

旋和

天人文化

- * 將《新境界》帶入當今自然科學研究領域(物理學界)的範例－複數力學

天人親和

- * 「天人親和」電力放射的科學觀
- * 臺灣「關帝當玉皇」傳說的由來

天人炁功

- * 從天人醫案探討同奮如何突破業之因果論(下)
- * 「承負與劫運」之業力研究：初探天人醫案聖訓與業力之啓示(下)

天人合一

- * 昊天心法研修小組聖訓(下)
- * 靜坐默運祖?導致自律神經變化的探討

學習園地

- * 大道何以言兵?論《呂氏春秋》〈蕩兵〉、〈順民〉二篇(下)
- * 人極至中、一合天人：從大儒劉宗周《人極圖》而臻
以人為本、以心為用、無著無住、慎獨合天(下)

47
季刊

2008年7月

民國86年1月1日創刊

天人實學 / 理性・探究・認知

天帝教天人研究總院



編輯手記

本期共計刊載九篇專文於天人文化、親和、炁功、合一及學習園地五個專欄。在天人文化專欄中，楊憲東從複數力學之角度，嘗試以物理學理論印證《新境界》奧義。在天人親和專欄中，除續載劉通敏對「天人親和」與電力放射間的關係外，並特轉載教外學者王見川對台灣關帝當玉皇傳說的研究。就天人炁功類而言，本期亦接連46期，將〈從天人醫案探討同奮如何突破業之因果論〉與〈「承負與劫運」之業力研究〉二文刊完。在天人合一專欄方面，除連載完畢〈昊天心法研修小組聖訓〉全文外，亦登載劉通敏等人對靜坐默運炁所導致的自律神經變化的探討。在學習園地中，亦完成了沈明昌對《呂覽》〈蕩兵〉、〈順民〉兩篇的看法，及劉曉蘋對劉宗周《人極圖》義理解析的刊載。

出版／發行：天帝教天人研究總院

發行人：童明勝

總顧問：李子弋

顧問：何英俊、李顯光、邱文燦、陸朝武、
蕭玫玲、蘇俊丞（依姓氏筆劃）

編審委員：巨克毅、王貴芳、李豐楙、呂宗麟、
呂賢龍、江晃榮、江達智、林穎裕、
洪英輝、高 騏、陳伯中、陳玉芳、
梁淑芳、張燕梅、黃皇男、黃崇修、
楊秋忠、楊憲東、蔡輝彥、趙玲玲、
劉見成、劉通敏、劉煥玲、劉劍輝、
賴文志、謝長倭（依姓氏筆劃）

總編輯：劉文星

編輯：邱月桃、周貞余、柳澄昌、胡其楨、
梁靜煥、黃秋俐（依姓氏筆劃）

特約撰稿：李翠珍、林小萍、林天源、林哲宇、
桑美玲、施美枝、張煒玲、黃牧紅、
黃靖雅（依姓氏筆劃）

校稿助理：葉曉娟

封面設計：卓淑敏、蔡欣達

版面處理：錦達傳播文化事業有限公司
台北市大安區10658信義路三段200號
9樓

TEL：(02)27043808

編輯部地址：南投縣魚池鄉555中明村文正巷41號

TEL：(049)2898446；2898447

（轉天人研究中心或秘書室）

FAX：(049)2898448

天帝教網址：<http://www.tienti.org.tw>

編輯部 E-mail：tienti-tianren@hotmail.com

歡迎贊助 劃撥帳號：22194754

戶名：財團法人天帝教



2008 年 7 月

旋和季刊（原天人研究學會會訊）第 47 期

天人文化

- 3 將《新境界》帶入當今自然科學研究領域(物理學界)的範例—複數力學 楊憲東
-

天人親和

教內

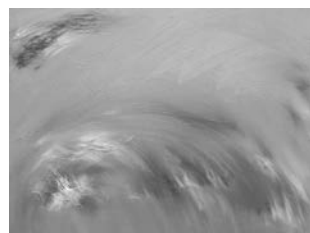
- 25 「天人親和」電力放射的科學觀（下） 劉通敏

教外

- 35 臺灣「關帝當玉皇」傳說的由來 王見川
-

天人炁功

- 50 從天人醫案探討同奮如何突破業之因果論（下） 王貴芳、劉通敏、黎德安
劉劍輝、廖修德、周植基
葉金田、賴文志、張麗卿
莊瑞堂、黃子寧、劉曉蘋
- 64 「承負與劫運」之業力研究：初探天人醫案聖訓與業力之啓示（下） 周植基



旋和季刊 第 47 期封面

天人合一

- 75 昊天心法研修小組聖訓（下） 編輯部
- 85 靜坐默運祖炁導致自律神經變化的探討 劉通敏、王貴芳、陳信富、吳季樺

學習園地

- 96 大道何以言兵？論《呂氏春秋》〈蕩兵〉、〈順民〉二篇（下） 沈明昌
- 106 人極至中、一合天人：從大儒劉宗周《人極圖》而臻以人爲本、
以心爲用、無著無住、慎獨合天（下） 劉曉蘋

總院紀事及附錄

將《新境界》帶入當今自然科學研究領域 (物理學界)的範例－複數力學

國立成功大學航空太空工程學系教授 楊憲東¹

一、緣起

約十五年前，當我加入天帝教的前後，一心想要用科學的方法探究佛家的『空』與道家的『無』，所以師尊給了我一個『貫』的道名，並勉勵能將所學貫通天人。用科學聯繫有形與無形是我先天的使命，我後天生命的價值正在於此一天命的實現；而我日常人生的唯一樂趣正源自於此一天命的執行過程。當時，我還無法想像宗教信仰如何能與專業的當代物理學研究畫上等號，更無法相信起源於宗教思想的研究成果最後可發表在國際性的專業物理期刊上；經過十五年的漫長摸索，今天我要說我做到了；雖然到目前為止，只是建立了一小部份的宗教與物理學的關聯性，但至少已經獲得一個很好的開始。

目前台灣的科學界一般認為以科學的方法去研究宗教現象或超自然現象是一種『偽科學』，是不登大雅之堂的旁門左道，是正統科學所不容許的。從事這類研究的學者經常會被質疑其研究的嚴謹性，甚至遭受人身攻擊。在如此不友善的環境下，在台灣想要以『科學』之名研究宗教哲學，其實是要背負一種很沉重的原罪。我一路走來，戰戰兢兢，從一開始時的不以為意，慢慢發現實際的情況比我想像的嚴重，惟恐稍一不慎就被掛上宣揚偽科學的罪名。所以我被迫以『正統』的航太科學的研究來掩護所謂『偽科學』的研究。幸運的是『正統』的研究我已經駕輕就熟，在發表一些『正統』的專業學術論文之餘，還有一些閒暇時間可以默默地從事所謂『偽科學』的研究；但諷刺的是真正帶給我研究樂趣的，卻是這人們所謂的『偽科學』研究；更令人不解的是，如果這真是『偽科學』的研究，又如何能產生十多篇SCI期刊論文？

我用科學的方法探究佛家的『空』與道家的『無』的歷程，在如此的時空背景下，只能孤軍奮戰，不敢也不能對外張揚。當我遇到阻礙時，人世間實在沒有討論與請教的對象(現在仍然如此)；研究過程的喜悅與挫敗全部由我一人默默承擔。然而有幸在無形中常獲 師尊的勉勵，

¹ 國立成功大學航太系教授，TEL：06-2757575-ext.63669；FAX：06-2389940；
Email：cdyang@mail.ncku.edu.tw

並提供了許多人道上必要的支援與配合，使我能專心於天人研究；同時承蒙 先天一炁玄靈子老前輩不斷的加持與啟發，每每在我研究陷入絕境的時候，示現峰迴路轉。如果沒有無形界的配合，我想今天我在天人實學的研究仍然是停留在沉思冥想的階段，無法落實於當代科學而與世界接軌；如果沒有堅信不移的宗教信仰在背後支撐，十五年之中，我所遇到的每一個障礙都足以讓我半途而廢。今天我以感恩的心情，在第五屆天帝教天人實學研討會上，報告我如何完成這『不可能的任務』：從天帝教教義出發，最後創立物理學上的一個新體系：『複數力學』(Complex Mechanics)的心路歷程。同時我也要藉此為研究天人科學的同奮、同好加油打氣，堅持到底，相信自助必得天助，終有所成；同時請『正統』科學的研究者注意的是，研究宗教哲學的科學，也可以採用非常『正統』的物理及數學語言，並發表在非常『正統』的專業學術期刊上。

二、研究三部曲

一脈相承中國傳統道家思想，天帝教教義《新境界》認為物質與精神均是大自然現象的一部份；認為神為物質進化之變相，神與物質均受到自然律的支配[1]。認為生物逝世後所進入之無形靈界仍在大自然界中。自然科學既然是研究大自然界的現象，無形靈界又是大自然的一部份，那麼以自然科學研究無形靈界是再適當不過了。在這樣的哲學基礎之下，有形的物質界與無形的靈界都可以用相同的自然科學方法加以研究，進而縮短天(無形)與人(有形)間之距離。天帝教的哲學思想賦予了科學研究新的生命與使命，使俗世的科學研究獲得了轉化成天人科學研究的動力。但畢竟這只是天帝教的哲學思想，與當代的科學見解仍存有很大的差異。如何以正統科學的方法和數學的語言具體量化天帝教的哲學思想呢？

真理應該超越信仰的包袱

一般人總認為，宗教對於真理的探求，其本質和科學的研究方法是不同的，而宗教的修煉法門也沒有摻雜科學的必要。但另一方面，科學是全球性的共通語言，從小孩到老人，從落後國家到先進國家，都或多或少受到過科學教育的薰陶；但宗教卻是傾向於民族性的、區域性的；在不同宗教派系之間，理念存在著差異性，且不容易有共通的標準。這其間最大的不同點就在於現代科學是被當成教育在傳播，而宗教卻被當成是信仰在宣傳，信教與否全憑個人的因緣慧根。如果科學與宗教都是在探求宇宙的真理，則我們實在沒有任何理由把科學視為教育，卻把宗教摒除在教育的門外。

從來沒有聽人說：「我信仰相對論」的，相對論的真理跟你的信與不信，有何關係呢？你相信它，它成立；你不相信它，它依然成立。各教教主所述說的真理，難道只能取信於信仰該教的人嗎？宇宙的真理是原原本本就已經存在了，不是因為有了佛陀，才帶來了宇宙的真理；

不是因為有了耶穌基督，才帶來了宇宙的真理。真理不因宗教而生，真理卻因宗教而顯。相對論講的是真理，大家可以接受；佛陀講的真理，卻不見得非佛教徒都可以接受。每一個宗教的教義中，都有其真理的部份，都值得化成教育的形式讓我們去學習，而這種教育是與我們個人的宗教信仰無關的。基於這樣的理念，我一直深信天帝教教義中有其真理的成份，並也一直思索著如何挖掘出天帝教的真理，將其與科學結合，再以科學的語言透過教育的方式傳播到世界各地。為實現此一理念，從民國81年開始，我擬定了一個長達40年的長程規劃，準備一步一步，一點一滴地實現我的理念。民國81年時，我31歲，到70歲時剛好滿40年。我要用人生中最精華的40年，去執行我的天命：以科學闡述天人合一的真理，並宣揚於全世界。回顧來時路，匆匆之間已過了15年，這15年的天人實學研究過程，我大致將之區分成三個時期。

第一步：確立『陰陽』與『虛實』對稱的哲學思想

第一期(民國81年到85年)：確立陰陽虛實的研究方向。就我主觀的見解，天帝教天人合一的哲學思想，認為有形與無形共存於大自然的看法，最容易也最值得以科學的方式來加以宣揚。而接下來的問題是，要用怎樣的自然科學工具才能同時描述並量化無形與有形的世界呢？我最先想到的是數學中關於複數(Complex Number)的觀念[12]。一個複數 x 包含實部(real part) x_R 和虛部(imaginary part) ix_I ：

(1)

其中實部 x_R 是有形的，是可量測的部份；虛部 ix_I 是無形的，是不可量測的部份，而虛數 i 定義成 $i = \sqrt{-1}$ 。因此若用複數來描述大自然的運作，其實數的部份正好表現出有形世界的行為；其虛數的部份則表現出無形世界的行為。複數之含虛、實，大自然之含有形、無形，與太極之含陰、陽，三者之間形成強烈的對稱性，也表達出數學(複數)、物理(大自然)、宗教(太極)三者之間的緊密關係。第一期的工作主要在陰陽虛實哲學思想的確立，而與科學間的連繫僅止於抽象概念的層次。這一期的研究心得已記錄在『大破譯』[2]及『異次元空間講義』[3]兩本書中。

第二步：建立複數力學的核心架構

第二期(民國86年到90年)：建立複數力學的核心思想。第一期的工作都是在我專業研究領域(航太工程)外的閒餘時間進行的。這主要是因為我認為要以陰陽虛實的探討產生科學性的研究成果，是可以努力但無法強求。我雖發出這個願力，但確實有沒有這個天命？時機對不對？是決定我能否持續做下去的二大關鍵。若將所有時間用在陰陽虛實的研究上，而5年的時間又沒發表任何SCI (Science Citation Index)期刊論文，在當今學術界不僅會斷送學術生命，也等同提早結束了天人實學的研究。所以，我第一期的天人實學研究工作，其實是在我專業的航太研

究領域的掩護下，默默進行的；天人研究的成與不成，操之在我的部份，當竭盡所能；操之不在我的部份則隨緣處之。進入第二期的階段後，陰陽虛實的研究逐漸明朗，天命與時機因緣的配合也漸次起動。我逐漸看清楚聯繫中西方思想的橋樑就在於複數空間(複變數理論)。在中國傳統道家思想中，所有的事物均同時包含可見的一面(即實的、陽的一面)及不可見的一面(即虛的、陰的一面)。然則西方科學思想卻認為不可見(或不可量測)的事物是不存在的。這相當於中國道家思想把事物存在的空間定義於複數體系之中；而西方的科學思想則把事物存在的空間定義於實數體系之中。故吾人可知，所有西方科學所主導的物理定律均是定義於實數體系，而複數只是一種方便於計算的數學工具，並不是一種具體存在的事物。當我們從中國陰陽合一的傳統思想來思考時，便很自然地產生一個疑問：為何現今的物理定律不能定義於同時包含實虛的複數空間之中呢？此乃個人建立複數力學的起始動機。

這一時期，我開始接觸量子力學(quantum mechanics)，發現薛丁格(Schrodinger)的波動方程式也是建立在複數空間上的：

$$i\hbar \frac{\partial \psi}{\partial t} = -\frac{\hbar^2}{2m} \left(\frac{\partial^2 \psi}{\partial x^2} + \frac{\partial^2 \psi}{\partial y^2} + \frac{\partial^2 \psi}{\partial z^2} \right) + V\psi \quad (2)$$

注意 $i = \sqrt{-1}$ 出現在方程式的左邊，所以(2)式的波函數解 $\psi(t, x, y, z)$ 必含有虛數 i ，而成爲一複變函數。量子力學需要透過含有虛量的波函數才能表達出粒子的波動性，這事實讓我領悟到中國太極陰陽學說的『陰中有陽，陽中有陰』觀念，可能是對應到量子力學『波中有粒，粒中有波』的波粒雙重性觀念。『波中有粒』即光波具有粒子性，這是浦朗克(Planck)和愛因斯坦(Einstein)所提出的光量子學說；而『粒中有波』是德布洛依(De Broglie)及薛丁格所提出的物質波觀念。由於中西方思想存在著如此強烈的對應性，我深深覺得這中間一定存在著某種目前尚不爲人知的物理規律性。在此強烈動機的引領下，我在民國 87 年 6 月 25 日開始了複數力學的第一頁研究日誌。從這一天開始，我傾全力在陰陽虛實的科學研究上(一方面也是因民國 85 年升等教授後，已較無後顧之憂)，並逐漸凌駕原有的航太專業領域。雖然中間的過程充滿無數的迂迴與挫折，但整體的方向是收斂的並指向正確的解決之道。

第二期天人實學的研究心得詳細地記錄在我複數力學的研究日誌中，茲將其總結如下。由於複數空間包含實數空間，原本在實數空間就已成立的物理定律，在複數空間之中仍保有其原來的形式，亦即複數力學和實數體系的古典力學或量子力學均是相容的；然而定義於複數空間的複數力學有更寬廣的視野，它可以看到並解釋實數系的物理定律所不能解釋的現象。例如複數力學可以解釋：

(a)為何物質粒子具有波動性？

(b)爲何微觀粒子沒有確切的軌跡？

(c)爲何機率詮釋不可避免？

(d)爲何微觀粒子的運動是多路徑的？

(e)爲何量子力學的物理量要透過其對應的運算子(operator)來定義？

這些問題都是量子力學本身所無法解釋的，是乃所謂的『知其然，而不知其所以然』；這正是費曼(Feynman)所說的：『量子力學告訴我們如何計算粒子的運動，但卻無法解釋爲何要如此計算！』以上這些問題在複數空間的架構下，都有合理的解釋。古典力學的觀念和量子力學是全然不同的，但是在複數空間的架構下，嚴格的數學證明顯示古典力學等義於量子力學；亦即複數力學統一了古典力學和量子力學，觀念變單純了，而涵蓋的範圍卻更廣。

第三步：與當代物理學的結合

第三期(民國91年到95年)與當代物理學結合爲標的。第二期研究奠定了複數力學的主體架構，也逐漸釐清陰陽虛實與物理學的關係。複數力學的初期研究成果曾在90年11月上呈無形查核(詳見下節)，承蒙 師尊的支持並商請 先天一炁玄靈子老前輩協助指導。在先天靈覺的啓發與後天知識的配合下，複數力學做爲一新的物理學體系逐漸成形；而從第三期開始的工作則在於建立其與當代物理學的關聯性。在此之前，複數力學的建立過程是完全獨立於當代物理學之外的，其基本假設、研究動機、與背後的哲學思想都和當代物理學不同。民國91年以後，經由網際網絡的查詢，知道最近幾年來，國際間也有少數幾位學者將複數的觀念引入量子力學中，唯均只將複數視爲數學分析的工具，而非視爲具體存在的事物。檢視當代所有的物理學說之後，我發現複數力學確實是一新的物理思想，其將所有的物理量，如位置、動量、角動量、力、能量等等之定義擴展到複數空間之中，從而建立操作於複數空間的牛頓力學、漢彌爾頓(Hamilton)力學及相對論力學。在求解複數形式的牛頓力學或漢彌爾頓力學的過程中，我自然地得到量子力學的薛丁格方程式；在求解複數形式的相對論力學的過程中，我自然地得到量子力學的狄拉克(Dirac)方程式。在複數空間的架構下，量子力學的不確定性消失了，而且很巧妙又自然地與經典力學和相對論力學合而爲一。這顯示複數空間才是物理世界的共同語言，而複數空間包含實空間及虛空間的架構，正式實虛一體，實虛相合的傳統道家思想。

在第三期的研究期間，我的研究主力已完全轉移至複數力學，原有之航太專業領域則漸淡出。其中有幾年，是我的研究表現青黃不接的時期，因爲航太領域的論文已漸少(已起不了掩護的作用)，但複數力學的研究成果卻還未彰顯。幸運的是(應是無形仙佛的運作吧！)，從94年10月份開始，複數力學的研究成果逐漸獲得期刊主編的肯定，已陸續刊登在幾個SCI的期刊上，如參考文獻[14]~[24]所示。值此天人研究的第15年，我已把天人實學的研究從原先閒暇的興趣

轉化為我的學術專業，從宗教哲理提昇到正統的科學理論。人道與天道的緊密結合，學術專業與天命的融合，更使我的學術研究無後顧之憂，為往後25年以科學闡述天人合一真理的工作，奠定厚實的基礎。

三、天上人間的合作

前面所述天人實學的第二、三個研究階段中，我常感受到很大的媒壓。在寫研究日誌時，每每文思湧湧地想要記錄下來一些理念，但這些理念並不是直接的文字形式，而是很抽象的深層思想層次，當其透過我後天的知識(最主要是物理和數學)詮釋出來時，又經常不是一次就可正確無誤地表達。在我順著靈感寫下一些方程式時，彷彿也會收到一些訊息，告訴我如何驗證這些方程式的正確性。某些後天詮釋出來的方程式，其正確性可很快得到驗證；但有一些方程式經過反反覆覆的理論驗證及電腦運算後，仍舊是不對。這種情況通常發生，肇因於先天訊息超出了我後天知識庫可以詮釋的範圍。這時，我就會被導引去看一些書。很奇妙的是，當我閱讀到某一章節時，自會豁然開朗，明白原先的詮釋錯誤是發生在哪裡。所以，在整個複數力學建立的期間，我好像是被鎖在自己的象牙塔裡，只有先天靈覺與後天自我的對話，完全沒有第三者意見的介入。這和一般透過公開討論、閱讀既有文獻的研究過程非常不同。正因為複數力學是由這樣一個自我封閉系統所創建出來的知識，其所遇到最大的困難並不在於新知識本身的建立，而在於與既有知識間的溝通。如何改寫，使其更貼近於當代物理學的語言？又何時才是適當的發表時機？這二個問題似乎不是我的先天靈覺可以完全解答的。於是在民國 90 年 11 月，我把問題上呈，請求無形仙佛開示。

天人簽呈：

弟子緒貫三年來持續進行著天人科學的研究工作，發現目前人類既有之物理科學不盡完善，若要以之當成溝通天人的橋樑，實有困難之處。問題之所在，乃現有之科學架構只能描述有形的物質世界，而無法解釋無形世界的存在及其運作的機制。因此，弟子認為建立能同時描述有形與無形運作的科學工具，實乃天人科學研究的當務之急。三年來，弟子一直朝此方向在奮鬥，過程中挫折與失敗不斷，然幸得無形仙佛的加持與媒壓，弟子信心與毅力未曾稍減，研究靈感如泉湧般源源不絕。惟研究工作尚未全部完成，僅歸納目前具體成果向仙佛呈報如下：

- (1) 建立『複數力學』體系：目前人間有所謂的『量子力學』，是用以描述微小粒子運動的一門學問，也是溝通有形物質與無形能量間的可能工具。然則量子力學的現有架構具有嚴重的缺陷：只認『陽』，不認『陰』；只認『實』，不認『虛』，認為儀器量不到的事物，便是不存在，可說是唯物思想下的科學產物。從唯物的觀點來看微小粒子的運動，當粒子從有形世界進入無形世界的剎那，粒子突然消失；當粒子從無形世界進入有形世界的剎那，粒子

又突然出現。量子力學無法解釋粒子這種飄忽不定的行蹤，於是引入機率的詮釋，認為粒子的運動純粹是隨機式的，可以忽而東，忽而西，沒有軌跡可言，沒有因果可言。爲了打破此一唯物的科學觀，弟子將『無形』的觀念引入量子力學之中，讓粒子兼具有『實部』（陽）的運動與『虛部』（陰）的運動，讓粒子的運動空間從實空間擴展到包含實空間與虛空間的複數空間。弟子將此一新的物理科學稱之爲『複數力學』，其將人類物理學上的二大分支：『古典力學』與『量子力學』，統一在相同的架構之下。『複數力學』解釋了『量子力學』所無法解釋的現象，讓人類科學家認知到無形世界的存在，認知到無形世界對有形世界的影響。

- (2) 建立『萬有動力論』的理論基礎：目前人類認為自然界僅存在四種基本的力量：重力、電磁力、強力與弱力。然而弟子在建立『複數力學』的過程中，發現當作用在物質上的這四種力全部去除後，仍然有一神祕的力量作用在物質上，此力姑且稱之爲『第五力』或『量子力』。第五力永遠依附在物質上，無法將之移走。第五力非常的微小（和蒲朗克常數的平方成正比），大型物質感覺不到它的存在，但對於電子等之微小粒子，第五力的影響不可忽視。第五力是使自由粒子能『恒動』的主要力量。一杯水中電子之活動，均無片刻之休止（縱使四種主要外力都去除），就是因爲無時無刻作用在電子上的第五力所造成的。天帝教教義第17頁有云：『物質與自然常動，動者自動，靜者亦動，萬有動力』，而第五力正可提供『萬有動力論』在人間科學上的理論基礎。
- (3) 建立整合『次光速』、『穿光速』與『超光速』的統一場理論：愛因斯坦在地球人類二十世紀初期所提出之『相對論』，被公認是目前人類科學上的最高成就。弟子認為『相對論』確是唯物科學上的極致表現，然則此學說的基本假設：『光速是所有速度的極限』，卻阻礙了有形世界通往無形世界之路。弟子目前初步的研究成果顯示，光速是物質世界的速度極限，但卻是反物質世界速度的起點。弟子所提出之『複數力學』，包容物質與反物質，包容陰與陽、實與虛，可以用來描述粒子從『次光速』，通過『穿光速』到達『超光速』的連續變化過程。

