更顯得重要，而在進入現代社會以後，因科學技術的高度發展，物質開始充沛，人們容易陷入物欲洪流，習慣了物質享受的人類，往往會受此牽累而忽略精神生命的養護。「憂鬱、躁鬱成了文明病，社會問題增多了，自殺率也升高了，人們對生命的無奈與輕率，取代了應有的尊嚴態度。」⁸為此，涵靜老人提出要修道，並指出這並不是要求人到煙霞深山中去做不食人間煙火的神仙，而是要貼近日常生活，於平凡走向神聖。按照涵靜老人的說法，這就是「先修人道再修天道」⁹。

天帝教在這一方面傾注很大的精力，早年涵靜老人在天德教蕭昌明先生門下學習靜坐，值逢時勢動亂，人民生存危機嚴重，故他較多地借助道教的養生之法，指導人們學習守竅、胎息等「靜坐」得氣方法，以健康長壽、形體煉養為主功方向。進入現時代，他仍堅持為民眾提供「天人炁功」等「精神治療」場所，同時又加入心理疏導的內容。按他的說法便是：「人類最難把握的就是自己的心，所以修道要先修心。人類欲望最難滿足，所以修心之前要先潔欲。」把陳年積累的癡念刮垢磨光去蕪存菁，人也煥然一新，心也純淨明亮¹⁰。」為做到這一點，就要儒道二教皆修，理解古聖先哲的道德原則之內涵，並以此道德倫理規範來約束自己的行為。

（三）人與社會的和諧之道

李先生是一位民族命運的關注者、時代變革的擁護者與參與者，他在創立天帝教時，

⁷ 《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈靈性生命的探討三〉章。頁78。

⁸ 《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈靈性生命的探討四〉章。頁88。

⁹ 《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈精神生命的修持之「道」一〉章。頁108。

¹⁰ 《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈精神生命的修持之「道」二〉章。頁129。

也貫徹著這一宗旨，所以他沒有像有的宗教中人那樣，只把目光關注於個體自身，而是將民族、人類等群體納入於自己的思考範圍。他曾經說過，時代在變，潮流在變，修道人也要能適應時代的變¹¹。從他對時代變化的思考出發，李先生將早年參加的天德教宗旨「忠、恕、廉、明、德、正、義、信、忍、公、博、孝、仁、慈、覺、節、儉、真、禮、和」奉為廿字真義，保留延續至今。其教義則為「生生不息，體天心之仁，親親仁民，仁民愛物」等方面。這些內容顯然源自儒家關切之現實觀念。

在他主持的天帝教中，提出不反對信徒入教後繼續保持原有宗教信仰的主張，只要有利於社會發展與和諧的，都可以接納。故李先生認為：儒家之「仁義」、佛家之「慈悲」、耶穌之「博愛」、回教之「清真」、道教之「清靜」，與天帝教的一貫精神完全符合，這就是「宗教大同」、道本一源的體現。由此而往，則離「世界大同」的實現也不相遠了。這也是他思想中關切現實社會的體現。

在關於人與社會的和諧問題思考中，涵靜老人還涉及了關於「平等」的問題。他指出：人類經常將離世偉人過於神話，而忘了自己也有聖、神的潛能。其實我們所知道的聖神都是從人做起，聖神的精神是可以效法的，聖神的境界也是可以達到的。端看你是否夠努力、夠奮鬥¹²。佛、道等宗教，雖然在論及世界時有許多神秘主義、非理性的東西，但由於親近平民、表現民眾要求平等的意願而獲得在思想領域的傳播與普及。同樣的思想也存在於基督教義之中，如它把普世化的「愛」作為人類對神的回應，即是一例。另外，福音書中將「愛鄰人」與「愛上帝」並列為兩條偉大的誡命，也可視為這種觀念的體現。現在涵靜老人講聖神與凡人沒有區別，論證說：「聖凡平等之基礎在於『和』，能聖凡平等即為『和』，而聖之基本地位為自由神，故成自由神即達到和的水準¹³。」這裏從理論上對平等思想與社會和諧的關係作出辨認，這一思想反映其社會生命觀中最為積極的一面。

總起來看，李先生關於人與自身內在和諧的思想，體現的是對個體的尊重，他關注對國人樂生心態的順從，也合乎人類本性。貫徹其宗旨，對於人們提升生活品味、保證

¹¹ 涵靜老人，第九章〈新生論〉，《天帝教教義—新境界》。

¹² 《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈精神生命的修持之「道」三〉章。頁139。

¹³ 涵靜老人，第九章〈新生論〉，《天帝教教義—新境界》。

生命品質、堅持人生境界之追求，都是有幫助的。

關於人與社會的和諧、人與自然的和諧，則涉及了個體與群體的關係方面。從現代社會情況來看，這是人類面臨的最大問題，但也往往是有些教派中人所忽略的地方。涵靜老人提醒我們，如果不瞭解生命的過去和未來而懷疑因果的必然性，就會只顧眼前利益，只求索取不講奉獻，不顧及應盡的義務。人類生存要以利益為基礎，但不顧群體利益、違背宇宙自然規律的盲目索取，只會適得其反，處於理想與現實背離的狀況之中。

也有學者指出，人的生命是由個體生命體、家庭生命體（或血緣體）、群體生命體三種生命體構成，故人的生命觀也應從三方面加以努力¹⁴。涵靜老人在這方面也有自己的見解與操守規定，其中所遵循的多得之儒家傳統，這些傳統在臺灣得到較好的傳承，而在大陸則有所淡忘，這裏的思想內涵與其現實意義，值得我們做進一步的思索與探討。

從涵靜老人的生命態度、人生價值觀念的教導中，我領會到：我們所建構的意義世界存在的種種問題，都可以在生命觀的層次上尋找到更深的根源。目前我們在對待人的生命基本態度等方面，存在著諸多問題。基於現代文明基礎上的生命觀，還要有更為遠大的眼光與寬闊的胸懷，所以在考慮自己生命的同時，也要關照到所生存的自然環境，如善待動物、平衡和諧、保護生態等方面。為解決這些問題，有必要從根本上審視作為理論基礎的生命觀，通過實踐體驗其中的合理性，以求在新的基礎上建立起完整的新生命觀。而涵靜老人基於對現時代的考察與實踐，自個體、家庭、群體等諸多層面提示人類生命價值觀念，對我們發生的啓示意義顯而可見。

三、死亡觀：生命歸途及終極境界探尋

生命觀還有一個令人矚目的方面，那就是它對於生死問題的思考。涵靜老人在這方面也有不少的論述。在天帝教相關的書籍（如《天人文化新探討》）、主持制定的教義中及反映他生平思想的《生命筆記》等書中，都體現出這一方面的內容。

在《生命筆記》開篇，編者即提出「為什麼會有生？為什麼會有死？生命，從何而來？又從何而去？」這樣的問題。由此可見生死疑問在生命觀中的顯赫地位。

¹⁴ 同上。

在李先生所著的《天人文化新探討》中，論及人類之生死都受到宇宙自然間規律的支配，當人初為嬰兒而出母胎時，便具備一切生理之形質，其時有男女之分別，有強弱體質的不同，這些差異來自於通過遺傳而得來的電子組成關係之異。和子被引入嬰兒之體後，遂形成大腦之運動，該運動直至其人死亡時方得停止¹⁵。

至於生命的結束，是因為人類當幼時，電子與和子之配合較為平衡，心物協調，故能聽命於和子之節制（和子指揮大腦，大腦指揮生理），及壯而後，該人對於電子之要求與日增加，雖日常營養補充不已，但因消耗過多，至老年時，由於人體中均被陰電子充滿，靜勝於動，物勝於心，和子再無容身之地，遂被排出由電子所湊成的靜電物體軀殼之外（或受大痛苦，大刺激時其和子立即飛去），是即為生命之結束（死亡）¹⁶。

無論是廣義的一般生命或是狹義的有意識生命，都是經由「和子引合電子」公律而自然發生。由於和子與電子體的適切配合，則形成低級物體之生機與高級物體之生命。反之，由於和子與電子體的適當分殊，和子脫離與此一電子體（肉體）的組合，重新成為飄渺之自由和子，即是此一個體生命的死亡。生與死是在同一個公律基礎上，分別屬於合與分兩種不同狀態條件下的現象。這是從個體生命的層面對於生命形成的開始（生）和結束（死）所做的界定。

因此，對於性靈和子而言，生和死只是靈性生命動態展現或靜態隱藏的不同存在狀態變遷而已，生與死是一體的兩面，相互構成生命迴圈的姿態，也示現出整體宇宙間在能量交替上的互換特性¹⁷。

這些觀點透露的是提倡者在生死問題上的淡定與豁達。在這樣觀念的指引下，涵靜老人感歎：「人身難得今已得」，人類生命構造之精密複雜，至今仍是科學都無法理解的謎，能成為人類的生命，是何等幸運與珍貴¹⁸。為此，要以不辜負生命的為出發點，去做出人生的努力。

我讀到過呂賢龍（光證）教授的文章《天帝教的生死觀》，他說到的一些內容對我們理解李先生的相關觀點有所幫助，故容我做些引證。他在文中說道：天帝教要求做事

¹⁵ 李維生審訂《天人文化新探討》，台北，天帝教天人研究總院，1996，頁52-55。

¹⁶ 同上。

¹⁷ 上述觀點引自梁光筆，〈天帝教生死觀的新世紀意義初探〉，天帝教第二屆天人實學研討會論文。

¹⁸ 《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈生命的源與緣〉章。頁15。

「無始無終」，這並不是「半途而廢」的意思，也不意味著「不了了之」，而是一種「永恆不懈」的奮鬥精神，是一種積極前進的觀念。因為「天行健君子以自強不息」，太陽沒有一天停頓，太陽真正的休息是表現在它每天的運轉當中，停頓並不代表休息，停頓是一種寂滅。我們的宇宙是個動態的宇宙，人是動態的生命，即使表面上是靜坐著，但內在還是動的：我們的血液是迴圈的，我們的呼息、內分泌仍在不停地運作，我們的生命仍是動態的。所以從「有生有死，死而復生」到「無始無源，源而返始」，彰顯的是積極奮鬥的生命觀，天帝教教徒之間彼此互稱「同奮」就是取其深意¹⁹。

確實，涵靜老人明確提出過以「奮鬥」作為修持方法的觀點，並說，當人類有了奮鬥精神與方向時，相對的也具備了修道的力量。也就是說，他的宗教是以參透生死、作用於民族興盛為基點的，而這些觀念與一般宗教注重個人得失，要求平心以應物的觀念相去甚遠，所以我認為倒是有儒家的提倡建功立德的精神樣態。從此思想出發，涵靜老人對道教的「我命在我不由天」作出了新的解釋，說這就是講「天不要我的命我自己知道要，你就管不了我。」一切要操之在我，盡其在我。你自己做自己的奮鬥，自己做自己的努力。只要你方向看準了以後，無怨無悔的做，不要停止的做，你就會有收穫你就會有成功²⁰。」由此而言，把涵靜老人的生死觀念理解為積極應世的，則是毫無疑問的了。

由清晰的概念出發，繼而自生命價值、人生目標設定、修為指導、乃至生死觀念的確定，涵靜老人的生命觀念體現的是結構的完整與邏輯性的清晰，加上論述過程中貫穿的天人貫通的宏大氣魄、助力民族興盛的使命感，使這一生命觀體系顯示出理論的說服力與實踐的感染力。

（上海市重點學科建設項目資助，項目編號：B401）

¹⁹ 上述觀點引自呂賢龍(光證)，〈天帝教的生死觀〉，天帝教第二屆天人實學研討會論文。

²⁰ 此為李行導演轉述之語，見《生命筆記系列—生命觀篇》中的〈精神生命的修持之「道」三〉章。頁132。

《新宗教哲學思想體系》

——論天帝教教義發展歷程及其特色

天人研究總院主任秘書 呂光證

前言

根據《宗教學通論》一書提出的宗教四要素說，將宗教要素區分為「內在因素」、「外在因素」，前者包含「宗教的觀念與思想」、「宗教的感情與體驗」，後者包括「宗教的行為與活動」、「宗教的組織與制度」，而此四者往往是相互伴生、相互制約的，該書說明：

實際上，宗教觀念和宗教體驗是統一的宗教意識的相互依存的兩個方面。沒有無識之情，亦無無情之識。宗教意識的情與識又必然形之於外，體現為宗教信仰和崇拜的行為，這一切又逐漸規範化為宗教的組織和制度。所以構成宗教的內外兩類因素，乃是同一事物的兩個方面，概念上可分析為二，實質上內外一體，它們是相互伴生、相互制約的。¹

引文中的「宗教意識」作為一個宗教的核心部份，一般而言常用「教義」一詞來表達，並採用「教儀」、「教團」分別作為「宗教的行為與活動」、「宗教的組織與制度」的代名詞，可以歸結地說：宗教作為一種社會文化的客觀存在，是可以從其「教義」、「教儀」、「教團」三種層面來考察、比較的。²

¹ 呂大吉，《宗教學通論》，台灣博遠出版有限公司，p95~p96。

² 筆者查網路上的常用說法，比如世界宗教網 <http://zongjiao.moonlightchest.com/forum.asp>，均是採用「教義」「教儀」「教團」的三類分法。

本文援用此一觀點，嘗試來解析天帝教「教義」的發展歷程及其特色，至於「教儀」、「教團」二部份未予完整討論，尚待日後努力。然而「教義」既然體現為「教儀」，又逐漸規範成「教團」，本文在探討的過程中當然會觸及到此二部份，舉例來說：天帝教「教義」認為真理是相對的，在人類追求的過程中不斷地產生日新又新的認識，因此主張科學家、哲學家、宗教家應各本已知之理，相互啟發合作。這種主張體現在「教儀」上，即可看到天帝教教院內專門設有提供各宗教按自己禮儀祈禱的場所，稱為「平等堂」，體現在「教團」上，便是天帝教組織中專設有「天帝教總會」、「宗教哲學研究社」，專司與其他宗教或學術團體交流會通，更設置有「天人研究總院」負責以科學、哲學方法發展天人實學四大領域。

天帝教於公元一九八〇年由涵靜老人（俗名李玉階）在台灣正式創教，教義原名《新宗教哲學思想體系》，後更名為《新境界》，本文均採原名稱呼之，較符合討論宗旨。由於天帝教主要的教義經典、修持法門、時代使命傳承於天人教、天德教，因此有必要從其發展歷程來考察。本文除了採現行版《新宗教哲學思想體系》為研究文本外，亦參照華山時期的原始版本，以及涵靜老人日記、教史等第一手史料。

《新宗教哲學思想體系》三階段發展歷程

一、以精神治療（天人炁功）引人入勝，弘揚廿字之新宗教哲學思想

涵靜老人在公元一九三〇年於南京皈依天德教主蕭昌明先生，從此以身許道，天德教立教緣由是為挽救而來，具體的組織有二，一為「宗教哲學研究社」公開倡導廿字「忠恕廉明德，正義信忍公，博孝仁慈覺，節儉真禮和」為五教精義，以之針貶人心，挽救世道，另一組織為「東方精神療養院」，採廿字作為媒介，發明精神治療法，為窮苦大眾治療各種中西醫難治之病症。一九三〇年代正值中國動亂的時代，民生痛苦，戰火不斷，作為一個宗教家的蕭昌明先生指出劫運的來源：

中國之劫運，就是宗教造成的。何以見得是宗教造成的？即是宗教失去了重心。

在孔教即說耶不好，在佛教即言道儒不好，在耶回則云佛道不好，受了宗教之淘養者，還有彼此是非之見，沒有受了宗教淘養的人，則更不待言。

要改良社會，必須改良宗教，宗教如何改良？第一是要破除迷信，第二是要化除門戶。³

蕭昌明先生認為正是因為宗教背離了人心，喪失原有的教化功能，才造成今日劫難的根源，因此他結合了五教精義，發明廿字作為人生守則，只要人人切實力行，人心改變，劫運自然消弭，是所謂「劫由人造，必由人化」之意。然而如何讓社會大眾各階層百姓都能夠接受廿字呢？他指出「不背眾生、滿人之慾」⁴的原則，「不背眾生」意思是說不背離眾生的需要，因為宗教的教化假如不切眾生需求，這教化即無從發揮，達不到挽劫的目的。要「不背眾生」就必須「滿人之慾」，但人性慾望本無窮，吾人滿足其慾的方法也要無窮，唯不能離三個原則，第一、要利人而利眾，第二、要有大智慧，第三、要有善知識。譬如以財物施捨給眾生能否滿足其慾？蕭昌明先生認為不可，因為這種施捨不但不能滿慾，反使人心慾望無窮。他舉例說：

譬如赤子首先未能吃飯之時，必欲人以食之，有食思住，而住亦得之，即可以滿其願慾。殊不知不然，有飯吃，必思其美味，及百味，有布衣更思其綾羅綢緞，有其住，則又思亭台樓閣，此種慾望，無論何種財施，皆難熄其慾，即如全世界之財產，盡來縱人之慾，慾亦無可止，既不能止慾，則刀兵水火瘟疫隨之而降。⁵

蕭昌明先生認為財施有盡，法施無窮，若以廿字為法施，則取之不盡，用之不竭。如何以廿字為法施？即是精神治療法，因為眾生莫不有病，若以廿字法施治癒其病，病人為求病癒，即有驅力接受廿字，以此導引眾生落實到修持領域，將其慾望昇華為修道動力，精進不已，精神越加充實飽滿，人心豈不反正？人心既正，均能回歸創教祖師救世救人的原始精神，宗教門戶之見豈不消弭？這便是廿字作為新宗教哲學思想的新意。

精神治療法是以三指（食、中、無名指）及手掌心，傳導天地正氣於病患體內，藉

³ 蕭昌明先生演講記錄，《天德論藏》卷一〈宗教哲學論〉，天德教出版品，p14。

⁴ 蕭昌明先生演講記錄，《闡教法乳》，天帝教極院出版，p10。

⁵ 同上註4。

以驅除病患陰濁之氣，達到病癒的一種方法，在當時中國醫療體系不發達的環境下，確實有補助民生之用，加以精神治療法屢有顯化，短時間內天德教便廣傳於中國，信眾號稱有六百萬之譜。涵靜老人皈依後，仍然依循精神治療法引人入勝，藉以傳播廿字之新宗教哲理，公元一九三四年涵靜老人奉師命至西北傳教，於西安成立宗教哲學研究社，為求擴大弘教局面，涵靜老人採取了特殊方式，茲從教史節錄如下：

紹興李子一民，經朱將軍慶瀾介紹皈依，努力修持，一日，忽奉師（指涵靜老人）命化裝苦行，師曰：「汝能七晝七夜，不寢不食，而為人精神治療否？」答曰：「師能法力加庇，當願行之。」師曰：「汝果慈悲發願救世，自有神妙感應。」對曰：「善。」爰於古曆二月十五日，化裝老僧，趺坐于孔廟外古柏之下，傍懸「奉命下山，普濟疾苦，精神療治，著手成春，有病速試，分文不取」布幅一條，于是往來行人，駐足圍觀。入晚，疑難雜症治癒漸眾，深夜，途為之塞，黎明，該管警察分駐所勸僧遷移孔廟施診，並派警維持秩序，惟病者蜂擁，廟門擠倒，實屬無法應付。晚間，警察分局增派大隊，挾僧衝出孔廟，到所休息，群眾仍緊隨包圍，不肯捨去，警所彈壓無方，乃請示總局，轉奉邵主席諭，令護僧還社，乃連夜佈置診室，並請加派憲警維持，至清晨，始由警察護送返社，而群眾依然來社求診，勢如潮湧，旋由導師及路理事長，率領熱心諸子百餘人，分別應診，竟將濟生會五畝餘之寬闊場所，內外擠滿。遠近傳聞，哄動四鄉外縣，扶病趕來，呻吟求診。經竭誠應付，兩日，始由路理事長當眾宣佈真相，說明診病診心、救世救民之意義。李子始脫卸僧帽僧衣，精神如常，仍還本來面目。⁶

這次精神治療效果之好，竟至擠倒廟門，煩勞警力維持秩序，可見得盛況驚人，尤其教史紀錄上說最後「由路理事長當眾宣佈真相，說明診病診心、救世救民之意義。」可見得涵靜老人在此階段仍是依循天德教主的方式弘揚教化，但到了公元一九三六年發生了「江山事件」，始有轉變。「江山事件」起因於江山縣一帶中醫因精神治療分文不收，

⁶《上方恩深紀白雲》，帝教出版社，p11~p12。

恐影響其生計，遂聯合江浙一帶中、西醫公會聯名上告政府，以取締迷信爲由，敕令各省宗教哲學研究社、精神療養院停止活動，造成道脈中斷。經此一嚴重打擊後，天德教內部作了一次嚴肅的檢討：

導師(指涵靜老人)在京滬一帶，時與本教忠誠諸道長互相過從，縱談教務，眾對陝西教務之進展，導師維護道脈之苦心，無任欽佩。惟深覺本教廿字箴言僅爲做人做事之信條，精神治療亦不過啓發信仰之工具，對於文化水準較高之輩，不易感化折服，需有適應時代之中心理論，方能堅定信心，維持悠久，本教今後之能否發揚光大，全繫於此，咸請導師注意。導師深以爲然。⁷