以上三點是弟子已完成（第一、二點），以及正在進行的工作（第三點）。弟子預計再用三年的時間來完成預定的工作，唯尚有幾項疑慮，呈請仙佛開示。

問題請示：

- (1) 弟子目前已累積五百多頁的研究手稿，裏面詳細記錄了『複數力學』與『萬有動力論』的觀念機制、數學方程式以及電腦的計算結果。請示仙佛這些詳細資料是否已到公佈的時機？還是要等三年後弟子完成所有的預計工作時，再一起公佈？
- (2) 弟子所發現的第五力是物質『恒動』的力量來源，此和教義所言的『萬有動力論』，是否

爲相同的觀念？

- (3) 弟子在建構『複數力學』的理論時，發現不僅空間包含實空間（有形世界）與虛空間（無形世界），連時間也有實、虛之分。亦即有形世界的時間與無形世界的時間是同時存在且又互相獨立。請示仙佛此結論是否正確？
- (4) 弟子認爲，光速只是速度的區隔點而非速度的極限值，因此目前正進行相對論的修正工作，以使其同時適用於『次光速』、『光速』及『超光速』三個速度範圍。請示仙佛此一工作方向是否正確？

聖訓：

首任首席使者：

以『有限』探究宇宙大道真理，本是不易，必須多方融和科學、哲學與宗教之理，本席已商請先天一炁玄靈子指導，以助緒貫同奮開拓研究領域。以先天帶領後天，開展無限性，當存虔誠之心，有感斯應。

90年 11 月 8 日

先天一炁玄靈子：

- 一、緒貫同奮之研究已能進入有形、無形之虛實探討，複數力學之立論可開展科學之視野。萬有動力是大自然本身之生命力，表現在『生氣』與『生機』，是屬於『生生不息』之恒動。
- 二、補充說明如下：
1. 因春劫機制變數，暫以靜制動，方有利開展。
 2. 物質『恒動』的力量與『萬有動力』同源，而萬有動力不限於『物質』。
 3. 空間、時間在虛(無形)、實(有形)本有區分，是同時存在而又相互獨立。
 4. 光速是人間科學設定『速度』的極限，這是以有形層面爲主之觀察，無形之層面則當以『生生』之接續，傳承無限之變化境界爲觀察。

90年 11 月 8 日

承蒙 師尊的加持及 玄靈子老前輩的指導，使我的先天智慧得到進一步的開發，後續相關的問題也都一一迎刃而解。關於複數力學公佈的時間點，仙佛認爲當時的時機不宜，暫以靜制動。直到四年後，亦即民國 94 年 10 月，複數力學的最先二篇文章才在 *Annals of Physics* (物理年鑑) 上發表。在這相隔的四年時間之中，天上人間都在努力了解要以怎樣的形式表達複數力學，才能爲當代物理學界所接受。我個人深深覺得，天人實學研究的最大困難在於如何世俗化，在於如何與世界接軌；天人實學的研究成果如果僅是供教內同奮參考，自然沒有溝通不良的問題，也無須世俗化；反之，如果是要透過 SCI 或是 SSCI 等期刊廣傳於全世界，就不得不借助當代自然科學及社會人文科學的量化介面工具(即所謂的世俗化)。正如教義所言，科學的

研究有助於縮短天人間的距離；如果天人實學僅能透過形而上的宗教抽象語言傳達，而不能以世俗化、量化的科學符號、邏輯運算來加以演繹，則天人實學距天是近了，離人則遠矣！天人之間的距離並沒有因此而拉近。

四、與當代物理學的接軌

民國 90 年 11 月向無形界稟報進度及請示後，複數力學研究即進入了上述的第三個時期，也開始了與當代物理學的接觸。透過與外界的接觸，我才得以窺悉複數力學在整個當代物理學中所佔有的角色。當這個角色確認後，我才知曉如何重新包裝複數力學，使得能與物理學界溝通而接受。天人實學的研究成果若不能打入當代科學的核心領域，進而引起世界各地學者的研究興趣的話，再如何先進的天人實學也只能孤芳自賞，對世界文明的進步是起不了甚麼作用的。

二十世紀的世紀大辯論

在正式與當代物理學接軌之前，我對量子力學的認知，停留在 1920 年代量子力學剛創建的時期。那是一個輝煌的年代，薛丁格的波動力學(Wave Mechanics)，海森堡(Heisenberg)的矩陣力學(Matrix Mechanics)，和狄拉克(Dirac)的相對論量子力學(Relativistic Quantum Mechanics)都是在 1920 年代被創立的。以波爾(Bohr)、海森堡、及波恩(Born)為首的量子力學哥本哈根學派認為量子世界是混沌不可預知的。機率決定一切，吾人對於粒子運動的所有訊息就只有機率一項。波恩提出波函數的機率詮釋：粒子於時間 t ，出現在座標位置 (x, y, z) 的機率 P ，等於波函數的絕對值 $|\psi(t, x, y, z)|$ 的平方：

$$P(t, x, y, z) = \psi^* \psi = |\psi(t, x, y, z)|^2 \quad (3)$$

其中波函數 ψ 是方程式(2)的解。哥本哈根學派的量子力學機率詮釋仍然是目前量子力學的主流思想。

量子力學的機率詮釋和以牛頓及愛因斯坦為代表人物的古典力學思想有很大的不同。古典力學的思想充分反映在愛因斯坦的『上帝不玩骰子』這句話上。古典力學認為在給定初始條件下，粒子的軌跡是確切決定的。初始條件是『因』，粒子的軌跡是『果』；什麼樣的『因』，產生什麼樣的『果』。所以古典力學嚴格遵守因果關係，此和東方宗教的因果論哲學思想是一致的。然而量子機率論則認為粒子的運動是毫無因果可言；更有甚者，其認為量子的運動是沒有軌跡的。波爾所代表的機率論(probabilism)和愛因斯坦所代表的因果決定論(Causal Determinism)於是產生了二十世紀中，最大、最持久的科學哲學思想的辯論與對立；也就是說，物質世界中的粒子運動是遵守因果規律的呢？還是機率隨機的呢？至目前為止，實驗的數據傾向於量子機率論學派的預測：即微小粒子的運動似乎是隨機沒有規律的。那麼是不是愛因斯坦

的因果決定論錯了呢？是不是東方宗教的因果論哲學思想不適用於大自然定律呢？然實際的情況並不是如表面所顯示的這麼簡單。

費曼的路徑積分

當分析了複數力學所處的時代科學背景，我逐漸明白複數力學原來是提出了以上二大學派的和解之道。其實機率論與因果決定論都沒有錯，它們只是以不同的角度來分析問題，而在他們各自的角度上，都是正確的。在複數力學之前，就曾有一個整合二大學派的理論被提出：即費曼(Feynman)在1950年代提出以路徑積分(Path Integral)的觀念[8]詮釋量子力學。此理論認為粒子到達某一位置的路徑有無限多條(相對於古典力學的唯一一條)，若把每一條路徑的發生機率加起來(即求積分)，其機率的總和就是如(3)式所表示的粒子出現在此一位置的機率。費曼的理論整合了古典力學的軌跡觀念和量子力學的機率詮釋，提供了古典力學通往量子力學的橋樑。費曼的路徑積分雖然承認粒子運動有軌跡的存在，但是因粒子的可能軌跡有無限多條，費曼認為軌跡的選擇仍然是隨機發生的。這相當於費曼把原先量子力學中的『點到點間』的隨機性，修正成『軌跡到軌跡間』的隨機性。因此費曼的路徑積分雖採用路徑的觀念，其本質仍是機率的；費曼的理論仍無法解釋：

- (a) 為何粒子的可能軌跡有無限多條？
- (b) 如何確切表達出這無限多條的軌跡？
- (c) 粒子選擇其中某一條軌跡的條件是什麼？

複數力學的提出回答了以上三個問題，解釋了粒子運動會產生多重路徑(Multiple Paths)的原因[15]，這原來是粒子的虛部運動所造成的。在實的(陽的)世界中，我們看不見也無法固定粒子的虛部位置；當粒子從某一固定的實部位置出發時，其虛部位置其實並不固定，而就是這看不見的虛部位置變化，造成了多重路徑的現象。指定不同的初始虛部位置，但固定初始實部位置，吾人可以利用複數力學求出其對應的實部軌跡(複數軌跡在實數空間的投影)；改變所有可能的初始虛部位置，就可以記錄下來所有的多重路徑[24]。從實虛相合(陰陽相合)的複數空間來看，給定初始條件，粒子的軌跡確實是唯一決定的；也就是說『因果定律』在複數空間是成立的，亦即若把物理定律擴展到複數空間，則愛因斯坦所代表的古典力學學派的看法是正確的。但另一方面，若從人世間(陽的世界，實的世界)來看，由於我們看不到初始虛部位置的變動，所以實際上並無法事先預知粒子會沿著那一條軌跡運動。因此機率的描述乃是最自然且不得不的做法。我們可以說，機率論與因果決定論都沒有錯，因為從複數空間來看，因果決定論是對的；從實數空間來看，機率論是對的，它們只是以不同的角度分析問題罷了。複數力學的提出確實解決了二十世紀二大學派的爭辯，賦予它們各自正確的歷史定位。當代量子力學認為古典力學無法解釋量子現象，無法產生多路徑行為，無法相容於海森堡測不準原理，這些觀念其實都有

修正的必要，因為若將古典力學擴展到複數空間，則這些問題都不存在，此時古典力學變得和量子力學完全一致。

波姆力學

費曼的路徑積分雖採用路徑的觀念，但他並未真正求出粒子運動的軌跡。1950年代中，有另外一個量子力學的路徑詮釋被提出 --- 波姆力學。波姆力學(Bohmian Mechanics)是由波姆(Bohm)於1952年所提出[8]，其特點是賦予粒子一個量子軌跡的觀念。波姆認為粒子運動會有隨機的行為是因為受到隱藏變數(Hidden Variable)的作用。他進一步提出描述粒子運動的隱藏變數就是粒子的位置，也就是說粒子的位置是客觀存在的主體；亦即當我們不作測量時，粒子的位置仍然是存在的，而由位置變化所產生的粒子軌跡也是具體存在，不依賴於測量的有無。此一觀點和主流的量子力學觀點(哥本哈根機率詮釋)不同，哥本哈根學派認為粒子位置只存在於測量的瞬間；當我們不作測量時，談粒子位置是沒有意義的，因為它不是一客觀存在的主體。以此推論，哥本哈根學派認為當我們不看月亮時，月亮是不存在的。這一推論顯然違背了月亮是一客觀存在主體的事實；月亮的存在和我們看不看它有什麼關係呢？因此哥本哈根學派的哲理思想並不是一體適用的通則，似乎只能適用於微小粒子(例如電子的存在，確實跟我們有沒有去測量它有關；用光去偵測電子的位置時，同時也改變了電子的原先位置)。但要多小才算是小呢？多小的粒子才適合使用量子力學？多大的粒子才適合使用古典力學？這量子力學與古典力學之間的邊界值到現在仍然是一個謎。

波姆的看法與量子力學主流思想的抵觸，使得他的理論提出後，幾乎有30年的時間沒有人再去討論它。其實波姆力學在提出之初，曾受到愛因斯坦高度的關注，因為波姆力學滿足因果論，而這又是愛因斯坦極力支持的論點。然則由於波姆力學對於某些粒子軌跡的預測出現嚴重的瑕疵，使得愛因斯坦不久又放棄對波姆的支持。這一瑕疵是發生在當粒子位於特徵量子態(Eigen-state)時，波姆預測粒子此時應該是完全靜止不動的，但此和實驗結果不符。波姆力學從此被冷凍了30年。直到1980年代，波姆的理論才又重新引起人們的興趣。這主要是拜奈米粒子研究之賜，研究分子尺度的奈米系統在1980年代取得快速的進展。分子或分子團的尺度介於0.1 奈米到1 奈米之間，這是一個尷尬的尺度。因為分子運動有一定的軌跡，所以完全講隨機跳躍的量子力學派不上用場；但分子又具備某些程度的量子現象，這是傳統古典力學考慮不到的。就在這樣一個過渡的區塊內，波姆力學找到了它的著力點，因為它是在量子力學的架構下，賦予粒子軌跡的描述。利用波姆力學，吾人可以獲得在量子效應作用下的分子運動軌跡。

波姆力學的核心是給出一個粒子速度的導引律

$$m \frac{dx}{dt} = \frac{\partial S}{\partial x}, \quad m \frac{dy}{dt} = \frac{\partial S}{\partial y}, \quad m \frac{dz}{dt} = \frac{\partial S}{\partial z}, \quad (4)$$

其中 m 是粒子的質量， dx/dt ， dy/dt ， dz/dt 分別是三個方向的速度；座標 (x, y, z) 都是實數； S 是波函數(薛丁格方程式(2)的解 ψ)的相位角，即 $\psi = R e^{iS/\hbar}$ ，其中 R 和 S 都是實數函數。因此知道波函數就可以由(4)式計算粒子速度，而速度的積分可以進一步得到粒子的運動軌跡 $(x(t), y(t), z(t))$ 。波姆力學被人質疑的地方在於其只有給定速度場，而沒有作用力的來源。就有學者指出波姆力學似乎將人們帶回到比牛頓更遙遠的古希臘亞里斯多得時代，那時候的人們沒有『力』或加速度的觀念，認為物體運動的本質源自速度。波姆力學正符合亞里斯多得的思想，一樣也只能定義粒子的速度如(4)式，而無法得知粒子獲得速度的原因。波姆的想法實際上是傳承自1924年德布洛依先導波(Pilot Wave)的觀念，認為粒子運動永遠伴隨著波的運動，其關係則是先導波行之於前，而導引其後尾隨粒子的運動，而使得粒子速度遵守(4)式的原則。

波姆認為波函數 ψ 只是用以提供粒子運動的速度指令(command)，至於是透過何種作用力來驅使粒子運動，波姆說是來自於粒子內部一種不知名的機制。波姆進一步提出一個譬喻，當一艘船要駛入港口時，燈塔發出一束電磁波導引船的速度方向，這電磁波的角色猶如(4)式的 S 函數，它僅提供船(粒子)運動的速度指令，但電磁波的能量非常小，不足以直接推動船身(粒子)產生運動；真正讓船(粒子)改變方向獲得所需要的速度者，是要靠船(粒子)內部的動力。波姆沒有進一步說明驅使粒子運動的內部動力是什麼。做為一種力學理論，波姆力學未能說明量子作用力的來源，反而將粒子運動的本質歸因於一種不知名的神秘力量，這是一個很大的缺陷。

前面提到，波姆力學的另一瑕疵是其預測粒子位於特徵量子態(Eigen-state)時，應該是完全靜止不動的，但此和實驗結果不符。後來有一學者John[10]於2002年將波姆的速度導引律(4)推廣到複數空間，從而解決了波姆力學的這一缺陷。這一結果說明，將量子軌跡定義在複數空間是一正確的方向。John的研究成果和複數力學有一小部份的相似性，但事先我並不知道John的研究；直到我在投稿複數力學的過程中，蒙一位國外審查委員的告知，才知道有人曾討論過複數形式的量子軌跡。John雖然改良了波姆力學的架構，但仍然受到波姆力學的先天限制，即只定義了粒子的運動速度，而無法說明粒子加速度與作用力的關係。不同於波姆力學，複數力學則是將整個古典力學擴展至複數空間，故不僅有粒子速度的定義，粒子的加速度、作用力、以及能量也都有嚴謹的定義，而其彼此間的關係也都可以由古典力學獲得。在複數力學的架構下，量子力學是定義在複數空間的古典力學，因此量子力學和古典力學的邊界消失了；我們不須要採用傳統的方法：即描述微小粒子的運動用量子力學，而描述巨觀粒子的運動卻用古典力學。相反地，吾人可用複數力學同時描述微小粒子及巨觀粒子的運動，而不需考慮其適用邊界的問題。

複數形式的量子力學

前面提到的費曼路徑積分或波姆力學都是以路徑的觀念詮釋量子現象，此點和複數力學相似；然則他們的路徑都是定義在實數空間而非複數空間，此點則和複數力學不同。另外有一批學者，他們雖不採取路徑詮釋，但卻建議將量子力學擴展到複數空間。這顯示在複數力學提出之前，已有少數學者考慮到將量子力學擴展到複數空間的必要性，只是他們的動機都是基於數學運算的考量，而不是真的認為粒子具有虛部的運動量。在此類的學者中，Bender[5]提出複數擴展的量子力學(complex-Extended Quantum Mechanics)。在量子力學的基本理論中，量子運算子的特徵值(eigenvalue)代表一物理量的量測值(例如位置、動量、或能量)，故其必須為實數。Bender發現，某些複數形式的量子運算子(滿足PT-Symmetry者)也具有實數的特徵值，因而建議擴大量子運算子的定義域到複數空間。因此複數擴展的量子力學本質上仍認為可量測的物理量都必須為實數(其實所有西方的物理定律都是如此)，但是允許產生物理量的數學運算子定義在複數空間。

Baker[4]提出的構想更接近複數力學。他發現若允許能量和動量都具有實部和虛部的話，則薛丁格方程式可詮釋為能量守恆方程式，而取代其原有的機率詮釋。因此Baker是基於獲得一種新的詮釋，而提出複數物理量的構想。但是Baker[4]沒有進一步探討若將物理量擴展到複數空間的話，將衍生出甚麼新的結果。

在所有已知文獻中，和複數力學最有關聯性的，莫過於法國學者Nottale[11]的研究成果。Nottale提出一個比愛因斯坦的相對論更廣義的相對論，稱為尺度相對論(Scale Relativity)。愛因斯坦的相對論主要論述物理定律應和物體的相對運動狀態無關(狹義相對論討論物理定律相對於等速相對運動的不變性，廣義相對論則討論物理定律相對於加速相對運動的不變性)。Nottale的尺度相對論更進一步提出第三種不變性，即物理定律應和物體的尺度無關。也就是說，正確物理定律的型式在原子尺度來看，與在宇宙尺度來看，應該都具有相同的形式。為了達到尺度轉換的不變性，Nottale定義一種對複數時間的微分(Complex Time Derivative)運算。Nottale證明，若將對一般時間的微分改成對新定義的複數時間的微分，則原適用於巨觀粒子的牛頓力學 $F = ma = m\ddot{x}$ ，也可適用於微觀粒子，亦即其等義於薛丁格方程式；因而使得牛頓力學的形式對於不同尺度的粒子均適用，亦即滿足Nottale所稱的尺度轉換的不變性。由於時間的複數化，使得與時間相關的物理量，如速度、作用力、能量等，也都變成複數的形式。

經由嚴格的數學證明[22]，Nottale的複數時間微分觀念和複數力學實際上是等義的。故在所有已知的理論中，Nottale的研究是和複數力學最為接近者。但是因Nottale複數時間的微分是一抽象的定義，其數學形式上雖等價於複數力學和量子力學，但卻無法直接用於計算而產生定量的結果以與量子力學比較，以致其物理含意不明確。相反地，複數力學的時間等於古典力

學中的時間，都是實數值，故可用傳統的方法計算各種物理量對時間的微分，而所得到的定量結果和量子力學所預測者均相符。

五、複數力學概要

前面對於複數力學的討論緊限於定性的描述，但對於一科學理論，單純的文字描述顯然是不夠的。爲了完整性的考量，有必要對複數力學的數學基礎作一些定量的介紹。複數力學的起點是薛丁格方程式(2)。從複數力學的觀點來看，薛丁格方程式的複數屬性不僅是源自於虛數 $\sqrt{-1}$ 的存在，而且是因方程式中的座標 x, y, z 都是定義於複數體系(注意：量子力學是把 x, y, z 視爲實數)。複數力學的核心即在於求得粒子的位置座標 (x, y, z) 在複數空間中，如何隨著時間運動。以下將從薛丁格方程式出發，先得到量子系統的Hamiltonian，再從而得到量子漢彌爾頓運動方程式(Quantum Hamilton Equations of Motion)，而漢彌爾頓運動方程式的求解即可得到粒子的運動軌跡 $(x(t), y(t), z(t))$ 。最後所有的量子資訊都可以由粒子的軌跡來獲得。在薛丁格方程式(2)之中，將波函數 ψ 做如下的轉換：

$$\psi = \exp(iS / \hbar) \quad (5)$$

其中； S 稱爲量子作用量(quantum action)。此時薛丁格方程式(2)可化成如下的形式：

$$\frac{\partial S}{\partial t} + H(t, \mathbf{q}, \mathbf{p}) \Big|_{\mathbf{p}=\nabla S} = \frac{\partial S}{\partial t} + \left[\frac{1}{2m} (\nabla S)^2 + V - \frac{i\hbar}{2m} \nabla^2 S \right] = 0 \quad (6)$$

將上式和古典的 Hamilton-Jacobi (H-J) 方程式

$$\frac{\partial S_c}{\partial t} + H_c(t, \mathbf{q}, \mathbf{p}) \Big|_{\mathbf{p}=\nabla S_c} = 0 \quad (7)$$

相比較，可得量子系統的 Hamiltonian 爲：

$$H(t, \mathbf{q}, \mathbf{p}) = \frac{1}{2m} \mathbf{p}^2 + V(\mathbf{q}) + Q(\mathbf{q}) \quad (8)$$

其中的第三項

$$Q(\mathbf{q}) = -\frac{i\hbar}{2m} \nabla \cdot \mathbf{p} \Big|_{\mathbf{p}=\nabla S} = -\frac{i\hbar}{2m} \nabla^2 S = -\frac{\hbar^2}{2m} \nabla^2 \ln \psi(\mathbf{q}) \quad (9)$$

稱爲量子位勢(Quantum Potential)。而式(6)即是量子H-J方程式。若不考慮量子位勢這一項，上述的量子Hamiltonian立即成爲古典Hamiltonian。由於量子位勢 Q 的存在，使得Hamiltonian具有複數的形式；而由(2)式和(6)式的等義，吾人知道複數形式的產生實際上均是源自薛丁格方程式(2)。

在古典力學中，Hamiltonian H_c 只和其外加位勢(applied potential) $V(\mathbf{q})$ 有關；而在量子世

界中，量子 Hamiltonian， $H(\psi)$ ，除了受到外加位勢的影響外，粒子所在的量子狀態(quantum state) ψ 亦決定著 $H(\psi)$ 。透過波函數 $\psi(\mathbf{q})$ ，吾人可以由(6)式得到動量為 $\mathbf{p} = \nabla S$ ，或寫成如下的分量形式：

$$p_j = \frac{\partial S}{\partial q_j} = -i\hbar \frac{\partial \ln \psi}{\partial q_j} \quad (10)$$

如所預期的，由(10)所得到的動量是屬於複數的形式。根據(8)式的量子 Hamiltonian $H(\psi)$ ，其相對應的 Hamilton 運動方程式：

$$\frac{d\mathbf{q}}{dt} = \frac{\partial H(\psi)}{\partial \mathbf{p}} = \frac{1}{m} \mathbf{p} \quad (11a)$$

$$\frac{d\mathbf{p}}{dt} = -\frac{\partial H(\psi)}{\partial \mathbf{q}} = -\frac{\partial}{\partial \mathbf{q}} \left[V(\mathbf{q}) - \frac{\hbar^2}{2m} \nabla^2 \ln \psi(\mathbf{q}) \right] \quad (11b)$$

其中，位置變數 $\mathbf{q}$ 以及動量變數 $\mathbf{p}$ 為兩個獨立的複數變數。上式提供了粒子在複數空間以及在量子狀態 $\psi(\mathbf{q})$ 下的運動方程式，揭示著粒子是在複數空間運動，具有複數的軌跡、動量、能量等物理量，並對應著不同的狀態有著不同的運動行為。除了 $\mathbf{p}$ 和 $\mathbf{q}$ 是定義在複數空間之外，(11)式的形式和求解與古典力學的 Hamilton 運動方程式完全相同。例如結合(11a)和(11b)二式，吾人可以得到熟悉的牛頓第二運動定律：

$$m\ddot{\mathbf{q}} = -\frac{\partial H}{\partial \mathbf{q}} = -\frac{\partial}{\partial \mathbf{q}} (V + Q) \quad (12)$$

所以，吾人可以借助古典力學的既有方法來處理量子力學的問題。

對於能量守恆系統，複數力學可以證明(8)式的 Hamiltonian 為一常數值：

$$H(\psi(\mathbf{q})) = \frac{1}{2m} \mathbf{p}^2 + V(\mathbf{q}) + Q(\psi(\mathbf{q})) = E \quad (13)$$

其中 E 即為粒子於 $\psi(\mathbf{q})$ 狀態下所具有的總能量。(13)式說明系統的總能量含有三個分量，其中的第一及第二分量合成粒子所受到的總位勢能(假設一維運動 $\mathbf{q} = x$)：

$$V_{\text{Total}} = Q + V = E - \frac{1}{2m} p^2 = E + \frac{\hbar^2}{2m} \left(\frac{d \ln \psi}{dx} \right)^2 \quad (14)$$

將式(14)代入量子牛頓方程式(12)式，得到

$$m\ddot{x} = -\frac{dV_{\text{Total}}}{dx} = -\frac{\hbar^2}{2m} \frac{d}{dx} \left(\frac{d \ln \psi}{dx} \right)^2 \quad (15)$$

由於(15)式和總能量 E 無關，吾人可以選擇 $E = 0$ 來針對總位勢能 V_{Total} 做一探討。從(14)式可得：

$$|V_{\text{Total}}| = \left| \frac{\hbar^2}{2m} \left(\frac{d \ln \psi}{dx} \right)^2 \right| = \frac{\hbar^2}{2m} \frac{|d\psi/dx|^2}{|\psi^* \psi|} \quad (16)$$

其中 $|\psi^* \psi|$ 為機率密度(probability density)如(3)式所定義。由(16)式可知機率密度和總位勢 V_{Total} 成反比，亦即表示當粒子位於總位勢最大的地方，其出現的機率最小。若在某一點A，粒子出現的機率為零，由(16)式可知，原來是該點的總位勢達到無窮大，以致攜帶有限能量的粒子無法到達該處。如此可知量子力學中所使用的機率詮釋也是對粒子運動的一種描述；在無法得知粒子確切軌跡的情況下，機率詮釋有其必要性。然而在因果詮釋下的複數力學，可以得知粒子所受到的位勢能、軌跡等資訊，可以合理的解釋機率詮釋下的結果。由古典力學出發的複數力學，在複數空間中對量子世界的描述相容於以機率詮釋的量子力學，並解釋了量子力學使用機率詮釋的必要性。可以說複數力學結合了經典古典力學以及量子力學，統一了兩種尺度之間的力學，成為描述宏觀以及微觀尺度之共同力學體系。

(11)式是複數力學的主要方程式，從此一方程式出發，我分析了許多量子現象，所得結果除了與經典量子力學的預測符合之外，並提供了許多機率詮釋無法得到的資訊。有關複數力學的著作，目前已發表或接受的SCI論文共有十一篇，如文獻[14]~[24]所示，另還有十多篇文章在投稿及寫作中。已發表的文章分散在三個SCI期刊：(1) *Annals of Physics*, (2) *Chaos, Solitons, and Fractals*, (3) *International Journal of Quantum Chemistry*。複數力學的理論基礎主要是在文獻[19]中介紹；與相關文獻的關聯性是在文獻[22]中討論；用複數力學探討隧道效應(Tunneling Effect)放在文獻[21]中；有關自旋動態(Spin Dynamics)與複數軌跡的關係於文獻[17]及[23]中討論；文獻[20]則建立複變數(Complex Variable)與量子運算子(Quantum Operator)間之關係。電子在氫原子及庫倫電場內的運動分別在文獻[14]及[18]中介紹。

文獻[14]是一篇長篇論文(共45頁)是複數力學的第一個應用，是針對氫原子中電子的運動提出一種全新的見解，值得在此特別說明之。傳統的量子力學詮釋認為，電子在氫原子中的運動純粹是一種機率的行為，沒有軌跡可言，也無法用經典力學(牛頓力學)加以預測電子的運動。量子力學的機率詮釋歷經無數次實驗的比對，其正確性無庸置疑；但問題出在造成電子隨機運動的驅動力，到目前為止並不清楚。量子力學一方面用機率描述電子的運動，一方面又認為在氫原子中電子只受到庫倫靜電力的作用，這自然無法十分令人信服；因為吾人若只考慮庫倫驅動力，是無法得到電子的隨機運動的。

論文[14]即在於提出一完整的學理基礎，解釋機率背後的運作機制。原來電子除了庫倫位

勢 V 外，還受到量子複位勢 (quantum complex potential) Q 的作用。量子複位勢 Q 所形成的原子殼層結構，與電子雲的機率分布完全一致，如圖1所示。複位勢 Q 同時具有實部和虛部，這使得吾人在求解牛頓方程式(15)之時，會發現電子的位置 x 也同時具有實部和虛部，即 $x = x_R + ix_I$ ，其中 x_R 是實部， x_I 是虛部。儀器只能量到 x_R ，虛部運動 x_I 雖然量不到，但 x_R 與 x_I 之間有

著強烈的耦合作用， x_I 對 x_R 的影響就造成了吾人所知的電子的隨機運動；也就是說電子的背後有一隻看不見的黑手在操縱著，長久以來吾人均只看到被操縱後的電子運動，而不曉得這背後的操縱力是什麼！

論文[14]的主旨在於說明在複數力學的架構下，所有電子的隨機行為都可得到合理的解釋；電子出現機率較小的地方，原來就是複位勢 Q 較高的地方，電子不容易到達；電子出現機率較大的地方，就是複位勢 Q 較低的地方，所以電子容易到達。考慮複位勢 Q 之後的牛頓力學方程式 $m\ddot{x} = -d(V + Q)/dx$ 經過數學的證明，原來就是薛丁格的量子力學波動方程式。能階量子化及角動量量子化原來是源自複變數殘數定理的應用：圍線積分的值只和圍線內的極點數有關，而和電子的實際圍線軌跡無關。因為軌跡所圍繞的極點數 n 僅能是零或正整數，這就使得用圍線積分所表達的物理量僅能是這些離散的整數值 n ；這個極點數 n 就是所謂的量子數。因此縱使電子軌跡千變萬

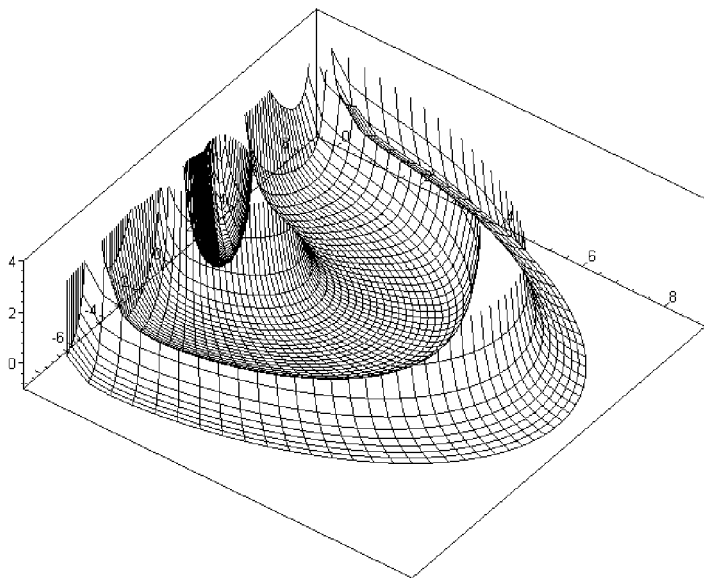


圖1. 量子複位勢 Q 所形成的原子殼層結構，與電子雲的機率分布完全一致。

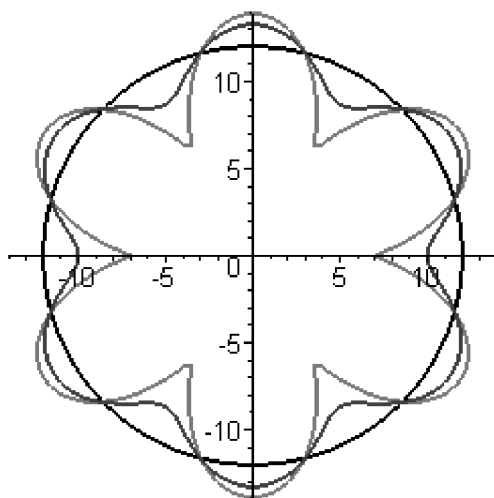


圖2. 複數力學所計算出的電子軌跡呈現德布洛依所預測的物質波圖像。

化，其表現出來的物理特性卻僅和極點數 n 有關，是不連續的。另外複數力學所計算出的電子軌跡也呈現德布洛依所預測的物質波圖像，如圖2所示。

論文[15]在闡述於複數力學的架構下，粒子運動如何產生波動性。在牛頓力學中，只要粒子的運動方程式知道，初始條件給定，則粒子的軌跡即唯一確定。但這一觀念在量子力學中卻不成立，因為具備相同初始條件的微觀粒子，可能會呈現不同的軌跡。這一現象反

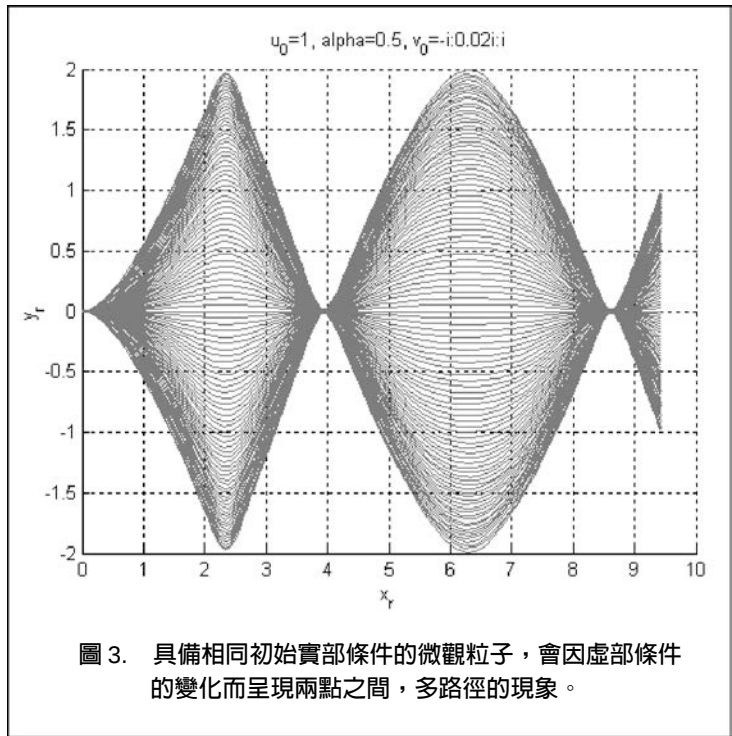


圖 3. 具備相同初始實部條件的微觀粒子，會因虛部條件的變化而呈現兩點之間，多路徑的現象。

映在費曼(Feynman)的多路徑積分之中；費曼提出連接 A，B 二個已知點的連線有無限多條(牛頓力學所對應的軌跡只是其中一條)，且每一條路徑發生的機率各不相同，於是粒子從 A 點運動到 B 點的機率應是把所有從 A 到 B 的路徑機率全部加起來，此即路徑積分的概念。但是 Feynman 並沒有進一步解釋為何粒子的軌跡是多路徑的。複數力學正可以提供粒子軌跡多路徑行為的深厚學理基礎，闡明粒子的多路徑行為及波動現象均是源自粒子在複數空間的運動。

現考慮複數形式的牛頓方程式 $m\ddot{x} = -d(V + Q)/dx$ ，其中初始條件 $x(0) = x_R(0) + ix_I(0) \in \mathbb{C}$ 。由於 $x_I(0)$ 是量測不到的，吾人一般所謂的給定初始條件是指實部條件 $x_R(0)$ 的給定，而 $x_I(0)$ 則是未知的。因為 $x_R(t)$ 與 $x_I(t)$ 之間的高度耦合，縱使吾人固定 $x_R(0)$ ，粒子的實數軌跡 $x_R(t)$ 也會因 $x_I(0)$ 的不同而不同。這就解釋了在量子力學中為何具備相同初始(實部)條件的微觀粒子，會呈現多樣化的軌跡；究其原因就是虛部動態 $x_I(t)$ 的不可掌控性與不可預測性。依據以上的想法，在論文[15]中，吾人成功解釋了物質波的形成機制，解釋了物質波為何也會有極化(polarization)的現象，解釋了為何電子通過雙狹縫也會產生干涉現象。

當吾人固定 $x_R(0)$ 及 $\dot{x}_R(0)$ (從實數系來看，就是粒子的初始條件固定)，並讓不可預測的 $x_I(0)$ 任其變化，一個 $x_I(0)$ 值將對應一條實數軌跡 $x_R(t)$ ；吾人把一個範圍內的 $x_I(0)$ 所對應的所有 $x_R(t)$ 軌跡收集起來，所得到的連續軌跡集合就是粒子的物質波，如圖3所示。而電子的物質波通過雙狹縫時會產生干涉現象，在螢幕上生成明暗相間的條紋，這主要是受到(9)式中複位勢 Q 的作用。複位勢分布在狹縫與螢幕之間，其位勢的高低起伏形成放射狀的通道；通

道的最低處即為位勢最低的地方，電子最容易到達。

以上所述是複數力學已發表論文要點說明；其他在投稿中的論文，主要是關於複數力學於奈米系統的應用，以及複數力學與相對論力學的結合。複數力學除了整合古典力學、相對論力學、量子力學於同一架構外，它主要是提供了量子系統的運動方程式 $\dot{x} = f(x, u)$, $x \in \mathcal{X}$ ，而此正是目前量子控制(Quantum Control)所最需要的東西。目前的量子系統只有場方程式(如薛丁格方程式或狄拉克方程式)，而沒有運動方程式，這正是目前控制理論介入量子系統的最大障礙所在；少了粒子的運動方程式，量子控制理論即無法有效建立。現有之控制理論是在古典力學(牛頓力學)的運動方程式建立起來的，而複數力學提供古典力學通往量子力學的橋樑，賦予量子系統運動方程式；因此透過複數力學可使現有之控制理論直接應用於量子系統之上。

六、結語

我在十年前寫『大破譯』[2]及『異次元空間講義』[3]兩本書的時候，心中充滿著無力感；雖然這二本書的目的是想要以科學的觀點解釋一些宗教、靈異、及超自然現象，但其內容只能談得上是科學的推論，而非科學上的證明。例如如何以科學方法具體證明神的存在及靈魂、靈界的存在，以目前的科技水準而言，仍是無法做到的。十幾年來我尋尋覓覓，試圖從佛教的經典、天帝教的經典中尋找宇宙真理；真理最後是找到了，但卻難以用現代科學的方法加以證實。也許科學還須等待幾百年、幾千年的演進才得以解釋目前所看到的超自然現象，才得以揭開宇宙真理。若把幾千年後發現的宇宙真理突然放在現代科學的前面，在缺乏詮釋工具的情況下，是很有可能被現代科學視為是偽科學，視為怪力亂神的。回首來時路，我領悟到對當代科學的進步真正有幫助的，並不在於提供最後的宇宙真理，而在於提供與現代科學緊密接軌的相對性真理。相對性真理雖僅成立於某一時代(如古典力學、相對論力學、量子力學等等，都是相對性真理)，且終究會被修正或改良，但其承先啓後的角色卻是科學邁向最後真理的過程中，所不能缺少的橋樑。

天帝教教義《新境界》中所闡述的諸多宇宙真理，大部分是當代科學所無福消受的；當代科學的水準還不足以解釋或驗證《新境界》所建立的哲學體系。兩者間頗大的位階差，使得對於天帝教教義的認同也無助於提昇當代科學的水準(這是多大的無奈啊!)。爲了增進兩者間的對話，我們一方面要拉低新境界的位階，另一方面則要提昇當代科學的位階。所謂拉低新境界的位階就是前面所言的『世俗化』工作，就是要以當代自然及社會科學的定量分析來包裝新境界。所謂提昇當代科學的位階，就是指引入新的數學工具或物理思想到當代科學之中，使得當代科學的內涵成熟到足以驗證新境界的哲學思想。複數力學所做的工作即是屬於後者，即是將實部與虛部共存的數學觀念引入當代物理中，就可以解釋《新境界》中有形與無形共存的觀

念；如此一來，譬如有形與無形之間能量轉換等等之問題，就可以用實能量與虛能量間之轉換及複數總能量守恆的物理定律來加以定量的描述。目前複數力學的進展已經取得初步的成果，我在成功大學也已建立了一個複數力學的研究群。在此竭誠歡迎天人研究學院的研究生、研究員加入我的行列，讓我們一起努力把天人實學轉化為正統科學的一個分支，把天人研究學院提昇為研究自然與人文科學的世界知名學術機構，以吸引世界各地有興趣的學者到此來研究天人實學。

有關本文的詳細資料，有興趣的讀者可參閱我的著作複數力學(2006年版)，它是歷經十五年的研究後，從眾多手稿中所整理出來的部分資料。有關相對論與複數力學的結合部份，還在整理之中，預計在明年的版本中出現。後年的版本將再加入定義於複數空間的量子場論及超弦理論。目前超弦理論所提出的十次元空間的標準模型(Standard Model)，其中隱藏於四次元時空內部的弦，是具有六個維度的微細空間；目前已知此六維度微細空間實際上是由三維度的複數 Kähler 流形(Manifold)所組成；由此顯見超弦理論已具有複數的型式，未來與複數力學的整合乃必然的趨勢。

最後我必須提到，複數力學將事物存在的空間從實數擴展到複數，雖然符合當代物理學的發展趨勢，但絕非是一終極理論。我們要問的是，一個數最終只能拆解成實部(陽)和虛部(陰)的型式嗎？根據道家太極的思想，太極一劃而成陰、陽二儀，二儀再各自分解而成太陰、少陰、太陽、少陽四象；最後四象再各自分解而成八卦。複數力學將數拆解成實部和虛部二個分量，又可稱為二元數，如(1)式所示，是僅僅對應到太極陰陽二儀的二分法，那麼四象及八卦所對應的數的拆解是甚麼呢？與陰陽二儀對應的數稱為複數(二元數)，這是我們已經知道的事情；與四象對應的數則稱為四元數(Quaternion)，以此類推，與八卦對應的數稱為八元數。在數學上，吾人甚至還可以定義十六、三十二、六十四元數等等，這些多元數統稱為Clifford代數[9]。四元數自從被Hamilton引入用以描述剛體的旋轉運動以後，在量子力學中也經常被引用來簡化數學的運算。但就像複數的角色一樣，在西方的世界中，四元數只是被視為方便於數學操作的工具，而不是具體存在的事物。但從道家的觀點來看，四象代表一個事物的四個面貌，它是比陰、陽二分法的描述更加細膩的描述。因此，當吾人以四元數來描述四象時，四元數所描述的應是具體存在的事務，而非抽象的數學。

如果將複數擴展到四元數，則複數力學所對應的就是四元數力學(Quaternionic Mechanics)，這將是複數力學所要持續發展的方向。在四元數力學的架構下，一個粒子的位置 x 具有四個分量：

$$x = x_R + ix_I + jx_J + kx_K, \quad x_R, x_I, x_J, x_K \in \mathbb{R}, \quad (17)$$

與(1)式比較起來， x_R 仍然代表實部的部分，而虛部的部分則再細分成三個分量： x_I, x_J, x_K ，

分別沿著 i, j, k 三個方向。 i, j, k 是三個純虛數，均是 -1 的平方根，即

$$i^2 = j^2 = k^2 = -1 \quad (18)$$

而且三者具有下列的關係：

$$ij = -ji = k, \quad jk = -kj = i, \quad ki = -ik = j. \quad (19)$$

在四元數力學的架構下，吾人所要探討與了解的是位置 x 所要滿足的方程式為何？位置的三個虛部分量： x_I, x_J, x_K ，雖然測量不到，但其如何影響到實部分量 x_R ？其所造成的量子效應為何？與複數力學比較起來，四元數力學所得到的更細微的量子修正是甚麼？

與易經八卦最契合的數是八元數，而八元數力學從八卦的觀點來看，認為一個粒子的位置具有八個分量：

$$x = x_0 + \gamma_1 x_1 + \gamma_2 x_2 + \gamma_3 x_3 + \gamma_4 x_4 + \gamma_5 x_5 + \gamma_6 x_6 + \gamma_7 x_7, \quad x_i \in \mathbb{I} \quad (20)$$

其中實部分量 x_0 與七個虛部分量 $x_i, i = 0, 1, \dots, 7$ 都是具體存在，且互相影響。在(20)式中 $\gamma_i, i = 0, 1, \dots, 7$ 都是純虛數滿足 $\gamma_i^2 = -1$ 及類似(19)式的性質。目前八元數的相關數學還沒有發現其相關物理學上的應用，其八個分量個別所代表的意義也都還不清楚。我認為，八元數力學的討論將有助於釐清易經八卦與當代物理學之關係。因此本研究未來的發展將以現有的複數力學(二元數力學)為基礎，擴展到四元數力學，最後到達八元數力學，從而建立與『太極生二儀，二儀生四象，四象生八卦』之間的一對一關係。

七、參考文獻

- [1] 天帝教教義，《新境界》，帝教出版社。
- [2] 楊憲東，《大破譯》，紅螞蟻圖書，1995。
- [3] 楊憲東，《異次元空間講義》，紅螞蟻圖書，1996。
- [4] Baker-Jarvis, J. and Kabos, P., Modified de Broglie approach applied to the Schrödinger and Klein-Gordon equations, Phys. Rev. A 68, 042110, 2003.
- [5] Bender, C.M., Brody, D.C., and Jones, H.F., “Complex Extension of quantum Mechanics,” Physical Review Letters, 89, 270401, 2002.
- [6] Bohm, D., “A Suggested Interpretation of the Quantum Theory in Terms of Hidden Variable”, part (I), Physical Review, 85, 166-179, 1952 ; part (II) Physical Review, 85, 180-193, 1952.
- [7] El Naschie, M.S., On Conjugate Complex Time and Information in Relativistic Quantum Theory, Chaos, Solitons, and Fractals, 5, 1551-1555, 1995.
- [8] Feynman, R.P. and Hibbs, A.R., Quantum Mechanics and Path Integrals, McGraw-Hill, New York, 1965.

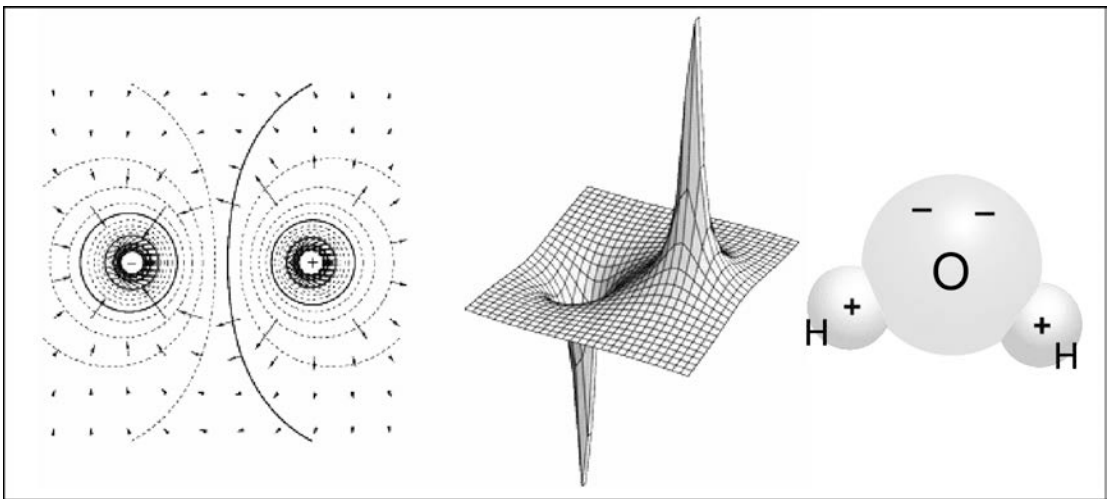
- [9] Hestenes, D. and Sobczyk, Clifford Algebra to Geometric Calculus, D. Reidel Publishing Company, Holland, 1984.
- [10] John, M.V. (2002), “Modified De Broglie-Bohm Approach to Quantum Mechanics”, Found. Phys. Lett. 15, 329.
- [11] Nottale, L., Scale Relativity and Fractal Space-Time: Applications to Quantum Physics, Cosmology and Chaotic Systems. Chaos, Solitons, & Fractals 7, 877, 1996.
- [12] Rudin, W., Real and Complex Analysis, McGraw-Hill, Singapore, 1986.
- [13] Shudo, A., and Ikeda, K.S., “Stokes Phenomenon in Chaotic Systems : Pruning Trees of Complex Paths with Principle of Exponential Dominance,” : Physical Review Letters, 76, 4151-4154, 1996.
- [14] Yang, C.D.(楊憲東), Quantum Dynamics of Hydrogen Atom in Complex Space, Annals of Physics, 319, 399-443, 2005.
- [15] Yang, C.D.(楊憲東), Wave-Particle Duality in Complex Space, Annals of Physics 319, 444-470, 2005.
- [16] Yang, C.D.(楊憲東), Modeling quantum harmonic oscillator in complex domain, Chaos, Solitons and Fractals 30, 342, 2006.
- [17] Yang, C.D.(楊憲東), Chaos, On Modeling and Visualizing Single-Electron Spin Motion, Chaos, Solitons, and Fractals 30, 41, 2006.
- [18] Yang, C.D.(楊憲東), Solving Quantum Trajectories in Coulomb Potential by Quantum Hamilton-Jacobi Theory, International Journal of Quantum Chemistry 106, 1620-1639, 2006.
- [19] Yang, C.D.(楊憲東), Quantum Hamilton Mechanics: Hamilton Equations of Quantum Motion, Origin of Quantum Operators, and Proof of Quantization Axiom, Annals of Physics 321, 2876-2926, 2006.
- [20] Yang, C.D.(楊憲東), The origin and proof of quantization axiom $\mathbf{p} \rightarrow \hat{\mathbf{p}} = -i\hbar\nabla$ in complex spacetime, Chaos, Solitons and Fractals 32, 274-283, 2007.
- [21] Yang, C.D.(楊憲東), Complex Tunneling Dynamics, Chaos, Solitons and Fractals 32, 312-345, 2007.
- [22] Yang, C.D.(楊憲東), Quantum Motion in Complex Space, Chaos, Solitons and Fractals 32, 2007, in press.
- [23] Yang, C.D.(楊憲東), Spin: Nonlinear Zero Dynamics of Orbital Motion, Chaos, Solitons and Fractals 32, 2007, in press.
- [24] Yang, C.D.(楊憲東), Parameterization of All Path Integral Trajectories, Chaos, Solitons and Fractals 33, 2007, in press.