當時的檢討提出一個重要觀點，對文化水準較高之人士及未來進步之社會環境而言，廿字固然是挽救人心之根本，卻不免被視爲道德勸說而已，而精神治療固然可以啓發信仰，卻也易被目爲迷信盲從，因此需要有一「適應時代之中心理論」，啓迪人類思潮，爲人類終極關懷提供一適切的宇宙觀、人生觀，方能發揮挽劫效果。涵靜老人在抗戰軍興前五日，歸隱西嶽華山，一方面長期爲國祈禱，一方面著手編撰此一「適應時代之中心理論」，教史描述了涵靜老人這一段心路轉變：「在全部理論體系未完成之前，不能不以神秘姿態應付環境。師心苦矣！」⁸證明了涵靜老人從神秘感應與顯化的姿態中，的確試圖走出一條理性的、開拓人類視野的真理之路。

二、以天人親和引人入勝，宣揚《新宗教哲學思想體系》

《新宗教哲學思想體系》按照涵靜老人自述，是一本「感應的結晶」，蓋宗教教義之來源，不外乎天啓式的，如可蘭經，或是後人輯錄的，如佛經，但《新宗教哲學思想體系》既非單純的天啓，也非單純的人間輯錄，而是經由「天人合作」完成的，既有人間的誠心奉獻與學術準備，亦有來自天界的靈感啓發，透過不斷交互討論編輯而成。其詳細過程在該書〈獻言〉中有完整交代：

⁷ 同上註書，p19。

⁸ 同上註書，p35。

回憶民國廿八年己卯之春，煙霞繚繞，炁氣綢繆，天帝降臨清虛妙境虛皇古洞，諄諄詔諭極初（涵靜老人）窮究天人之學，參悟宇宙境界。翌年庚辰之夏，復蒙天帝昭示聖凡平等、天人大同宇宙大道。民國三十年辛巳之秋，又奉昭示創訂心物一元二用、聖凡平等適應時代需要之新宗教思想，並命清虛真人、崇仁教主專司天人親和，與維生兒有形軀體媒介貫通，透露宇宙自然奧妙。迭經配合溝通，相當理想，遂即開始作有系統之追求，以親和所得要點經極初與黃子維道融會現代自然科學、社會科學原理，參酌中外古今宗教哲理，擬訂提要，再與清虛真人、崇仁教主天天作學術性之天人研討，費時三月，幾經斟酌，初步綱領產生，分為「物質之自然觀」及「精神之人生觀」兩大主要部門，復經黃子維道悉心整編，隨時與無形靈界分章商討，父子師徒三人於白雲深處，朝於斯夕於斯，經歷年餘，新宗教哲學思想體系終于壬午之冬全部完成。⁹

較詳細地分析這一段引文，再回顧上段所述「天人合力」的著作過程，筆者擬分三個角度來說明《新宗教哲學思想體系》的完成過程。¹⁰

第一、「天界之靈感啓示」：這一部份有來自於上帝啓示最核心思想「聖凡平等」、「天人大同」，以及其理論基礎「心物一元二用論」，亦有受命於上帝之神媒-清虛真人、崇仁教主及崇道真人，將高度空間的訊息傳遞至人間，進行雙向溝通與討論。

第二、「人間之學術準備」：這一部份有涵靜老人與黃維道二人，融會人間科學、哲學、宗教之學問，擬訂提要，與天上神媒不斷研討。涵靜老人自幼深受儒家教育，有來自其母先祖劉宗周大儒的影響，來自中國公學期間于右任先生講授張載四句教的薰陶，皈依天德教主後赴西北傳教，上華山隱居，更受道家思想冶鍊，與華山學術圈人物精神往來¹¹，黃維道則學貫中西，尤其對現代自然科學、社會科學有獨到認識，此外吾人如

⁹ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈教義獻言〉，帝教出版社，p3~p4。

¹⁰ 有關此部份，尚可參考維生先生的回憶紀錄，《天帝教教訊第212期》〈靜思悔過廿一日手記（四）〉。

¹¹ 有關此部份，請參考維生先生《導讀系列（一）》，天帝教天人研究學院印行，p65~p85。

¹² 根據《李玉階先生年譜長篇》收錄〈華山大上方存書〉清單，分「儒學類」之經部、史部、子部，及「佛學類」、「道學類」、「回學類」、「天人教」，還有「詩文」、「哲學」、「科學」、「說部」、「尺牘」、「碑帖」、「地理」、「雜組」、「圖畫」、「雜誌」。均有細目可查。

再參閱當年華山藏書書目¹²，可略窺所謂「人間之學術準備」之大致規模。

第三、「天人親和」：這一部份是由李維生擔任媒介，採「侍準」方式溝通天人訊息。¹³除此之外，涵靜老人在「靜觀」當中，亦有內在天人訊息交流的管道，可交叉對照，涵靜老人在〈緒論〉中留有「上接清虛之炁，溝通天人文化，下貫涵靜之體，闡明宇宙真理」字句，可為證據。

這種類似人間學術交互研討的「天人合作」模式，誠為宗教史上未曾得見的教義編撰過程，可說是「新宗教」之所以為「新」在方法論上的新嘗試，那麼透過此種新方式所完成思想體系是否亦有新創之價值呢？根據教史紀錄，公元一九四〇年民國廿九年庚辰正月，涵靜老人曾自言：

吾意以「聖凡平等」四字為本教教義中心理論。蓋富貴、貧賤、智庸、強弱、仙佛、神聖均非天生與天賦，皆是人向環境、時勢、後天自奮自植、自修自創而來。夫人為聖之基，聖乃人修成，神聖無足畏與懼，仙佛原非尊與高，全憑凡軀自我培養磨煉而成，故曰：「聖凡平等」。吾輩切勿自暴自棄，從本年一起，共秉此義，發揮究討，好自修持。¹⁴

在華山之巔，天人合作學術研討的一開始，就是從「聖與凡」「神與人」的關係切入，強調人為神之基、聖乃人修成的核心價值，反對有神論者誇大神權，一切以唯神論的思想，也反對無神論者否定了人可超越成神、成聖的無限的潛能。筆者可舉一例說明之：

好比一架客機從北京飛到紐約，準時出發，歷經亂流，還能準時、安全抵達目的地。有神論者著眼於機長臨危不亂的修養，熟練穩定的駕駛技術，於是逐漸誇大機長之功，形成崇拜、權威、篤信的宗教文化，甚而宣稱機長具有萬能力量，背負吾人跨越汪洋…；無神論者則鑽研於飛機引擎之探討，研究噴射效率、機翼結構、流體動力等自然法則，

¹³ 侍準為天人交通的一種方式，表面上看類似一般的扶乩，唯其技術理論大有不同，詳見《新宗教哲學思想體系》第五章第二節。

¹⁴ 同註8。

於是乎宣稱無須機長這一假設…。然而事實是，須有機長以其豐富經驗，應付各種突發事件來調控飛機，也需要有燃料之供給、引擎之運轉、機翼之浮力作爲載具，乘客才能安全、準時抵達目的地。既要有自然法則之力量（無神論主張），又要有某種運用自然法則之能力（有神論主張），不偏執一端，人類才有今日飛航文化，若比諸古代神仙騰雲駕霧、遨遊四海之能事，吾人何嘗不可以說今日人類文明亦是另一種「神話」呢？

因此爲了要完善「聖凡平等」之理論，就必須對宇宙的規律進一步研究，結果提出了「自然律」與「自由律」之創見，「自然律」是指宇宙形成、運轉的基本律則，包含人類科學已經發現、尚未發現的自然法則，「自由律」則是人或神藉由智慧與修持，運用「自然律」的方法及規律。

《新宗教哲學思想體系》全書概分四部，第一部〈緒論〉，第四部〈結論〉，而主要的兩大架構：第二部〈物質之自然觀〉闡述的便是「自然律」的種種面貌，〈精神之人生觀〉闡述的則是「自由律」的種種可能，最後歸結於「心（精神、自由律）物（物質、自然律）一元二用」的哲學基礎，爲各宗教之教義衝突、有神論與無神論之爭辯、科學、哲學與宗教之差異，提供了一個可以不斷創新的思想空間。

涵靜老人在完成《新宗教哲學思想體系》後，公元一九四四年下華山，過西安，越天水，赴蘭州，闡教半年，多與地方耆舊與名流學者接觸，嘗試以新宗教的理念渡化人心，開啓思潮，結束半年的闡教實驗後，涵靜老人在日記裡檢討：「弘教姿態改變，有失莊嚴神秘之處」「精神治療未能公開樹立信仰」¹⁵，查證日記全文，涵靜老人蘭州闡教之行，確實改變了以往採精神治療做先鋒的弘教策略，而是廣發《新宗教哲學思想體系》一書，或以新宗教思想折服對方，或經由天人親和體驗引發興趣，交叉驗證，隨緣應化。茲舉日記數則以爲旁證。

十一月廿九日。…姚主任宇秋來談甚久，並攜去《新宗教》貳佰本，爲之推銷，甚感。飯後偕少拯、維國同往河北玉壘關四十七號，訪謁中央委員朱霽青老先生，並贈新宗教一本，請教正，承簽名發起。¹⁶

¹⁵ 涵靜老人，《蘭州闡道實錄》，帝教出版社，p203。

¹⁶ 同上註書，p77-p78。

二月廿五日。…午餐後，相與同往五里鋪專訪甘肅學院史地系主任張雲石先生，此公純係學者風度，時人尊之為甘肅聖人。敘談半小時，對新宗教哲學極致仰佩之意，關於精神之鍛煉一節，尤感興趣，願加研究。對於白雲峰下虛皇古洞，十分心嚮往之。此君擅長國學、歷史，於佛學惟識尚有心得，今日相見，彼此恨晚，欣然訂約再晤。¹⁷

第一則日記中的《新宗教》即是《新宗教哲學思想體系》，第二則日記裡的〈精神之鍛鍊〉為其中之一章節，專門闡述各宗教自古以來最難明說的修持部份，涵靜老人或親自致贈本書給地方耆舊、名流學者，或託人推銷，其目的均在廣邀賢達，研討真理。有時親和達到適切程度，亦有邀請進入光殿直接體驗天人親和之方便作法，這在涵靜老人為期半年的弘教期間，數見不鮮，例如：

十一月廿二日。…十時，張參政員香冰、駱委員毅齋夫婦及水副局寄梅等應約，同赴河北道統殿看光。諸君皆極誠敬，余率慎兒及維淳（字秋）同往，既到，群皆擬請關聖降光顯聖，余乃簡請，方上光殿，行禮甫畢，而香冰、寄梅、毅齋、宇秋均各親睹聖容，生動逼真，並蒙逐一分示，皆甚崇拜讚服不置。尤以水寄梅為甘省有名科學專家，現經理論與技術配合，已有事實證明「有神」，此實為本教西來之一大顯化也。¹⁸

這種以天人親和來接引有緣人，使之對《新宗教哲學思想體系》產生興趣，得以將經驗與理論相互印證的弘教方式，的確是《新宗教哲學思想體系》完成後的新方法，與前一階段透過精神治療引人入勝的作法並不相同，這固然是接引對象不同所致，也是涵靜老人完備了自身思想體系之後，必然會有的蛻變。筆者細讀日記發現，並非每一位都能有求必應，比如當時的保安副司令丁樹中，涵靜老人與之相談甚歡，對該人之評語是「理智可以折服之人」，故當丁樹中提出希望涵靜老人幫忙媒介其母、妻之亡靈相見時，涵

¹⁷ 同上註書，p152。

¹⁸ 同上註書，p68~p69。

靜老人即勸其細讀《新宗教哲學思想體系》內有關〈生命之偶然論〉章節，勿為好奇而強求。日記原文如下：

十一月七日。…丁君健談，天資極高，性情特傲，思想靈敏，善長相術，以科學立論說明人體構造與時空之配合，頗有獨到之處，自命怪人。相談新宗教理論中之生命之來源，其甚以為然，可為相術之依據，辯難解釋，歷三小時始盡歡而散，約于明早來訪，再談玄妙。丁先生為理智可以折服之人，如能信仰而提倡，亦一大助手耳！¹⁹

十一月三十日。…下山，即赴丁副司令樹中之宴，滿座除余外，盡是湖湘英豪。余為特客，席甚豐，丁先生要求媒見其母與妻之亡靈，如能顯見，願執弟子禮。余請以生命之偶然論細讀之，並望以理論為實驗之配合，毋以好奇而強求之也。²⁰

筆者將這一段時期的弘教方式，歸類為《新宗教哲學思想體系》發展歷程的第二階段，而將精神治療啟發信仰，接受廿字，歸類為《新宗教哲學思想體系》發展歷程的第一階段，也可說是緣起醞釀時期。

三、以天人合一引人入勝，宣揚《新境界》

抗戰勝利後，涵靜老人下華山，返上海，不多久渡海至台灣，兩岸亦因內戰而分隔，台灣進入戒嚴時期，涵靜老人因緣際會接掌自立晚報，欲以書生言論報國，同時也想藉報紙專欄弘揚新宗教思想，惜以環境不得許可，蹉跎三十年，期間於公元一九六一年鑒於世界兩極對抗，為避免無神論者因「新宗教」三字而主觀排斥《新宗教哲學思想體系》，正式更名為《新境界》，並寫序一篇闡述「天非純粹的天，人非純粹的人」「無所謂心，無所謂物」的證言，涵靜老人論述：

所謂無所謂心，無所謂物，兩者實為渾然一體流行不休的兩方面。物不離心而獨

¹⁹ 同上註書，p55~p56。

²⁰ 同上註書，p79。

立，心不離物而空寂，兩者不能須臾分離。心與物的關係，只如一個手掌之有手背與手心之分，只是一個整體不同的兩面而已。心物一元二用之說，其理甚明。在此自然界生化不息精神與物質同樣不減的循環過程中，自無至有，從有返無，實無何種超自然律之力量，足以無始無終的運行不已，嬗變不已，生生不已。惟有認識大自然為大自然自身所創造，物質為自然所凝成；自然係充滿生命的自然，生命亦是充滿自然的生命。世界一切生命現象，由於永恆不已的矛盾的統一，對立的調和，故在吾人之一呼一吸間生命已與自然交織為一，而宇宙人生渾然一體之道大明。對於心物協調，聖凡平等，宇宙無分，天人大同之由來，益得明證。而人非純粹的人，天非純粹的天，吾人在宇宙中，宇宙在吾人中的微妙關係，更易識透。²¹

《新宗教哲學思想體系》本文中對於「天與人」是以相對之勢來求其和，基本上論述的主體是「天」、「人」二者，由此「二用」求其「一元」，但在這篇文獻中，論述主體已提高到「天非純粹的天，人非純粹的人」，是反過來由「一元」下觀「二用」，思想的境界已有不同。同理，有關「心與物」之關係亦復如是，其時距離華山完成教義剛好二十年，可視為涵靜老人二十年來新的證道思想。

公元一九七六年涵靜老人有感美、蘇兩強核子戰爭難以避免，世界繁華毀滅在即，決心恢復辦道，公元一九七八年成立宗教哲學研究社，期以《新宗教哲學思想體系》為藍本，開創台灣客觀研究宗教學術之先河，並輔以開辦「正宗靜坐班」，吸引緣人，培養成辦道弘教的中堅幹部。公元一九七九年底蘇聯入侵阿富汗，進窺伊朗，美國為保護波斯灣油田，不惜宣稱以核子武力對抗，美蘇核戰危機一觸即發，涵靜老人為化延毀滅危機，不斷哀求無始以來宇宙大主宰玄穹高上帝，在地球恢復先天天帝教，終於公元一九八〇年十二月廿一日奉詔成立，隔年涵靜老人開始修訂《新宗教哲學思想體系》，並撰寫〈從宇宙生命談肉體生命與精神生命〉一文，先從宇宙生命闡述無形宇宙、有形宇宙之涵義，進而提出「宇宙定律」：

基上所論，無形宇宙與有形宇宙之微妙關係，在學術上現時實難提出確切證明，

²¹ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈新境界原序〉，帝教出版社，p130~p131。

我認為：宇宙的定律便是「無形涵蓋有形，無形運化有形，無形創造有形」，這個定律確是宇宙互古不易的真理，以待吾人的追求究竟。²²

這篇文獻被理解為從「無形、有形」角度第三次闡述「天、人」「心、物」之關係，提出「天」與「人」、「心」與「物」之間「涵蓋、運化、創造」之定律，可提供科學家、哲學家、宗教家不斷探討，揭曉宇宙奧秘。依此定律，涵靜老人說明肉體生命有時而盡，精神生命卻可以透過修持，提升到宇宙生命的境界。涵靜老人呼籲世界各國領導人以及世人都要認清：

尤其領導世界的人，更要明白地球是如此的渺小，肉體生命是如此的短暫，沒有什麼好爭奪，應當祛除人類自相殘殺侵略征服世界的心理，擴大生存競爭的思想領域，集中全球用於武器軍備的力量，共同發揮聰明才能，發展太空科技，向大宇宙進軍，來征服自然，利用自然，開創人類的高度文化，為世界奠定永久和平大同的基礎，上為人類謀幸福的先民前輩繼承歷史的生命，下為萬世子孫創造繼起的生命，使宇宙的新生命，永遠生生不息；然後我們在地球上軀體雖然死亡，而精神生命卻能與宇宙相始終。

面對世界重重危機的今天，地球的前途，人類的命運，固然有賴於少數世界領袖的一念之轉，愛好和平，領導群倫，重整道德，精神重建；但是，還在於大多數人的從根自救，革心為善，清心寡慾，培養正氣，重視無形的精神力量，加強自我奮鬥創造。方可回天轉運，安心修行，從事道德之修養，精神之鍛鍊，創造新生命。

23

本篇文獻完成後不久，涵靜老人首度進行百日閉關，修煉鐺炁真身，一方面是為了應付劫運，一方面也是知行合一，在天人關係、心物關係中印證上文所論述之宇宙定律，此一時期恰逢華山階段後第二個二十年，亦被視為涵靜老人在《新宗教哲學思想體系》最

²² 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈從宇宙生命談肉體生命與精神生命〉，帝教出版社，p137。

²³ 同上註書，p142~p143。

後完備的證道思想。

天帝教自從在人間復興以來，萬事莫如救劫急，涵靜老人所側重的弘教方法與前二階段又有不同，涵靜老人是以前勤修苦煉七十五年的靜坐心得，開辦正宗靜坐班，傳授昊天心法，高舉天人合一的理想號召緣人來皈，一方面切合世人欲求健康長壽，或想探討靜坐國粹，或嚮往修道成仙的需要，隨緣接引入門，再授以《新宗教哲學思想體系》之教育，使入教者「接受嚴格的宗教訓練，了解嶄新的宗教思想，進修脫胎換骨的方法，重建奮發進取的精神」²⁴，三十年來開辦的靜坐訓練班不下四十餘期，受訓的中堅幹部超過一萬人以上，每日不斷堅持祈禱，共同發揮天地正氣，為挽救世界劫運而努力。

同時創設「天人研究總院」，依據《新宗教哲學思想體系》內容，參考數十年來弘教之實際經驗，分成「天人炁功院」、「天人親和院」、「天人合一院」、「天人文化院」四大研究領域，統稱「天人實學」，以結合科學、哲學方法及理論為目標，不斷深化研究，充實內涵，每年年終舉辦「天帝教天人實學研討會」，作為各院發表論文，交流心得的舞台，已持續舉辦第九屆。

《新宗教哲學思想體系》的特色

筆者不擬在此處一一介紹《新宗教哲學思想體系》各章節重點，只擬就幾點特色提出說明，並秉持《新宗教哲學思想體系》之精神，就教各方學者專家，以資日新進步。

一、相對的真理

何謂真理？古希臘哲學家亞理士多德對真理這樣描述：「是什麼說不是什麼，不是什麼說是什麼，這是假的；是什麼說是什麼，不是什麼則說不是什麼，這是真的。」英國牛津大學現代史學者費南德茲從分辨真假的技術與真理概念的演變，將人類的真理區隔為「感覺的真理」、「被告知的真理」、「理性的真理」、「感官的真理」²⁵，而宗教

²⁴ 涵靜老人手訂正宗靜坐班之訓練宗旨。

²⁵ 費南德茲-亞美斯托（Felipe ernandez-Armesto），《真實、真相、真理》，究竟出版社。

作為人類社會文化的客觀存在，強調的是信仰，探討的是終極理念，因此宗教的真理往往訴諸權威，透過天啓、神諭、占卜或特殊人…告知而來，是屬於「被告知的真理」。《新宗教哲學思想體系》對於真理的相關論述節錄如後：

- 1、宇宙間之真理無盡無窮。²⁶
- 2、朝宇宙境界，探求天人之間永無止境的最後真理。²⁷
- 3、宇宙之定律為相對的，此相對的真理，即本書之一貫精神也。²⁸

綜合論之，《新宗教哲學思想體系》承認有一「最後真理」，其內容為何，未予言說，且上帝在本書中被視為「最後之神」，此二語應是同義。不管是「最後之神」或「最後真理」，人類在窮究的過程是永無止境的，在這永無止境的追求當中，人類所認識的，也具有實在意義的，是「相對真理」。筆者嘗試以數學的極限觀念做比喻，若吾人造一無窮數列：

$$1.9 \quad 1.99 \quad 1.999 \quad 1.9999 \quad 1.99999 \cdots \rightarrow 2$$

這數列是無窮盡的，它永遠不會等於2，但永遠更逼近2，於是定義為它的極限(limit)值是2。數學家在處理無窮觀念的時候，發現定義極限值是非常重要的，因為有了極限的概念，方有後來微積分的發明，從而能描述複雜的運動過程，奠定現代科學的基礎。借用這樣的邏輯經驗，筆者在邏輯上嘗試說明，上帝作為一個極限值，是有助於吾人在永無止盡的逼近過程中，獲得有助人類提升智慧與修持的「相對真理」。