「天人親和」電力放射的科學觀（下）

天人親和院研究員 劉通敏

天線——電雙（偶）極天線(dipole antenna)

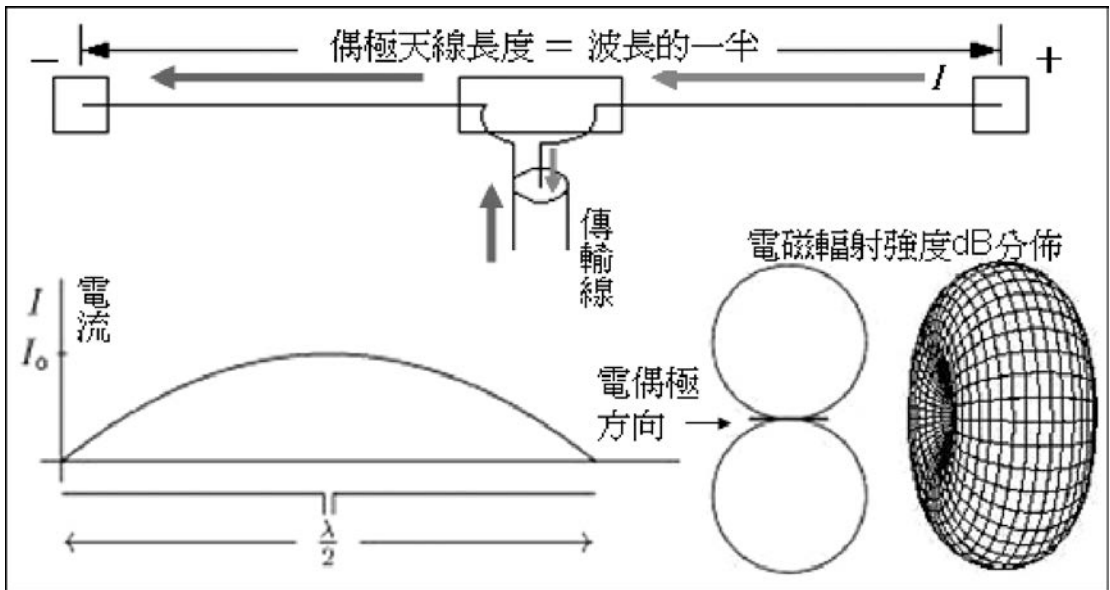
電偶極 乃由兩個大小相等電性相反的電荷分開一距離所組成，或者可更廣義的定義為任何物質其有一未平衡的正電荷於一側和一未平衡的負電荷於另一側。例如，水分子 H_2O 即為一電偶極，因為它的電子趨向於偏離兩個氫原子而向氧原子接近，如圖六所示¹⁰。



圖六 電偶極：（左）箭頭與線各表示電場與等電位（壓）線、（中）電壓於 $X-Y$ 平面之分佈以及（右）水分子偶極¹⁰

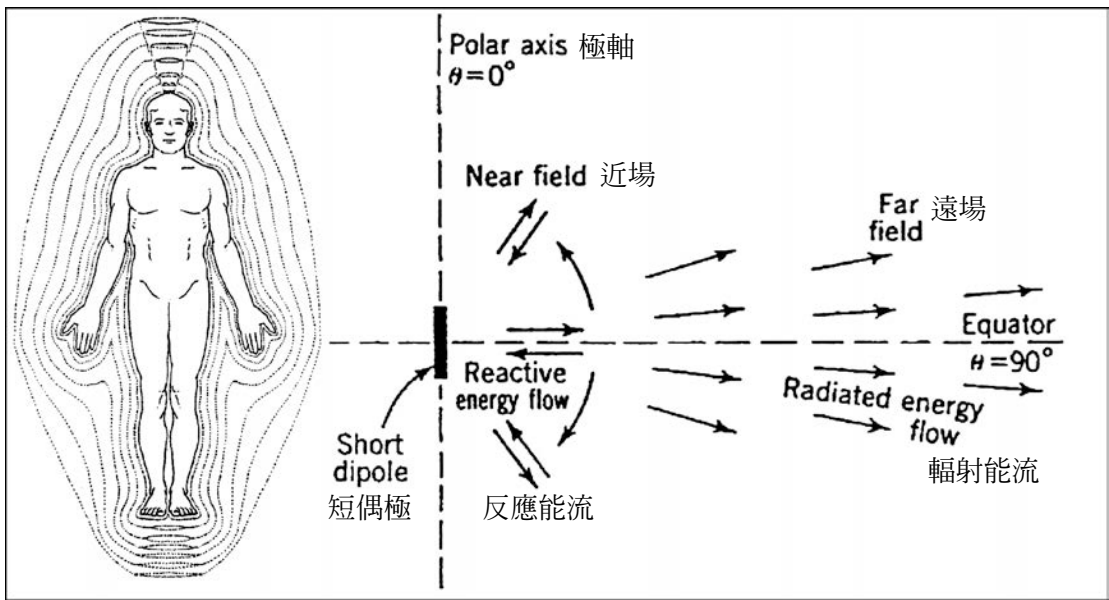
天線 為發射電磁能量至空間中或從空間中接收電磁能量的導電體或導電系統；發射天線(transmitting antenna)將無線電頻率電能轉變成電磁能量輻射到週遭的環境；接收天線(receiving antenna)接收電磁能量，並將之轉變成無線電頻率的電能，提供給接收器(receiver)處理；在雙向通訊系統中，經常使用共同的天線來傳送和接收信號。圖七¹¹為一半波長電偶極天線示意圖，電偶極的兩條開口導線功能類同張開的電容器，這樣原先侷限在兩電容平板間的電場得以散佈開來，當接上高頻交流電源供應器後，天線上會產生圖中之正弦函數振盪電流波形(振盪電壓波形則錯開四分之一波長)，此時電磁輻射強度在垂直於電偶極天線方向最強，亦即發射與接收無線電波訊息在這個方向最最強，而沿天線長度方向最弱（為零）。人類神經元細胞膜亦為一電偶極，由於尺寸較小，其等效天線近似圖八¹²的短偶極天線，注

意圖中的無線電波輻射在遠場與近場的分佈特性不同。由於遠場電波能量流（energy flow）之解在數學上為實數（real），所以圖中能量流始終沿徑向（radial）隨時間增加往外輻射而出，載著能量與信息遠離天線一去不回頭，其能量/訊息流在垂直於偶極極軸（90度）方向為極大。就筆者目前之認知，此處之「遠場電波能量流」與前文涵靜老人在《新境界》一書中指出的：人類之思想（動念、親力），即為一種電力之放射。「此一親力放射凝向其對象，一去不復返」，兩者之間極為相稱；另一方面，近場電波能量流在數學上為虛數（imaginary）解，具週期性或反沖性(reactive)，亦即很靠近天線的電波能量流其特性為呈週期往復流（相當於駐波）：每一循環徑向往外流出旋即流回兩次並未輻射遠離(out and back twice per cycle without being radiated)，史丹福大學材料系退休教授W.A. Tiller¹²因而提議稱此天線之近場區為**天線之電磁氣鞘**



圖七 半波長電偶極天線構造與電波放射示意圖¹¹

(*EM aura of the antenna*)，天線移到哪裡，此一電磁氣鞘也移到哪裡，仍然近身圍繞著天線，我們可以把它看成是天線的一部份。如果將一適當大小的金屬或介電體放入此近場電磁氣鞘區內，則區內的電磁駐波場會被改變，其效應可由監看電源供應器輸送至天線的電壓、電流及功率擾動察覺；反過來，吾人可利用安置小電場與磁場探針於近場區內不同位置，來診斷偶極天線（或人腦、人體）的功能狀態。



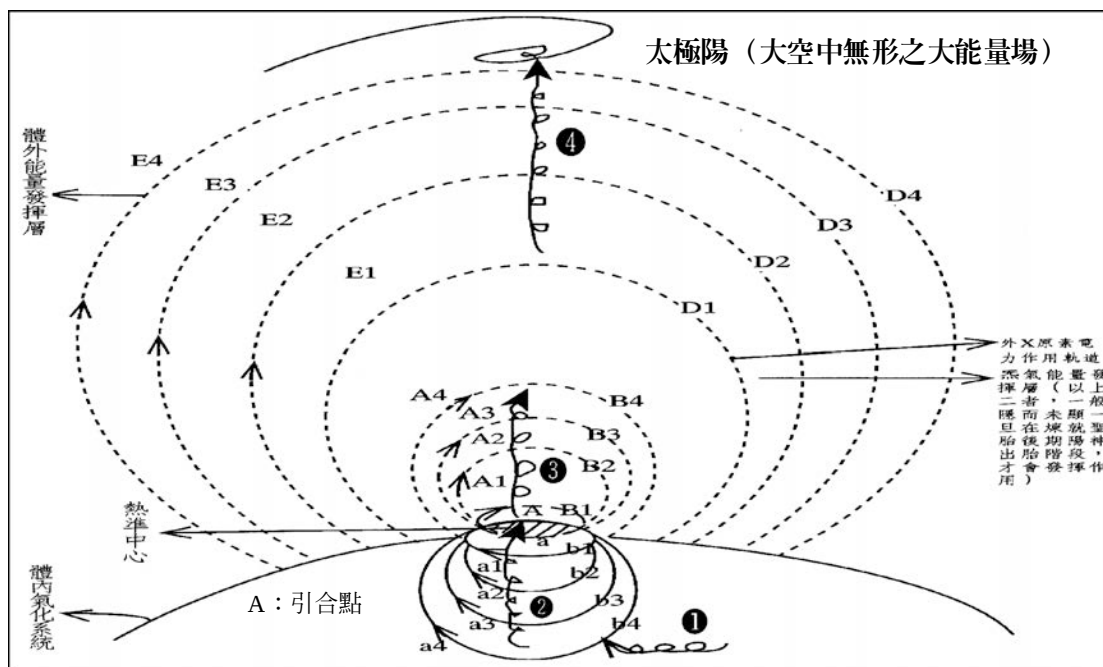
圖八 (左) 人體氣鞘(auric sheaths)(右) 短偶極天線的二維近場與遠場電磁輻射能量流(向量箭頭代表不同瞬時能量流的方向)¹²

三、靈魂意識交集引合網路與體外能量發揮層

(一)靈魂意識交集引合網路有如小雷達（天線）有發射、接收電波的功能

無形世界在創造有形世界時，給予人類思想的能力，《天人文化新探討》¹³一書中指出：一般的和子在進入陰靜電子體中發生個體生命之剎那存留部份的和子餘習後，此和子餘習在大腦中將會複製一部份前世所存留的慣性記錄，此後該和子的靈魂意識即會在新生個體的大腦皮層中產生強度的電力作用，一方面是將大部分未複製的前世、累世慣性深藏於X原素內，另一方面則在大腦皮層上、下方的空間，形成不等程度的「**靈魂意識交集引合網路**」(圖九¹³)，並以此主宰著新生個體的人格發展。在此同時，該和子也將逐步完成靈魂意識的轉換過程，以為及早學習如何支配新生個體的能力。換言之，生命現象之發生乃基於和子帶動電子體的條件，而生命現象的維持則基於電子體內的生化系統，生化系統將人類攝取的食物轉化為各種形式的能量來執行各種功能(function)，因此是僅次於和子的人類動力發電廠，得以源源不斷轉運來自大腦皮層中和子帶動電子體的能量部分。

如圖九所示，和子(熱準中心內含藏有心性系統)帶動電子體遂行思考（動念）電射至大空中之能量內涵，由各作用軌道、作用區、反射區等內容可歸納如下：b1至b4分別為和子之X原素、電質、 H^0 、 O^0 所相應的電流作用軌道，這些電流作用軌道扮演天線之角色，生化系統為其內在電源供應系統(註：尚有一中介的內氣化系統，又有關靈魂意識交集引合網



a : 魂識部分
a1 : 靈覺部分
a2 : 靈識部分
a3 : 意識部分
A1 : 炁氣能量作用區
A2 : 剛氣能量作用區
A3 : 靈氣能量作用區
A4 : 和氣能量作用區

D1 : 外X電力作用軌道
D2 : 外電質電力作用軌道
D3 : 外H⁰電力作用軌道
D4 : 外O⁰電力作用軌道
E1 : 炁氣能量發揮層
E2 : 剛氣能量發揮層
E3 : 靈氣能量發揮層
E4 : 和氣能量發揮層

① 內在陽氣能量刺激b4軌道產生第二層炁氣運轉
② b4軌道至引合點之電流與能量逆轉流程
③ B1至B4軌道之電力與能量逆轉流程
④ D1至D3軌道之電力與能量逆轉流程

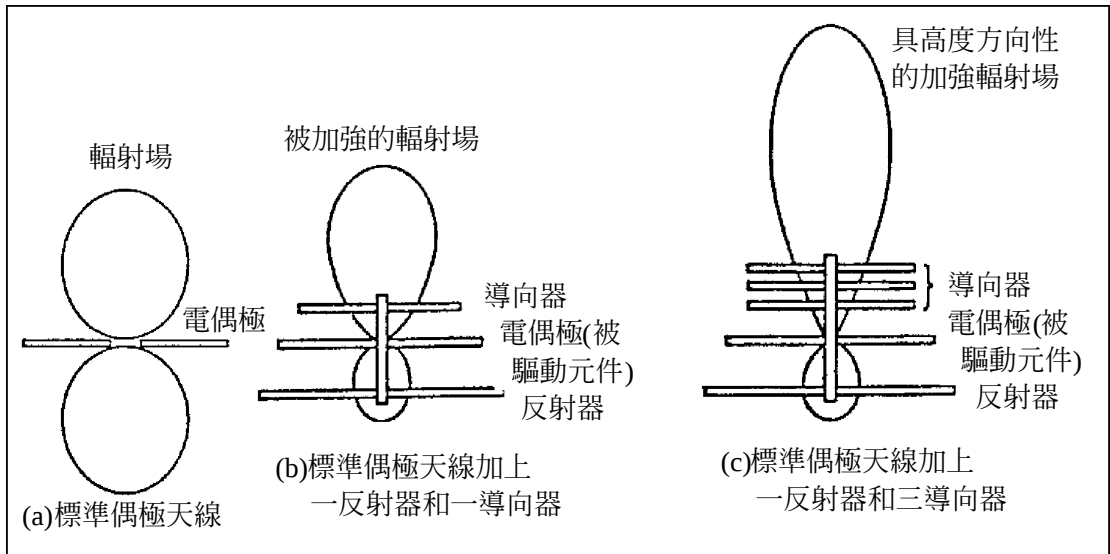
圖九 靈魂意識交集引合網路與體外能量發揮層：氣化親力電射大空之中產生?化轉運效果由體內向體外運轉的一般流程¹³

路對於來自心性系統和a、a1、a2、a3電力反射區四大意識層，並經大腦皮層處理後的能量或意識訊息，以及來自體內氣化生化系統所上行而來的陽氣能量的「接收」、「辨識」、「調變」、「聚放」、「轉運」功能，限於篇幅本文從略，筆者將另文撰述。

(二)體外能量發揮層有如電力放射導向器

導向器(director)和反射器(reflector)都是用來提升偶極天線的增益(gain)¹²。高頻交流電源主要用來驅動偶極元件，因此偶極元件又稱主動元件(active element or driver)，而導向器和反射器因並未與高頻交流電源直接相連，故又稱為寄生元件(parasitic elements)。它們經由感應(induction)與輻射場所誘生的訊號能量能與偶極元件的訊號能量會耦合如圖十¹²所示。將

圖七的標準偶極天線(圖十(a))分別於圖八中0度方向加上一個導向器(圖十(b))和三個導向器(圖十(c))時，比較兩者輻射場的強度與方向性，可發現沿圖八中0度方向輻射場的強度與方向性隨導向器數目增加而變強，但超過5個時增益的增加有限。《天人親和真經》²曰：「否親無定 否得其親」；《天人文化新探討》¹³曰：「體外能量發揮層(或體外氣化系統)類比於電力放射導向器」。由此觀之，圖九中的體外能量發揮層((D1、D2、D3、D4)電力作用軌道與(E1、E2、E3、E4)和子氣能)有增益親力電力放射的強度與方向性的功能，亦即增益親力熱準並精確凝向其對象。反射器的功能(類似車燈拋物面功能，可說是電波的鏡子)為利用反射來減弱圖八中180度方向的輻射場並增強0度方向的電力放射強度。至於靈魂意識



圖十 加入導向器與反射器對於偶極天線輻射場之影響示意圖¹²

交集引合網路中的B1至B4電力作用軌道是否亦具有導向器的功能，以及a2、a3、a4分別所相應的電質、 H^0 、 O^0 電力反射區是否具有反射器的功能，是值得未來進一步探討的有趣問題。

(三)共振

所謂共振，就是物體以其固定頻率擺動時，產生最大振動的狀態。例如，盪鞦韆時，一開始需要很大的力量，但當搖擺愈大時，只要少許的力量，就可以繼續搖擺，這種情況就是共振。利用共振現象，只要一點點力量(能量)，就可以使大型物體繼續搖擺。進行發射、接收電波的電子線路，就經常使用共振。發射電波如前述是由天線與高頻率(週波)電源(電力線路)構成；其實尚須一共振線路(天線與大地間之電容C、電感L和另一組電容C1、

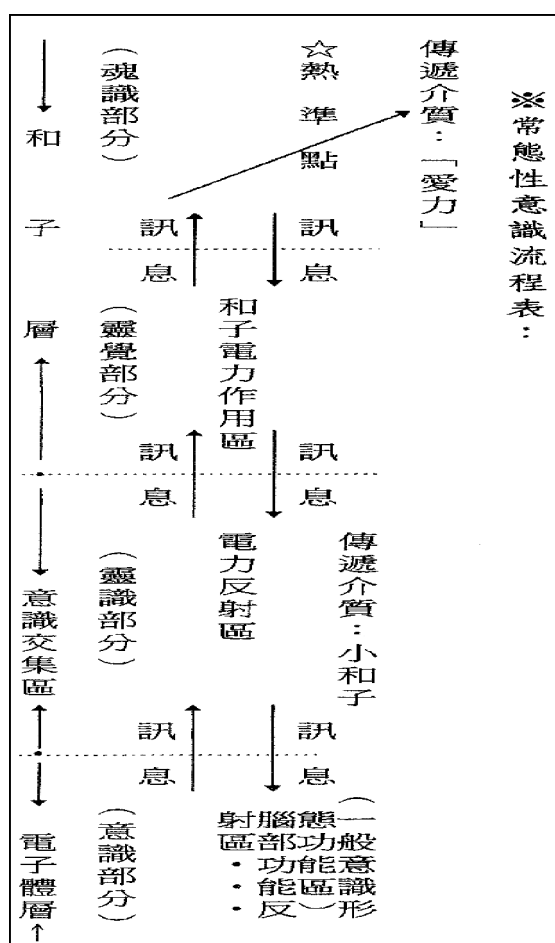
電感 L1 組成之電路)，當 L1C1 調整至和 LC 發生共振時，天線及大地間的電場與磁場變化就會在空中傳播。接收電波則例如廣播電台的電波抵達接收天線時，因含有各種頻率的能量，所以接收天線必須加以選擇（選台）才行，而進行這項作業的，就是調諧（tunning）共振，用的也是線圈（電感）、電容器共振線路。人類意識信息無法作遠距離傳送，故需附著在高頻率、高能量的電波（稱為載波）上，才能經由人體天線（靈魂意識交集引合網路）發射出去，而傳至遠方；將意識信息附著於高能量載波的過程稱為調變，而調變後的信號稱為調變波，圖九靈魂意識交集引合網路中的各組軌道 b4 至 b1、B4 至 B1、D4 至 D1 以及生化系系統、氣化系統各組軌道就是在執行此一任務，依其所需而對意識/能量做選擇性的接收、辨識過濾，繼之發生軌道由橢圓調變為圓的相聚同心共振，而將親力電射大空之中。

四、小和子、神經元、靈意網路、四大意識層

《新境界》¹一書於生命之究竟一章中指出：「和子的化學構成成分中 X 原素具有神明與果決，導引氧的精華、氫的精華、電質三種原素而**指揮神經**」，在談宇宙本體之和子論一節也提到：「和子以其原素*中之三分之一量充實每個原子中之電核，**以司神經知覺之貫通**，故每個原子電核*又可名為**小和子**或**末和子**（*註：小和子之原素乃來自於和子之四原素；小和子遍及全身上下每個細胞之原子電核）¹⁴。先天一炁玄靈子上聖於聖訓¹⁵中開示：「電子體之微妙性，乃在於和子釋放一能量於該物性粒子中，此能量之轉化構成電子體生命活性之動力來源，然此釋放部分能量之和力能源稱謂以**小和子**或**末和子**代替之，遂可明晰其分層傳導，帶動生命活力之關聯性…」，換言之，**小和子實為和子能量的一部份**，此部分能量釋放給電子做為其生命活性之動力來源；該聖訓並指出：「當和子與電子二性粒子配合時，依靈覺之高低和子釋放於電子中之能量亦不一，所同一者，乃為和子支配電子運作功能爾」。從這些資料中可瞭解，由於小和子遍及全身上下每個細胞之原子電核，當然包括神經細胞（神經元），因此前文中述及神經元在遂行其傳遞訊息功能時，其動力來源即為含藏於其細胞體之核（圖二）中的小和子。

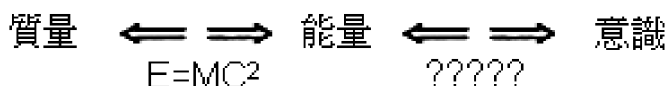
《天人文化新探討》¹³於闡述靈魂意識交集引合網路與四大意識層之運作關係時，介紹了圖十一¹³的常態性意識流程表。當一股能量與意識訊息（不論來自大空之炁或由體內而來），在進入靈魂意識交集引合網路中運行時，經由「接收」、「辨識」、「調變」、「聚放」、「轉運」後，必須能刺激出傳遞介質：愛力、小和子，發揮其應有的傳遞功能，才能依照圖中的常態性意識流程，由「熱準點」→和子電力作用區→電力反射區→腦部功能

反射區之作用發揮，產生具體性「靈」（魂識部分）、「明」（靈覺部分）、「覺」（靈識部分）、「知」（意識部分）等之意識內容。注意，愛力是和子層（和子電力作用區）的傳遞介質，而小和子是和子層與電子體層交集介面（和子電力反射區）以及電子體層（腦部功能反射區）的傳遞介質。愛力、小和子的存在與傳遞能量意識訊息之功能是當今科學技術尚未能予以發現與證實者，當今之科學主流乃以本文所述之神經元來解釋能量意識訊息之傳遞與電力放射；然而，聖訓¹⁴特別開示：「靈體醫學與人間之醫學不同，人間醫學以爲人體訊息的傳遞在神經系統的微元素，由神經細胞至脊髓至大腦，再反應至運動神經或感覺神經，其中任一部份受阻，「傳遞」即受阻。但靈體醫學可以超越此一過程，強化並運用小和子之功能，隨時與任一小和子作連結性運作」。這樣，對於愛力、小和子的探討以了解其機制實爲未來研究工作的重點項目；此外，《新境界》¹中的萬有動力論曰：「物質與自然常動，動者自動，靜者亦動，萬有動力！」，因此，電子（帶有電荷）在原子內繞原子核轉動、原子



圖十一 常態性意識流程表（傳遞介質：愛力、小和子）¹³

示個裡機制牽涉及神經元、電化學載子、電偶極、共振、電磁輻射以及與一元本體神妙精微能量場相關的能量意識訊息傳遞介質“愛力”和一元二用中介體的“小和子”。那麼下一步是什麼？或許可將前表簡化成：



愛因斯坦為人類解出了質能互換的公式，人類可否在天人親和的協助下悟出能量與意識互換的公式呢？共勉之！

參考文獻

- ¹ 李極初，《天帝教教義—新境界》，（台北：帝教出版社，1997 三版）。
- ² 《天人親和真經》，（台北：天帝教始院，1998 重印）。
- ³ Wally Welker, John Irwin, and Adrienne Noe, “Comparative Mammalian Brain Collections”, The University of Wisconsin, Michigan State University, and The National Museum of Health and Medicine, 2006.
- ⁴ 吳春放，“離子通道及神經系統的功能”，《科學月刊》11 月號，1985.
- ⁵ www.dls.ym.edu.tw/neuroscience/epi_c.html
- ⁶ Frank Rattay, Measuring, Evaluation and Simulation of Evoked Potentials (EP) at Postoperative Deep Brain Stimulated Parkinson Subjects, Diplomarbeit, Ausgeführt am Institut für Analysis und Technische Mathematik der Technischen Universität Wien, 2003.
- ⁷ <http://www.cuhk.edu.hk/ics/21c/issue/article/990152.htm>
- ⁸ Stuart Hameroff, Consciousness, neurobiology and quantum mechanics: The case for a connection, Departments of Anesthesiology and Psychology, Center for Consciousness Studies, The University of Arizona, Tucson, Arizona, USA, 2005.
- ⁹ 劉通敏，”天人炁功「鍼心」過程之「親和」及「炁氣交流」探討”，《旋和季刊》，41-42 期，（南投：天帝教天人研究總院出版，2007）。
- ¹⁰ Benjamin Crowell, The Light and Matter series of introductory physics textbooks: Electricity and Magnetism, Light and Matter, Fullerton, California, 2007.