為何對人類有益的是「相對真理」呢？《新宗教哲學思想體系》解釋由於人類受限於生命型態的約束，只能在理智所能觸及的範圍探討，此範圍之外人類無法窮盡，至於某些特殊人經由勤苦修持，超越生命型態之拘束，而得神聖之啓示，或通靈感應，或明心見性等，雖然妙義精微，但難以言說，落於言說、文字後已屬「相對真理」。

基於此種對真理之認知，《新宗教哲學思想體系》發展出許多獨特論點，深深影響天帝教的教儀行為與教團發展。

²⁶ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈緒論〉，帝教出版社，p2。

²⁷ 同上註書，p4。

²⁸ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈相對的真理〉，帝教出版社，p113。

二、目之爲學術文化亦可，認爲宗教教義亦無不可

《新宗教哲學思想體系》在華山階段初版時有一段序言：「斯種理論，吾人目之爲學術文化亦可，認爲宗教教義亦無不可，要之純爲學術研究，對於任何宗教絕無門戶色相之分。」²⁹ 蓋宗教教義首先講究信仰，而學術研究則要保持存疑，兩者是有某種程度矛盾，這矛盾如何在天帝教中取得和諧呢？首先從著作過程來看，《新宗教哲學思想體系》既然是由天人合力完成的，那麼保持對天之信仰與保持人之學術存疑，在當年天人合作之討論中，已然達到一定程度的協調，才會完成本書，後繼者有前例可循，當可繼續奮進；其次，若從相對真理來論，對天之信仰源於對上帝此一「最後真理」的極限價值，確實在吾人生命當中產生積極、正面、昇華之幫助，而對人之學術存疑則是保持在「相對真理」的範圍內，完全合乎理性要求。

故而《新宗教哲學思想體系》主張在今日文明發達，各種學說日新月異之際，要追求真理，必須要分兩方面進行：就個人而言，要行入、理入並進，一方面從事個人修持，超脫肉體感官束縛，一方面把握科學、哲學之相配原理，知行合一，在個人生命層次上，突破到相對較高的真理層次；就團體而言，要組織專門學術機構，配合天人交通技術，仿效當年華山上方天人合作學術研究的過程，將人間最新科哲成果與天上神媒不斷交流互通，不斷開創適應新時代的思潮，引領人類走向康莊大道，免於互相毀滅之浩劫。

正因爲《新宗教哲學思想體系》主張相對真理，力主學術與信仰之調和，因此強調「宗教思想和精神領導確有激發人心創造文明之功能，故宗教之產生是適應時代之需要。」「宗教必須具有常住不滅的革新精神，方能爲人類之傳統信仰，而保持宗教本身的長存價值。」³⁰ 即使連《新宗教哲學思想體系》本身內容，涵靜老人也認爲：「最少當可維持六百年」³¹，換言之涵靜老人也不主張天帝教現行教義是永恆的、絕對的、最後的真理，這種論點不但無損於其價值及信仰，反而更促使天帝教信徒真正謙虛的面對其他宗教教義，面對科學、哲學界日新又新的真理，《新宗教哲學思想體系》最後說道：「希望全球科

²⁹ 節錄自民國33年第一版的《新宗教哲學思想體系》序言，天帝教教史委員會收藏。

³⁰ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈緒論〉，帝教出版社，p2。

³¹ 《上方恩深紀白雲》，帝教出版社，p36。

學家、哲學家、宗教家…本各已知之理，繼續不已向前突擊奮進，一層一層衝破宇宙神聖壁壘，日日新又日新，揭曉宇宙最後之真理…」³²則具體地說明了天帝教承認各自只有「已知之理」的態度，面對宇宙無窮盡的奧秘，唯其謙虛，方能包容廣大。

三、有神論、無神論會通的基礎

《新宗教哲學思想體系》特色之一，是在為各宗教教義、教儀提供一個理性、合乎自然律的論證基礎，而非止於解釋天帝教之宗教行為，此一特色的另面意義，亦是提供無神論者得以客觀的、理性的思考某些未知的可能性。

《新宗教哲學思想體系》以「和子」組成靈魂（和子體），「電子」組成肉體（電子體）為立論基礎，「和子體」帶陽電，「電子體」帶陰電，兩電相值即行吸引，是為生命誕生，兩電相斥即行分離，是為死亡，死亡後「和子體」飄盪於地表，再遇兩電相值之「電子體」，復又吸引，謂之輪迴。某些「和子體」由於生前做好人道，或正氣充沛，或經過修持，陽電較多，故「和子體」輕飄上升，不受地表「電子體」引力拘束，而能以「和子體」型態生存於大空間，繼續發展更高的智慧與修持，即為一般所稱的神媒，按陽電含量之多寡而有不同等級，基督教的天使、佛教的佛菩薩、道教之仙人…，都是具有高級陽電的「和子體」。

基於此論，《新宗教哲學思想體系》對於死後昇天有一非常特殊的但又非常合理的觀點，《新宗教哲學思想體系》論證天界中最基本的神媒叫作「自由神」，是可以超脫小輪迴而無法超脫本地球大輪迴的「和子體」。成為自由神的條件，無須信仰天帝教，也無須皈依任何宗教，而是：

首先必須正心誠意以殉其職責及理想。當其生前，即陽電勝於陰電，故逝後經過靈界之對證及裁判後，即任其留居於本行星範圍以內之空間，或使負擔適當之任務，以管理裁判一般之和子（如世間所謂土地，城隍等）。³³

具體說來，達到下列任一條件者，死後即可昇為自由神：

³² 同註 30，p12。

³³ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈靈的境界〉，帝教出版社，p72。

- 1、生前有功德於世者（如宗教家、哲學家、政治家、教育家之純正者）。
- 2、生前有貢獻於人類社會者（如科學家、慈善家等）。
- 3、忠孝節義者。
- 4、具有智慧之善良者。³⁴

即使是無神論者或無宗教信仰者，只要生前作個堂堂正正的人，充滿正氣，死後「和子體」陽電較多，清輕上升，一樣可得逍遙自在，這不是上帝的恩典，也不是仙佛保佑，而是自然律之故也，一如氣球清輕上飄，不知者以為神秘，知者不覺有甚稀奇。

各宗教的共法不外反省懺悔與祈禱，《新宗教哲學思想體系》亦有獨特詮釋：蓋人之思想是由「和子體」之陽電放射與「電子體」之陰電放射而來，故人類之思想並非空無，仍是具有實質的物理效應，只是目前人類科學尚未檢測出來而已。當人類思想處在負面情緒時，是由「電子體」的陰電放射在主導，此種放射會影響腦部陰電化，直接影響到身體健康，更深層時會浸染「和子體」，讓原本帶陽電之「和子體」沾染陰電，弱化陽電，使得「和子體」脫離「電子體」時，陰濁沉重，在地表飄蕩，無法上升到陽電之天界，隨波逐流，再度被吸引輪迴，因此「道德之修養，不但為人生在世時之必要條件，更為人生自救其靈魂及永恆生命之不二法門。」³⁵此論係基於「陽清上升，陰濁下降」之自然律則，不同宗教教義只是從不同角度去詮釋此種現象，賦予神化的或人文的解釋而已。

祈禱也非無稽之談，《新宗教哲學思想體系》道：

蓋人類之思想，即為一種電力之放射。此種思想如任其散亂放出，即投向四方而歸於虛無。若專心集注凝向一點，則久而久之，即能引起其所集注對象之電力的反應，兩電相交，乃有和力之發生。…是故心理感應之說，自古有之。本教及基督教之祈禱，儒家之祭祀（祭如在，祭神如神在），道教佛家之誦經持咒，皆以此也。

36

³⁴ 同上註書。

³⁵ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈人生之性質〉，帝教出版社，p68。

³⁶ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈親和力之關係〉，帝教出版社，p78~p79。

既然祈禱有實質的物理效應，又為何要強調信仰、誠心呢？《新宗教哲學思想體系》解釋：

然親和力之形成，必須以「至誠之心」爲之。蓋惟有虔誠祈禱，精神貫注，念念集中，其電力方能達到一定之熱準而發射放出，即所謂「誠則靈」是也。否則即歸無效，非神不靈，不誠故也。天地之大，惟誠爲貴。親和力之產生，「誠」之物理的結果而已。³⁷

打個比方，「誠心」等於是現代手機通訊的頻道及功率，只有當功率足夠且頻道對準時，兩方才能搭上線，進行溝通，只不過人體調整功率及頻道之功能，用傳統語言講就是「誠心」或「信仰」所指涉的身心狀態，因此基督宗教的禱告、道佛兩教的誦經持咒、儒家的祭祀，都離不開親和力的原理。

四、宗教與科學會通的基礎

科學是當今人類之顯學，也是目前爲止人類揭破自然律最有效的方法，然而科學之流弊到目前已顯而易見，基督宗教由於教義特色及歷史發展，長久來與科學的關係錯綜複雜，美國卡爾勒敦學院物理系與宗教系的名譽教授伊安·巴伯，長期來從事宗教與科學的研究，他以四種觀點描述宗教與科學的複雜關係：衝突、獨立、對話、整合。³⁸

檢討巴伯的四種觀點，可以歸納出兩個結論：第一，巴伯不認爲衝突或獨立是宗教與科學的唯一歸宿，對話也不足以滿足人類未來的需求，唯有整合才是具有建設的積極作爲；第二，且不論在衝突的歷史經驗中宗教立場節節退縮的窘境，即便是獨立、對話乃至整合之主張中，需要修正、調整的多是宗教一方，包括信仰主神之認定、教義之詮釋、儀典規戒之去迷信化、詮釋宇宙人生議題之發言權等等，而科學最多是需要宗教精神、倫理道德來調整科學之價值觀與影響性，科學理論與技術本身，宗教仍無參與之可

³⁷ 同上註書。

³⁸ 伊安·巴伯(Ian G..Barbour)，參考其新作《當科學遇到宗教》，章明儀譯，商周出版。

能。

弔詭的是，宗教若無參與科學理論與技術的發言權，那麼宗教終究難以發揮調整科學價值觀之可能，何以故呢？熟知科學訓練的人知道，科學發展至今，已沒有一種外來的力量可以影響科學的走向，真正決定科學走向的，乃是科學理論與技術的相互依存程度。即以複製人技術為例，儘管宗教界大聲疾呼倫理之危機，世界各國政府紛紛立法禁止研究，然而事實擺在眼前，從崇高的宗教力量到現實的法律制裁，也擋不住複製人技術的研究，科學理論與技術的關連發展，才是主導力量。

因此筆者認為，雖然巴伯的走向是正確的，但困境仍然橫亙在眼前。人類未來實需要一種綜合科學、宗教的學問，在這過程中不但宗教本身需產生質變，即連科學也一樣要經過理論與技術上的蛻變，才有可能達到目的。

《新宗教哲學思想體系》的看法是，宗教與科學有一個共同的、最大的源頭，那便是自然律，依照對自然律的解釋、運用之不同，而發展出宗教與科學兩個體系，可惜的是兩個體系一直往唯心、唯物兩個極端發展，以致人類沒法掌握自然律的真相。所謂自然律是指自然法則，人類以唯物角度觀察自然法則，而有各種科學理論產生，比如重力理論、電磁學理論、相對論、量子論等，以唯心角度觀察自然法則，而有傳統各類宗教誕生，比如共通的道德觀、殊異的神靈觀等。因此探討宗教與科學的問題，必須返本還原到心物問題，只有朝心物相互流通不休的本質去掌握，讓科學與宗教在自然律的舞台上認清角色，才是解決這幾百年來紛爭的根本辦法。

不僅人類自身所發展出來的宗教、科學可以回歸到自然律自身，即使是人與神的關係也是如此。《新宗教哲學思想體系》提出支配整個宇宙的規律除了自然律外，尚有自由律，亦稱為神律，乃神「依其智慧與修持操縱自然律之科學方法也」。換言之，神與人的差別是智慧與修持，因此神能運用比人更多的自然律藉以生存在宇宙各處。當然，人類科學發達至今，也揭破許多自然律的奧秘，懂得利用自然律來創造更高的文明，就此點而言，今日之人類也可說具有神之部分能力，《新宗教哲學思想體系》本就主張人類進化的自然結果就是成為神，或者說神本就是人類進化來的，只是神是心物一元的進化生命體，而人類偏執於二端，因此發展出的科學雖揭曉部分自然律，卻未能真正識得自然律的全貌。

五、宗教文化的第三紀

《新宗教哲學思想體系》區分宗教文化有三紀，第一紀宗教文化是渺冥的，從上古時代人類對大自然現象的畏懼和崇拜，到今日科學昌明時代，部分信仰仍對神明現象歸之於不可知、不可測的玄妙境界，都屬渺冥的文化特色；第二種宗教文化是神化的，從希臘神話、基督一神信仰，到東方多神信仰，從神的人格化，強調救贖、恩寵、治理、賞罰等擬人性，到人的神格化，強調即身成神、潛能開發、神通應世等等的超自然性，都屬神化的範疇。這二種文化涵蓋了目前傳統宗教與新興宗教主要的信仰特徵。

第三種宗教文化是自然運行的，何謂自然運行？意味人與神的關係，還原到宇宙不同層級間生命的交流，人與神的來往就如人與人的來往、國與國的來往一樣，在宇宙自然律之下，神的本質、靈界的奧秘、祈禱之真相……等等，皆剝去神秘不可知的渺冥、神化的色彩，就如同現代人遨遊太空，透過無線電溝通一樣自然。《新宗教哲學思想體系》甚至以一種鮮明的例子形容這種宗教文化：「屆時機器一開，即可望見百萬大兵之進軍，或與數千年前之老前輩對坐暢談，樂何如之？」³⁹這裡講的機器，不是現在唯物科學的機器，而是心物一元的新科學產物，「百萬大兵之進軍」也不是指戰爭，而是形容真理的戰士揭破宇宙奧秘的勇氣，「數千年前的老前輩」包括典型夙昔的古聖先賢，也包括生活在宇宙不同空間的神媒天使。

《新宗教哲學思想體系》本意是說，在第三紀宗教文化的時代，人類已經掌握心物一體兩面、流動不休的真相，因此科學不再是現代唯物的科學，宗教也不是現代唯心的宗教，宗教與科學融合成一種心物一元的文化，各宗教之間信仰的歧異，宗教與科學之間的鴻溝，都將在人類透過心物一元掌握了自然律的全盤面貌後，消弭於無形，屆時人類對宇宙、對生命的視野將有突破性擴展，真正進入宇宙境界的領域。《新宗教哲學思想體系》以「天人大同」來描繪這樣的一個終極理想，比較起傳統宗教描述的天堂、極樂世界，處處是金雕玉琢、琉璃遍地的傳奇神話，或比較起「天堂即人間」的人文詮釋，《新宗教哲學思想體系》「天人大同」的主張的確有其適應時代思潮的特色。

³⁹ 涵靜老人，《天帝教教義新境界》〈第三紀時三同之理想〉，帝教出版社，p109。

結論

《新宗教哲學思想體系》既然作為一個宗教教義，即需要這個宗教以千百年的毅力實踐之，如此，則宗教儀式與教團組織才有了存在的價值，《新宗教哲學思想體系》既然也可視之為一種學術探討，即需要秉持開闊、謙虛的心態，不斷自我調整，而保持其長存價值。從天德教主蕭昌明先生到天帝教涵靜老人，橫跨的世代恰是人類兩次世界大戰殺戮慘烈的時代，也是人類各種思潮十倍速、百倍速突飛猛進的時代，人類未來走向何方？《新宗教哲學思想體系》是否提供了新的思考與可能的方向，尚待吾人之努力及長遠時間來證實。☪

從天帝教經典探討能源的新境界

天人親和院副研究員 林哲宇

一、前言

能源議題近年來已真正成為大多數地球公民所付諸關注的議題，並已逐漸催生出各個國家內政或外交相關的重大決策。在能源議題之中，其實我們可以簡單歸納出兩個基本議題：

- 1、現在以及未來，人類可以掌握哪些能源？
- 2、這些能源被運用之前、後，有何副作用？

筆者將不僅由物質科學來探討此議題，並將由天帝教經典所揭櫫的物質科學與精神科學合流的新科學來探討此議題。

二、當代能源應用實例

能源即能量的來源，能量在科學上被定義為作功的能力，亦即：

$$\text{Energy} = \text{Work} = F \cdot S = \text{施力} * \text{施力方向的距離}$$

釋例如下：人們付出體力踏著腳踏車上坡，就是人體在作功，就是在消耗人體的能量。體能的來源是食物的能量所轉換，而食物能量的來源是其生長的环境所賦予，但皆脫不出宇宙間三種能量轉換的範疇，即重力能、電磁能以及核能。茲列舉一些應用的實例：

1、重力能

水力發電是最常見的利用重力能的例子：水壩中的水由壩頂受重力的吸引下墜至壩底，衝擊發電機組，重力對水作功轉換成發電機組的電能，而輸送至消費者端。以三峽大壩為例，其年發電量約為900億度電，相當於6000顆廣島原子彈的能量。全球水力發電廠約提供人類一年能源總使用量的6%。

2、電磁能

(1) 磁懸浮列車：在軌道與車廂之間，裝置電磁鐵，利用電磁同排異引之力，克服車廂及乘載物之重力而懸浮於軌道之上，因之無須車輪也免於車輪與軌道之間的摩擦力，時速可達 500 公里以上，相當於懸浮於地表上的飛行器。目前上海浦東機場擁有全球唯一一條商業載客用之磁懸浮列車線。

(2) 化石燃料：煤炭、石油以及天然氣是目前人類最主要的能源，約提供一年能源總使用量的85%以上，因其生成之來源為遠古動植物遺體深埋於地層之中所轉化，故普遍皆翻譯為化石燃料。其能量之來源為遠古植物行光合作用吸收太陽能及二氧化碳，將碳及太陽之電磁能儲存於體內，後經人類開採，再藉由燃燒將所儲存的電磁能及碳化物釋放出來以資利用。

3、核能

核分裂：運用鈾235之核分裂連鎖反應釋放出的熱能，加熱鍋爐產生水蒸氣以發電，目前全球約有500座核分裂發電廠，約提供一年能源總使用量的6%。台灣目前共有三座運轉中的核分裂發電廠，年發電量約為 400 億度電。

核融合：運用氫原子核融合連鎖反應，釋放出能量以發電。但因存在種種技術難題，目前尚在實驗室階段，歐盟與美國均已宣誓將會興建核融合發電廠。

大強子對撞機(LHC)：先利用電磁能將環狀軌道內的兩束氫原子核加速，再導引使其對撞，因兩束氫原子核皆加速至趨近於光速，因此相撞的能量非常大，足以深入核作用力的幽深精細部份，而將受核作用力束縛的原子核分解並重組成數百萬次各種不同的核作用粒子，再經由精密探測器的捕捉而顯像出來，成為研究核能的最先進儀器。目前天人親和院的大然同奮正在參與設計此種探測器的研究計畫。

以上為人類目前所掌握的些許應用實例，若從生產日常用電的經濟效益，也就是每度電的發電成本來看，平均而言，是以水力發電為較低，化石燃料較高，核分裂發電又更高一些。水力發電須在大川大河上興建，其在總量上無法滿足人類的需求，而化石燃料有釋放溫室氣體的嚴重後遺症，因此近年來，許多國家又轉回建設之前因懼怕核廢料而停止興建的核分裂發電廠，但人們心中皆明白，核廢料造成放射性污染的問題依然存在著，且興建愈多核分裂發電廠，核廢料的問題愈嚴重。其他較為少量的新興替代能源，如風力發電、太陽能發電等，會因身處海濱或內陸等不同環境，日曬多或日曬少等不同

區域，造成應用或成本上的較大差異，在總量上也無法滿足人類的需求。

三、從物質科學看向新科學

宇宙中所有行星系的太陽，如同我們這個行星系的太陽，他的光與熱來自於前文提到的氫原子核融合連鎖反應，由四個氫原子核融合成爲一個氦原子核，而一個氦原子核的質量小於四個氫原子核的質量，減少的質量以能量的形式釋出，成爲光與熱的來源。在所有的能量產生方式當中，核融合具備將質量轉換成爲能量的最佳機制，並且是天文數字級的能量，因爲那正是天文中、宇宙中最大、最穩定的太陽能源，即是「在天曰日，爲上帝之憑恃」¹的上帝級的能源！因此近百年來，人類莫不希望能掌握核融合能源，更勝於掌握核分裂能源，除了核融合能源更大、更無窮無盡之外，在此刻更顯得益形重要的一點是：核融合能源並不會產生任何核廢料，所有的氫原子核將只融合成爲乾淨、穩定的氦原子核。目前全球有兩個主要的核融合能源興建計畫，一是美國的NIF計畫，另一是歐盟的ITER計畫，美國的NIF計畫在初階段是一個核融合與核分裂並行的計畫，雖然不如單純核融合之能量巨大，但可以減少核分裂的大量核廢料的產生並降低技術門檻，預計在二十年後可能將此初階段發電廠真正納入美國之供電網絡之中；而歐盟的ITER計畫目前則是希望直接建造單純核融合發電廠，預計至少數十年後方可能納入供電網絡之中，由此可知「巧奪天工」誠非易事，打坐修煉不也是如此？所謂「順修生人，逆修成仙」，「修道者車載斗量，成道者鳳毛麟角」，無論是在科學上或是宗教上，理性上或是靈性上，欲實踐宇宙大道皆非易事。

「如何運用智慧使『聖而不可知之之謂神』的精神科學與現代自然科學長期合流發展，如何配以有形軀體與無形靈界媒介貫通，促使『形而上者謂之道與形而下者謂之器』互相協調，亦惟在善能把握科學與哲學之相配原理與自身之修持功夫。」²。站在現有物質科學的高度，眺望未來精神科學與物質科學合流發展而成的新科學，將會如何地看見核融合能源的遠景呢？方法即存在於「善能把握科學（現代物質科學）與哲學（天帝教經典）之相配原理（無形創造有形，無形涵蓋有形，有形配合無形）與自身之修持功夫