- ¹¹ Dipole antenna, from Wikipedia, the free encyclopedia, 2007.
- ¹² William A. Tiller, Science and Human Transformation, Pavior Publishing , 1997.
- ¹³ 《天人文化新探討》（二），天人文化聖訓叢書，（南投：天帝教天人研究總院出版，1998）.
- ¹⁴ 靈體醫學分組，”小和子的定義一文中聖訓對問題請示之回復”，《天人研究學會會訊》，19 期，（南投：天帝教天人研究總院出版，2007）.
- ¹⁵ 《第二期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，（南投：帝教出版社，2003）.

臺灣「關帝當玉皇」傳說的由來

南台科技大學助理教授 王見川

*按民國七十一年二月間，彰化市天韻善書出版社曾出版了《關帝要求正名—「勿亂法統」》小冊，書前 本師世尊的序言，提及「四十年前深隱西嶽華山，在白雲深處清虛妙境天人會談時，關帝曾有『無知下民陷我於不忠不義，一再囑託，將來下山，務必爲我澄清』」之語。此際， 世尊以關帝語焉不詳，僅滿口承諾耳。民國六十四、五年間，當 世尊讀到台中某鸞堂所出版的《玉皇普度聖經》時，始知昔日關帝所託之事。按該經「元始天尊序文」的說法，甲子年元旦，關帝在五教教主的公議下，被推選爲第十八代玉皇，尊號爲「玉皇大天尊玄靈高上帝」，統御萬天，而管轄萬靈。 世尊以元始天尊位極天人之師，深明天曹真相，故「關帝當玉皇」的傳言，必爲南天司神假藉名義無疑也。於是深入了解，查明遠因和近因，並提供新的資料，編印正名專冊，以期破世人之惑。適巧多年之後，王見川教授對此問題，亦有相當深入地瞭解，並有專文撰成面世。故編輯部特別請他授權轉載，以供有興趣的讀者參考研究。

一、前言

農曆正月初九，是台灣民間拜天公的日子。在一般百姓眼中，天公即是玉皇大帝，也叫作玄穹高上帝。可是，從戰後以來台灣的民間，卻逐漸流傳另一種天公傳說，即「關帝當玉皇」（俗稱「關公作天公」）。這一說法，至1970年代初大盛，引起社會的關注。當時的新聞媒體大都注意到此一現象，紛紛加以報導、分析。¹

較敏感的學者，如鄭志明在〈台灣民間鸞堂儒宗神教的宗教體系初探〉一文中，對此有所探討。²他認爲，「因關公與扶鸞的宗教活動非常密切，接著就有繼任玉皇大帝的傳說」，而此說首見於雲南洱源扶鸞著造的《洞冥寶記》中。而台灣鸞堂最早關於此說的記載，則是南投魚池啓化堂出版的《玄靈玉皇真經》。³

¹ 如《中國時報》、《民族晚報》等都有所報導。參見莊練，〈天公改選的傳說及其沿革〉，《時報周刊》一七〇期（1981年5月），頁84；劉昌博，〈漫談玉皇大帝改選〉，收錄於《滄桑集》（台北：川康渝文物館，1984年），頁168。

² 鄭志明，〈台灣民間鸞堂儒宗神教的宗教體系初探〉，收錄於《台灣民間宗教論集》（台北：台灣學生書局，1988年二印），頁108-112。

³ 同註2，頁108。

其實，這樣的說法，還可以更深入地去探討。本文主要利用鸞書與其他相關教門資料，嘗試釐清「關帝當玉皇」傳說的起源及其在台流傳的經過，並分析台灣鸞堂界接受此傳說的原因。

二、「關帝當玉皇」傳說的起源及其在大陸的流傳

(一)「關帝當玉皇」傳說的三種類型與其起源

學者一般認為，台灣「關帝當玉皇」傳說源起於《洞冥寶記》。⁴其實，在民初大陸所流傳的善書中，就曾記載三種不同類型的「關帝當玉皇」傳說：

1. 玄旻上帝：《中外普渡皇經》記載，「玄穹上帝曰：『傷哉赤子！慘矣蒼生！是民作孽，非朕不仁，由朕德薄，致民罪深……中元首歲，選舉賢能，年曰甲子，時月戊辰，令請無極，位禪關卿，同稱金闕，獨號玄旻，主持午會，宰御子民，……西蜀臨筆，南面垂經。』」⁵
2. 季世天皇：《玉皇普度尊經》記載，因「三龍將至，運數將周，皇胎靈種，不日將歸」。妙樂國王（即玉皇大帝）功果圓成，理合上證。無極天尊命三教共議舉關聖帝君為新皇，即季世天皇，負責龍華三會。此時以教化為先，與前任玉皇重內丹修煉不同。⁶
3. 武哲天皇上帝：《洞冥寶記》卷十記載，上皇為蒼穹聖主已歷七千餘年。今三會收圓、三會龍華、三次封神，將要到期，事故繁冗，上皇髦期倦，向老母上表辭位。老母准旨，下議萬仙，宜擇賢良，登庸受禪。三教聖人推舉關聖帝君於中元之上元甲子年元旦登極，號「蒼穹第十八代聖主武哲天皇」。⁷

根據《玉皇普度尊經》前所附保山楊觀東丁卯年（1927）的說明，《玉皇普度尊經》是「甲子前攝位時所降者，黔有刊本」。⁸文中所謂的「甲子」年係指民國十三年（1924），並非同治三年（1863）。因為經中有關聖帝君「不特清末為萬全之主老」⁹一句。萬全是先天道萬全堂的簡稱，而主老是指該鸞壇之主席神。整句話顯係民初所言，故有「清末」一詞，所以說《玉皇普度尊經》是先天道萬全堂派在 1912 至 1924 年間所著造的文獻。

⁴ 同註 2，頁 108。另見食無魚，《關公作天公》（高雄：河畔出版社，1981 年），頁 174。

⁵ 韋達天編，《中外普渡皇經註解》（武漢：湖北至善學社，1937 年），頁 68-71。

⁶ 《玉皇普度尊經》（高雄：五文昌宮，1962 年翻印，1983 年再版），頁 8-11 與 15-18。

⁷ 《洞冥寶記》（雲南豫紹等壇，1925 年），卷十，頁 45-52。

⁸ 同註 6，內頁 1。

⁹ 同註 6，頁 36。

就《中外普渡皇經》而言，若由前引內容及經中言及「庚子開壇闡教…八十四年唇舌，百千萬部經文」¹⁰一句推算，此經可能著於1923年。此外，該壇所出的另一經卷—《普度收圓妙經》（1930年重印本）也說：「癸亥恩賜普度經頒中外」。¹¹由此可見，《中外普渡皇經》確實完成於1923年。又根據《普度收圓妙經》記載，這部經典亦屬於先天道萬全堂派所著作。¹²

至於《洞冥寶記》，係由雲南洱源鸞壇紹豫等壇於1920到1921年扶鸞著成。上引「關帝當玉皇」部分，乃1923年所添加，全書於1925年正式刊刻。¹³這個鸞壇與民國初年著名教門「同善社」關係密切，可說是同善社的關係鸞壇。¹⁴

從上引的資料與論述中，可窺知幾個事實：（1）「關帝當玉皇」傳說可能源於大陸西南地區，與當地活躍的鸞壇與教門—先天道系有密切關係；（2）「關帝當玉皇」傳說在民國初年刊印的鸞書中，至少有三個不同型態，當時關帝的新稱號是玄旻上帝、武哲天皇或季世天皇；（3）此一傳說，是在民間教門流行的「龍華三會」思想外，配合關帝在清末鸞壇中的重要地位發展出來的。

在《中外普渡皇經》與《洞冥寶記》中，都提及「庚子」年關帝「開壇闡教」一事與該經的形成關係密切。¹⁵而「關帝當玉皇」傳說的出現，似乎與這一扶鸞運動有所關連。不過，所謂關帝「庚子年」扶鸞闡教一事，並非如《洞冥寶記》所說的光緒庚子年（二十六年，1900年），而是如「舊傳」所言在「道光朝庚子」年（二十年，1840年）。¹⁶

依《普度收圓妙經》與《洞冥寶記》的記載，「庚子」年間，玉皇上帝因見世人墮落沉淪，欲降下大災劫，消滅人類。關帝等見狀，馬上哀懇玉皇息怒，並准旨飛鸞降像，普設壇場，以期喚醒世人，挽救蒼生。¹⁷此即「庚子」年飛鸞闡教一事的大概。很明顯，這是一場由關帝領銜的扶鸞運動。由於清末民初西南地區成百的鸞壇，大都從此運動衍申而生（詳後）。是故，庚子年的扶鸞運動在中國近代民間宗教史上具有重要的地位（角色）。

既然如此，那此扶鸞運動肇啓何處呢？《普度收圓妙經》說：

¹⁰ 同註5，頁123。

¹¹ 《普度收圓妙經》（杭州：九九老壇，1930年重印），頁17-18。

¹² 同前註，頁20。

¹³ 同註7，卷十及後跋。

¹⁴ 同註7，卷十。關於同善社，見王見川，〈同善社早期歷史（1912-1945）初探〉，收錄在《民間宗教》第一輯（台北：南天書局，1995年12月），頁57-81。

¹⁵ 參見《中外普渡皇經註解》，頁123及《洞冥寶記》，卷一，頁1-3。

¹⁶ 《洞冥寶記》，卷首「或問」部份，頁11。

¹⁷ 《普度收圓妙經》，頁16-17及《洞冥寶記》，卷一，頁2-3。

…聯班哀懇維皇，旬准飛鸞降像，普天敕設壇場，道光庚子肇啓，龍女寺中闡揚，
七聖雲城設上，經懺詩文滿匡，字激句珠勸獎，惟期喚醒愚盲…¹⁸

引文中的龍女寺的地點，照《普度收圓妙經》民國庚午年（十九年，1930年）重印本的註明來看，應位於四川武勝縣境內（清稱定遠）。¹⁹在民國版《武勝縣新志》中記著：

…龍女寺建自明初…道光庚子歲，寺中乩鸞著靈，降丹經祕籍數十種，間亦有詩文可誦。寺有楹聯爲關帝鸞書，每幅十數字，成於一筆。豪邁飛舞，墨蹟尚存。當時教匪滋亂，所示神諭多力避妖異，頗以修性命覺民…²⁰

日本的武內房司教授首先指出「龍女寺」這一扶鸞宗教結社，他以宗教結社人士利用扶鸞著作宗教文獻書，最早可能就是龍女寺的宗教活動。²¹這樣的推論，並不正確。根據清代官方檔案，道光元年四川中江、樂至縣覃萬年等人，即假託神人降筆，著成《飛鸞集》等書。當時參與此一活動者，即有唐啓綜、黃純一，二人皆係「監生」。²²

又藉以得知龍女寺扶鸞宗教結社內容的文獻，亦非如武內教授所言是《指路寶筏》。²³該書原名《指路碑》，因官府查緝毀版，後經人註釋並改名《指路寶筏》，於光緒三十三年（1907）出版。全書共分「知、仁、勇」三集，東京大學東洋文化所藏有一套。從《指路寶筏》相關記載，可知它是先天道派下信徒扶鸞著成的，書中言及龍女寺扶鸞宗教結社，是指《指路寶筏》作者圓覺等人，曾受庚子年龍女寺扶鸞宣講影響，開始扶鸞著書宣講²⁴，並非說圓覺等人係龍女寺鸞生。所以，要窺知龍女寺宗教活動內容，不能從《指路寶筏》得知，應另尋途徑。照《武勝縣新志》記載，龍女寺曾扶鸞著書十餘種，其中有若干倖存下來者，而《關聖帝君明聖經註解》即是其一。

清同治十二年（1873）複刻的《關聖帝君明聖經註解》序上寫道：

¹⁸ 《普度收圓妙經》，頁16。

¹⁹ 同前註。

²⁰ 《武勝縣新志》(民國版)，卷首，「地理」龍女寺條，收在《學生書局方志》，第一一二冊中。

²¹ 武內房司，〈清末四川の宗教運動－扶鸞・宣講型宗教結社の誕生〉，《學習院大學文學部研究年報》（1990年），第三十七號，頁70。此文中譯，收在王見川、蔣竹山編，《明清以來民間宗教的探索－紀念戴玄之教授論文集》（台北：商鼎文化出版社，1996年），頁240-256。

²² 道光三年八月二十三日四川總督陳若霖奏摺。

²³ 同註21。

²⁴ 見〈圓覺敘因果論〉，收錄於《指路寶筏》（同誠信藏版，1907年），卷下，勇部。

《明聖經》乃帝君扶持綱常，代天宣化書也。愚先兄正治子諒性成，布施不悛，於《覺世真經》等篇，佩服有年，自愧卑鄙，嘗以不能注釋《明聖經》為憾…稿未成而兄已赴玉樓矣…越今孟夏胡公攜註釋來…延十月朔二日，忽夢兄為湘潭縣城隍催刻《明聖經》注釋來。帝於龍女寺臨驚書出，愚即捧稿入壇。帝命天君高諱守仁，降筆批改作序，凡三日夕始定…時道光二十年庚子季冬合陽趙正康正雍正來偕姪德腴等序。²⁵

對照該經「高天君降筆原序」所言「道光二十年庚子歲陽月朔七日，降於定邑龍鎮之老廟」云云，²⁶可知此龍女寺在定邑。從地點和降鸞主神（關帝）二點來看，可確定文中的龍女寺即是武勝縣（定遠）之龍女寺。至於這個乩寺的組成，由註解《明聖經》「吾不吃長齋」一段²⁷持肯定態度來看，應當與吃長齋的民間教門扶鸞結社無關。

以上論點，從《救生船》、《返性圖》與《了然集》的著作鸞堂（壇）亦可推知。《救生船》是四川群英壇於咸豐十年所著作，《返性圖》由滇西公善堂於咸豐五年著作，而《了然集》是滇南寶運宮在同治五年撰成。²⁸這三個鸞堂（壇）皆源自龍女寺，尤其是群英壇在造作《救生船》時，更由「龍女寺」的鸞生幫忙完成。該書卷一記載：「歲庚子川東神教出，里中人咸慕之，以未獲親見為恨。蓋禱求殷之矣。某子悟元，佩神教已久者也。庚申冬，始東來，諸生固懇受教。幸孚佑帝君臨象，以生等虔切，爰於此地立壇，並令成書，錫名曰《救生船》。」²⁹此外，根據《救生船》的記載，四川群英壇是由士人所組成的，而滇西公善堂、滇南贊運宮，亦是由士人所組成。³⁰由此來看，龍女寺乩壇確實是士人組成。若非如此，則彼等便不足以「命宣講，培道德，教化愚痴。」³¹

不過，由於龍女寺「乩鸞著靈」聲威遠播，引起不少乩壇的假託與模仿，相傳川滇等地，源自此壇者數以百計，連清末流行於這一帶的扶鸞教門（如先天道各派），亦在其所出

²⁵ 見〈原鑄明聖經註解序〉，收錄於《關聖帝君明聖經註解》（1873年刻本）。另見王見川、蔣竹山編，《明清以來民間宗教的探索－紀念戴玄之教授論文集》，前附照片第十二張。

²⁶ 同前註，〈高天君降筆原序〉。

²⁷ 同註25，頁92。該段（高天君）批曰：「殺人之仇，喫齋遂可免罪。況武將血戰疆場，殺人百萬，本屬盡忠，亦有何罪。喫齋解冤，庸夫所為，實在可笑。」

²⁸ 本文使用之《救生船》係北京養玉齋一八七六年重刊本，感謝歐大年教授提供，而《了然集》則藏於史語所。至於《返性圖》，則是用析津思過齋光緒四年重刻本。

²⁹ 同前註，頁1。

³⁰ 見〈武聖帝君序〉，收錄在《救生船》，卷二。筆者之所以認為贊運宮由士人組成，是從《了然集》中提及不吃長齋，宣講和稱己教為「聖教」等點推測的。此外，關於公善堂成員是士人的觀點，在《返性圖》卷一頁36中可找到佐證。

³¹ 同註24。

鸞書《指路寶筏》、《金露金盤》中，表示該壇源自此傳統。³²而歸根道派下的《指迷引真寶卷》亦有「彌勒執掌三末劫，我母飭旨下東林。道光庚子開普度，癸卯黃河水澄清」之言，³³這就把龍女寺扶鸞闡教之日，當成龍華三會、普度大開之時。正因吸收了龍女寺扶鸞宗教結社的傳統，若干教門才會出現以無極老母（天尊）為至上神、龍華三會為架構的「關帝當玉皇」傳說。而這也就是《中外普渡皇經》、《洞冥寶記》等書會出現「龍女寺」或「道光庚子」年的原因。

（二）「關帝當玉皇」傳說在大陸的流傳

據資料記載，「關帝當玉皇」傳說在民初大陸西南地區頗為流行。³⁴當時，即有民眾根據此傳說建立廟宇。繆果章《宣威縣志》卷三云：

旻皇閣…民國十年，信善浦鐘儀等捐建。時有乩筆謂關聖受禪玉帝為旻皇，又云已故邑紳某某為旻皇站將。鐘儀等篤信其說，建閣奉之，免場人亦踵其事，建閣里閣。³⁵

透過鸞書的流通、重刻和鸞壇間的往來，湖北、廣東、浙江、上海等地的鸞壇，亦知道「關帝當玉皇」的「事實」。在這些地區的某些鸞壇，已開始認真看待「關帝當玉皇」一事，並降鸞著書了。³⁶

此外，在民國廿四年（1935）刊刻的《佛學問答》上，亦有人提起「傳關帝繼任玉皇，究有實據否」的問題。³⁷可見，「關帝當玉皇」傳說當時已引起一定程度的注意。至於此說之所以快速流傳於各地，除了善書與鸞壇的傳播外，民間教門的宣揚亦頗為重要。例如，濟南道院曾於己巳年（十八年，1929）造作《玄靈玉皇寶經》，³⁸而同善社分社亦著有《五倫大道》（1935）、《收圓寶訓》（1940）、《蟠桃記》（1929）等書，³⁹來宣揚此一觀念。原

³² 見《無極天尊玉經》，收錄於《指路寶筏》，仁集及《玉露金盤》（台北：萬有善書出版社，1983年複印），頁30。

³³ 《指迷引真寶卷》（樂善堂，清末印送），頁12。

³⁴ 如雲南洱源、順寧的鸞壇及貴州、四川酆都等地的乩壇，也都流傳「關帝當玉皇」的傳說。分見《洞冥寶記》、《蟠桃宴記》及衛惠林，《酆都宗教習俗調查》，頁28。

³⁵ 雲南省編輯組，《雲南地方志道教和民族民間宗教資料瑣編》（昆明：雲南人民出版社，1986年），頁23。

³⁶ 見《中外普渡皇經註解》、《惠福良箴二集》（廣州：廣東惠福壇，1936年）、《五倫大道》等書。

³⁷ 范古農，《古農佛學答問》（上海：佛學書局，1935年），頁128。

³⁸ 《玄靈高上帝經懺合集》（台北：真獻出版社，1986年），頁84。

³⁹ 此為筆者所藏，在此感謝柯若樸提供《收圓寶訓》影本。

先，同善社與此傳說並無關連，但迄於其雲南關係鸞壇出版《洞冥寶記》後，同善社很快地就接受這一觀念，並在其分社的鸞壇中著書宣揚。⁴⁰值得注意的是，同善社雖接受《洞冥寶記》中的「關帝當玉皇」的觀念，但並不襲用《洞冥寶記》上「武哲天皇」的稱號，而是採用「玄靈高上帝」一詞，來稱呼新任的玉皇—關帝。二戰結束後，隨著同善社的入台，「關帝當玉皇」—「玄靈高上帝」的傳說亦隨之傳台灣。

三、「關帝當玉皇」傳說在戰後台灣的流傳（1945-1970）

1945年，二次大戰結束，台灣重歸中國領屬。原先遭日本官方壓抑的扶鸞活動，再度活躍起來，各地鸞堂紛紛開堂著書。所以，當時的鸞書常有「乙酉秋，禹甸重光，歡騰薄海。台疆到處，善壇宏開」的語句。⁴¹

（一）「關帝當玉皇」傳說在北部的流傳

本來，在台灣鸞堂的宗教脈絡中，玉皇大帝叫玄穹高上帝，是天界的至上神，而關帝則是左首相，又稱「通明首相」。幾乎所有鸞堂在著書之前，都會上疏玉皇大帝，請求允准著書。可是到了戰後，台灣鸞堂崇奉的玉皇大帝，受到「關帝當玉皇」傳說傳入的影響，已漸改變成「玄靈高上帝」。這個轉變，從何時開始呢？鄭志明認為：台灣民間鸞堂有關關聖帝君繼任登基玉皇大帝的記載，最早見於民國三十五年南投魚池啓化堂出版的《玄靈玉皇真經》⁴²。其實，同年基隆代天宮亦扶鸞而出《玄靈玉皇寶經》⁴³，介紹「關帝當玉皇」的傳說。相關文字如下：

欽奉玉帝大天尊玄靈高上帝詔曰：朕于己巳歲著《玄靈玉皇寶經》于濟南府之濟南道院。其門人彙而經付諸梓，頒行天下，凡幾歷星霜。丙戌冬，台灣省基隆臥虎山諸善人悟道、爾瞻、六善、純青…樂善不倦，上格帝天，因欲續著後五品，乃降使命。深喜諸生誓願效勞，拳拳服膺，則于葭月下浣，築亭開筆…始末十天，糠盤經成…⁴⁴

⁴⁰ 例如，《收圓寶訓》（廣東慎思壇，1940年初刊，星洲德教濟雲閣1987年重印），頁6-7和《五倫大道》（杭州：浙江全球淨水壇，1940年）書前「關皇上帝相贊」。

⁴¹ 《列聖真經合冊》（基隆啓化堂，1951年），上冊，頁170。

⁴² 鄭志明，前揭文，頁108。

⁴³ 代天宮位於臥虎山，光復後曾有不少鸞書問世。

⁴⁴ 《玄靈高上帝經懺合集》（台北：真獻出版社，1986年），頁84-85。

丙戌年是民國三十五年（1946），而文中的爾瞻，就是杜爾瞻。他字仰山，號景軒，為台北縣名詩人趙劍樓（即趙一山秀才）弟子，隸屬「星社」，著有《讀幽室詩章》。⁴⁵他是日據中期以來著名的詩人，亦是北部地區著名的大鸞手兼校正生，曾在覺悟觀著造《妙蘭因果錄》（1941），將大陸民間教門道德學社、道院的信仰與著作介紹到台灣。⁴⁶從上引文可知，1946年他與基隆臥虎山（代天宮）諸人，將大陸鸞堂流行的「關帝當玉皇」—玄靈高上帝傳說引進台灣，並藉此著造新經典。

據資料顯示，杜爾瞻等人在接受「關帝當玉皇」傳說後，很快便在其活動的台北明復堂、承運堂、餘慶堂及基隆啓化堂等鸞堂，宣揚此一傳說。就筆者寓目所及，杜爾瞻等人在戰後著作之鸞書如下：⁴⁷

號次	時 間	堂 名	書 名	地 區
1	1948 年	承運堂	《復聖夫子聖學通論》	台北
2	1949 年	承運堂	《南天周恩師真經》	台北
3	1950 年	明善堂	《南天廖將軍三期普度回天定劫真經》	台北
4	1950 年	積德堂	《開平八閩忠懿王濟世真經》	基隆
5	1950 年	啓化堂	《達摩師靜坐四字經》	基隆
6	1951 年	啓化堂	《武穆王忠孝經》	基隆
7	1951 年	啓化堂	《南宮孚佑帝君救劫寶訓》	基隆
8	1951 年	啓化堂	《孟夫子度世真經》	基隆
9	1954 年	啓化堂	《玄靈玉皇懺》	基隆

除了這些鸞書外，杜爾瞻在 1946 到 1951 年間，另扶鸞造出《玄靈太子經》，《醒夢金鐘》、《孔馬二恩師真經》、《瑤池老母十六金丹》（即慈惠堂聖典《瑤池金母普度收圓解脫真經》）、《慈音佛教救劫寶經》等經卷。⁴⁸

⁴⁵ 毛一波，〈台北縣詩略〉，收錄在《台北縣文獻叢輯》第二輯（台北：台北縣文獻委員會，1956年），頁406。

按杜爾瞻成名甚早，總督府在 1921 年舉辦的聯吟大會中，他即以星社代表的身分出席，而李騰嶽是其師弟。

⁴⁶ 《妙蘭因果錄》（台北：覺修宮，1941 年），附錄。

⁴⁷ 表中號一，見《復聖夫子聖學通論》（台北：承運堂，1948 年），跋；號二，見《南天周恩師真經》（台北：承運堂，1949 年），頁 21；號三至八，見《列聖真經合冊》（基隆：啓化堂，1951 年），上冊；號九，見《玄靈玉皇懺》（基隆：啓化堂，1954 年），跋。

⁴⁸ 參見《列聖真經合冊》（基隆：啓化堂，1951 年），上冊，頁 3、170 及《南天周恩師真經》（台北：承運堂，1949 年），頁 2。

從上引《玄靈玉皇寶經》文中得知，杜爾瞻等人之所以知曉「關帝當玉皇」傳說，並非光從《洞冥寶記》一書，另外也自濟南道院1929年扶鸞著造的《玄靈玉皇寶經》裡得知。不過，杜爾瞻等人似乎也接觸到同善社。這是因為，在其所著的鸞書中，已出現「慈音佛」、「然鐙佛」同善社專用佛號。⁴⁹1950年，基隆啓化堂出版的《達摩靜坐四字經》中，就寫著「佛法無窮，神通廣大，開十六祖師之道源，婆心牖世。承九二殘靈之重命，救劫度人」數語。⁵⁰所謂十六祖師，就是同善社創始人彭迴龍。⁵¹如配合前述「慈音佛」、「然鐙佛」等用語推測，很明顯地，基隆啓化堂在1950年左右已是同善社佛堂了。

根據林萬傳的調查，同善社自1947年即傳入台灣，大陸淪陷後，避台信徒頗眾，本地度化皈依者亦與日俱增。⁵²1957年左右，大龍峒的同善社員吳壽人與基隆啓化堂、竹山克明宮翻印《玄靈玉皇寶經》。⁵³故可以說，從戰後至1957年間，「關帝當玉皇」—玄靈高上帝傳說，經杜爾瞻等人和同善社的宣揚，在台灣北部鸞堂中頗為流行，連原先奉玄穹高上帝為玉皇大帝的大鸞手楊明機，亦受到此風潮的感染（影響），開始接觸、最後也接受了玄靈高上帝為玉皇大帝的說法。⁵⁴

（二）「關帝當玉皇」傳說在南部的流傳

就目前資料來看，「關帝當玉皇」傳說至少在一九六二年，即已在台灣南部地區流傳，這主要與岡山五文昌宮複刻《玉皇普度尊經》有關。在該經「翻印緣起」寫著：

《玉皇普度尊經》乃三會龍華、三回普度收圓最重要經書也，比較初回、二回更加繁雜。故前任玉皇辭任，由三教道主推薦，選舉關聖帝君為新任玉皇。…本經乃貴州之原版，由雲南翻印後，再由上海宏大善書局翻印者，台灣省內罕有流傳。故台灣省內之善信，對於前任玉皇之辭任，及新任玉皇之受禪，知者無多。雖知之人，

⁴⁹ 慈音佛為同善社「十五代」祖胡慧貞之稱號，「然鐙佛」是彭迴龍的稱號，見林萬傳《先天大道系統研究》（台南：禪巨書局，1986年訂正二版），頁162。

⁵⁰ 《列聖真經合冊》，上冊，頁39-40。

⁵¹ 林萬傳前引書，頁162。

⁵² 同前註，頁166。

⁵³ 《玄靈玉皇寶經》（台北：大龍峒保安宮等，1957年），末頁。

⁵⁴ 《六合皈元》（三芝：智成堂，1968年四版），頁96。該書記載楊明機自《洞冥寶記》採編〈朝賀玉皇大天尊玄靈高上帝聖誕表文〉。由於《洞冥寶記》並無「玄靈高上帝」一稱，故他會用此稱呼，若非使用改編過的《洞冥寶記》，就是受北部鸞堂流行的「關帝當玉皇」風潮的影響。又按楊明機原奉玄穹高上帝。見王志宇，〈儒宗神教統監正理楊明機及其善書之研究〉，淡水工商管理學院宗教系籌備處宗教學術研討會論文，1996年4月，頁16。

亦多不能知其內容之詳細，致有半信半疑，或有全不信者。對於普度收圓上，恐有致阻礙之不幸，故須急速翻印，普遍流通之必要也。…中華民國五十一年…高雄縣岡山鎮…五文昌宮堂主陳原啓。⁵⁵

根據五文昌宮著造的鸞書《醒字鐘聲》（1969）記載，該鸞堂創設於一九五七年，乃福全堂的關係鸞堂。⁵⁶ 福全堂隸屬先天道萬全堂系，故《玉皇普度尊經》一經翻印，即循著鸞堂與先天道系統迅速流通。⁵⁷ 也因此，「關帝當玉皇」傳說隨之流傳，在南部形成一定程度的影響，但也引起一些寺廟的攻擊。如高雄西甲陰陽府的《玄穹玉帝真皇經》（1968）即批駁此傳說是「世人時謠」。⁵⁸

四、「關帝當玉皇」傳說在六、七〇年代台灣

（一）台中聖賢堂與「關帝當玉皇」傳說的流傳

民國六十年（1971）左右，台灣南北部鸞堂流傳的「關帝當玉皇」傳說，逐漸蔓延至中部地區。台中著名鸞堂聖賢堂受此一風潮影響，在民國六十一年（1972）扶鸞著出《玉皇普度聖經》，正式將此傳說重新經典化。在該經序說：

現世上所有千經萬典，其文深意奧，學淺者常錯誦文字，又未能了悟經意，致使神聖之經典，旨在勸化世人，而未能收到其效果。…故現著經，不嫌文句淺白，只要人人能誦讀，能了悟經意，始能達到其著經目的。今著《玉皇普度聖經》者，乃蒼穹天皇，由儒釋道耶回五教教主，共議選舉關聖，於甲子年元旦，受禪為第十八代玉皇大帝位，其尊號曰：玉皇大天尊玄靈高上帝，統御諸天、管轄萬靈，掌理三界十方、撫綏天下生民，並及九幽六道。今玉帝為普度天下蒼生，特敕命著作《玉皇普度聖經》，以教化為本。此經之著，務使誦者易誦，讀者易讀，並易了悟經意奉行，冀能收到普化之效而著作者。⁵⁹

其實，聖賢堂的《玉皇普度聖經》並不淺白，亦非著作，而是聖賢堂人員根據當時流傳於台

⁵⁵ 《玉皇普度尊經》（岡山：五文昌宮，1962年翻印，1983年再版），頁92。

⁵⁶ 見〈五文昌宮沿革〉，《醒字鐘聲》（岡山：福全佛堂五文昌宮，1969年）。

⁵⁷ 如彰化先天道福涵堂即委由法輪書局在1962年翻印此經四版贈送，而鳳邑儒教聯堂及高雄意誠堂亦曾翻印。

⁵⁸ 《玄穹玉帝真皇經》（高雄：西甲陰陽府，1968年著造，1987年再版），頁4。

⁵⁹ 《玉皇普度聖經》（台中：聖賢堂，1972年），序。

灣記載⁶⁰「關帝當玉皇」傳說的經典—《玉皇普度尊經》、《玄靈玉皇經》、《洞冥寶記》等編改而成。所謂的扶鸞著作，常是藉著神佛的名號，將人爲的編輯行爲加以神聖化。聖賢堂真正通俗、淺白的宣揚「關帝當玉皇」的扶鸞「著作」，其實是《五教尊共議薦舉關聖帝君受禪玉帝經略》。該經作於1973年，大約千餘字，⁶¹當時曾大量印送。聖賢堂如此做，是爲了昭示天朝新綱紀，希世人知新天公—關聖帝君已經登位，其誕辰爲六月廿四日。⁶²

民國六十九年（1980），聖賢堂又印製一萬多份單行本《五教尊共議薦舉關聖帝君受禪玉帝經略》，散發全省各地（寺廟）。⁶³隔年，台灣各地傳出「天上諸神改選，玉皇大帝退位，關帝當令」的說法，引起社會頗大的議論。⁶⁴當時的報紙、刊物紛紛加以報導，如《時報周刊》即闢專輯討論此事。⁶⁵在記者的追蹤下，發現此傳說的流行與聖賢堂發行的《五教尊共議薦舉關聖帝君受禪玉帝經略》有關。⁶⁶聖賢堂此一經典之所以引起爭議，主要在於經中明白宣示舊天公（正月初九誕辰）已經退位，而新天公「玄靈高上帝」業已登基。由於新天公誕辰爲六月廿四日，與民間傳統認知衝突，其引發議論自屬必然。

（二）外界的反應

當時，不相信玉皇已禪位、關帝已繼任的人所在多有，如台南天壇廟神職即斥爲胡言，以其爲供奉關聖帝君的寺廟爲了拉攏信徒和香油錢而傳出的謠言⁶⁷。而天帝教的首任首席使者李玉階先生則表示，對於「本省鸞堂林立，大都誤奉關聖爲玉皇大天尊，尤以中、南部善信受此影響最大，不勝浩嘆。」⁶⁸他並認爲，「玉皇大天尊玄穹高上帝乃全宇宙至高無上的先天主宰，而關聖乃是中天主宰—中皇大天尊玄靈高上帝。下民無知，竟把中皇誤稱玉皇。」⁶⁹

台南市的天壇是台灣傳統的玉皇大帝—天公信仰的中心。相傳該壇是鄭成功收復台灣，奉明正朔祭告天地之所，昔人稱此地爲「天公埕」，爲台灣最古老的天公廟之一。⁷⁰它也是

⁶⁰ 第十八代玉皇觀念來自《洞冥寶記》，「玄靈高上帝」一詞來自《玄靈玉皇經》，然其經內容則模仿《玉皇普度尊經》。

⁶¹ 覃雲生，〈替關聖帝君加封號〉，《時報周刊》一七〇期（1981年5月），頁9。

⁶² 同前註。

⁶³ 同註60。

⁶⁴ 參見《時報周刊》一七〇期專題報導「玉皇大帝改選」的部分，頁6-9、84-85。

⁶⁵ 同前註。

⁶⁶ 覃雲生，〈替關聖帝君加封號〉，《時報周刊》一七〇期（1981年5月），頁9。

⁶⁷ 高山，〈天上玉皇誰來選〉，《時報周刊》一七〇期（1981年5月），頁6-7。

⁶⁸ 李玉階，〈關聖要求正名—「勿亂法統」〉（彰化：天韻善書出版社，1982年四版），頁5。

⁶⁹ 同前註。

⁷⁰ 天壇管理委員會重編，《台灣首廟天壇創建緣起與沿革記》（台南天壇，1983年）。

台灣傳統的善書出版中心之一，曾出版《玉皇真經》等善書。至於李玉階以關帝僅是中皇，而非玉皇大帝，則是承襲天德教的立場。⁷¹總之，天帝教和天壇的神明崇拜都奠基於傳統的玉皇大帝信仰，其會抨擊鸞堂的「關帝當玉皇」傳說，並不令人意外。然而，這些批駁並未引起鸞堂間的騷動，除了信者自信、疑者自疑外，一點也不影響此傳說的繼續流傳。⁷²

五、餘論

經過以上的考證和鋪陳，可明顯看出，戰後台灣鸞堂史上最顯著的現象之一，就是「關帝當玉皇」傳說的傳入及其普遍被接受。原本這種傳說，僅在大陸流傳，但隨著善書的流通、複刻和教門的傳播，它也跟著傳進了台灣。值得注意的是，台灣流傳的「關帝當玉皇」傳說，並非只是大陸說法的複製，實亦有其創新之處，如五教議舉關帝當玉皇和「關帝為第十八代玉皇，名叫玄靈高上帝」二點，便是過去大陸所沒有的。

學者一般認為，1970年代之初，台灣民間盛傳玉皇大帝禪位、關帝當令的說法，是受到《洞冥寶記》的影響。⁷³其實，除了《洞冥寶記》之外，《玄靈玉皇經》、《玉皇普度尊經》的複刻以及杜爾瞻等人和聖賢堂的宣揚，亦促使此傳說在台灣鸞堂和善書界流行。這裡要指出的是，在台灣流傳的《洞冥寶記》裡，其書前的「關皇上帝」稱號都被改成「玄靈高上帝」。⁷⁴

何以台灣的鸞堂界會輕易地接受「關帝當玉皇」的傳說呢？主要的理由有二點：一是支撐「關帝當玉皇」傳說的龍華三會（或三期末劫）理論，在日據末期即傳入台灣的鸞堂界，⁷⁵戰後更襲捲全台大部分鸞堂。在這樣的形勢下，「關帝當玉皇」傳說自然容易被接受。第二點則與鸞堂著作經典的方式有關。

鸞堂一般宣稱，其所著的經典係神佛降鸞著造的。實際上，其中大多數是編輯而成的，亦即根據自身需要從各種經典擷取部分文字改編而成。著名中國宗教研究專家楊慶堃(C.K. Yang)認為，擴散性宗教(diffused religion)主要從制度化宗教吸取神明等部份，來發展自

⁷¹ 天德教的《佛說大同真經·武聖帝君訓》說道：「丁卯年，蒙教主（按即天德教教主蕭昌明）保奏及群仙推薦錫封中皇，不料無恥之徒，妄以皇浩加之。恨我青龍寶刀不快，不能將此嚮心曲性之輩，盡行斬除。……此後塵世諸人，萬勿以浩皇字樣加吾（按原文為「帝」字，茲逕改）。」見《德藏經·佛說大同真經》（台南：覺明雜誌社，1986年），第一冊，經藏，頁33。

⁷² 參見鄭志明，前揭文，頁110-111所引鸞書內容。

⁷³ 鄭志明，前揭文，頁108-109。另見食無魚，前引書，頁174。

⁷⁴ 參見《六合版元》（三芝：智成堂，1968年四版），頁96。

⁷⁵ 參見王見川，〈清末日據初期台灣的鸞堂－兼論「儒宗神教」的形成〉一文，收在《台灣的齋教與鸞堂》（台北：南天書局，1996年）中。

身的倫理思想和教義。⁷⁶就鸞堂這一宗教系統來看，這樣的說法尚有商榷之處。因為，鸞堂型態的宗教信仰，在漢人社會中已有數百年的歷史，其本身已累積相當數目的經典。晚出或一般的鸞堂，即從先前流通的經典性鸞書或其他教門，吸收其中的教義和神明觀，來創造新的鸞書或信仰。就是經由這種方式，「關帝當玉皇」的傳說，很快地在台灣鸞堂界流傳，至今不息。

附記：

在光緒三十三年（1907）刊印的《指路寶筏》仁集（卷中）「若不信觀三皈五戒細聽」的部份，有註曰：「帝君云：『…想當年某為漢室忠良東攬西殺、南征北勦，何日得閒，煉此大道。沒後在玉泉禪師指引，靜坐三載，修心養性，得成金仙。後為協天、玉皇，不大有為，焉得西天封佛？』」由此可見，關帝當玉皇傳說在清末已經流傳。

有的學者，將道光庚子年的關帝扶鸞（著書）救世運動與鴉片戰爭相聯繫。⁷⁷其實，在鴉片戰爭之前，龍女寺已經開壇闡教，所謂的「庚子」年應與此無關。它可能是以民間相傳的關公誕辰年代—庚子年，⁷⁸作為闡教之期。至於是否與道教中的「庚子」年是劫難之年有關，⁷⁹仍需進一步考證。

◎附錄：龍女寺資料

一、高天君降筆原序

吾

夫子身經百戰，持大箭鎗，以安天下，本非作述才也，而得以傳為經語者，無非存正氣於兩間。故首推孝弟，次重君臣歟（原字為與，逕改）！夫佛道之杳冥，闢其非；奸雄之混亂，伸其罪。俾天下後世之人心，皆歸於正，而無所偏倚，是誠救世一片丹（或為「忠」字，茲逕加之）心。奈（原稿無此字，今逕添）何人不量其心，以致少有才者，即鄙其無

⁷⁶ C.K.Yang, *Religion in Chinese Society* (University of California Press, 1961), p.295。

⁷⁷ 參見游子安，《清代善書與社會文化變遷》，香港中文大學歷史系博士論文，1994年，頁46。

⁷⁸ 參見追雲燕，《三教聖誕千秋錄》（台北：正一善書出版社，未標年代），頁18。

⁷⁹ 如《女青鬼律》卷五云：「災兵大厄庚子年」，「切切天下真欲弊，庚子之年其運至」。參見小林正美，〈東晉時期道教的終末論〉，《世界宗教研究》，1995年4期。

文，遂私疑其語爲無謂。嗟哉！聖賢傳心，原以敦孝弟、正君臣爲己任，豈敢爲華飾，以炫人耳目耶？吾批覽之餘，心竊憶之。五經四史，通傳於海城，而吾

夫子亦得以明聖經相傳於世。願世之誦此經者，以五經四史誦之，則雖然非作述才，而作述才豈外是哉？

時道光二十年庚子歲陽月朔七日，降於定邑龍鎮之老廟。

二、《明聖經註釋》顯應記

道光二十年庚子九月二十六夜，愚弟兄於家，請乩問事。時 呂祖臨鸞。書云：「甚愛名山，眞景朝朝，鳥語花（爲字爲「懟」，疑誤也，茲逕改）香，神仙會處樂稱觴，急詠佳句玩賞：

韻成九洲三島，寫出獅篆龍章，無邊光景，信仰非常，此曲來從天上。寒暑春秋任變遷，遨遊別有洞中天，猶思造業學司馬，敢道吾才勝謫仙。觀罷文章眞老矣，吟成詞賦信飄然。今朝乘醉欲，…倏（原字爲「𤇗」，疑誤也，茲逕改）爾得聞一線煙。按雲不識來何家，玉露清風帶月華，度盡沈奇施妙術，洗全塵垢伴春紗。古今事業窗前草，來往交游鏡裡花，絕世文章難裕後，福田廣種始吟誇（原稿作「誇吟」，以不諧韻故，逕改）畢云：「吾今已醉，所問之事，命灶司發落。」灶君臨鸞云：「爾家倒（原作「到」，逕改）也無虧歉處，但於兄弟妯娌之間，須當孝順和睦，而家道自振、人口始安。爾亡父與亡兄皆有著落，不必罣慮。爾母之病，氣虛怠胃所致，爲爾開方。兆黨一錢，陳皮二錢，半夏五錢，蘇梗五錢，萊菔三錢，灸草一錢，大棗引後方。忘憂草一錢，少白朮一錢，地膚子一錢，椿樗皮一錢，訶子一錢，紫油朴一錢，長服自愈云。至十月初二日，定邑龍女寺會眾，晨早入壇拈香，忽乩鸞自動，隨扶乩於盤內。 天君高，諱守仁，不日昨帝遊江蘇途中，有湘潭縣城隍趙正治，跪於帝前云：「彼生前欲爲 夫子刊《桃園明聖經註釋》。未就，求 帝君於龍女寺臨鸞書出。今 帝朝賀 上帝，命吾先爲語，爾（原有「給」字，疑騰寫筆誤，暫刪之）等可傳趙正治之弟。」來云：「吾有面諭。」去。會眾著信，愚猶未至。初三日，鑒察神唐，諱削山示云：「今日辰早，有 高天君復臨，未見一人，憤怒而去。又手執湘潭縣城隍趙正治家書二封，付於本鎮土地胡竹堂。今晚幸爾能問，吾始得爲爾言。」去。初四早會眾，土地胡公示曰：「今日，乃 聖帝 文帝宮中考校。天下城隍土地，以憑升降。有事不必再請，吾亦當聽候。」去。是夜問土地，是否通事？使者王禮示曰：「老爺明日午刻，仍還滄溪縣。城隍以後不必再問。」會隨問家書二封，胡公現交何人。示曰：「此書今日 趙老爺已向我 老爺索去，有惟恐外人悉知之意。吾何必贅述。」去。初五日，愚負《桃園明聖經

註釋》入壇，祈神批改。值日功曹田華示云：「今日天君草錄，考校名籍之期。欲問事，明早辰刻來。」去。初六早，捧稿入壇，頂禮畢。高天君臨鸞詩：「功曹昨夜報天廷，乞改桃園註釋經。辰刻云吾已至念，陳香案便觀聽。（此處疑有漏字）」占畢，一人念，一人書，逐一批改。至戌劇，忽帝詔往江左伏魔。去。初七晨早，復詩云：「昨宵江左誅淫妖，擾害黎民故不饒，此地惡邪須早避，免污吾主青龍刀。」會眾問是何妖。書云：「凡人皆道是狐仙，老狗脩真數百年。念彼朱光有德後，伏魔救免喪黃泉。」占畢，復將註釋批改，且作序。序成，示云：「吾有事，召（原作詔，疑誤也，茲逕改）復來。」去。愚急問兄弟家書，灶君示云：「此書不必求，爾家事我知。爾嫂雷氏傲，要體慈母意，兄弟須和睦，撫姪登玉池，不負長爲善，謹記又謹記。」復問先父著落，示云：「爾父著落在爾州，不必說出，使作一切兒女，情況致人疑糊。」論畢，愚捧經酬神鎮壇，神示云：「爾…好生刻，…後來子孫昌之。」

庚子歲十二月下浣，合陽趙靜安平安心附記

—以上二則資料，出自《關聖帝君明聖經註解》（高雄：永興堂，1955年翻印）

從天人醫案探討同奮如何突破業之因果論（下）

王貴芳¹、劉通敏²、黎德安³、劉劍輝⁴、廖修德⁵、周植基⁵、葉金田⁵、賴文志⁶、張麗卿⁶、莊瑞堂⁶、黃子寧⁶、劉曉蘋⁶

¹ 中國醫藥大學學士後中醫系暨天帝教天人親和院研究員

² 清華大學動力機械工程學系暨天帝教天人親和院研究員

³ 天帝教天人親和院研究員

⁴ 天帝教天人親和院副研究員

⁵ 天帝教天人親和院助理研究員

⁶ 天帝教天人親和院

¹ 台中市北區學士路 91 號 ² 新竹市 300 光復路二段 101 號

^{3、4、5、6} 桃南投縣魚池鄉中明村文正巷 41 號

四、天帝教突破業之因果論方法

天人醫案透過無形批答，針對每一個同奮之問題，提出許多突破業之因果論方法。惟因每個個案的業之因果與因緣不同，故針對個別同奮指出應對之道。本報告將相關於業之因果論 175 例案件整理如下：

（一）引起業力催討原因：累世業力、前世口業、前世身業、家業祖業、共業、和子餘習。

（二）業力催討方式：

（1）病症：血癌、食道癌、乳癌、肺癌、肝癌、喉癌、腎臟癌、膀胱癌、少年糖尿病、腦溢血、紅斑性狼瘡、淋巴腺腫瘤、鼻病、眼疾、口腔潰瘍、精神官能症、精神分裂症、精神錯亂、智能不足、胃病、自律神經失調、基因異變、氣喘、莫名之吐血、雙髖骨缺血性骨骼壞死、腳酸痛。

（2）意外事故：車禍、意外傷害。

（3）鬼祟：外靈干擾、陰靈干擾、精靈附體。

（三）突破業之因果論方法

（1）參加**正宗靜坐班**，提昇靈格，積極奮鬥，培功立德，力行五門功課，以突破業力因果束縛。在修行鍛鍊之後，身、心、靈將會有相當大的改造與變化，無形中必當化除業力，以下舉天人醫案之案例：

◇ **參加正宗靜坐**是一件天上人間大事，一旦四個月結訓後體質改造，靈質提昇，心生光明，原累世久積之冤孽將無以催討。反之，則累世業債必阻礙其修行，而○○同奮身體上接踵而至的諸多病症，可謂其來有自矣。

◇ **參加靜坐班**以後靈格提昇，但因家業深重，靈體無以承擔祖先求超，以致肉體一起受累。按靜坐班期間所舉辦祖先超拔法會，存在著等親疏近及業力輕重而拔薦的原則。今因○○同奮祖先爭先恐後尋求超拔，其中有部份業力過重無以完全超拔，而一再有求於○○同奮，因此恐怕查不出真正原因。

◇ 若**參加正宗靜坐班**應誦的四十萬聲皇誥並未誦畢，亦無以化減業力催討。如此一來，雖經無形鑑護童子等暫予排解，但解鈴仍在繫鈴人，今因業力催討與命定關限互為作用，而有今日種種。

◇ 查○○自進入帝門，**參加正宗靜坐班**以來，即進入以天命換人命之階段，所謂鶴算早已殆消。故此次病發乃是業力催討，以致心臟血管產生疾病！

◇ 此人生平造業不多，且忠於職守，對國家貢獻亦多。今染此疾係累世冤業所致，離壽命大限亦不遠，倘師尊欲借重其才，使其**參加靜坐班**，以期將來能為帝教奉獻心力，則請師尊延其壽，並曉諭其發心、不違初衷、恪守不渝。若此，惡疾應可慢慢治癒！