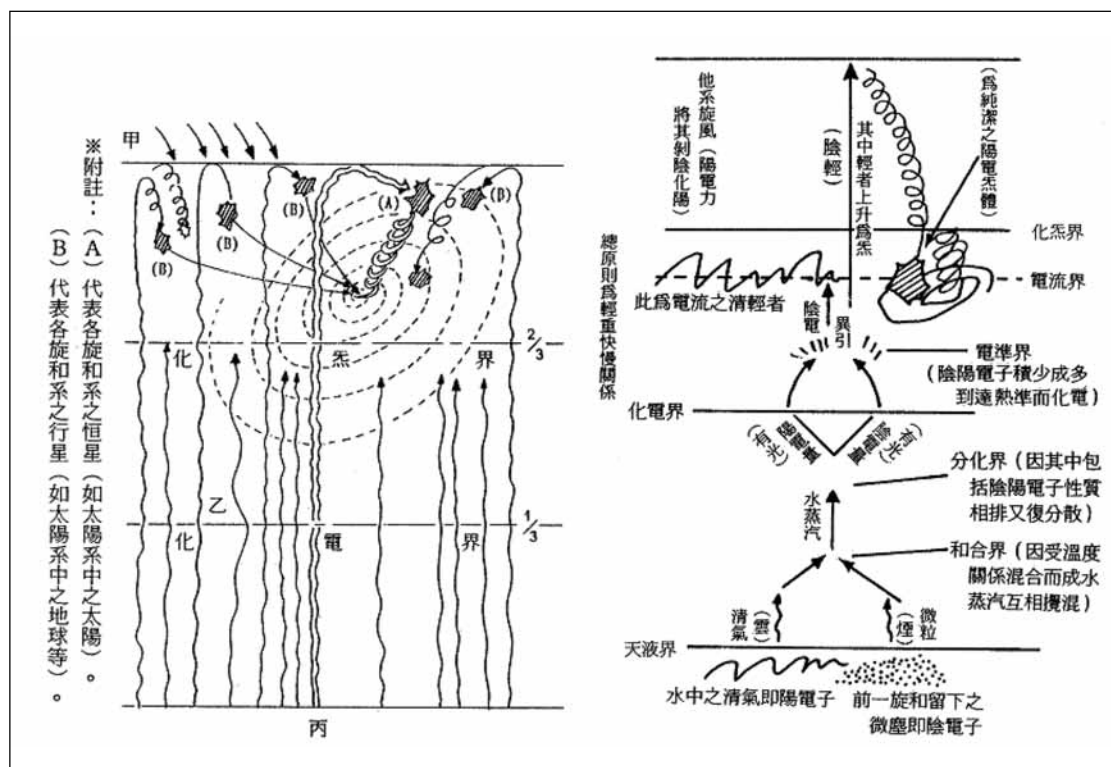
¹ 天帝教《三期匯宗天曹應元寶誥》〈日光寶誥〉。

² 天帝教《新境界》第一部緒論。

（五門功課）。」。

旋和力

教義新境界內許多章節闡述了旋和系的形成以及太陽的發光與行星的環繞，為核融合能源開發提供了良好的視野：



圖—³

首先，這兩幅圖解並非僅僅由物質界（化電界）的望遠鏡所能夠建構完全的，因為這兩幅圖縱觀了天液界、化電界以及化炁界，乃是站在新科學的視野，亦即無形仙佛的精神科學與有形世界的物質科學相結合的視野，所構造出來的示意圖，他揭露了許多重大的訊息。首先，旋和力的生成、太陽的發光與行星的環繞乃是緣起於由電化炁的層面，而非僅僅是在物質界（化電界）的層面；其次，本系旋和力的形成與他系的旋和力之間有關鍵性的交互作用；其三，稜形電炁凝體盤旋自轉能階降落釋放出來大量的能量。由

³ 天帝教《新境界》第二部物質之自然觀。

當代物質科學可知，氫原子核融合連鎖反應發生於氫原子核長時間緊密的聚集在高溫的環境之下（因此又稱之為核聚變），站在新科學的角度看來，稜形電炁凝體將飛逸的電炁體緊密的聚合，能階降落釋放出來的能量大幅提升了此凝體的溫度，而盤旋自轉降至于電化炁之高度時，遭遇由下而上繼續上升之電質因而固定於此高度並帶動電質旋轉產生了旋和系中心（旋和力）以及太陽的光與熱（氫原子核融合連鎖反應）。此一形成機制可以分成兩階段來看，一是旋和系中心的形成，二是氫原子核融合連鎖反應。對於第一階段旋和系中心的形成，當代物質科學已經從哈伯望遠鏡等天文儀器觀測到太陽誕生於氫分子雲為主要構成物的原始星雲之中，原始星雲溫度低但密度高，充斥著帶電氣體的擾動，密度高的區域因重力塌陷釋放出巨大的能量而逐漸演化成太陽，此為從目前的觀測數據推測出來的大概模型，但背後的物理機制大多未知。對於第二階段氫原子核融合連鎖反應，則是已有相當瞭解，但以目前人工技術實現的門檻實在太高。站在新科學的角度，對於第一階段是發前人所未知，對於第二階段則是視為旋和律形成後之自然結果，未多加以描述。而吾人所重視的是，如何從當代物質科學對此形成機制的理解，進步到新科學的理解方式？換句話說，新科學對此形成機制的理解能否幫助當代物質科學真正瞭解太陽系形成的真實全貌進而掌握氫原子核融合連鎖反應？為了解答此一問題，筆者在此先試著歸納出天帝教經典對於旋和律的闡述，暫稱之為**旋和運動定律**：

定律一：宇宙中的旋和系共有五種不同的旋律，和子體與電子體可以身處於其中一種或一種以上之旋律，但不能在此五大旋律之外。

定律二：兩旋和系之交接處位於兩者之化炁界，並間隔一旋風軌道。旋風軌道內含旋風力，穿越旋風軌道即可抵達另一旋和系。

定律三：旋風力具有將炁體剝陰化陽並凝為電炁稜體旋轉降回化電界（物質界）之作用，也具有將和子體剝陰化陽集團降回化電界（物質界）之作用，即為「以炁（氣）御物」之作用。

附註一：超出三界外，不在五行中的和子體與電子體不受五大旋律之規範。

附註二：兩化電界（物質界）之交通可透過穿越化炁界之旋風軌道實現之，此即星際旅行可行之處，否則以宇宙之無窮無盡，縱以仙佛之速，亦不可能在兩化電界（物質界）之間往來矣。

1.依據此三項定律，吾人可對上述問題作一答覆：

新科學對於此形成機制可以簡扼陳述如下：氫分子雲之炁體經過旋風力之作用剝陰化陽凝為氫原子核稜形電炁體，帶著旋風力賦予之角動量盤旋自轉降至由電化炁之高度帶動電質之旋轉生成旋和力，氫原子核稜形電炁體降為氫原子核凝體在能階降落造成之高溫下形成氫原子核融合連鎖反應。當代物質科學可在此得到許多炁發：首先，人工氫原子核融合連鎖反應的最大技術難題在於氫原子核是帶陽電的，為了使其聚集在一起，必須克服巨大的電磁力「同排」之作用，直到其聚集程度能接近到核作用力的作用範圍，才會因比電磁力「同排」之作用更大之核作用力「同引」之作用而融合成氫原子核並釋放出能量，因此一方面須加熱到數千萬度的高溫使其有足夠的能量克服彼此之間巨大的電磁力，一方面須保持巨大而複雜的磁場將其束縛在一定範圍之內，而新科學所描述的機制：凝為氫原子核稜形電炁體之後降為氫原子核凝體，卻一舉解決了上述兩大難題，關鍵在於何為「化炁」？何為「旋風力」？一言以蔽之，何為「以炁(氣)御物」？

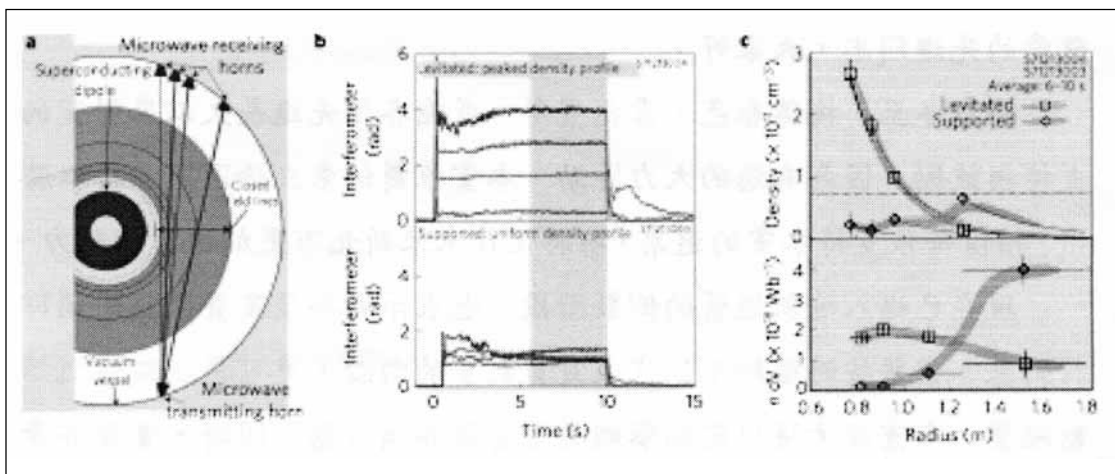
2.以炁(氣)御物

「以炁(氣)御物」在教內並非一常見的探討題目，主因在於昊天心法之威能展現於「以炁(氣)御心」，而非「以炁(氣)御物」，「以炁(氣)御物」只能顯化於一方，但對於人心沈淪引發之末劫，卻無力挽狂瀾之足夠炁(氣)能。因末劫之關鍵在於人心，在於炁(氣)運，而非凝為物質之後的顯化。昊天心法能「以炁(氣)御心」，再以此救劫之心聚炁(氣)能，方足以形成此心炁(氣)之正向循環而改善炁(氣)運進而拯救末劫。雖是如此，但對於「以炁(氣)御物」的探討，在科學上還是極具價值的，特別是本文所探討之核融合能源，更是造福國計民生的大利。對於當代物質科學而言，可以從何方向去思考「化炁」、「旋風力」及「以炁(氣)御物」？至少當下就有一個絕佳的思考方向：旋和系中心的形成以及氫原子核融合連鎖反應的當代物質科學研究成果。既然新科學陳述了緣起於「化炁」，結果於旋和系中心的形成以及氫原子核融合連鎖反應的機制；從對於結果的研究，必然也可以反推回「化炁」、「旋風力」及「以炁(氣)御物」。

〈1〉氫原子核融合連鎖反應

氫原子核融合連鎖反應的技術上困難點在於將帶陽電的氫原子核聚集在高溫之下，這需要強大複雜的磁場束縛，近半世紀以來，科學家設計了數種磁場裝置以滿足此條件，但出乎意料的是，近年來科學家發現了一種簡單又常見的磁場最能滿足條件：地球磁場！

地球磁場長期以來就是地球生命的守護罩，他讓宇宙中的高能粒子不會直擊大氣層及地表，而是盤旋在地球周圍，太陽系中其他沒有磁場保護的行星，其大氣層早已被高能粒子摧殘殆盡，遺下如同月球坑疤的表面。關於盤旋在地球周圍的高能粒子，照常理來判斷，他們應該是處於高速擴散的紊亂狀態，並且由於太陽風的吹襲，大部份都分佈在地球背對太陽的那一面，實際情況也大致是如此，但科學家還發現了一個奇特的現象：高能粒子密度有隨著愈靠近地球愈增加的趨勢，爲了更加瞭解此現象，並將此應用在核融合的研究上，科學家試圖在實驗室內模擬地球的磁場，除了使用超導線圈製造巨大磁場之外，並將此線圈利用磁力懸浮於真空腔之中，不加以實體的支撐座，如同地球磁場懸浮於大空之中。如此一來的確發現愈靠近超導線圈的氫原子核密度愈高，並接著比較了加以實體支撐的結果，發現密度較低⁴：



圖二

懸浮著的超導電流帶動著超高溫度的氫原子核旋轉，類似於一個小型的旋和系統。超導電流是電準界之下的電流體，而到達千萬度高溫的氫原子核電漿，已經等同於太陽核心的溫度狀態，雖然在此無法說他已「化炁」了，因為我們不知「化炁」的科學定義，但可以肯定的是他已趨向「化炁」，因為已比「化電界」高上了千萬度，而溫度愈高，

⁴Boxer, et al. Turbulent inward pinch of plasma confined by a levitated dipole magnet. Nature Phys. 6, 207 — 212 (2010). °

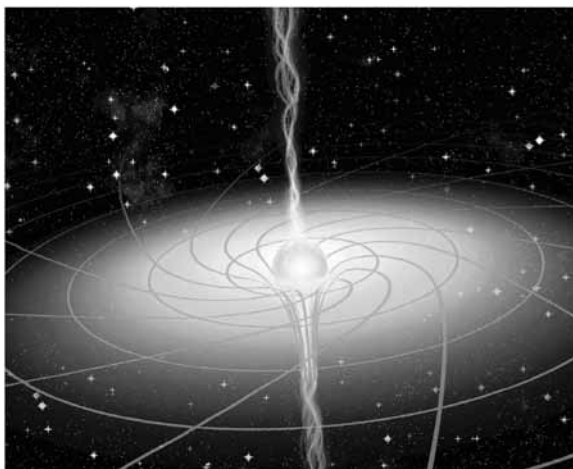
愈接近「化炁」。再根據旋和運動定律一，此小型的類旋和系統，必與地球的旋和系統相交，而根據定律二、三，相交之處必有一類旋風軌道且能凝聚氫原子核電漿，且愈接近超導線圈之處，旋風軌道曲率愈大，凝聚愈多。在此種組合下，「化炁」與「旋風力」的存在，事實上是一而二，二而一的，存在「化炁」，根據定律一、二，必存在「旋風力」；存在「旋風力」，根據定律二，必存在「化炁」相交接。因此上述這個當代物質科學實驗系統，是一個極有潛力朝向新科學研究「化炁」、「旋風力」及「以炁(氣)御物」的系統，至少可以嘗試數種先進的實驗：

- (1) 可再提升溫度、磁場，觀察能否凝聚更高密度的氫原子核。
- (2) 在不改變溫度、磁場的條件之下，將超導線圈更換為原子動能更高的 YBCO（鈹銅氧高溫超導體），觀察能否凝聚更高密度的氫原子核。
- (3) 架設兩個同上的實驗系統，其一充填氫原子核，另一充填鐵原子核，並使兩系統相鄰置放，觀察在何種條件之下，氫原子核能穿透至鐵原子核系統，實現定律二穿隧旋風軌道之傳輸，奠定虛空傳輸物質之基礎。

〈2〉旋和系中心的形成

宇宙之大無窮無盡，人類活動範圍卻如此有限，如欲觀察旋和系的形成，只能將望遠鏡朝向深邃的星空中搜索，即使恰好能發現一旋和系可能生成之處，又能積累多少觀察數據？因此至目前為止，如前段所述，對於旋和系形成的機制大多未知。在科學上除了利用哈伯望遠鏡等天文儀器進行觀測之外，更有利的認知來自於愛因斯坦的廣義相對論，由此而開啓了人類宇宙學的研究。廣義相對論這一百年來揭示了人類諸多的宇宙驚奇：宇宙的擴張，黑洞的存在，時間流動的變化，星光的彎曲，在在都已得到清楚的解釋與驗證。廣義相對論並沒有試圖解釋宇宙是如何形成的，旋和系是如何形成的，但他成功解釋了宇宙存在後是如何運動的，而後人則試圖由此運動規則結合量子力學反推回宇宙形成的最初狀態，即所謂大霹靂等種種理論，但尚未得到驗證。人類在宇宙學的研究當中，發現了星球運動的軌跡，受到了不知名物質的影響而改變，此種物質目前通稱為黑暗物質，因為他無法被任何儀器直接偵測，只因他改變了星球運動的軌跡，科學家才發現了他的存在。科學家同樣發現了在原始太陽賴以形成的氫分子雲當中，某些區域的凝聚程度遠超乎正常計算，亦即旋和系中心形成之處，無法以現有的科學完整解釋，必須期待新的發現。廣義相對論的核心基於慣性力作用完全等於重力作用所建構的四度

時空流形，重力被化爲宇宙本體的形狀，簡如下圖：



圖三

宇宙中所有的一切都在如旋渦般扭曲的四度時空體中活動，這才是宇宙本體的實相，我們人類住在旋渦邊的一個小區，在日常生活中感覺不到時空的彎曲度。事實上圖一與圖三的相似度無須筆者提醒，想必各位也能注意得到。當代物質科學尚未針對化炁界、天液界等做研究，也完全沒有旋和力、旋風力等概念，但卻得出了與旋和系相同的宇宙本體形狀座落於物質界（化電界）的部份，因此從廣義相對論向上推，必然可以更加瞭解「化炁」、「旋風力」及「以炁(氣)御物」。相對論的能量公式爲：

$$E = \frac{mc^2}{\sqrt{1 - \frac{v^2}{c^2}}}$$

當物體運動速度爲零時，依然有 mc^2 的能量，這應該是人類有史以來最爲人所知的一個科學公式了， mc^2 的能量蘊藏在質量之中，相對的說法，質量就是能量所凝成，根據旋和運動定律三，炁體的旋轉與凝聚同時進行，旋轉就是慣性質量，凝聚就是重力質量，其本質爲一即旋和，故云宇宙時空的本體爲旋和，此爲愛因斯坦等效原理－慣性質量完全等於重力質量的源頭。當代物質科學已經可以藉由核分裂或核融合將質量釋放爲能量，也可以藉由能量的撞擊產生正反基本粒子對的質量，但尚未具備以能量凝聚質量的能力，因根據廣義相對論，能量密度必須要接近無窮大方可能凝聚質量，目前科學尚未創造出如此密度的能量。眺望新科學，旋風力是如何凝聚質量的呢？很明顯的，旋風力並不是

在化電界(物質界)凝聚質量，而是在旋風軌道中凝聚炁體，再使所凝聚的炁體降回化電界與化炁界的交界處而成爲質量，因此根據定律三，可以推廣愛因斯坦的等效性原理，暫稱之爲**旋風軌道曲率原理**：

旋風軌道曲率 = 愛因斯坦張量曲率

愛因斯坦張量曲率取決於質量及能量的大小，也決定了化電界的曲率。旋風力之所以能凝聚

炁體並使之降回化電界與化炁界的交界處而成爲質量正是由於化炁界的旋風軌道型塑了化電界與化炁界的交界處，正如化電界的質量及能量型塑了此處的愛因斯坦張量曲率，兩者完全是等效的，若非如此，由化炁界觀察交界處的質量及能量將不等於由化電界觀察此處的質量及能量，不符合能量守恆及愛因斯坦等效性原理。因此科學家在化電界觀察到的黑暗物質或其他種種不明原因的巨大質量，其可能源頭之一即爲旋風軌道所形成的旋風軌道曲率效應。所以若欲穿越旋風軌道，較理想的座標位置顯然是恆星周圍曲率較爲平坦亦即旋風力較小之處。然而穿越之後將到達何處？根據旋風軌道曲率原理：

本系恆星愛因斯坦張量曲率 = 旋風軌道曲率 = 相交他系恆星愛因斯坦張量曲率

必將到達相交他系恆星周圍曲率較爲平坦之處。近代弦論在理論上假想早期宇宙與現在宇宙的重力常數有所不同，也有可能是旋和系成型前後旋風力的不同所造成的影響。

3.「以炁(氣) 御命」

「此整個宇宙中之最大的自然律，爲『旋和律』，次之，則爲『萬有引力』。旋和律之下又有間隔各個行星間之公轉軌道上之旋風力；萬有引力之下，又有各種物體相互間之異引的吸力，及最微細之電子間的同引的吸力。是故神佛之生存條件，即須適應此種自然律之條件，並進而運用之、媒介之。」⁵。高級仙佛之所以能運用「以炁(氣) 御物」

⁵ 天帝教《新境界》第五章精神之寄托。

以及「以炁(氣) 御心」等技術，乃是由於其對於旋和律及其下各律有極深的領悟及掌握，且其對於自然律所能夠掌握的精細微妙程度是遠超乎人類想像的，就以同奮們熟知的《天人親和北斗徵祥真經》為例：「爲人得正準其時刻，有諸宿吉凶祥孽之星氣，下合是身，是名定命」⁶，一言以蔽之，人類一生的遭遇，吉凶祥孽，福祿壽喜，劫禍災厄，都可以藉由仙佛之引動星氣而調整之，進而將此技術授權開放給人類以進化之：「誌有脩士芸徒，謂善平等奮鬥大法，勸履大進，得名大同。雖爲體凡，亦爲超凡，脫是五行三界，突紀定命，自具一切福德壽，長智慧等。」⁷。而根據旋和運動定律以及旋風軌道曲率原理，吾人也可以瞭解到爲何星氣能夠成爲調整人類命運的工具，顯然地，北斗群星的旋和系統參與了本旋和系的生成，而人生的旋和系統與本旋和系統以及北斗群星的旋和系統相交，使得仙佛可以利用旋風力調整人生旋和系統對於各項人生遭遇（吉凶福禍）的引力、斥力，以及維繫人生旋和系統的運轉長度（壽），進而引導人類走向修行之路，這完全超越了當前物質科學的認知甚至想像。地球現任的北極星，位於地球自轉軸正北方的小熊座 α 星，也就是中國人尊稱的紫微星，距離地球約四百三十光年，亦即九兆五千億公里再乘以四百三十，以現在民航機的速度大約需要五億年的飛航時間，雖然算是距離地球很近的一顆恆星，但若缺乏對於以上定律的理解，是不可能在理性上產生任何連結的。綜上所述，人類距離掌握「以炁(氣) 御物」還有很長的路要走，但躋於新科學的境界，不應掛礙於路途的長度，而應奮鬥於前進的速度。