◇ 家人共同持續奮鬥，培養充沛正氣，可有效化減小同奮內在和子餘習。長大後，本人可**參加正宗靜坐班**，以助轉化先天體質，開啓先天智慧，斷除和子餘習牽引。

◇ ○○同奮之子○○本和○家有一段未解之冤，但因○○同奮在其子十四歲（今年）引領皈師並**參加靜坐班**，等於替其子找了一條永生之路，而化減了一段夙業。由於○家祖先因「官場風波含冤而歿」，故此世投入○家純為索取補償而來。不過，因彼已參加靜坐班，找回原靈、喚醒本性而銷解本意，加上○○同奮全家將現階段所批示皇誥數誦完，並遵照天帝教教義「積極奮鬥，積功累德」為教犧牲奉獻，無形中必當化除此業力，全家和樂融融。

◇ 所謂「生死有命，富貴在天」，此話是對一般平凡中人而言，今○○同奮全家既已參加帝教，並成為**靜坐班**同奮，應有打破以往宿命，再造新生命的新觀念和新認識。師尊常謂「我命由我不由天」，當然並非易事，若無堅忍的耐力、堅定的毅志，實在很難做到。然則吾仍對○○同奮道心堅定，不以此事而生畏，實感欽佩。

◇ ○○同奮於皈師後，未能進一步參與**正宗靜坐班**循序進修奮鬥造命，個人先天業力

與後天氣質未得適時轉化，再加上為家庭辛勞操持，疏於自身保健，而有今日病況。

◇ **參加靜坐班**應持誦四十萬聲皇誥數愈早誦完愈好，待日後行善積德，積極培養正氣，償清宿業，有利此世修行。

◇ 所生病變屬業力催討，依○○同奮本世壽限，在**參加靜坐班**的同一年，腦部已生病變，雖有緣受傳正宗靜坐昊天心法，卻未能一以貫之、力行五門功課，突破業力束縛，終有今日之種種。

◇ 爾於五十五歲參與本教**靜坐班**，即是一大因緣，身、心、靈將會有相當大的改造與變化，謹記道名○○之意義，以平常心奮鬥，將五門功課融入生活，成為日常生活的一部份，持之以恆，得能化解身業與家業之牽絆。

(2)每日確實**反省懺悔**，奉行廿字人生守則，尤以自選二字反省懺悔，洗心滌慮，以助解開業緣因果束縛。同時，亦須自我要求、謹言慎行，才不致舊業未了又造新業，以下舉天人醫案之案例：

◇ 解鈴還需繫鈴人，求天助必先自助，今日種種乃累世業報，若不能向自己奮鬥，即時**反省懺悔**、認錯改過，依然縱容無法無天的習性，將要直墮畜生道。惟有確確實實反省懺悔、認錯改過，生命才有前途。快快回頭為時不晚，否則未來遭遇更為坎坷、更為痛苦，求生不得，求死不能啊！

◇ 因無形業力牽扯，○○同奮受累世業力困擾，此時應勤作**反省懺悔**功課。

◇ 每日早、晚切實作好**反省懺悔**功課，懺悔前世所種業力。

◇ 每日靜心靜坐，坐前先做**反省**工夫，對個人的言行、舉止與思想等一一檢討，有過則勇於認錯改正，真誠**懺悔**前業種種不是，逐步化解心中陰霾。

◇ 因應之道：首先要洗心革面，徹底**反省懺悔**，並奉行廿字大道行事助人，多培功德，不可舊業未了又造新業，尤其最忌造口業、存機心，才能再言其他。

◇ 自我**反省**做人處事是否盡心？是否遵行教則？是否恪守人道五倫？言談中不論是非，否則舊業未了又造新業。謹記以廿字為人生規戒，徹底**反省懺悔**，才能刮垢磨光，才能承接天心。

(3)虔誠**祈誦兩誥**，以培功立德，凝聚浩然正氣，進入各大旋和律內，調節該旋和律的氣化能場，以利無形救劫運化。除了可以消除世人共業，亦可化消個人業力因果，達到救劫救人的效果，以下舉天人醫案之案例：

◇ 因累世積業種下病因催討。快快力行四門基本功課，尤其是省懺與**誦誥**，誠心誠意

爲之，培養正氣，或能化消業力束縛。

◇ ○○同奮病痛乃累世業力所致，再加上參加靜坐班期間的皇誥未誦畢，因此嚴重的病痛乃匯集一身。○○同奮孝心動天，願代父誦誥，無形中斟量予以部份化解。所謂「冤有頭債有主」亦是此意，一切就看○○同奮發心了。

◇ 因參加正宗靜坐班的應誦皇誥數四十萬聲仍未誦畢，無以化減業力催討，雖經無形鑑護童子等暫予排解，但解鈴仍在繫鈴人，今因業力催討與命定關限互爲作用，而有今日種種。

◇ 以不爲自己設想之心，看淡臭皮囊，再以虔誠誦誥，感動上天，方能有所功德，化解冤孽。

◇ 祈誦兩誥，以培功立德，無形中自會爲其消業。同時，宜時時自我省懺，感懷天恩。

◇ 本師世尊賜道名○○，即在啓示多誦誥、常誦誥、不斷誦誥才能消業，化解累世所造孽業。

◇ 虔誦皇誥數超過五十萬聲後，配合斗期持誦《天人親和北斗徵祥真經》，祈求移星換斗，化消業力牽絆。

◇ ○子受○○指示誦唸皇誥迴向冤親債主一案，已犯下重大錯誤！無形監經單位不僅不予理會並且嚴重斥責，姑念○子無知而初犯並及時猛醒，反省懺悔。因此，無形特別網開一面，不予追究及記過，但望○子凡事三思而後行，切勿人云亦云，自毀前程。

◇ 所有病痛在於累世業力牽絆。然爾何以誦誥多年，難消此業？經無形查證，乃爾誦誥時往往心有旁騖，監經童子所監收誦誥數不足已誦之五分之一。奉勸爾應知虔誠持誦之真義，全心全意持誦，每次均誦至通體出汗，才能真有助益。

(4)持續靜坐以接引靈陽真炁，培養正氣，改造靈肉，調理身、心、靈，以利化解業力之運作，以下舉天人醫案案例：

◇ 目前因業力催討有靈肉不協調現象，肉體呈現虛弱狀態，較無自主性，必須配合力行五門功課，積極培養正氣，以安心神，調靈調體。靜坐時，默運祖炁應一字一字慢慢持誦，每次靜坐至少三十五分鐘，幫助調和靈肉共振。

◇ 靜坐時潔淨身、心、意，一念不清，業影相隨，切記！切記！於靜坐前至少甩手三百下。

◇ 即日起連續靜坐百日不間斷，一日至少一坐，靜坐時每次扳腳需五分鐘以上。

◇ 年至五十歲以上，肉體機能易衰退，持續不斷地靜坐可促進新陳代謝，活化肉體機

能，持之以恆必有感應。

◇ 每於誦誥後配合靜坐，以迎先天祖炁調靈、調體，下坐時雙手於兩腎部位多搓幾次，以疏緩腎臟負荷。並且，以左手搓右腳湧泉穴（腳掌心），右手搓左腳湧泉穴，各五十下。

◇ 在每日子、午刻靜坐前，先持誦廿字真言三百聲，誦畢，祈求廿字甘露水一杯飲用，接著才入坐，以調理身、心、靈。

◇ 由於外靈干擾已久，必須有過人的毅力與恆心方有顯應。家人平時亦應力行五門功課，培養正氣，感召○○同奮主動加入誦誥、靜坐的奮鬥，將有大助益。

◇ 凡人必有業力，惟不能生注心。帝教修行心法需力行三奮，首先從向自己奮鬥做起，做到百磨我自在。當此之時，如於誦誥、誦經與靜坐時心心念念：「我要消除業障、我要消除病痛、我要償清家業……」，已經落入有所為、有所求，根本違反帝教修行真諦，如何能以此小功小德化消累世宿業冤孽，應仔細深思！

（5）虔誦《廿字真經》，緩解或化解業力的催討，誦《廿字真經》之本數，由一本至千本以上，視個案業力輕重裁量，以下舉天人醫案之案例：

◇ 每日早、晚持誦廿字真言五百聲與《廿字真經》一本，並作專案迴向，祈求化解業力。持誦時置清水一杯，於誦畢後祈求廿字甘露水服下，可以緩解業力催討。

◇ 日誦《廿字真經》三本，或早晚各持誦廿字真言五百遍，迴向消解前世所欠之靈障業力。

◇ 即日起每日虔誦三本《廿字真經》，迴向化解與○家間累世糾纏冤孽，直到其病情有急速變化（無論變好或變壞）後暫停，並直接上光殿稟報，待三天後再續誦。

◇ 自即日起百日之內，每日早、晚誦持《廿字真經》五本或廿字真言二仟聲，專案迴向前世業債，祈禱消清冤孽債。誦畢，祈求廿字甘露水飲用。

◇ 每逢農曆初一、十五持誦《廿字真經》九本，迴向個人冤孽，早日化解業障纏身，直至五十五歲而止。

◇ 請於每年農曆七月誦《廿字真經》三十本，迴向與個人有緣的冤孽。

◇ ○○同奮即日起，虔誦《廿字真經》四十九本，迴向文訂為：「願以此真經功德，迴向○○身臨催討業力，消清冤孽債，普渡早超生。」

◇ 即日起，日誦五十本《廿字真經》（全家合計），並以此誦經功德為○○同奮「早日消清前世冤孽債，遠離病磨之苦，回歸帝鄉門」，以利消解此番業障苦難。

◇ 即日起，持誦《廿字真經》九十九本，往後每逢農曆初一、十五，均應持誦九本

《廿字真經》迴向，至滿四十歲為止，均迴向與宿業，請求化消臨身催討冤孽。

◇ 應於四十九天內持誦《廿字真經》一〇〇本，迴向祈求化解與怨靈前世所結下的一段業緣。如體力不足，亦可請家屬代誦迴向。誦《廿字真經》時，置水一杯，用以祈求廿字甘露水，於誦後服下，以控制病情，而免持續惡化。

◇ 即日起，持誦《廿字真經》一〇八本，迴向給〇〇累世催討冤孽，祝禱「願以此真經功德，消清冤孽債，普渡早超生，重迎光明身。」

◇ 請〇〇同奮虔誠持誦《天人日誦廿字真經》、《天人日誦奮鬥真經》各一百五十本，專案迴向〇〇同奮累世冤親業障，祝禱化滅雙方冤孽業力，激發奮鬥意志與生命潛能，知所承擔，回轉康復之路。

◇ 誦《廿字真經》二百本，化解因口業衍生的執著之力，期望他日修行有成，並進一步引渡與其有緣之人，化解雙方業力，才能言及其他。

◇ 唸誦千本《廿字真經》迴向已小有顯應，否則依其業報應發瘋而亡，屍首不存。應堅定信心持續再度誦《廿字真經》，迴向文訂為：「願以此真經迴向〇〇同奮累世孽債與催討求超靈，消清冤孽債，普渡早超生。」應有空即誦。

(6) 虔誦《天人日誦奮鬥真經》迴向，增強奮鬥意識，緩解或化解業力的催討，《天人日誦奮鬥真經》之本數，由一本至一百五十本，視個案業力之輕重，以下舉天人醫案之案例：

◇ 先持誦《廿字真經》五十五本，專案迴向祈求化解〇家宿業。逢農曆初一、十五日，加誦《天人日誦奮鬥真經》一本，亦是專案迴向給〇家宿業。

◇ 每日虔誦《天人日誦廿字真經》、《天人日誦奮鬥真經》各乙本，持續百日，口誦心維，迴向宿緣怨親，偕同奮鬥。

◇ 第五十天至一百天，繼續日誦一本《廿字真經》，加誦《奮鬥真經》一本。迴向〇〇〇，助增〇〇〇在世不足之功德，啟發魂魄自醒、自覺的智慧。

◇ 誦持廿字真經四十九本，每隔三日配合持誦《天人日誦大同》、《平等》、《奮鬥真經》乙本。

◇ 每逢農曆初十、十五日，應持誦《廿字真經》三本，迴向給與〇家有緣冤孽債。誦畢，加誦《天人日誦奮鬥真經》一本。

◇ 於〇年年底誦誥達十萬聲以上，可自行啟誦《天人日誦奮鬥真經》四十九本，再持誦《廿字真經》四十九本，均專案迴向給個人累世業力。

◇ 誦持《天人日誦奮鬥真經》四十九本，專案迴向文為「願以此真經，增強奮鬥心，

超脫宿業，踐履奮鬥。」

◇ 待五十五本《廿字真經》持誦完成後，繼續持誦《天人日誦奮鬥真經》五十五本，同時持誦皇誥廿萬聲。每逢斗期，案主應另持誦《天人親和北斗徵祥真經》乙本，以凝聚經文願力，解冤釋結。

◇ 再誦持《天人日誦奮鬥真經》五十五本，亦作專案迴向，祝禱：「願以此真經，加強本人○○○奮鬥意志，遠離病磨苦。」

◇ ○○同奮應於十五日內持誦《天人日誦廿字真經》一〇八本，作專案迴向，祈求化消臨身宿業糾纏。誦畢後，再持誦《天人日誦奮鬥真經》五十五本，祈求增強奮鬥意識，克服難關。

◇ 多上光殿勤誦兩誥，於三個月內持誦《天人日誦廿字真經》、《天人日誦奮鬥真經》各五十五本，專案迴向，祈求消清身臨催討之業債，加強奮鬥意識。

◇ 診療組童子已領命前往護持，○○同奮暫釋急切之情，虔誠持誦《天人日誦廿字真經》、《天人日誦奮鬥真經》各一百本，作專案迴向，祈祝釋解○○同奮累世業力。

◇ 持誦《天人日誦奮鬥真經》一百本。每日一本，口誦心惟，善體經意，堅強奮鬥意志，涵養道心。

◇ 請○○同奮虔誠持誦《天人日誦廿字真經》、《天人日誦奮鬥真經》各一百五十本，專案迴向予○○同奮累世冤親業障，祝禱化滅雙方冤孽業力，激發奮鬥意志與生命潛能，知所承擔，回轉康復之路。

◇ 平時多誦持《天人日誦奮鬥真經》，增強奮鬥意識，堅強面對夙業，於斗期持誦《天人親和北斗徵祥真經》乙本，以啟祥和。

◇ 平時多持誦《天人日誦奮鬥真經》，加強奮鬥意識。

(7) 配合斗期虔誦《天人親和北斗徵祥真經》，祈求移星換斗，化消業力牽絆。《天人親和北斗徵祥真經》之持誦本數，由一本至一百五十本，視個案業力之輕重，以下舉天人醫案之案例：

◇ 虔誦皇誥數超過五十萬聲後，配合斗期持誦《天人親和北斗徵祥真經》，祈求移星換斗，化消業力牽絆。

◇ 五十五本《廿字真經》持誦完成後，繼續持誦《天人日誦奮鬥真經》五十五本，並同時持誦皇誥廿萬聲。此外，每逢斗期復持誦《天人親和北斗徵祥真經》乙本，以凝聚經文願力，解冤釋結。

◇ 孽緣應善了，善盡此世為人父母之責，關心此一獨立小生命，持續以天人炁功施

治，直至回天之時。每逢斗期，則虔誦《天人親和北斗徵祥真經》乙本，迴向給○○○之靈，祈祝減少折磨，生命早有歸宿。

◇ 每逢初三、十六、廿七日為斗期，應恭誦《天人親和北斗徵祥真經》乙本，祈求化除災厄。

◇ 每逢斗期，虔誦《天人親和北斗徵祥真經》乙本，祈求移星換斗，改變命運。

◇ 以天人炁功療理，並於農曆每月初三、十六、廿七日之斗期，持誦《北斗徵祥真經》一本，專案祈求化消○○○先生之病劫。

◇ 每逢斗期，虔誦《天人親和北斗徵祥真經》三本，祝禱迴向給○○○，祈求移星換斗，感應吉祥。

◇ 於斗期誦《天人親和北斗徵祥真經》三本。

◇ 每逢斗期，誦持《天人親和北斗徵祥真經》迴向○子，祈求移星換斗，改變此世厄運。

◇ 每逢斗期，可至光殿虔誦《天人親和北斗徵祥真經》，祈求改變爾子○○○之命運。

◇ 每逢斗期，恭誦《天人親和北斗徵祥真經》，祈求改變此世之命運。

(8)誦唸**廿字真言**，祈求**廿字甘露水**飲用，加強肉體淨化，淨化身心靈，減少受業力牽扯；或祈求廿字甘露水，灑淨周遭環境；或祈求廿字甘露水，淨化局部患處。以下舉天人醫案之案例：

(A) 飲用廿字甘露水

◇ 每日以五百聲廿字真言為基數，祈求**廿字甘露水**，於空腹時飲用，加強肉體淨化。

◇ 每日將誦唸百遍廿字真言所化之**甘露水**，於空腹睡前或睡醒時，含於口中一至三分鐘後才吐出，連續三次。第一、二次將甘露水吐掉，第三次方徐徐嚥下，並且少食刺激性食物，保持口腔潔淨舒爽。力行此法，須持之以恆，待三個月後，依情形呈報上天。

◇ 因無形業力牽扯，○○同奮累世業力來擾。此時應勤作反省懺悔功課，其夫○○除了代禱以外，並請誦《廿字真經》一百本迴向，祈求**廿字甘露水**長期飲用，以淨化身心，化消業力牽扯。

◇ 平時可祈求**廿字甘露水**飲用，淨化體內毒素，並利毒素排出。惟所有併發症仍不能掉以輕心，用藥必須衡以肉體負荷，輔以天人炁功施治可也。

◇ 每日持誦廿字真言五百聲，祈求**廿字甘露水**。在第一個七天的療程中，每天以此甘露水洗滌患部；在第二個七天中，每天均將甘露水喝完；在第三個七天中，每天將甘露水加

於米中煮食；在第四個七天中，以巡天節加光黃表浸漬於甘露水後敷於患部，一天一張，共計四十九天，均依規定方式進行。以後，仍以廿字甘露水或洗、或飲、或煮、或敷皆可。

◇ 每天早上早餐前，以長跪一叩一誦方式，誦唸五百聲廿字真言，祈求**廿字甘露水**，而於空腹時飲用，其餘則作為日常開水飲用，以利增進排除陰濁之氣。

◇ 每天以一跪一叩首方式，誦持廿字真言五百聲，祈求**廿字甘露水**，空腹時飲下，連續九天。之後，可改以將廿字甘露水加入食米煮食，以強化其功效。

◇ 每日早、晚持誦廿字真言五百聲，以此持誦功德迴向，祈求消清母子二人於前世所結下之因果。同時，祈求**廿字甘露水**供爾母飲用，當有助於減輕目前飽受臥病折磨之無盡痛苦。

◇ 平時可多祈求**廿字甘露水**，加於米中煮食，可得廿字仙佛護佑。

◇ 如家屬們身、心、靈一時無法平衡，可在家中以跪誦方式虔誦廿字真言，每次以百聲為基數，同時求**廿字甘露水**服下，用以緩和激動情緒，增長自創自奮的信心與勇氣。

◇ 每日早、晚於「天人親和匾」前持誦廿字真言五百聲，以此功德專案迴向，祈求化解前世業力。誦時置清水一杯，於誦畢後祈求**廿字甘露水**服用，可化減雙手疼痛之苦。

◇ 除目前配合現今醫藥治療外，如早、晚持誦廿字真言五百聲，並祈求**廿字甘露水**服下，當可減緩正在急速膨脹之腫瘤速度。

(B) 廿字甘露水，淨化局部患處。

◇ 每日誦持壹仟聲廿字真言，祈求**廿字甘露水**，一部分於外耳擦拭，大部分飲用，持續三個月不間斷。

◇ 待五十萬聲皇誥誦滿後，每日持誦五百聲廿字真言祈求**廿字甘露水**，於空腹時飲用，連續飲用七天，再以廿字甘露水加於洗澡水中浸泡，連續三天，之後則以甘露水加入米中煮食。於虔誦廿字真言時，應於其旁放置一便條紙，其上書明姓名、道名與病況，誦畢迴向：「消清冤孽債，身體早日康復。」另外，應確實注意：此甘露水加於米中，僅限○○同奮食用。

◇ 手術後，應注重營養均衡，特別防範細菌感染，每跪誦廿字真言五百聲，置清水一杯，祈求加持**廿字甘露水**，用來洗滌傷口結縫處，連續三次。其後，廿字甘露水可於空腹飲用。特別注意：每次持誦廿字真言前，應先虔誠默禱。

◇ 賜靈丹妙藥用三十張，配合虔誦百遍**廿字甘露水**於長紅斑狼蒼瘡部位，調勻敷於上，每張敷用絕不可超過二十四小時，應每天更換，以利毒性排出，並請繼續配合人間醫師用藥。

(C) 廿字甘露水，灑淨淨化周遭環境。

◇ 冤冤相報何時了，欲化解累世業緣，因應之道為：（一）以廿字真言五百遍祈求**廿字甘露水**，淨化○○同奮原住宅以及安養中心之宿舍，舉行淨化儀式時，恭請開導師親率多位同奮助誦廿字真言四十九聲。

◇ 如○○同奮有機緣離開醫院返回家前，應於家中申請恭置廿字真言匾，並且每一個月安排舉辦家庭親和集會一次，集體誦持廿字真言，祈求**廿字甘露水**，加強淨化○○同奮之房間、廚房與浴室，剩下的甘露水全數灑往後門。

（9）以加光的**黃表紙**，置於局部患處或枕頭下，淨化○子身心靈，或以**黃表紙**淨化其周身，以減少業力牽扯。黃表紙由三張至五十五張，視個案斟酌，以下舉天人醫案之案例：

◇ 將加光**黃表紙**置於肝臟位置及枕頭下，一次使用**三張**，三天後焚化。

◇ 先以**九張**一般**黃表紙**淨化○○同奮全身上下，再以天人炁功施治，可持續不斷施予。

◇ 每週以黃表三張淨身一次。一個月後，逐次延長時間，以每二、三週，或一個月一次的辦法，作**黃表**淨身，輔以天人炁功施治，排出體內陰濁。

◇ 先以**九張**一般**黃表**淨化○○同奮全身上下，再以天人炁功施治，可持續不斷施予。

◇ 若仍維持開刀，開刀前必須先行上光殿稟報開刀日期、時間、地點、由誰主刀，並請代理首席加光**黃表紙****二十一張**，置枕頭下送入手術房。

◇ 請首席賜予**黃表紙****三十張**，用於腳酸痛之部位。

◇ 請首席恩賜**三十張黃表紙**，配合廿字甘露水淨身使用（將黃表浸於甘露水中擦拭全身，一日數回，尤其雙目必須最先擦拭，爾後及於全身）。

◇ 備**五十五張黃表紙**，置法座加光待三天後取下，黃表紙最主要的功用是減輕病症。除此之外，人間宜輔導○子完成正宗靜坐班課程。

◇ 診治方式：請首席師尊賜予**黃表紙****五十張**分二類：（一）施靈丹妙藥於三十張黃表紙上，復以虔誦廿字所得之甘露水，調勻敷於長紅斑狼蒼瘡部位，每張敷用絕不可超過二十四小時。應每天更換，以利毒性之排出，並請配合人間醫師用藥。（二）以廿張黃表紙加持護身，每天帶在身上，一張黃表可用三天，三天後焚化。

（10）接受**天人炁功**治療，鍼心調靈調體，以穩定身、心、靈。

◇ 不定時以**天人炁功**施治，應機加強鍼心教化，發揮親和力，以求兩誠相感，並配合人間醫療之進行，善盡人事以安天命。

◇ ○氏必須每天接受**天人炁功**及參習靜坐之精神要領（坐姿、仰姿、臥姿皆可），以

收應調靈、調體之效。(施治天人炁功的同奮切記不可好大喜功，自吹自擂，宜虔誠靜肅，恒心治療，方能配合首席師尊親賜黃表之靈力，否則將效果不彰，徒勞而無功)。

◇ 宜配合**天人炁功**和黃表施治，但必要時仍需前往醫院檢查，雙管齊下方可達雙倍效益。

◇ 施予**天人炁功**療理，以減輕肉體煎熬。

◇ 在診治期間，配合**天人炁功**、廿字甘露水、黃表……等方式療理，可穩定精神並控制病情。

◇ 多以**天人炁功**施以炁療，調理○○同奮現階段身、心、靈失調的病症，有效控制病情繼續惡化。

◇ 每日至少施行**天人炁功**一次，連續九日。九日後，依實際情況調整，炁療時針對腦、頸、脊椎等部位多照金光。

◇ 施以**天人炁功**時，對於心、肺、性竅、命功與丹田、命門等部位，一律先施以金光，待二十一日過後再打金針。

◇ 定期施予**天人炁功**，每星期至少一次，著重於肝臟部位，每次照金光五分鐘以上，並配合現代醫療診治，以收其效。

◇ ○○童子於溺水之時，身心飽受驚嚇，心神無以自主，靈肉呈現失衡狀態，施以**天人炁功**收驚時，先直呼其小名，並召喚：「回來、回來、回來。」再於天門、性竅、命宮等處施照金光，頭頸處施照射金針達五分鐘以上，以金光照拂全身，然後再依**天人炁功**一般方式診治，一日一次。