四、結語

人類對於能源的渴求，已經從量的追求，進化到能同時考慮量大所造成的副作用，因而亟欲利用如核融合等較無副作用的能源。如能再加以因勢利導，一方面藉由核融合的研究，逐步邁向「化炁」等領域，另一方面藉由靜坐、針灸、氣功等醫學上的研究，讓人們瞭解到能源除了有量的大小之別，也有質的分別，所謂「質以清濁，衡以微重」⁸，循序漸進，一窺精神修煉能量之堂奧，那才真是人類之福！不至於因爲物質科技高度

⁶ 天帝教《天人親和北斗徵祥真經》。

⁷ 同6。

⁸ 天帝教《天人親和真經》。

進步，甚至能穿梭虛空進行星際旅行，但在精神上卻不及自由神之境界，自外於真正的無形精神故鄉，一旦劫運臨頭，逃不出物質崩壞的本質⁹！

在天帝教應元系統內，具備強大「以炁(氣)御物」能力的，是應元的地仙系統。筆者個人以為，在春劫的發展過程當中，未必不可能出現地仙以其「以炁(氣)御物」的能力協助人類科技發展的階段，不過須在兩大時代使命成功之後，方有足夠穩定的人類文明提供其伸展的舞台，「蓋因宗教思想和精神領導確有激發人心創造文明之功能，故宗教之產生是適應時代之需要」¹⁰，同奮們默默而行的每日基本功課，將創造人類璀璨的文明！☸

⁹ 天帝教《天堂新認識》。

¹⁰ 同2。

人體「整體電力引合網路」探討系列（九）

資深天人親和人員 桑美玲

單元重點：

何謂「生化系統」？何謂氣胎？二者間有何關係？

「生化系統」的基層功能、高層功能為何？

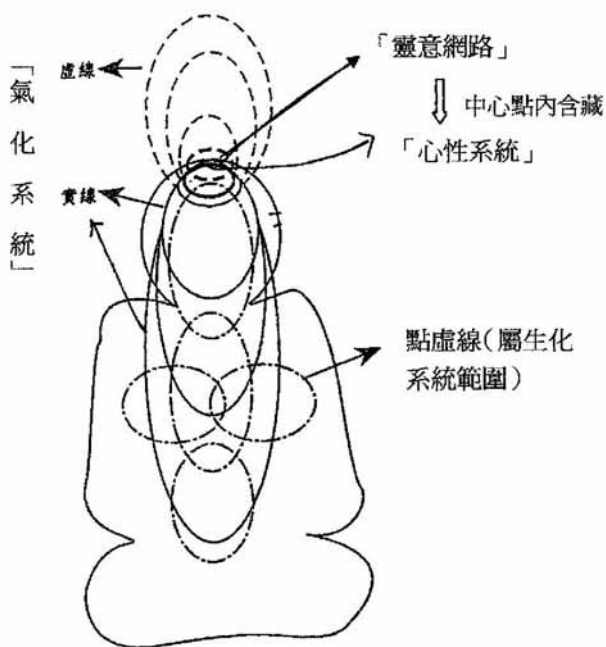
由基層功能至高層功能的基礎流程為何？

「生化系統」與氣化系統間之轉運關鍵如何？

一、何謂「生化系統」？何謂氣胎？二者間有何關係？

何謂「生化系統」？

如以「整體電力引合網路」（參見圖一）觀之，此處是指人身中「整體電力引合網路」內所含藏精、氣、神、魂、魄五大能量區域之間（參見圖二），自然形成的一種連續性相互制衡與化生運作的內容。



《圖 一》

※虛線+實線+點虛線合移「整體電力引合網路」

何謂氣胎？

氣胎是指生化系統在前述連續性相互制衡與化生的運作內容中，經由相當化合熱準下孕育而成的胎囊。

以教義觀點言其構合內容，主要是由身中精氣的運行、交流，產生抱合激盪反應，並經過多數電化湊合效應，久而不懈，循行復始，自然凝聚而成的一種無形胎囊。

「生化系統」與「氣胎」間的關係如何？

原則上，「生化系統」與「氣胎」之關係大致可由發電廠的比喻來說明。也就是說，「生化系統」的五大能量區的功能，就好比發電廠中產生電力、輸送電力的重要發電系統，而「氣胎」則可視之為該發電廠中貯存電力的重要部位，二者關係極為密切。

一般而言，「生化系統」所具有的功能除了可將來自「心性系統」輾轉而來的能量與意識訊息加以處理之外，也可將由無形大空之炁輾轉而來的能量、意識訊息（包括金光、神光、祖炁……等等）持續在此「生化系統」中不斷作用，以利該個體能適當地改造氣質、體質，甚至煉就出無形氣胎的運作成果。

然而，個體在自我鍛煉過程中，於常態之下，直接由「心性系統」輾轉至「生化系統」中運作的氣化成果，與經由祖炁、金光、神光之力加持下，所產生的氣化成果並不相同，而且在這其中，「生化系統」與金光、神光、祖炁能量加持的運作成效亦各自有別。

為進一步說明這其間的微妙性，以下將分別就「生化系統」之功能介紹、由基層功能至高層功能的基礎流程、「生化系統」與「氣化系統」間的轉運關鍵，以及相關性的問題做一歸納性的說明：

- （1）「生化系統」內的精、氣、神、魂、魄五大能量區域，實與現代中醫學所指的精、氣、神、魂、魄仍有差異。前者，始於靈（和子）、肉（電子體）結合時，霎那間完成，並永恆存在於人體的「整體電力引合網路」之中，屬抽象的、形而上的、先天的；若與前者相比，後者的精、氣、神、魂、魄較屬後天，可藉由後天煅煉獲得加強或改善的。換句話說，屬先天精、氣、神、魂、魄的五大能量區域，若欲求得改造原有的能量強度，該個體必須透過個體正確的靈修管道且持續不綴，當達到相當程度，方具有淨化靈魂，改造原有五大能量區域的能量。反觀後者，即中醫所言的精、氣、神、魂、魄的臟腑氣能領域（或稱五

行氣），只要懂得養身之道，並藉由食療、藥療甚或氣療管道，一旦對症下藥，該精、氣、神、魂、魄的運轉作用與發揮，理應得到相當程度的調整與改善。

(2) 至於“氣胎”方面，一般人是否有機會煉就？

根據氣胎的構合內容：「主要是由身中精氣的運行、交流，…並經由多數電化湊合效應，久而不懈，循行復始，自然凝聚而成的一種無形胎囊。」由是觀之，其實每一個人都有機會將身中的精、氣煅煉成氣化胎囊（氣胎）的潛力，唯差別在一般人多數喜享樂、好功名、追求物慾，而不在意修煉一事，因此得氣胎的機率微乎其微，即便是有人懂得藉假修真，若不得法門或摸不著門路盲修瞎煉一輩子，仍得不了氣胎，畢竟並非所有修煉法門均以結（氣）胎為主。

二、「生化系統」的基層功能、高層功能介紹

基層功能：指當存在於「氣化系統」的氣化內容物一旦轉入「生化系統」中作用，將在其中形成具有基礎作用特色的運行內容，分別有「運行功能」與「反饋功能」二類。

(一) 運行功能：大致可分為「振動」、「旋繞」、「損耗」、「變換」等四種運行方式。

1、「振動」運行：指在五大能量區中（即精、氣、神、魂、魄各能量區）所形成的氣化動力，是以“直線”來回振動的方式不斷反覆作用之運行總稱。

作用機轉：參見《新探討二》頁 121。

其作用效果：主要在強化氣化運行作用區內之能量場效應，以利於在其中進行意識與陰、陽電力訊息上的化合反應。

2、「旋繞」運行：指在五大能量區中所形成的氣化動力，是以“旋轉”方式不斷在五大能量區內反覆作用之運行總稱。

作用機轉：參見《新探討二》頁 122。

其作用效果：主要在增強各能量區內的原有氣化作用力量，促進五大能量區與各臟腑氣能間產生的循環速度。

3、「損耗」運行：指在五大能量區中所形成的氣化動力，在以不穩定的旋繞方式

不斷在五大能量區內反覆作用時，產生“減損”能量的運行總稱。

作用機轉：參見《新探討二》頁122-123。

其作用效果：首先在損耗五大能量區內原本所存有的能量與電力作用。其次，將會造成五大能量區彼此之間也產生「損耗」運行的互動狀態，其嚴重者將會導致體內臟腑之氣能產生變異性作用的結果。

4、「變換」運行：指在五大能量區中所形成的氣化動力，是以“變換”軌道的方式不斷在生化、氣化系統內反覆作用之運行總稱。

作用機轉：參見《新探討二》頁123。

其作用效果：除具有強化原存在於五大能量區內的能量與意識訊息的功能之外，在「變換」運行的過程中，也具有順利將存在於其間之氣化內容物，轉入氣化系統或深一層推入各臟腑氣能間繼續作用的運行特色。

(二)反饋功能：為一種並存於前述運行功能之中，具有反向性刺激約制與回應功能的機制，其功能特性隨著前述運行功能的四種類型，而有如下的作用機序：

1、「振動」運行時的反饋機序：

指當各能量區內的陽、陰氣能一旦產生出「少陽」或「少陰」的氣化凝聚現象，且已達到一定程度之振動熱準時，該能量區內的原有氣化能量，除了將以直線性來回振動的規律性方式進行作用外，同時也會在其中刺激該能量區內的反饋機制，產生出具約制效力的作用力量，一方面增強原有的能量場效應，以改善內在意識與陽、陰電力訊息上的化合作用，一方面也能適時調整在此種振動作用之下，可能造成的過度反應或異常性振動狀態，使其能維持在常態下的振動運行效率。

2、「旋繞」運行時的反饋機序：

指當各能量區內的陽質（或陰質）能量多於陰質（或陽質）能量時，該區的能量電力作用軌道除了將以右（或左）旋性的旋繞方式運行外，同時也會在其中影響該能量區內的反饋機制，產生出具回應效力的作用力量，一方面增強原本生化系統與個體生理機能上的互通成效，一方面也能適時減緩在這種旋繞

運行作用之下，可能造成的過度轉運或異常性的旋繞狀態，使其能保持在一般情況下所應達到的旋繞運行效率。

3、「損耗」運行時的反饋機序：

指在「精」、「氣」、「神」、「魂」、「魄」各能量區內，當中所含的陰、陽氣能的電力作用一旦處於不穩定狀態時，除了產生相互損耗能量的運作形態之外，同時也會在其中影響該能量區內的反饋機制，產生出具平衡作用的調節力量，一方面減輕已陷於失衡狀態下的影響程度，一方面也具有適當控制此種失調性的氣化力量，使其不致於嚴重引起體內各臟腑與經絡間因互動失序所造成的病態性運行結果。

4、「變換」運行時的反饋機序：

指當各能量區內的氣能一旦達到產生出「重陽」或「重陰」的氣化轉換標準時，該能量區內的原有氣化能量除了已具備產生轉化（換）上的瞬間動力外，也會在其中刺激該反饋機制，產生出具反向動力的調節力量，以作為有效控制瞬間轉入氣化系統的動力所需，利於該氣化內容物能依照氣絀綱逆轉之運行方向，迅速轉入氣化系統中繼續作用，並在其中挾帶著微量的意識與陰、陽電力訊息。

高層功能：指當存在於氣化系統內的氣化內容物一旦轉入生化系統中作用，並在前述五大能量區中所形成的氣化動力，能持續產生更精微化的深層作用而言。

這部分的功能分別有：收納功能、調理功能、變化功能等三類，依次說明如下：

（一）「收納」功能：分為初步收納、進階收納二部分。

- 1、初步收納：指來自於心性系統或由體外輾轉而來的能量與意識訊息，當其一轉入五大能量區內，即能立刻形成「振動」運行的氣化動力，並進一步與體內各臟腑氣能產生更精微的深層效應時，該氣化動力將會促進由氣化系統輾轉而來的這些能量與意識訊息，迅速納入各臟腑之中繼續作用。

其作用成效：具有將來自心性系統或由體外輾轉而來的能量與意識訊息納入體內各臟腑氣能間持續作用的功能。

2、進階收納：指來自於心性系統或由體外輾轉而來的能量與意識訊息，一旦在進行前述初步收納的過程中，若能立刻形成「變換」運行之氣化動力，與發生改變原有電力作用軌道運行的效應時，該氣化動力會在初步收納功能作用完畢後，再次返回五大能量區內增強「精」能量區的能階熱準，甚至強化「魂」、「魄」、「神」各能量區與「氣」能量區的原有引合成果。

其作用成效：具有提昇「精」能量區的能階、淨化臟腑與「精」能量區內的至陰電渣，甚至強化「魂」、「魄」、「神」各能量區與「氣」能量區的引合功能。

（二）調理功能：分為積存調理、貯氣調理兩種。

1、積存調理：一般以排濁、淨化或積濁、存陰以及提昇內在能階、強化各能量區的引合作用為主。大致內容如下：

排濁、淨化或積濁、存陰：

指當經由前述進階收納功能作用後的能量與意識訊息，在持續在「精」能量區的作用期間，又促成五大能量區內形成「旋繞」（右旋）運行之氣化動力，當與體內各臟腑氣能產生更精微化的深層作用時，該氣化動力將會在進階收納功能作用完畢後，仍繼續在五大能量區內與各臟腑氣能之間往返作用，並以此作用排除身內至陰電渣，達到積存陽質（氣）能量的調理效果。反之，若是形成「旋繞」（左旋）或「損耗」運行之氣化動力，一旦與體內各臟腑氣能進一步作用時，該氣化動力所產生的作用成果，則以排去身內陽質氣能、積存至陰電渣為調理成效。

提昇能階、強化各能量區的引合作用：

指當經由前述調理過程中，若也能刺激五大能量區形成「變換」運行的氣化動力與產生被動性共振反應時，該氣化動力亦將持續強化「精」能量區的能量，使其達到提昇「精」能量區的能階效應。

2、貯氣調理：一般以貯存來自前述積存調理過後之陽質、陰質能量與帶陽、陰特性的意識訊息為主，其調理方向可略分為以下二大類型：

貯存陽氣之調理：指當一氣化能量經由前述提昇能階的調理過程中，已產生出大

量陽電質的能量時，體內多餘的陽氣自然會凝聚於下丹田處貯存，成爲一種帶陽電質的“氣胎”。

貯存陰氣之調理：指在前述積存調理過程中，所產生的能量若以陰電質爲主時，體內多餘的陰氣自然會凝聚於下丹田處貯存，成爲另一種帶陰電質的“氣胎”。

（三）變化功能：可分爲「初級變化」、「中級變化」、「徹底變化」等三大類型。在一般情況下，當個體在尚未達到電胎階段以前，雖然體內的氣質、能量仍會產生變化，但其變化效果較不穩定且不易彰顯，故就變化功能而言，主要是以電胎階段作爲變化基礎。

1、初級變化：以電胎階段的質、能變化成效作爲初級變化的主要重點。

電胎階段的變化：此刻在五大能量區內所形成的運行功能，將視該個體身、心狀況之需求而作不等程度的反覆調理與刺激、回應作用，並以此作用逐步增強無形電胎內之氣化力量。換言之，當一氣化能量於前述貯氣調理的反覆進行中，已結成“電胎”成果時，其內在的質、能變化將以純化質、能熱準、提昇原有能量爲主，以備質、能之所需。

2、中級變化：以聖胎階段的質、能變化成效，作爲中級變化的主要重點。

聖胎階段的變化：此刻在五大能量區內所形成的變化原則亦同於前者（須視該個體當下之身、心狀況與需求，而有不等程度的調理內容）。換言之，當一氣化能量經由前述電胎階段的持續變化已達到聖胎初期、中期成果時，本階段中的內在質、能變化，仍是以純化質、能熱準、提昇原有能量爲主要氣化內容。待該個體修煉至後期成果時，其質、能作用才具有明顯的質、能互換特性。

封靈階段的變化：當一個體經由修煉封靈法門，配合持續精進的心性修持及以氣胎、電胎爲基礎，煉就出無數個具有獨立自主能力的封靈成果時，此刻在五大能量區所形成的運行功能，也將視該個體於當下身、心狀況之需求而作不等內容上的反覆調理。其

特殊之處，在於此種修煉法門仍須藉由前述二類修持成果與其間所產生的變化效應為基石，才足以產生出具極大變化、加強改造原有質、能內容的作用力量，以利於配合瞬間提昇質、能熱準，甚至產生質、能互換的應有成效。

3、徹底變化：以鑄胎階段的質、能變化成效，作為徹底變化的主要重點。

鑄胎階段的變化：當一個體經由修煉封靈管道，配合持續精進的心性修持以及聖胎初、中期基礎，不斷煉就出具有獨立自主能力的封靈成果之後，在五大能量區內所形成的運行功能，也會依照該個體於當下身、心狀況與願力配合情況，而作極為強烈變化的反覆調理。其特殊之處，在於此種修煉法門仍須藉由前述修持成果與其間所產生的變化效應為基石，才足以產生出極大威能的徹底改造成果，發生極微妙的質、能互換效應。

原則上，無論是在初級、中級或徹底變化階段所結成之無形胎囊，一旦屬於陰性氣能時，則其內在質、能上的變化成效，終將維持在以負面性質、能變化為主要作用重點（除非有特別之氣化動力來扭轉其內既有的陰質、陽質能量者），亦即修煉出魔胎之類的偏差成果。

補充說明：

- 〈1〉基礎功能：「生化系統」的基礎功能，類似人體自主神經系統的運作機制（即交感、副交感神經系統），扮演著交互運行、相互制約的互動關係。換言之，當運行動能中的某一運行作用過度亢奮時，即會牽引另一組具有約制該亢奮作用的反饋功能出來調理，目的在平衡或緩解於過度亢奮作用下所造成的個體失衡與傷害。
- 〈2〉高層功能：「生化系統」的高層功能，有如潛藏在人身中的一只無限量且高階版的無形貯氣槽。

對一般人而言，人類透過讀書、養氣、恪守人道倫理的過程中，如能養得一身浩然正氣，正大光明者，體內的陽氣自然增多。一旦體內陽氣多到相當程度，這些多出來的陽氣能量，會經由「生化系統」的「基礎功能」作用，轉至「高層功能」區

中存放。

假使體內的陽氣存放量已達到“變化功能”階段，該個體表現出來的人格特質與氣稟變化，當有別於從前，且隨著內在陽氣能量的多寡而有不同程度的心境變化。

對煅煉的人士而言，在經由各類修煉管道進入不同修煉法門煅煉精、氣、神時，同樣的，當體內陽氣多到相當程度，這些多出來的陽氣能量，均會經由「生化系統」的「基礎功能」作用，轉至「高層功能」區中存放。

假使所存放的陽氣能量已達到“變化功能”階段，該個體表現出來的人格特質與氣稟變化，將隨著內在陽氣能量的多寡而有不同程度的心境變化。

此處所不同於前項者（即人類透過讀書養氣、恪守人道倫理的過程進入者），主要在於：對煅煉人士來說，該個體較懂得運用內在陽氣能量的變化特質，而將多出來的陽氣能量運用在當用之處，並隨著該個體的心、意識及念力導向，配合體內陽氣能量的發散作用，成就於無形之中。

對精勤不懈且方法正確的人士而言，當體內所存放的陽氣能量已達到“變化功能”階段，不但可巧妙運用「高層功能區」內其收納、調理、變化的各自功能特色，且懂得運用心、意識及念力導向，並合體內陽氣能量的收、發功能，成就於有形、無形之中。

簡言之，有些修煉之士，因參透藉假修真奧妙，又有正確方法精勤不懈，體內的儲氣速度當快於前述二類，且該修煉人士又以強化肉身煉就金丹為首要，體內陽氣自然以儲氣→氣氣變化→金丹→不壞身為主要的氣稟變化導向，即無形中成就金丹，有形成就。

〈3〉何謂陰性氣能？什麼樣的人將會煅煉出陰性氣能？

陰性氣能方面：只要體內的運作氣能是以陰多於陽氣的運行模式，不斷在

生化系統中運作，甚至這些過多的陰性氣能甚至經由高層功能的運作，而被收納、貯存、甚至產生氣能上的變化，這類氣能的變化內容將以帶“負面”的氣化特徵為主要的影響力量，即稱為陰產氣能。

什麼人會煅煉出陰性氣能？

由於陰性氣能的氣化特徵將以帶“負面”的氣化影響力量為主要，又每一個體內的心、意識與能量間的互動關係，是相輔相乘、互相影響的，因此，體內之氣一旦形成陰性氣能，這股負面的氣化作用，自然會主導該個體的思、言、行，將以負面的思考、負面的見解、負面的行為為主要的直覺反應。

反觀，當一個體經常用“負面”的思考模式面對周遭的人、事、物，久而久之，一旦體內正氣消耗殆盡，而不知警覺與反省，這股負面的能量、意識、訊息，也將逐一隨著機體循環一層一層地旋入生化系統中作用，當機體內的負面能量達到相當程度，自然會被收納、貯存，甚至形成新一波的陰性氣能。

遇此狀況，除非該個體能透過深度的懺悔功夫，方具力挽之效，否則日久愈見執著亦愈難力挽。

三、由基層功能至高層功能的基礎流程有哪些？

一般情況下：

當來自於心性系統自動溢出的能量，或經外在刺激使得心性系統能量溢出後，一旦轉入五大能量區內，即會形成「振動」運行的氣化動力，此一氣化動力能進一步與體內各臟腑氣能產生更精微化的深層作用時，該氣化動力首先將會令體內各臟腑氣能產生被動性的共振反應。同時，藉由此種作用特性，順利地將以上的這些氣化能量納入各臟腑氣能之中繼續作用，並以此加強內在各臟腑氣能間所保持的生、剋關係。其次，在進行前述初步收納的過程中，如能夠形成「變換」運行之氣化動力，與發生改變原有電力作

用軌道的效應時，該氣化動力將會在初步收納功能作用完畢後，再次返回五大能量區內，進行刺激「精」能量區，形成「變換」運行的氣化動力，與發生改變原有電力作用軌道的運行力量，同時藉由此種運行力量逐一擴大增強「精」與「氣」能量電力作用軌道之原有引合作用，且在其中又會產生進一層面的被動性共振反應，以便於提昇「精」能量區的能階、淨化內在的至陰電渣，甚至強化「魂」、「魄」、「神」各能量區與「氣」能量區的引合力量。

當經由前述進階收納的過程中，如又能夠促成五大能量區內形成「旋繞」運行之氣化動力，一經與體內各臟腑氣能產生更精微化的深層作用時，該氣化動力將會在進階收納功能作用完畢後，仍持續在五大能量區與各臟腑氣能間往返運行，以利於本階段中加速排除身中至陰電渣、積存陽質（氣）能量的調理效果。在此調理過程中，如該氣化能量能同時刺激五大能量區，再形成「變換」運行的氣化動力及產生被動性共振反應時，該氣化動力將持續產生氣化上的提昇熱準，達到強化該能量區內的能階效應。然而，在前述的過程中，若促成五大能量區內所形成的氣化動力是以「旋繞」（左旋，臟腑之氣則以右旋方式應之）或「損耗」方式運行，則該氣化動力的影響成效於本階段中，將是以加速損耗身中陽質氣能、積存至陰電渣為主要調理內容。同理，當此種調理過程中，如該氣化能量也能夠刺激五大能量區，再形成「變換」運行之氣化動力，以及產生被動性共振反應時，則該氣化動力亦將持續提昇氣化熱準，達到強化該能量區內的能階效應，唯所強化的能量質性是以陰質能量為主。

一般情況下，當個體無論是心性修持或配合靜坐管道入手，如經由前述調理功能的進行，不斷刺激五大能量區與體內各臟腑氣能間的互動關係，使其達到排濁、淨化或積濁、存陰與提昇內在能量的同時，再度促成五大能量區內形成「振動」、「旋繞」、「損耗」、「變換」運行之氣化動力，快速達到連續與體內各臟腑氣能間的互動關係處於極富變化性的作用狀態，甚至當內在氣能的「貯氣」調理情況已進入相當程度的氣化效應時，即具有產生變化功能的作用力量。

若以整體性的變化通則析之，其整體性的變化流程大致分類如下：

- （一）經氣胎→電胎→聖胎初期、中期、後期之累積途徑修持，並在其中產生初級、中級甚至徹底變化的運行內容。
- （二）已修煉成氣胎基礎，繼續配合自然無為心法與修煉封靈法門之途徑，並在其中

產生初級、中級甚至徹底變化的運行內容。

(三)經自然無爲心法與修煉封靈法門入手之途徑修持，並在其中產生初級、中級甚至徹底變化的運行內容。

經能量加持下：

常態下，當個體蒙受祖炁、金光、神光或和力能量加持，若這些加持能量當下能與心性系統溢出來的能量相契合，此後無論是形成「振動」、「旋繞」、「變換」運行之氣化動力，均會以相當協和之氣能首先強化在五大能量區內運行的作用成效，同時也具有舒緩已形成「損耗」運行的作用力量。然後，便依循著前述氣化流程的作用管道持續進行，唯在其中這些帶有祖炁、金光、神光與和力能量的不同氣能，將會產生不同內容上的加強特性。

其加強重點大致如下：

- (一)祖炁加持下，具有增強由生化至氣化系統或氣化至生化系統於逆轉或順轉運行上的推動力量。
- (二)金光加持下，刺激五大能量區在基層功能上的強化力量。
- (三)神光加持下，刺激各臟腑氣能與五大能量區之氣能間的循環運行力量。
- (四)和力能量加持下，增進五大能量區與各臟腑之間在高層功能上的強化力量。

補充說明：

(1)一般情形下，

若以整體性的變化通則析之，其整體性的變化流程大致分類如下：

1、經氣胎→電胎→聖胎初期、中期、後期之累積途徑修持，並在其中產生初級、中級甚至徹底變化的運行內容。

這類氣化修煉過程，常見於傳統丹道修煉方式，只不過其修煉之堅苦也未必能獲得相等程度的成效，一旦在修煉過程中慾火縱燒，將會功虧一簣。

2、已修煉成氣胎基礎，繼續配合自然無爲心法與修煉封靈法門之途徑，並在其中產生初級、中級甚至徹底變化的運行內容。

這類氣化修煉過程，常見於懂得把握“性命雙修”人士，能巧遇「自

然無爲心法」與「急頓法門」而奮鬥不綴、精勤如一，久久自然結無形金丹，成就無形聖果。

然而，此類修煉法門，由於結的是外丹（指體內多出的陽氣能量不斷向外釋出，以調養身外身的一種修煉方式），成就封靈的果位，所以只要體內有多出的陽氣能量，自然會以向外轉出的方式爲運化內容。

一旦在修煉過程中，體內的心氣調伏不當，甚或失去原有道心，則之前所煉就出的種種外丹，亦當不保，相互間的互通狀態也將自動停止，而形成各自獨立的分離狀態，甚爲可惜。

- 3、經自然無爲心法與修煉封靈法門入手之途徑修持，並在其中產生初級、中級甚至徹底變化的運行內容。

這類氣化修煉過程，雖類以前述2的方式，但差別在這類修道人士基於天命大過靈命，且大多在尚未修煉成氣胎基礎的情況下，即進入自然無爲心法與直修急頓法門的行列中修持，因此容易在精進修煉的過程中，引起身、心、靈的極大變化，輕者易引起心火過大，氣躁難平的起伏；重者恐火燒功德林，一切終歸於烏有。

大體而言，上述三類的修煉方式，雖然以第三項的修煉方式最難顯見成效，但就無形的果位及成就而言，卻是最最上乘的入道法門。

（2）能量加持下，

其加強重點大致如下：

- 1、祖炁加持下，具有增強由生化至氣化系統或氣化至生化系統於逆轉或順轉運行上的推動力量。

引得祖炁的方式，一般而言是最不易引得，由於祖炁是來自於極高且純陽質的炁化能量，一般修道人士，若天門未被再度開啓，「靈意網路」功能若無法密切配合心、意識、能量及念力的導向，自然引得祖炁的加持，除非該修道人士已煉得陽神出竅階段，而自發性的開啓天門，才有機會引得高級能量的外力加持，否則，一般初階的修道人士，都必須經由明師的點道、開天門過程，才得以引入祖炁的加持。

- 2、金光加持下，刺激五大能量區在基層功能上的強化力量。

金光能量的頻譜範圍雖然高於神光的能階，但引得金光能量的加持方式，卻與引得神光的方式相當，唯此部分的引合能階比較高且更為清純，一般修道人士若所發出的念力能量若不夠精純者，自然引不到金光能量層級的加持。

反觀，當該修道人士因心念精純雖無心（即不刻意）引得金光能量的加持，也可能因所發射出的心、意識、能量的熱準較高之故，自然會引入較高能階的金光能量加持。

3、神光加持下，刺激各臟腑氣能與五大能量區之氣能間的循環運行力量。

引得神光加持的方式，一般而言，對於有加強煉氣功夫的修道人士而言，獲得神光加持遠比其它三者（祖炁、金光、和力能量）來的容易，只要心中充滿慈悲與愛且正氣十足，體內能量當隨著該個體在專一心念的情況下，容易將內在的心、意識、能量通暢的經由「靈意網路」的運作過程，發射至大空之中，而引得同頻率神光能量的加持。

4、和力能量加持下，增進五大能量區與各臟腑之間在高層功能上的強化力量。

和力能量，是指引來大空中其能量較高的和子所給予該和子能量上的加持稱之，例如：某某聖、尊、某某仙、佛所給予某個體於能量上的加被。

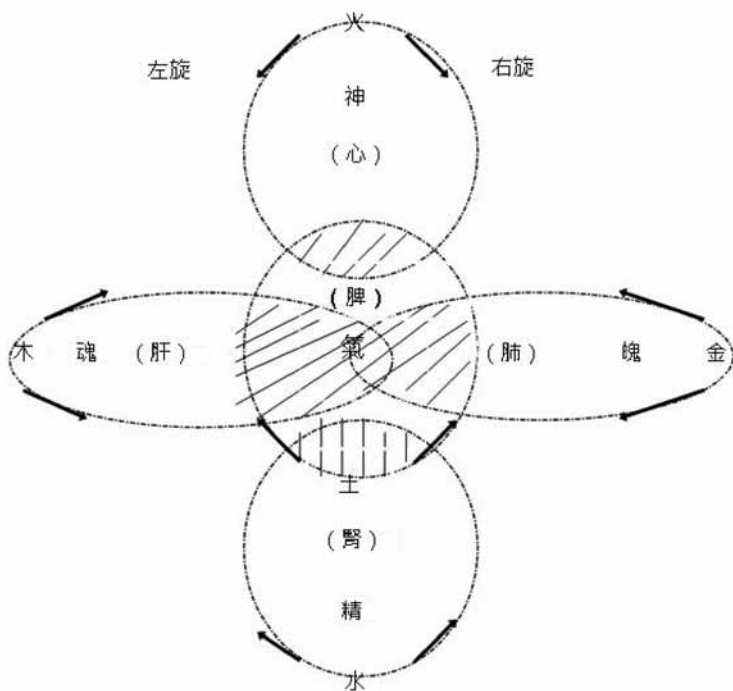
引得和力能量的加持方式，一般而言，修道之人如欲引來大空中較高和力能量的主動加持，首要條件必須提昇內在的和力能量及熱準，只要內在和力能量被提昇且能與所欲親和的某某仙、佛達到親和熱準時，則前來與該修道士親和的仙、佛，爲了協助本次親和的準確性及完整性，該神媒自然會主動以己身和力能量加持該修道之士，以調和其身、心、靈的整體協調，做爲保持能常與之親和的相當熱準。

反觀，當該修道人士因心念精純，故所發射出的心意識能量亦顯清晰，一旦此心念能量足以引得高能階和力能量的加持，該個體於身心靈境界上的悟性，自然大大提高，甚至引領出新的生命觀、新的天命觀，以爲造福天下蒼天之靈命而奮鬥。

原則上，上述4項的能量加持，當以神光（能量）最易引得，只要心中充滿慈悲與愛，自然容易正氣十足，當某機緣下，因身心靈處於自在、隨緣的空性狀態，此刻極易引入同頻率神光能量的加被。反觀，最不易引得的祖炁，對一般修道人士而言，都必須經由明師的點道、開天門過程，才得以引入祖炁的加被。

四、何為「生化系統」與氣化系統間之轉運關鍵？

生化系統與氣化系統間之轉運關鍵，就生化系統而言，除了必須經由「變換」運行的方式轉入氣化系統繼續作用，或經由「振動」運行的氣化動力的趨使，進一步發生初步「收納」的正常運作，納入生化系統正式作用外，生化系統內的五大能量區之間的互動，亦受到體內各臟腑氣能與其內生、剋作用的影響，而產生直接、間接增強或減弱五大能量區相互間的運行效率的作用。此種效率的增強或減弱，同時也影響生化系統轉入氣化系統或氣化系統轉入生化系統內持續作用的應有成效。因此，以下就這五大能量作用區、體內各臟腑氣能，以及這兩者之間的互動關係稍加說明：如《圖二》所示。



《圖 二》生化系統圖

圖文說明：

- 1、肝、心、脾、肺、腎代表五臟之象。
- 2、木、火、土、金、水代表五行氣化轉運的能量作用。
- 3、精、氣、神、魂、魄代表五臟之象的能量聚合及轉化的表現部分。
- 4、交集區（斜線所示）內帶陰質能量，未交集之處帶陽質能量。

五大能量區內的介紹：

（一）界定：

五大能量區：指帶有「精」、「氣」、「神」、「魂」、「魄」五種不同能量聚合效應之無形氣能聚合場，其中交集區（斜線所示）內帶陰質能量，未交集之處則帶陽質能量（參見註釋）。這二種能量將會進一步刺激體內臟腑原本所帶有陽、陰示相之氣能，產生明顯的陽、陰氣化作用。

（二）五大能量區彼此之間所構成的基本互動關係：

- 1、相化：指五大能量區彼此之間所產生出來的相互融合、共振效應，主要是經由「振動」、「旋繞」（以右旋為主）、「變換」運行的作用途徑，連續在彼此間相互影響，並逐一形成良好的互動循環關係。

作用機轉大致如下：

在常態下，當「精」能量區內的陽、陰氣能，經刺激後，是以「振動」、「旋繞」或「變換」運行的作用途徑，連續在該能量區內反覆運行，當達到相當熱準時，即會引動「氣」能量區內的陽、陰氣能，並連帶產生與之同步共振的「振動」或「旋繞」或「變換」運行作用。同理，當熱準依次逐漸提高到不同程度時，將會引動「魂」、「魄」能量區，甚至「神」能量區的陽、陰氣能也產生如同前述般的作用，形成五大能量區同步共振的各種運行效應。當此種同步共振的熱準又達到某一程度時，「神」能量區內的陽、陰氣能將會返回刺激「精」能量區內之氣化能量，使整體能在這種循環刺激的作用過程中，形成良好規律性的相互化生的關係，並在此種「相化」的運行機轉內持續作用。

原則上，當一氣能在上述的循環運行之中，一旦進一步與體內各臟腑氣能

繼續作用時，當會產生更精微化的高層功能。

- 2、相損：指五大能量區彼此之間所產生出來的相互融合、共振效應，主要是經由「振動」、「旋繞」（以右旋為主）、「變換」等反饋運行機制的不斷作用途徑，連續在彼此之間相互影響，並逐一形成具有約制力量的互動循環關係。

作用機制大致如下：

常態下，當「精」能量區內的陽、陰氣能經刺激後，如是以形成「振動」、「旋繞」、「變換」運行的作用途徑，連續在該能量區內反覆運作，若已達到相當氣化熱準時，將會刺激「精」能量區內的反饋運行機制，形成適當的約制作用，並以此來調節「精」能量區內過多的「相化」氣能。同理，在前述「相化」循環次序之中，無論是「氣」、「魂」、「魄」或「神」各能量區內的氣能，凡是已達到相當氣化熱準，均會自動進行刺激各能量區內的過多「相化」氣能之運行力量。

原則上，此部分氣能在上述的循環運行之中，一旦進一步與體內各臟腑氣能繼續作用，也同樣會產生出更精微化的高層功能。

- 3、相乘：為一種反常性的互動關係。指五大能量區彼此之間所產生出來的相互融合、共振效應，主要是以陰質電力的作用力量，經由「振動」、「旋繞」（以左旋為主）、「變換」運行的途徑，連續在彼此之間相互影響，甚者因其中形成過度的陰質能量之故，而造成惡性互動的循環關係。

作用機制大致如下：

常態下，當「精」能量區內的陽、陰氣能經刺激後，已產生出以陰質電力為主要的作用內容，此種現象如再經由「振動」、「旋繞」（以左旋為主）、「變換」運行的作用途徑，連續在該能量區內反覆運作之中形成過度的陰質電力時，這些過度的陰質電力將會造成「氣」能量區內原有陽、陰氣能的作用內容，也是以陰質電力為主。同理，類似於前述的「相化」循環次序，無論是「氣」、「魂」、「魄」、「神」各能量區內的氣能，也將會逐步受到這些陰質電力的循環影響，最終形成一種以陰質能量為主要作用的互動關係。

原則上，此部分的氣能在上述循環運行中，當進一步與體內各臟腑氣能繼

續作用，甚至發生高層功能的作用時，也相當容易造成體內各臟腑氣能產生反常性的過度運行結果。

- 4、相耗：為一種衰退性的互動關係。指五大能量區彼此之間所產生出來的相互融合、共振效應，是以延續相乘作用的化合結果為主要作用力量。在作用期間，一旦受到其內陰質能量中至陰電渣的渣末作用之趨使，再經由「振動」、「損耗」、「變換」的運行途徑連續在彼此之間相互刺激，該至陰電渣部分即會被逐步沉澱於體內各臟腑中，在沉澱過多時，將因五大能量區之間形成極度衰退、無力的氣化運行狀態，而造成運行衰弱、不順的另一種惡性循環關係。

作用機制大致如下：

當五大能量區仍延續著相乘作用下，已形成以陰質能量為主要作用的互動關係時，如該陰質能量中的至陰電渣經由「振動」、「損耗」、「變換」運行之作用途徑時，會逐步被沉澱於體內各臟腑之中，影響臟腑功能的原有運行機制。這種情形首先將會明顯消耗（耗散）「氣」能量區內原有陽、陰氣能的作用力量，同時對其他如「精」、「魂」、「魄」、「神」各能量區內的氣能而言，也會漸次受到前述至陰電渣逐步沉澱於臟腑之中的影響，不斷形成極度衰退、無力的氣化運行狀態，進而持續消耗著五大能量區內其陽、陰氣能的作用力量。

原則上，此部分的氣能在上述的循環運行之中，如不斷地發生沉澱至陰電渣的作用時，將極易導致臟腑功能的明顯衰退現象，嚴重者會造成各臟腑功能停滯運作的不良後果。



相互間的整體循環次序如右：

←····· 示相損路
——→ 示相化路

體內各臟腑氣能的介紹：

（一）界定：

體內各臟腑氣能：

是指代表體內肝、心、脾、肺、腎五臟之象，膽、大腸、小腸、胃、膀胱、三焦六腑之象與木、火、土、金、水五行之氣所凝聚而成的體內臟腑氣能循環系統（屬後天氣能）。其中斜線所示（交集區內）部分，亦代表五大能量區與體內臟腑氣能間是以陰質能量為作用內容，未交集之處則是以陽質能量為作用內容。這二種能量一旦進一步與外入的能量發生作用，即會立刻形成各種不同形態的運行內容。

（二）臟腑與五行間之對應關係：

臟：指體內肝、心、脾、肺、腎五臟之象的總稱。

腑：指體內膽、大腸、小腸、胃、膀胱、三焦等六腑之象的總稱。

五行之氣：意指體內受到後天五行（即木、火、土、金、水）氣化時，所形成五種不同特性的能量作用形態而言。

其對應關係表格如下：

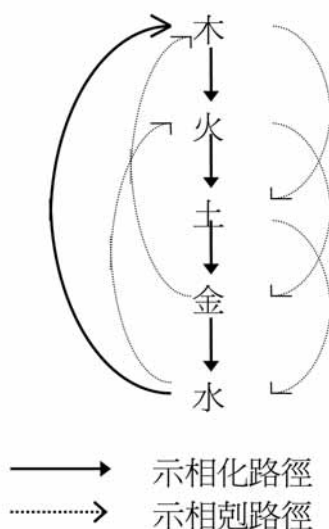
五行	木	火	土	金	水
五臟	肝	心	脾	肺	腎
六腑	膽	小腸	胃	大腸	膀胱

（三）體內五臟、五行間之生、剋、乘、侮關係如下：

- 1、相生：指五行之間相互滋長、順化的一種良性循環關係，其順化作用依序為木生火，火生土，土生金，金生水，水生木。
- 2、相剋：指五行之間相互約束、制化的一種反饋循環關係，其制化作用依序為火剋金、金剋木、木剋土、土剋水、水剋火。
- 3、相乘：指五行之間的一種反常現象。乘為乘襲之意，亦即過度相剋稱為相乘。例如：當火氣偏亢，如水不能對火加以正常的剋制，則太過的火便去乘金，使金氣更虛。

- 4、相侮：指五行之間的一種反常現象。侮為欺侮之意，亦即反剋稱為相侮。例如：
常態下，當水剋火，但水氣不足或火氣偏亢時，則火便反過來欺侮水，
使水氣更虛。

其相互間的制化生剋循環示意圖示如下：



補充說明：

- 1、「生化系統」與「氣化系統」間的轉運關鍵，說穿了，其作用機制均以“共振”理論為開端。當「氣化系統」與「生化系統」相互間產生了“共振”反應後，不論「氣化入生化」或「生化入氣化」系統，此時才具備足以轉運至下一階段作用的能力。例如：當一氣化能量在氣化系統中作用後，一旦有多出來的陽氣能量，它必須再經由「變換」運行的作用方式，才能真正將這股多出來的陽氣能量轉入氣化系統中繼續作用。

但此作用前提，必須在氣化系統與生化系統均處在共振狀態下，方足以因生化與氣化系統間其軌道運行產生變化（即由橢圓→圓形變化），而連帶影響其間氣化內容物也被改變的能力。

- 2、有關生化系統內的右旋與左旋圖示，右旋（順時針），左旋（逆時針），

看似與文中說明有些矛盾與衝突之處，事實上，並非圖、文本身的錯誤，而是文字的敘述中尚有未完整說明之處所導致。

原則上，氣化系統轉入生化系統的能量是以旋入的方式進行，而生化系統內的五大能量區轉入人體臟腑系統（即五臟六腑）也是以旋入方式進行之。因此，當一氣化能量是由體內的氣化入生化系統時，將會以右旋方式旋入，而這股能量運作完畢後，如具備繼續進入人體臟腑系統的作用時，將以左旋的方式旋入之，但相對於人體臟腑系統中的運作模式而言，此刻臟腑之氣化運行方向，則以右旋的運作模式因應之。換句話說，氣化系統的能量運行方向與人體臟腑系統內的氣化運行方向相同，但卻與生化系統的運行方向正好相反。

整體來說，當一祖炁或金光、神光甚或不等能階的和力能量，進入人體的「整體電力網路」第一層將會以順入（即左旋）方式旋入該人體頭頂上方的體外能量發揮層中運作，在體外能量發揮層作用後，又將以右旋的旋入方式，進入「靈意網路」中繼續作用，接著該能量又以左旋進入「心性系統」中作用，在「心性系統」內作用的能量，一方面以右旋轉出「靈意網路」，一方面以左旋方式進入大腦皮層。在大腦皮層作用後的能量，若是經由「靈意網路」運作，則以右旋進入「靈意網路」；若直接進體內的氣化系統管道者，則仍以左旋方式順入而下。接著，體內氣化系統會再以右旋方式旋入生化系統中運作，生化系統運作後的氣化能量，又會以左旋方式再轉入臟腑系統（即人體的五臟六腑）中運作，相較於原本的臟腑系統而言，其臟腑系統內的運作模式，本即以右旋（即順時針）的方向進行之。參考《天人文化新探討一》頁83、84。

一般而言，天道順生，指的是人一生下來其內在臟腑系統的功能，當會以不斷右旋方式在體內默默進行著，直到該個體病、老、死，方告終結。反之，若有人藉假修真，以煅煉精氣神魂魄者，當體內的陽氣達到相當程度，將會使得原本右旋性的臟腑氣化運行方式，轉變為以左旋的方向進行之。此狀態，對該個體身、心、靈而言，皆有正面性的影響。由於對個體而言，因在修煉過程中相當辛苦，故以人道逆修來形容。

3、關於「生化系統」內其五大能量區彼此之間所構成的基本互動關係，亦即相化、相損、相乘、相耗等運行機制，與體內臟腑相生、相剋、相乘、相侮之作用機制有何不同？相互間是否有著密切的關連性？

相生、相剋、相乘、相侮是指臟腑系統內，其五行氣之間的相互作用關係，是以相互滋養、相互約束的正面作用來維繫，亦或以反常現象，即過度約束、過度反制的負面作用來維繫著。

相化、相損、相乘、相耗，是指五大能量區內的氣化的運行方式，不過這部分的運行方式，大都指氣化內容上的運動（作用）模式。對該個體而言，此作用模式的出現，不會直接影響體內臟腑系統原有的運作關係，除非作用後的氣化能量過大，該能量又旋入臟腑系統內繼續作用，才會產生影響或改變原存於臟腑系統內的生、剋、乘、侮關係。

五大能量區與體內各臟腑氣能間之互動關係：

其互動關係有二：

（一）直接、間接的通貫關係：

1、直接通貫層面：

是指含存於五大能量區內的氣化能量，在經由前述各類氣化途徑進一步與體內各臟腑氣能發生作用時，如就五大能量區內所一一對應於體內各臟腑之象的功能而言，具有直接刺激臟腑氣能跟隨著發生變化的通貫結果。反之，當體內各臟腑氣能熱準，能夠提昇至與五大能量區內的氣化能量主動交互作用時，如依照前述體內各臟腑內所一一對應於五大能量區的特性而言，也具有直接影響五大能量區內之氣能發生變化的通貫結果。例如：當五大能量區內的氣能是以「相化」與「相損」之特性維繫在彼此之間，此種氣能如已進一步與體內各臟腑氣能發生作用，此刻「精」、「氣」、「神」、「魂」、「魄」各能量區內所含帶的氣化能量，將具有直接促進各能量區內所一一對應的臟腑（如：腎（膀胱）、脾（胃）、心（小腸）、肝（膽）、肺（大腸）功能更為健全，並在其中增強彼此間「相生」、「相剋」的運行力量。反之，當體內各臟腑氣能間是以「相生」與「相剋」的特性保持在彼此之間，此種

氣能如已進一步又與五大能量區發生作用，此刻於體內各臟腑氣能所帶有的氣化能量，也將具有增進五大能量區內原本之化合力量（即「相化」與「相損」作用），使其易於形成「變換」運行而在體內反覆作用。同理，五大能量區內的「相乘」、「相耗」關係，臟腑間的「相乘」、「相侮」關係，也具有同樣的通貫作用，惟其結果恰好相反。

2、間接通貫層面：

是指含存於五大能量區內的氣化能量在前述過程中，產生出氣化上的刺激力量時，也同時具有刺激體內其他各臟腑功能，使之發生能量上的間接性變化。反之，當體內各臟腑氣能的熱準，假使能在前述與五大能量區作用的過程中，產生出氣化上的影響力量時，則該氣化之力同樣會影響其他能量區隨即發生連鎖式的變化。例如：當五大能量區內的氣能是以「相乘」或「相耗」之特性運行在彼此之間，此種負面性的氣能如已進一步與體內各臟腑氣能發生作用，此刻「精」、「氣」、「神」、「魂」、「魄」各能量區內所含帶的氣化能量，除將直接消耗各能量區內所一一對應的臟腑功能於常態性的運行力量之外，也會在作用過程之中，間接削減該臟腑與其他臟腑之間的原有氣化作用，甚至因此大大降低彼此之間所保持的「相生」、「相剋」關係。反之，當體內各臟腑氣能間是以「相乘」、或「相侮」的特性作用在彼此之間，此種氣能如已進一步與五大能量區發生作用，此刻於體內各臟腑氣能中所帶有的氣化能量，除將增進已作用於五大能量區內的化合力量（即「相乘」或「相耗」）之外，也將促使其他能量區內之當下運行作用，而不易於形成「變換」運行。同理，五大能量區的「相化」、「相損」關係，臟腑間的「相生」、「相剋」關係，也具有同樣的通貫作用，唯其結果恰好相反。

（二）直接、間接的互補關係

1、直接互補層面：

是指含存於五大能量區內的氣化能量，一旦經由前述各類氣化途徑進一步與體內各臟腑氣能發生作用時，若就五大能量區所一一對應於體內各臟腑之象的功能而言，此刻所產生出來的互補效應，假使是以陽質能量為主，將具有直接淨化含存於臟腑氣能內的陰電精與陰電渣的作用成效。反之，當體

內各臟腑氣能的熱準，一旦能夠提昇至與五大能量區內的氣化能量主動交互作用時，所產生出來的互補效應如果是以陽質能量為主，也將具有直接淨化含存於五大能量區內其陰電力與陰電荷的作用成效。例如：當五大能量區內的氣能是以「相化」與「相損」氣能維繫在彼此之間，而體內各臟腑氣能卻是以「相乘」或「相侮」的作用關係彼此依存著，一旦這二種氣能進一步發生交互作用，其結果如是以陽質能量為主，則該陽質能量將會直接作用於體內各臟腑之中，淨化含存於臟腑氣能內的陰電精與陰電渣的作用力量。反之，若五大能量區內的氣能是以「相乘」或「相耗」的氣化狀態存乎於彼此之間，而體內各臟腑氣能仍保持在「相生」與「相剋」的作用關係，若這二種氣能能夠進一步再發生交融作用，其結果如是以陽質能量為主，則該陽質能量將會轉向作用於五大能量區之中，以淨化含存於各能量區內的陰電力與陰電荷的作用力量，並在其中扭轉該氣化能量，使之易於形成「變換」運行而在體內反覆作用。同理，假使產生出來的互補效應是以陰質能量為主，其互補機制相同，但結果恰好相反。

2、間接互補層面：

是指含存於五大能量區內與體內各臟腑氣能間所形成的氣化能量，在經由前述直接互補的過程中，即自然具有刺激其他臟腑或其他能量區產生間接性的互補作用。例如，當五大能量區內的氣能是以「相乘」或「相耗」氣能維繫在彼此之間，而體內各臟腑氣能卻是以「相生」與「相剋」的作用關係彼此依存時，這二種氣能一旦進一步發生交互作用，其結果如是以陰質能量為主，則該陰質能量不但會直接作用於體內各臟腑之中，排除含存於臟腑氣能內的陽電精與陽電渣的作用力量，甚至也會減弱與其他臟腑之間原本所保持的協調力量。反之，若五大能量區內的氣能假使是以「相化」與「相損」的氣化狀態，維繫在彼此之間，而體內各臟腑氣能卻是以「相乘」或「相侮」的作用關係存乎其中時，這二種氣能一旦能夠進一步再發生交融作用，其結果反而是以陰質能量為主時，則該陰質能量將會轉向作用於五大能量區之中，排除含存於各能量區內的陽電力與陽電荷的作用力量，同時也會在其中扭轉該氣化能量，使之較不易形成「變換」運行的氣化作用。同理，假使產

生出來的互補效應是以陽質能量為主，其互補機制亦同，唯其結果恰好相反。

至於經由以上所述的各種互動關係中產生出的各種影響成效，如何能夠順利形成「變換」運行方式轉入氣化系統中繼續作用？或經由何種方式後，才更有助「收納」功能的強化運作，以便於處理來自氣化系統之能量與意識訊息？

其大致作用原則有二：

- (一)、在一般情況下，當五大能量區內之氣能，以「相化」、「相損」的狀態與體內各臟腑氣能間的相生、相剋保持在常態性的關係時，原則上，二者間所產生的氣化成果較易經由一定的氣化熱準，且通過「振動」、「旋繞」（以右旋為主）運行方式後，才易於形成「變換」運行轉入氣化系統中繼續作用。反觀在氣化能量由氣化系統轉入生化系統進行被動性的共振、化合反應之前，此種「化、損」、「生、剋」狀態相配合的氣化效應，若能夠先行刺激「振動」運行的原有振動速率時，則有助於「收納」功能的運行效益，且較容易將由氣化系統以左旋方式，轉入生化系統的能量與意識訊息，納入機體內各臟腑間繼續作用。
- (二)、在特殊情況下，當五大能量區內之氣能，若是以「相乘」、「相耗」的關係影響著體內各臟腑氣能彼此之間的「相生」、「相剋」關係時，原則上，二者間所產生的氣化成果，較不易形成「變換」運行轉入氣化系統中繼續作用，然其間若體內陽質能量的氣化動力或極陰質能量經貯存後所產生的氣化動力，在一定強度的刺激下，如進一步通過「振動」、「旋繞」（以左旋為主）甚至「損耗」運行的方式後，仍會形成「變換」運行轉入氣化系統中。反觀在一氣化能量由氣化系統轉入至生化系統進行被動性的共振、化合反應之前，此種狀態的氣化效應，如能先行刺激「振動」運行的原有速率時，同樣有助於「收納」功能的運行效益，否則該氣化內容物即使易從生化系統轉入氣化系統繼續作用，也較不易再由氣化系統中轉回生化系統持續運行。

補充說明：

- 1、直接通貫與間接通貫間有何差異？

直接通貫：是指五大能量區內的氣化能量，具直接促進所一一對應的臟腑功能，使其更為健全，並在其中增強彼此之間「相生」、「相剋」的運行力量。

間接通貫：是指含存於五大能量區內的氣化能量，已產生出氣化上的刺激力量時，除了直接消耗各能量區內所一一對應的臟腑功能外，也會在作用過程中，間接削減該臟腑與其他臟腑之間的原有氣化作用，甚至大大降低彼此之間所保持的「相生」、「相剋」關係。

簡單的說：直接通貫的作用比間接通貫的作用更為強烈。

2、直接互補與間接互補間又有何不同？

直接互補：是指五大能量區內的氣化能量，也具有互補效應的作用特色。在作用期間，若以陽質能量為主，則該陽質能量將具有直接淨化含存於臟腑氣能內的陰電精與陰電渣的作用成效。

間接互補：是指五大能量區內的氣化能量，在經由前述直接互補的過程中，也同時具有刺激其他臟腑或其他能量區產生間接性的互補作用。

原則上，直接互補的作用層面較為單純且直接，但就間接互補的作用層面而言，其影響的範圍，則較為複雜。

3、在常態下，人類的「氣化系統」如前述所言，是以右旋方式旋入生化系統中運作，而生化系統的氣化能量，則以左旋方式轉入人體的臟腑系統中運作。就原本的臟腑系統而言，其臟腑系統內的運作模式，本即以右旋（即順時針）的方向因應之，而來自生化系統旋入的氣化能量，也並未因此改變了原有的氣化走向，畢竟生化系統與臟腑系統二者之互動關係，為先天炁與後天氣如同手心、手背的對應關係，因此雖然在氣化走向上看似一正一反、一右一左，但由於是貼緊的旋轉，有如正、反二個旋和系以上、下粘貼一般，由上往下看為右旋，但若由下往上看，反稱為左旋之一般互動關係。因此，就整體的氣化運行來說，來自大空之氣雖言說由左旋順入（即以逆時針方向轉入），但這些氣能量只要落入了人體的臟腑系統甚至大腦皮層，也都自然成了以右旋（即順時針）的方式不斷在人體內運行，直到該電力系統瓦解為止。

- 4、在特殊情況下，通常指欲藉假修真者，若體內臟腑系統產生過多的陽氣能量（或極陰質的陰氣能量）無法循上述的正常運作模式進行時，此刻體內臟腑系統之氣，將會發生反向運行的改變，亦即原本為右旋，此刻即為左旋的運行或旋入。

至於這類反常現象的持續時間，得視該過多的陽氣能量(或極陰質的陰氣能量)的作用力道而定，除非個體內的氣化內容已全然產生質變與能變的特殊現象，否則當一切過度反常的能量作用完畢後，該個體內的氣化運行方向依然會再度回到常態下的運作狀態。☯

【註釋】：

相關名詞的涵義介紹如下：

「氣能」：是指具有刺激內在能量得以形成電力作用的一種氣化動力。

「電力」：是指具有刺激電荷產生運動能力的一種動能表現。

「陽質能量」：蘊含著陽電渣、陽電精、陽電質、陽電氣、陽電荷、陽電子……等具有積存質性的能量。

「陰質能量」：蘊含著陰電渣、陰電精、陰電質、陰電氣、陰電荷、陰電子～等具有積存質性的能量。☯

《核劫前後人人必備自救救人手冊》節錄

編輯部

編按：以下恭錄自西元一九八四年（民國七十三年）五月天帝教始院編印之《核劫前後人人必備自救救人手冊：從外星球核戰經驗提供當前地球人類化劫救劫的途徑與方法》。該書成於美蘇冷戰時期，由於當時核子戰爭一觸即發，本教駐人間首任首席使者涵靜老人李玉階先生乃央請無形天醫，提供發生過核戰的外星球之因應經驗。短短不到兩年，一九八六年四月下旬，前蘇聯烏克蘭共和國居然發生車諾比爾核電廠爆炸事故。如今，日本東北的三一一大海嘯又致惡夢重演，直教世人驚愕、唏噓不已。故爰將《核劫前後人人必備自救救人手冊》之實用部份公開，希冀有益於世人之自保自救。相關網路資料，亦可參見以下網址 <http://www.tienti.tw/node/702> 與 <http://tientinfo.tdmagz/archives/1556>，兩者與本文內容一致，所區別者在於，本文是原件的直接呈現。

第七講 核劫的「免疫」能力 - 來自明師所傳授的正宗靜坐和自己發心救世救人的願力

（上略）無論是祈禱、禮拜、反省、懺悔、靜坐，皆在以無形正氣，來克服核塵濁氣的方法，為救劫、避劫的根本之道。以後要講有關藥物防止核塵的感染與核子病患的治療方法。不過，這些頂多只有一半的效果，其餘的，就惟有依靠其本身的正氣了。

第八講 「救劫」、「消災」、「治核塵病」的本錢 - 正氣

有幾種核塵病的人，是難得醫好的：

1. 無功無德，無正氣可言。
2. 宿疾發作，臟腑損傷。

3.壽元已盡，無法加壽者。

以上三項，不容易在平常時候觀察出來，所以總歸一句話，不管你是否在上述各項情形，還是把握此刻，開始培養「正氣」。

「正氣」是救劫、消災、治病、療疾的本錢，切記！切記！

第九講 素食 - 核劫中存活率高

肉食與素食者的細胞與血球，在分析中發現，前者的細胞與血球之中，較後者多出一種分泌黏性的物質，這種分泌物，有強烈的致病性，它能引起：

- 1.使血液酸化，造成不良物質沈積於血管中。
- 2.對核輻射及核塵，有強度的親和性。
- 3.它帶氧性很低，對細胞的新陳代謝有妨害，尤其對體內兩大排泄過濾系統器官，阻礙頗大，使肝臟的內過濾作用，及腎的外過濾作用遲滯。

這種物質，於核塵的影響下，更很快的使人因消耗而漸至死亡，對突變性的環境，無法適應，且會刺激五臟六腑做過度的反應，產生不成熟的細胞，與多餘的未知成份，此時，骨髓就成為唯一能發揮救命的原始功能，可是一旦骨髓的造血作用失效，則此人即不可避免接受死亡的命運，所以要勸各位：

- 1.吃不帶肉與血的食物。
- 2.大量吃含有維他命 C、B 以及葉綠素多的植物，
- 3.用植物性的食油。
- 4.常飲開水，多多運動以加速排泄功能。
- 5.加強「正氣」的培養，以烹煉無形的力量。

右述五項建議，你們可參照辦理，這是從考察經歷核劫的星球中，得到的教訓，而凡是素食的，其存活率就高。

第十講 自救救人的根本力量 - 身心俱淨，…培養浩然正氣

我不厭其煩的，再強調幾項預防核塵病的基本準備工作，皆是由一己之身心做起：

- 1.以祈禱、禮拜、反省、懺悔，來淨化心理。
- 2.以調節飲食，齋戒茹素，來淨化生理。
- 3.(略)

這就是自救救人，防劫避劫的根本力量。

第十一講 核塵防護（一）：五項措施配合國家圖存作法

防範核塵侵襲的幾項措施，是應該早作準備的：

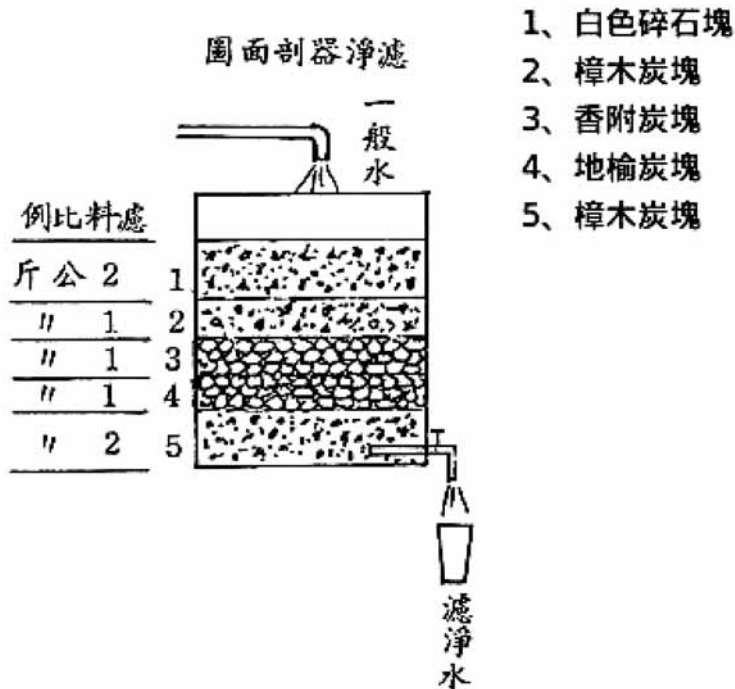
- 1.須建立貯藏室，這種貯藏室不可曝露於陽光下，且力求隱庇，可選擇良好的地下室爲之。
 - 2.應貯藏六個月份的日用生活必須的物質，如：
 - ① 礦泉水，或乾淨無菌的清水。
 - ② 不須烹煮，隨時可食的乾糧、飲料等。
 - ③ 家庭日常需要的醫藥用品。
 - ④ 禦寒衣物，不僅預防氣候突變，溫度陡降，也可幫助減輕核塵侵襲。
 - ⑤ 一些應變的工具器材，以備不時之需，如家庭五金，修理房舍水電之類。
- (下略)

第十二講 核塵防護（二）：飲水之濾淨處理

空氣、水源、與地上農作物等，遭受核塵污染之問題，最爲嚴重，因爲這些都是與生活息息相關的生存要素，非旋出解決之道不可，現在先談水質處理問題：

- 1.飲用水濾淨是必須的，這裡就介紹濾淨的方法：
 - ① 把水貯存約四十八小時以上。
 - ② 貯水池須加遮蓋，用鉛板作蓋及週邊裝置則更好，因核爆炸後，所產生的中子，幾乎無物不穿，只有鉛質，可以阻絕。
 - ③ 放用貯水，須透過濾淨器之過濾。
- 2.濾淨器的製造方法：

- ① 買一不鏽鋼的容器，外留一水龍頭開關，可以使過濾後的水流出供用。
- ② 濾淨器分為五層（如附圖）



- a. 最低一層即第五層，放置用樟木燒成的小炭塊。
 - b. 第四層放置用中藥裡面的地榆，烤成未全焦黑的小炭塊。
 - c. 第三層放置台灣遍地皆有的香附（中藥）炭塊，製作方法同地榆炭，也可以用炒黑的方法，直接加熱烤，惟不易控制火候。
 - d. 第二層與第五層一樣，用樟木炭。
 - e. 第一層要用白色的碎石塊，這種碎石塊，在台灣也很多，有吸收雜質的作用，也可以用白色的大理石碎塊代替。
- ③ 濾淨器的大小，沒有限定，唯各層放置的份量，要依2：1：1：1：2之比例，即第一層如放置2公斤，則二、三、四層各1公斤，第五層為2公斤，如前圖。
 - ④ 濾淨器內，各層炭塊及碎石塊。以每隔兩個月抽換一次為宜。
3. 濾淨器內放置碎石塊、炭塊的作用說明：

- ① 白色碎石塊（含白色大理石碎片）：有吸附水中雜質及鹼化酸質的作用，而產生減低侵蝕的功能。
- ② 樟木炭：能中和有毒物質，可與放射性元素親和，以減輕水質汙染。
- ③ 香附炭：具有解毒、利尿，及能逼出放射性元素的作用。
- ④ 地榆炭：對放射性元素，有強烈的吸附性，並能產生殺菌與中和毒性的反應。

以上這幾種物質，把濾淨器內的水層層過濾，就變得純淨多了，減少對人體的傷害。

第十三講 核塵防護（三）：空氣及食物處理及「清平茶」

對於含有核塵的空氣，是最不容易處理的難題，外出要戴口罩。在家用空氣過濾器，是多少有幫助的。此外只有依靠自己的功力與老天的幫忙了。不過，平常家居，用晒乾的一種中藥艾草，混合著檀香末燃燒，亦可淨化空氣中不良雜質，也有抵抗核塵的效用。

飲食方面，水的問題，在上講中已經解決了，可是在地面上的農作物，或被核輻射直接侵襲，或受核子塵間接附著，在食用前，必須加以處理，亦是一項棘手的問題，除了必須洗淨之外，我再教你們一種方法，多少有益：

譬如將蔬菜摘洗之後，把它泡在用香附浸煮過的水中約十分鐘，就可以減少核射塵的染汙。

還有，於飯後或平時，要喝一種「清平茶」；這種茶每付的成份是這樣的：

- 1. 香附二錢
- 2. 茶葉二錢
- 3. 生薑一錢

另用500～1000 C.C.的水，煎煮成湯飲用，它有解毒作用，使含核輻射的物質，對人體的傷害減輕。

這3味，或甜或淡，可依個人口味，加以調理。

第十四講 核塵防護（四）：浴水處理

沐浴，也要講究；因為沐浴，可以沖洗黏附在身上的核塵，但用作洗澡的水，不是

一般普通的水，而是要特別加以處理過的，那就是在十三講所提到的中藥艾草，把它煮成湯劑，然後放進洗澡水中，就可以產生清除核塵的功效。

半斤艾草，可供二、三人洗浴之用。

第十五講 核病救治（一）：惟有正氣的精神治療可逼出病患者體內的毒素

精神治療【按即天帝教之天人炁功】，對核子病是有很好的效益，因為這種由內而放出的金光，是一種特殊的能，這種能一旦傳進病患者體內，就可使之發生變化，產生抵抗力，而逼出其體內的毒素。

核塵附著於人體，足以造成根本上的破壞，而不是一個細胞一個細胞的壞光，它是從染色體、基因，侵蝕著手，若病人缺乏對外界毒素的抵抗力與免疫力，則無法活命，惟有「正氣」的鍛鍊者，才能提供病人這種力量，服藥治療的有效與否？端視有無得到這股「氣」，這種「能」的配合而定。

第十六講 核病救治（二）：服用中藥製成的「養氣丹」，配合祈禱、誦誥、反省、懺悔的先天清陽之氣

核子浩劫來臨的時候，受到影響而生出來的病，會與一般的疾病不相同，因為一般的疾病，還可以靠其本身的抵抗力，而有效的配合藥物治療，可是感染核輻射所生的病，由於染色體及基因首遭破壞，將瓦解了病人的免疫與抵抗病毒的能力。病人的身體，遂成為不設防的狀態，此時單憑傳統的藥物治療，效果自然不彰。

你們中醫，有補氣、補血的草藥，要與先天正炁(氣)配合，倒可以增加病體的抵抗力，我這裡有一單方，就是採用你們中醫草藥製成，稱為「養氣丹」，它的成份如左：

生黃耆	半斤	炒白朮	半斤
川歸尾	半斤	丹皮	半斤
北柴胡	一斤	枳實	一斤
白芍	半斤	參鬚	半斤

小茴香 半斤 正甘草 五兩

將這些草藥，研成細粉，製成蜜丸，像小紅豆般大小，但服用前必做一道重要的手續，就是把製好的藥丸，在陰曆初一或十五日的午前，供呈於神桌之上，奉請天醫官爲之加光加靈，成爲靈丹妙藥後，即已不是一般凡藥了。惟絕對不得用此丹藥作爲賺錢工具，要本大慈大悲之精神，以奉獻方式爲之。

成人一次服用十至二十粒，每日服三次，不拘飯前或飯後。

這種藥，因內蘊含天地純陽之氣，以後天藥物爲引，舒暢五臟六腑，可到達一般藥力不能通達之處，若是小孩子服用，不妨再溶成液體，酌情用量。當得核子病時，在傳統與現代中西醫藥治療之外，用這種養氣丹來加強，是非常必要的。

(下略) 卐



新書簡介：《四大家族大風水》

【作者】：蔡思朗

【類別】：風水、地理堪輿、家族史、海峽兩岸

【出版日】：西元 2010 年 6 月 1 日

【書籍條碼】：9789861781556

講解！

蔣介石、宋氏姊妹、張學良、溥儀四大家族興衰故事與風水寶地

聽說！

深受蔣緯國、張學良信賴的地理堪輿師蔡思朗，

翻開中國近代史上最生猛的一頁

蔣介石顯赫過一生，多虧母親的甲子寶穴庇佑？

溥儀從末代皇帝變一介平民，是因大清先祖靈寢失靈？

學校不會教的四大家族歷史風水課，

只要你是龍的傳人，讀了立刻領略其中三昧。

故事易讀好聽，讀了就懂清末民初大人物之間的家國情仇。

本書由享譽兩岸三地及東南亞的知名地理堪輿師蔡思朗，以平易近人的翔實口吻，細數影響近代中國最鉅的四大家族內裡故事與先人風水。

序文（節錄）

道德，才是真正的大風水／蔡思朗

《淮南子·天文訓》是這麼說的——「堪，天道；輿，地道。堪輿是謂天地之道。」堪輿即風水，是中國傳統文化的重要組成部分，起源頗早。《尚書》中記載：「成王在豐，欲宅邑，使召公先相宅。」可見，早在二千八百年前的周初，已有了成熟的堪輿學。至漢朝，就有了以堪輿為職業的人，《史記·日者列傳》中褚先生記：「孝武帝時聚會占家問之，某日可取乎？……堪輿家曰不可。」到了明朝，大軍事家、也是堪輿名家的《郁離子》作者劉基（伯溫），南遊時行至大嶼山，曾發感言：「奇哉大嶼山（大嶼山，即香港第二大島），日後定可富甲天下！」而今事實也證明了他的推斷。一方面，劉基精湛的堪輿造詣令人折服，另一方面也不得不驚歎堪輿這門學術的神妙！……。

由於職業使然，我經常遊走於兩岸三地之間。一九九〇年代，先後受蔣緯國和張學良兩位將軍之託，我有幸拜訪考察了幾個大家族的祖先風水，也在兩岸早期溝通方面參與了一些工作。在完成本書的過程中，我深入瞭解蔣介石、宋慶齡與宋美齡、張學良、溥儀這些歷史風雲人物的家族背景，和他們一生的軌跡及終點。我發現，飽受苦難折磨的中國國家民族命脈，常繫於這些歷史風雲人物身上，這些風雲人物的舉動又常具有扭轉乾坤的關鍵力量，他們總能在最絕望時發現希望，在最困頓時找到出路，讓國家民族命脈生生不息，綿延不絕。鑑古可以知今，體察兩岸情勢，以一個地理堪輿師的立場，我站在超然客觀的角度，深深認為「和平」才是兩岸間最迫切需要的大風水，這同時也考驗著兩岸領導人的智慧。

以上取自 <https://mail.google.com/mail/?hl=zh-tw&shva=1#inbox/12e98e7414bc0c62> ㊟



一、秘書室

- (一)「中華100，天命再奮鬥」宣講活動，目前已召集50餘位講師，全省親和宣講。除由教區安排外，並透過教訊、網路廣為周知，配合今年度誦誥獎勵活動。
- (二)天人研究總院培養至日本東大學深造之光仗同奮，業已通過口試，取得博士學位。
- (三)天帝教各級訓練班整體課程規劃，目前已由天人文化院、天人親和院、天人合一院、天人炁功院、道務院、內執本部分10科目初步規劃完畢，將於3月份與天人訓練團聯合開會，相互溝通討論。

二、天人文化院

- (一)持續進行「天帝教文獻資料庫」之建構。
- (二)配合總院整體作業，已進行第2次各級訓練班課程規劃與教材編訂討論。
- (三)配合「中華100·天命再奮鬥」徵召及推荐講師19名。
- (四)2月13日召開「中華100·天命再奮鬥」講師團試講6名。
- (五)2月13日召開100年度第1次院務會議。
- (六)持續進行各研究處進行原始文獻之研究。
- (七)持續進行各類場合之親和宣講。
- (八)新招募資訊4名及繪畫美編2名義工加入文化院。
- (九)協助各研究處增加參與研究人員。

三、天人合一院

- (一)辦理昊天心法研修小組：
 - 1.持續每月一次舉辦，共37所教院、教堂。
 - 2.持續每月一次彙整小組成員之修持卡。
 - 3.持續收集、整理講義資料。
- (二)2月19日天人合一整體課程規劃討論。
- (三)2月26日上午召開第8次研修顧問座談會。
- (四)2月26日下午召開第8次實修經驗研討會。

四、天人親和院

- (一)教育訓練：
 - 1.第23期天人親和體驗營(12月)親和體驗共有7位同奮參與。
 - 2.天人交通儲備人才返阿練習與在當地教院練習已經就緒。
- (二)聖訓：
 - 1.聖訓接傳天人會談與一般聖訓持續接傳。
 - 2.聖訓調閱案共2件。
 - 3.完成原靈系統至30期，花蓮31期。

(三) 會議：

1. 99年12月3日召開99年度第4次傳訊者議。
2. 天人親和院100年度1月份院務會議1月9日於舉行。

(四) 研究：

1. 原靈研究：原靈研究答客問初稿已完成，需進一步研討。
2. 天人醫案研究持續進行中。
3. 「宇宙意識」與「人類意識」研究（含「祖炁」研究）持續進行中。

五、天人炁功院

(一) 訓練部：

1. 1月9、15、16日完成正宗靜坐先修第31期訓練班修士授證課程與頒證。
2. 1月16日召開100年度第1次院務會議，完成審議天人炁功授證辦法（草案），並擬提呈總院核定。
3. 天人炁功授證辦法經總院審核通過後，即推動炁功院委員的修行士徵選。
4. 配合研究部執行天人炁功專案：研究、訓練、服務3合1平台之建置。

(二) 國際訓練部：籌劃「天人炁功之理證與行證」專書出版。

(三) 研究部：

1. 參與天人研究學院課程會議，協助擬定碩士班天人炁功相關課程。
2. 協助天人炁功授證辦法之擬定。
3. 第九屆天人實學研討會工作經驗傳承檔案，彙整相關電子檔，經覆閱核定後，再燒製成光碟轉交總院秘書處。
4. 持續北部地區天人炁功之三總人體試驗專案研究計畫。
5. 擬定中部及南部地區天人炁功研究工作推動計畫，並因應研究工作適當調整擴編組織。

六、天人研究學院

(一) 辦理100級先修班、正期班、碩士班天人炁功組招生事宜。

(二) 籌備先修班、正期班、碩士班天人炁功組100學年度上學期課程。

(三) 3、4月工作內容：

1. 3月6日辦理100級正期班、碩士班天人炁功組報名學員面談。
2. 100級先修班、正期班、碩士班天人炁功組上課：
先修班：教義(3/26-27、4/9-10)，廿字真經(4/16-17、30及5/1)，奮鬥真經(5/14-15及28-29)，明心哲學(6/11-12及25-26)
正期班：天人親和研究、老子、孟子中庸
碩士班天人炁功組：黃帝內經(一)、生理學、天人炁功論文導析(一)

七、天人訓練團

- (一) 1月18日至23日神職人員培訓班第8、9期上課。
- (二) 整理神職人員培訓班第8、9期學員上課成績。
- (三) 2月20日中部教區舉辦資深同奮天人共奮研修班，計57人報名。
- (四) 北部教區自然養生靜心靜坐班開課前協調溝通會，參加計有台北市掌院、基隆市初院、台北縣初院、桃園縣初院、新竹市初院。
- (五) 規劃美國教區弘教課程、行程。
- (六) 正宗靜坐先修第31期訓練班結業，整理統計收支費用。

傳播上帝真道記錄史實 《天帝教教訊》默默奮鬥

《天帝教教訊》：民國 72 年 7 月 16 日試辦發行

民國 72 年 11 月 7 日正式發行

出版與發行：天帝教傳播出版委員會

天帝教網址 /<http://tienti.info>

創辦人：李玉階（天帝教首任首席使者、涵靜老人）

編輯部電話：04-2242-3876 與 04-2242-3867

出刊日期：每月 1 期

《天帝教教訊》321、322 期以總覽天帝教復興 30 週年慶典為主；323、324 期報導辛卯年天帝教「中華 100 天命再奮鬥」的意義，而 325 期則是對日本國 9 級震災的關懷，以及核災的後續防患。

99 年 12 月 21 日是天帝教復興 30 週年紀念日，從 99 年 1 月至 12 月，即規劃系列活動，而所有活動是在天帝教天極行宮舉行圓成慶祝大典。

這些慶祝活動，包括光照首席使者期勉天帝教復興 30 週年的〈文告〉，極院將之做成 CD，廣送教院堂、道場，以勉勵奮鬥再奮鬥！

天帝教辛卯年的教政主軸～「中華 100 天命再奮鬥」的意義，在 323、324 期有詳盡報導。

天帝教認為，中華民國 100 年是扭轉氣運關鍵年，為落實「中華 100 天命再奮鬥」的教政目標～廣渡原人，積極誦誥，開啓新紀元，100 年 3 月 1 日起至 10 月，分別安排講師分赴各教院、堂、道場宣導。

而 325 期中，殤痛日本國發生規模 9 級的世紀大地震，天帝教除發動募款賑災外，各教院（堂）教徒同奮也踴躍到台灣地區各地光殿「緊急誦誥」，積極發揮救劫正氣力量，祈禱日本國早日走出災變，並完成重建工作。

日本國教區公署蕭敏堅樞機第一時間，即向光照首席呈報日本國震災情形；光照首席隨即於 3 月 11 日下午發動全教緊急誦誥 5 天。

教徒同奮們獲知天涯若比鄰的日本國地震天災巨變後，秉持人飢己飢，人溺己溺精神，團結合作，紛紛響應「緊急誦誥」。

而災變後另有教徒同奮響應前往「支援日本國加強誦誥活動」者，企盼以聲聲願願正氣熱準，共同為日本國減輕震災，但因目前核輻射污染阻礙行程，俟情勢穩定後，台灣地區支援誦誥隊伍，將義無反顧陸續前往濟助。

有意持續捐助日本國賑災教徒同奮或大德，請將愛心捐輸於財團法人天帝教「極院弘教經費籌募與節用委員會」。

帳戶：合作金庫北屯分行 1494-765-620500 專戶。

戶名：財團法人天帝教。

●捐款時，請務必註明「日本國賑災專款」。

●捐款人匯款後，請以傳真或 e-mail 通知財團法人天帝教「極院籌募與節用委員會」，以便開立收據徵信。

聯絡電話：04-22424986 傳真：04-22448862

聯絡人：陳靜軒

財團法人天帝教籌募與節用委員會 e-mail：

administer.lu@tienti.org

●以上帳戶為財團法人天帝教籌募與節用委員會的「急難救助專戶」。

●有意捐輸的教徒同奮或大德們，可在財團法人天帝教各教院（堂）、道場，指定「日本國賑災捐款」，以便由教院（堂）、道場開立收據。

《旋和季刊》邀稿

一、本刊誠邀的稿件，分以下三類：

- (一) 天帝教內部信仰之探討
 - (二) 天帝教與外界學術之會通
 - (三) 教外學者專家的相關論文
- 惟偏僻與通俗的文章，恕不採用。

二、本刊不收譯稿，但具有崇高價值的譯文，在經原作者同意翻譯、並有授權書的前提下，酌予考慮刊登。除特約稿外，不收連載稿件。

三、來稿請寄中文打字的電子檔磁片，電郵投稿亦可。教外學者專家稿件，格式請依正式論文形式，如國科會所訂定的標準，或參考「論文撰寫體例」如下：

- (一) 應有題目、作者姓名、正文、註釋、參考文獻。
- (二) 請以 word、A4 規格、直式橫書。
- (三) 符號標式如後：引號用「」，引號中的引號用『』，篇名用〈〉，書名用《》，刪節號用…。左右各縮排貳字，較長引文另起段落。
- (四) 註釋採文後註或隨頁註皆可：如是文後註，則內文以（註1…）等形式標示；若為隨頁註，則內文中標以1、2、3……等，以示區別。文後參考文獻若同時包括中、外文時，請先列出中文文獻。在標明註釋、參考文獻時，中文類要列出作者、譯者、〈篇名〉、《書刊名》、期冊數、出版地、出版者、出版時間、頁次；外文類則列出作者、〈篇名〉、書刊名（斜體）、期冊數、出版地、出版者、出版時間、頁次。

四、論文長度以一萬五千字左右為佳，並請標明作者的真實姓名與現職。

五、已於他處發表的作品，請勿再投本刊（特約稿不在此限）。至於不採用的稿件，恕不退稿。

六、因本刊經費有限，在稿件刊登之後，致贈當期刊物三冊，以表酬謝之忱。是故，請於稿件中載明通訊地址、電話、電子郵件信箱等，以便奉寄。

七、本刊對來稿有刪修權，如作者不欲更動內容，請於來稿時註明。

八、來稿所附圖片，彩色、黑白均可。

九、作品一經登載，版權即歸本刊所有，本刊網站亦享有轉載權。如不同意刊於網站，請於來稿中聲明。此外，除作者處分自身作品外，其他單位若欲翻印、轉載、翻譯本刊論文，皆須經由本刊同意。

九、來稿如有侵犯他人著作權情事，由作者自負法律責任。

十、如蒙賜稿，請惠寄「南投縣魚池鄉555中明村文正巷41號《旋和季刊》編輯部 收」，或電郵至編輯部信箱：tienti-tianren@hotmail.com 即可。

* 備註：

- 1. 歡迎研究機構、學者專家及各大學圖書館等訂閱。
- 2. 若有瑕疵，請寄回本刊編輯部更換。

中國人早在漢朝即有先賢董仲舒提出「天人之學」的說明，所謂「天」代表大宇宙、大空間、大自然，「人」即指地球上人類而言。大宇宙中每一旋和系均有地球，都是稱為「地球人」，在有智慧生物的星球中，以地球的人類智慧最高，可以運用人類的智慧探討宇宙的秘密，所以「天人之學」即是在揭發宇宙的秘奧。由於宇宙的真理無窮無盡，因此人類探討宇宙秘奧的天人之學也是永久沒有止盡，何況三度空間的人類智慧仍然有限，想要了解多度空間以上的宇宙真理，全憑後天的學識與能力是不可能的，只有運用我們人類的靈覺，使得形而上、形而下交互組合，才有可能突破，才能深入探討、研究。

帝教將「天人之學」分為四大部份，而以「天人文化」為首要，以後天科學、哲學理論為基礎，進而探討宇宙形而上之學，建立宇宙人生觀。「天人親和」部分是要人的有形軀體與大宇宙、大空間多度空間以上的超人、真人直接親和。中國人幾千年來在思想上的最高境界就是「天人合一」，但是人類有物理上的束縛，如何將此一障礙排除，幾千年來中華民族的先知、先覺前輩不斷努力，最後發現一個道理，須從「靜」中得到，只有在「靜」中，才能達到人類思想上最高境界——「天人合一」。至於由靜而定，或由定而靜，全靠個人去體會，所以天人合一的研究，是人類貫通天人、啟發智慧的根源。至於「天人炁功」，從天帝教、天人教以至天帝教，名稱為了配合人間需要，由「精神治療」、「精神療理」、以迄「天人炁功」，其以正氣祛除疾病為手段，而以診心為目的則始終不變。

～節錄自涵靜老人於天帝教天人研究學院的講話

為開創新世紀文化，提升人類文明境界，天帝教多年來致力於天人之學四大領域（「天人文化」、「天人炁功」、「天人親和」及「天人合一」）的探討，凡相關論文，皆透過本刊公開交流。茲更竭誠邀請教外學者專家賜稿，從科學、宗教、文史哲、人類、社會學等專業角度，針對環保宇宙、宗教心理、靈療扶乩、傳統醫學、靜坐養生、民俗信仰或神秘現象等課題發表專文，以期深入探討人與自然間的關係，並歡迎與天帝教進行交流和對話。所刊論文，皆是學者專家的獨到見解，具有廣大的辯難空間，既可正面刺激天帝教對於相關學理的建構，又可作為多元化內證體驗與客觀研究的參考資料。

ISSN 2222-2731