◇ 繼續施予**天人炁功**，配合使用黃表紙、甘露水，以減輕疼痛與不適感。

◇ 每天不斷地接受**天人炁功**，以延緩疼痛頻率。

◇ 每日至少虔誦三仟聲廿字真言，並接受**天人炁功**，以達無形應化、引渡求超靈及調靈調體之效。

◇ 將首席師尊賜予的黃表紙放置於嬰兒腹部，並以雙手分別放光於嬰兒天門及腹部，口誦心唯廿字真言，自有醫療童子藉第三者的媒介進行**天人炁功**；如以誠感天，則功效不可思議！

◇ 待其意識清醒時，即刻前往為其子**天人炁功**療其靈體，並勸勉自誦廿字真言數萬遍，以解其厄，如環境許可，請求廿字甘露水，並迴向之。

◇ 前因：由於業力催討，以致產生諸多意外。目前，有一隻似吸盤的動物靈附著於患部。因此，必須透過發願奮鬥，並以功德迴向，化解冤孽，並不斷接受**天人炁功**，方可消除前因。

- ◇ 可請同奮不定期施以**天人炁功**調理，緩和急遽惡化的病情。
- ◇ 請同奮不定期施以**天人炁功**，調和穩定身、心、靈。
- ◇ 如病痛難忍，可配合施用**天人炁功**與黃表紙，有舒緩病痛之立即效果。
- ◇ 分於早、中、晚三時刻，為○○同奮施行**天人炁功**炁療，以利防制體內病氣逆向擴散，增強體內元氣抵抗作用。

(11) 搭配**現代醫療與傳統醫療**，控制與緩和病情，以利調理身、心、靈。

◇ ○之父本應遭遇一場大型的血光之災，茲因○氏夫妻已入帝門參加為天下蒼生奮鬥的行列及○○發心為教奮鬥的功德護佑其父，方使○氏之父減遭災厄。因此，建議○氏之父應早日發心為蒼生祈福及為教奉獻，另一方面也接受**現代醫療**及**天人炁功**，藉由雙管道之治療，以期早日改善其病情。

◇ 其二人病況除了施以**天人炁功**炁療外，尚須配合**現代醫療**用藥，且常飲甘字真言甘露水，俾利於病體之復原。

◇ 配合**天人炁功**及**現代醫學診治**。按對於此種自我封閉現象的病人，必須提高警覺。因為，一旦精神過度崩潰，往往出現令人設想不到的表徵，包括自殘或傷人的行為。所以，施以**天人炁功**、加強正氣加持，能助其性格不致走向偏激。同時，在透過現代醫學的診治過程中，醫生根據其專業輔導病人，正確給予病人用藥，則病人之康復，乃指日可待也。

- ◇ 可配合**天人炁功**診治，在**現代醫療**配合之下，對康復一定有幫助。
- ◇ 配合**現代醫療**中的應有措施，持續接受**天人炁功**，以雙管齊下方式力求顯應。
- ◇ 配合**天人炁功**施治與**現代醫療**診治，或有奇蹟出現。
- ◇ 除**以中、西醫診療**外，尚可配合**天人炁功**施治，並輔以早晚命功煅煉。
- ◇ 配合**現代醫療**與**天人炁功**，雙管齊下診治。
- ◇ **現代醫療**不可間斷，至於**天人炁功**，則每日至少施治一次。以雙管齊下方式，先求穩住病情。
- ◇ 配合**現代醫學**追蹤治療，並定期施予**天人炁功**。
- ◇ 配合**現代醫學**追蹤檢查，特別注意心理與神經傳導等部份，並定期施行「**天人炁功**」。
- ◇ 必須耐心以**中藥調理**，配合施治**天人炁功**，並以**西醫定時追蹤**。每半年或一年，實施健康檢查乙次。
- ◇ 配合**現代醫學**定期追蹤診治，配合**天人炁功**施行。施行前，先以黃表三張焚化淨身。

◇ 配合現代心理醫學與天人炁功診治。

◇ 配合中、西醫診治，定期施以天人炁功，以收診心之效。平時則以持誦廿字真言五百聲方式，祈求甘露水，而於日常生活中飲用。

◇ 持續中、西醫追蹤診治，並輔以天人炁功。

◇ 以中、西醫會診，並佐以天人炁功，日日不斷。

五、結論

天帝教強調，生命可透過奮鬥，突破生死輪迴，經由奮鬥修行，可轉化和子累世業力與其餘習，進而超脫自然律生死輪迴。是故，乃提出自由律觀念，打破自然律之因果論的支配，即「我命由我不由天」的修行奮鬥造命觀。至於突破業之因果論的具體實踐方法為：（一）力行五門功課，修行鍛鍊，積極奮鬥，培功立德，以突破業力因果束縛。其鍛鍊途徑：初階參加正宗靜坐班，進而傳教班、傳道班或神培班，逐步提昇靈格，不斷奮鬥造命。在五門功課中，首要為透過反省懺悔，對前世所種業因，不斷地洗心滌慮，才有可能轉業、化業、消業。第二是誦誥，以培功立德，培養自身正氣，並凝聚救劫精神力量，以利無形運化。如此一來，不僅可消除共業，亦可同時化消個人業力。最後，宜持續靜坐以接引靈陽真炁，調理身心靈，以利化解業力運作。（二）虔誦《廿字真經》，並迴向有緣者，祈求化解業力；虔誦《天人日誦奮鬥真經》，可增強奮鬥意識，緩解或化解業力的催討；虔誦《天人親和北斗微祥真經》，祈求移星換斗，可化消業力牽絆。（三）運用天人炁功、廿字甘露水、黃表紙，以淨化身心靈，減少受業力牽扯。（四）搭配現代醫療與傳統醫療，可控制病情，利於調理身、心、靈。

天帝教對於「業之因果輪迴」的突破，有其完整理論架構與實踐方法。當同奮遭遇生死病痛時，應該不忘此妙法，奮鬥再奮鬥，定能超凡入聖，跳脫業力因果輪迴。誠如首席督統鍾力前鋒說：「生命本偶然，因緣聚，業果生，輪迴顛倒，因果循環，終無寧日。修道就是要斷生死，解開宿業，脫離輪迴。修道之人不執著於諸相，自覺於外因內果之牽絆，了業了緣，自度度人。然如何勘破生死是人生一大考，修道就不能在乎個人生死，否則何以言修道？帝教天命救劫使者，天命不凡，更應擴大胸襟，以捨我其誰的氣慨，走出肉體生命的局限，再造靈命，追求永恆的精神生命。效法本師首任首席使者置個人休咎於度外，聲聲願願，齊心哀求 上帝妙現神通，使蒼生得救，大地春回，個人因果業力亦得解脫，此為帝教『不求個人福報，不為自己打算』之心法。」

參考文獻

1. 佐佐木現順著，《業的思想》，（台北：東大圖書公司，2003）。
2. 廣義，〈業力概說〉，收錄在《現代佛教學術叢刊. 54：佛教根本問題研究》（二），（台北：大乘文化，1980），頁29-50。
3. 木村泰賢，〈業與輪迴之研究〉，收錄在《現代佛教學術叢刊. 54：佛教根本問題研究》（二），（台北：大乘文化，1980），頁133-152。
4. 慧風，〈輪迴與業〉，收錄在《現代佛教學術叢刊. 54：佛教根本問題研究》（二），（台北：大乘文化，1980），頁297-310。
5. 常覺，〈佛教的輪迴思想〉，《現代佛教學術叢刊. 54：佛教根本問題研究》（二），（台北：大乘文化，1980），頁311-322。
6. 李潤生著，《佛家輪迴理論》（上）及（下），（加拿大安大略：全佛文化事業有限公司，2000第一版。）
7. 吳學國，〈緣起論與業力說的矛盾消解〉，《學術月刊》，1998,(10)。
8. 姚衛群，〈佛教的因果觀念〉，《南亞研究》，2002,(02)。
9. 姚衛群，〈佛教的“輪回”觀念〉，《宗教學研究》，2002,(03)。
10. 喬鳳杰，〈從緣起論到解脫〉，《船山學刊》，2004,(02)。
11. 比亞達西，〈佛教的輪回原理與事實〉，《法音》，2004,(04)。
12. 黃晨，〈阿賴耶識試析〉，《浙江大學學報》(人文社會科學版)，2002,(03)。
13. 理證，〈關於唯識的業果緣起論〉，《法音》，1996,(04)。
14. 歐東明，〈佛教輪回說的內在難題與中觀學和唯識學的解決〉，《南亞研究季刊》，2006,(01)。
15. 吳學國，〈論唯識學對般若“空”義的詮釋與緣起論的重構〉，《復旦學報》(社會科學版)，1999,(03)。

「承負與劫運」之業力研究—— 初探天人醫案聖訓與業力之啓示（下）

天人醫案業力研究小組 周植基

三、天帝教之「三期末劫」救劫思想

維生先生曾曰：『「劫」是一種承負。「承」是指前面，「負」是指後面。前面的人、我們的老祖宗們在不經意間留下了很多小的過失，累積了很多的錯誤，這些錯誤就是劫的源頭，就由後面的子孫來承擔，所以稱之為承負。這是中國人父債子還的觀念，這種說法與天帝教所講的共業是一樣的，過去所累積的欠債就是共業，共業也是一種因果關係，種下的因是「承」，得到果是「負」，承負關係就是因果關係。』以下稍加闡說天帝教三期末劫說：

渾渾噩噩，一點分闢，無極播生，萬元始育。自子運判開鴻濛，寅會生人迄今，歷五萬餘年。孽案累積，不計春秋；殺盜淫妄，戾塞天地。昊天震怒，故有三期之總清，亦氣運之所致也。¹

氣運循環，萬妙自然。若夫不生不滅，無始無終，亙古未之有也。炁氣相感，至誠不息，此天地之所以遞嬗闢闢無時或間也。惟人一落後天，由渾噩而漸至明，日為物慾所薰染，真性迷昧，競逐財色權勢，罪惡累積，孽冤循環報復。上蒼赫怒，爰降浩劫，勸善懲惡，分期清理，歷劫演變，互為因果。蓋三期者，乃每一盤古自寅會開物生人以來，宇宙一大總清平之過程。²

上諸文字見於《天曹應元寶誥》序言。可見，萬妙本於自然，天人之間本即炁氣相感，至誠不息。惜乎人為物欲薰染，真性迷昧，競逐財色權勢，而罪惡累積。由是上蒼赫怒，爰降浩劫。此乃劫難形成的因果。除三期末劫說外，天帝教尚有系星之劫與性靈生命之劫之說。

¹ 擷錄自《三期匯宗天曹應元寶誥·中皇大天尊玄靈高上帝序》，（台北：天帝教始院，民國85年印），頁5。

² 擷錄自涵靜老人於民國三十年所作的《三期匯宗天曹應元寶誥·小引》，收錄於《三期匯宗天曹應元寶誥》，頁8。

(一)天帝教「系星之劫」³說

系星之意，是指每一個太陽系內的星球，此處即為地球。至於系星之劫，則是指自然律遭受嚴重破壞後，所引起的火山、洪水、山崩、地震、海嘯、隕石……等天然災難，並以此作為系星氣運(簡稱天運)的循環過程，並藉以平衡自然律。

系星之劫的形成關鍵：

1、天運使然

由於該星球運行已進入行劫階段。

2、人禍使然

由於人類長期陷溺於縱情逸樂，或不斷追逐個人私慾，以致三綱五常日漸廢弛，所散發的不正之氣充塞於大空之中，影響該系星的運作常軌，進而破壞大自然的正常時序。此外，人類無知地破壞自然生態，或不斷發展高科技、製造核子武器等等，皆嚴重危害全球生態，故亦引起自然界的種種反撲。

(二)天帝教「性靈生命之劫」⁴說

性靈生命是指居住在系星上的智慧生物，若以本地球為言，尤其是指人類。至於性靈生命之劫，則是指性靈生命所遭遇到的生、老、病、死、苦，以及受到性與欲不斷衝突所產生的業業相因、循環相報的劫數，並以此作為個人或群體之間劫劫相循、相報的整體人運(簡稱人劫)的循環過程。這又可分為個人生命之劫與群體共業之劫兩種，其形成關鍵如下：

1、個人生命之劫

由於人類落入五濁紅塵之中，漸受物慾薰染，陷溺在追求財色、權貴的貪慾苦海，無力自拔，而造下種種因果業力，隨著人類轉是於不同的時空環境下，以不同型態的業報方式(如生、老、病、死、苦或以各種心靈的折磨……)不斷回報到自體的生命之中，產生因因相循、果果相報之劫。

2、群體共業之劫

人類在演化過程中，因無知而不斷造下個人生命之劫。倘若，在此番個人生命之劫中，所凝聚的劫因、劫氣大致相同，且都不離殺、盜、淫、妄諸罪，則過多的殺、盜、淫、妄之氣就會凝聚於大空，直接影響系星氣運循環，形成整體人運的共業。

³ 參見《第一期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，內部研究用，頁82至91。

⁴ 參見《第一期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，頁82至91。

四、生命的究竟：天人醫案業力研究的省思

《天人醫案專輯》分一、二兩冊，收錄自民國74年至94年止「天帝教無形批答」共577案例。依據8917案例：本師世尊涵靜老人對靈體醫學小組於89年5月12日所上呈的報告指示：

一、靈體醫學研究小組擬從無形之因素著手，而以同奮之請求無形批答案例作為研究題材。本席深知人間對各申請批答案件並無特別登錄，亦無從辨識何者為屬於靈體病症之案例。依現有之資料了解，人間同奮的請求案例多數為因果輪迴之個案，由於未能及時造命而遭受宿命業緣催討之果報，與靈體醫學並無直接之關聯。

二、現人間之神職如：○○樞機、○○開導師等，即是屬於持續接受靈體醫學醫治之案例，研究此種個案對人間進入靈體醫學領域之探討更有助益。

所以，本文以「壽元已盡」、「業力成因」、「天命換人命」三部分，針對生前未能及時造命而遭受宿命業緣催討的因果輪迴案例做簡單介紹，但願透過此類聖訓的分析，能對天帝教同奮有所啟示，並收拋磚引玉之效。

(一)「壽元已盡」醫案分析

就「壽元已盡」相關案例來看，不外可歸納出以下四種：

1、孽業追討必須了結者

壽元已盡，以人間醫療設備，治癒希望渺茫。雖有功德，理應可以延壽，惟徒增痛苦耳；抑或陽壽已盡，已無救癒之望。只能勸家屬盡人事聽天命。壽終之日，自有接引使者渡至「蓮花聖境」修煉。

2、餘業牽絆執念未除者

彼人壽元已盡，家屬應有心理準備，惟尚有餘業牽絆，肉體還要經過一番折騰；抑或大限已至，但仍有因果業力牽絆，短時間內尚無法安然自在回歸自然；抑有壽元已盡，但執念未除，不肯接受蓮花童子引導；亦或壽元已盡，魂識已有離體現象，只是心生執念，無以順利超脫，魂識處於進退兩難之境者。

3、宿疾纏身隱隱待發者

大限將至，宿業催討。此類同奮平日疏於「養生之道」，再加上靜坐功夫早已荒廢多時，陰氣、濁氣聚集於體內，無處可以排出，一旦精氣耗損殆盡，將一發不可收拾。

4、生命將終有待延壽者

壽元已盡，正辦理延壽中，順其自然，一切不強求；抑或無形特別護持，發能力所及大

願，以應天命換人命作業。

綜觀上列四類，諸多案例所述：壽限將盡，面臨宿業催討，再加上年輕時疏於養生保健，種種問題匯集於一身，而有今日種種。我們看見人世間面對死亡的恐懼與無奈，無法於生死關頭做好取捨。「生前不修，死後將無能為力」。平生若無積德累功，終難擺脫宿業糾纏，不知不覺而大限已至。此外，人心之執最是難化難平，徒留人間多少憾事，往往在壽限之際，方知追悔，卻已徒呼奈何！然擺脫生死究竟為何？曰：於生前樹立正確生命觀，清心寡欲，看淡生死，行善積德，尋回本真。臨終之際，就能使靈魂自在脫離，了業了緣，功德圓滿！

(二)「因果業力」醫案分析

1、「因果業障」醫案的啓示

本單元針對「因果業障」進行研究，從病、死、苦的角度看天人醫案案例，說明因果業障、和子餘習間的關係，並窺探業力輪迴因果、宇宙生成自然的奧秘。如八六〇二案例謂：「肉體病變肇因於累世業力造下諸惡業，才有今日種種。此世應善盡為『人』之責，逐步清業緣。」九〇〇二案例說：「身病不僅是業力所致，亦有人為之疏失，缺乏危機意識，不明身體預警，而演變成癌。癌症對身體的傷害令人聞之色變，但心病比身病更為嚴重。故應先『治心』，認清病體真象。人體終必歸毀，把握目前，以開創靈命未來。」八九四四、八六五八案例又說：「病症乃累世因果業力催討，亦是眾業之總清。業力是累世而來，此世有機會總清，可以重還清白之身。若非逢三期末劫，得明師傳授超生了死之昊天大法，不知還要如何輪迴顛倒。明白個人之因果又如何？明白因果就能放下嗎？宜深思！」

2、「和子餘習」、「了業了緣」醫案的啓示

在天人醫案諸多因果業力相關案例中，我們發現概有：累世業力、前世業力、因果業力、前世口業、個人業力、家業、祖業、業力催討、業力干擾等等，又有累世業緣、前世怨靈、精靈附體、外境干擾、地緣干擾、雜靈干擾、陰靈干擾、外靈干擾、靈駁干擾，還有和子餘習、先天願力、了願了緣等等。其中，「和子餘習」一項為天帝教獨有觀點，以其揭露了佛教所謂「因果輪迴」的真相。至於累世業力、前世業力、前世口業、個人業力等，則證實了佛教「因果業力的存在」。而家業、祖業、業力催討、業力干擾等，則印證了《太平經》「承負」「善惡報應的實相」。不過，最值得注意的是，透過「祈禱」「懺悔」化延劫難，擺脫業力與因果輪迴，使「重業得以輕報」的可能性。九三〇六案例說：

前世因，今世界，因果環循，善惡之報。天帝教同奮虔受本師首任首席使者之教誨，奮

鬥不懈，力行同奮日常修證基本功課，即可打破命定之宿業，跳脫因緣果報之拘束。

「打破命定之宿業，跳脫因緣果報之拘束」一語，明白指出「超越生命即生命存在」的意義。雖言「肉體病變乃肇因於累世業力造下諸惡業，才有今日種種」，且「肉體終將毀壞」，但「不生住心，不長住心，方有契機，方可造命」。身病先從「心病」醫，應以調整心態，把握天赦恩典為要務。須知生命是在「生、老、病、死」過程中歷煉與成長的，人生不能在夢幻泡影中度過，活在當下並面對生命，以真誠的心「認錯改過」，自己成物，不怕苦，不懼苦，生命將更有意義。

(三)「天命換人命」醫案分析

所謂「天命」，乃上天加諸於特定人士身上的特殊任務，必須藉由人智配合人力方能達成。亦即是說，天上所賦予的特殊時代使命，是透過個人長才，加上奮鬥的信念，在合乎天上的要求後即告完成。然天命有其時效性，時限一至，若未能符合天上的期待，天上只能收回成命，此即「天命靡常」之義。

人身處於五濁惡世，受到陰陽五行的拘束，再加上因果業報之牽扯，輪迴顛倒，永無寧日。因此，命中之有定數、大限及關卡，實乃與生俱來。若能透過奮鬥，積功累德，而轉加於命，則不在此限。要之，人命雖有定數與大限，但天命卻可延長，而重新賦予，此乃人命與天命的最大不同處。

所謂「天命換人命」，是指人之壽元將盡，無法繼續留在人間，但上天想借用他的長才，救劫宏教，濟世救人，因而留其人在人間，並賦予特殊任務，使他能運用智慧勇氣，排除萬難，不負天上所託是也。

五、結語：天啓與救贖

「道者本乎自然，德者效乎玄黃。天地何言？乃依乎人而代天宣化」⁵。

「天啓」⁶是亙古的奧秘，也是救贖⁷的唯一途徑⁸。每逢世紀之交，或因遭逢天災人禍而導致社會浮動時，天啓末世思潮或末世運動總是應運而生，為社會帶來莫大的衝擊。只要人類歷史延續不斷，此種宗教現象將反覆再現，此即宗教共同的「時代使命」。

⁵ 摘錄自三期匯宗天曹應元寶誥 先天無生聖母序。

⁶ 天啓：根據神靈啓示而寫成的一類經書。據說此類經籍是聖人傳達自己所獲神靈啓示之作。

⁷ 救贖：宗教中指解救人類脫離苦難、罪惡、限制和死亡等根本性消極困窘狀態。

⁸ 語見 蔡彥仁著《天啓與救贖：西洋上古史的末世思想》封面書評。

人類文化，都是從宗教開始，中國也不例外。不論是道教的「天道承負」，或是佛教的「業力因果輪迴」，概而言之皆是說：行善者澤被子孫，行惡者流毒後世。故因果輪迴、善惡報應，毫髮不爽。此與基督教的末世審判說一致，都強調教化人心，勸人行善，去除惡行。這三種宗教觀念，是頗值得這個極須倡導道德倫理、面臨浩劫的人們去反思的。中國傳統的儒、道「內聖外王」思想，更是藉由層層「內轉」的功夫，達到道德的最高境界—「止於至善」。若夫聖人君子，「外推」兼善天下，而以天下大同為職志的話，更是「道德重整、精神重建」的典範。

本文從「承負與劫運」的共業說，進而談到第三章時，可清楚看到人在面對死亡時的無奈和恐懼，故應能予人對命定之「眾業催討」與因果輪迴，提供更深層的省思。本師世尊說：「人貪生，人怕死，人人貪生，人人死。」⁹。事實上，生命的結束並不是那麼深不可測，也沒有那麼恐懼。死亡有如「金蟬脫殼」般的轉換，不過是內在的靈體換掉一件舊衣裳，另外尋找一件更適合自己繼續靈修的新衣裳罷了。在這種脫與換的交替中，如何去面對「愛、別、離、苦的情境割捨與脫去過程」，正是每一個「人」¹⁰必修的課程，也是永恆生命之流中最寶貴的經驗。當人的內在生命能夠掙脫肉體之舟的束縛時，就可以從過去、現在、未來三世中解脫，真正超越時空的限制，才足以對此生的使命以及死亡歸向有所了悟。

「天人醫案」的案例指出，人身帶業而來，乃性靈轉世輪迴甚難言說之秘。九三〇七說：「人生之性質，乃是『善』與『惡』之爭鬥，無時無之……」。九四二〇案又說：「生、老、病、死乃人生之常，自然之生化。善盡人道，進修天道，勘透生死，心定氣定，面對死生考驗，無愧無憾。」九四二六案再說：「死生循環皆不昧因果之作用，展現出人生悲歡離合之態。天帝教同奮力行奮鬥心法，培養正氣，『大可為化延蒼生共業奉獻精神力量，小則足以化滅個人因果業力。』」

筆者認為，心念是因，業力是果。善業、惡業，乃是身、口、意業的外顯；久之，則眾業累積演化成「共業」，也就是「劫」。正因劫由心造，故亦必由人化，而化劫之端賴人心可知矣。惟有正本清源，緬懷上古先知、智者的智慧，啟發「憂患意識」之自覺精神，勇於承擔眾生的共業，以「精神重建，道德重整」為己任，「知地之博厚，法地之承負」。¹¹

最後，筆者恭錄天帝教聖訓「劫的終極目的」，作為本文的結束：

人類應如何自修身心，才足以配合應元系統以撥亂反正的方法，治療地球之病呢？人類欲配合應元系統在無形中大力廓清天氣以為撥亂反正的調理基礎，當不離於由個人修養心

⁹ 語出首席闡道，於第六期傳道傳教使者閉關訓練維生先生所言。

¹⁰ 本文摘錄自天帝教聖訓錄，原文為「和子」意即性靈之義。

¹¹ 維生先生贈言：「人法地，地法天，知地之博厚，法地之承負」。

氣、調和神氣，並以立定正志、培養正氣的功夫著手。假如，人人都能心合太和、感應天心，則太空之氣，自然可以獲得澄清，地球上之浩劫也就能消彌於無形，而回復常態的運行。

當前浩劫是否能順利化延？端視人類能否致力於「精神重建、道德重整」的工作而定。劫由人造，必由人化，化劫端賴人心。唯有如此，人類才足以配合天上行劫、救劫組織以「撥亂反正」的方法，天人共奮，一起來挽救本地球之浩劫。

六、參考文獻

(一)專書（按出版日期排序）

- 維生首席，《首席闡道》，第六期傳道傳教使者訓練班教材，內部研究用，2006年6月。
- 李翠珍，《劫與救劫—涵靜老人的救劫思想》，（台北：帝教出版公司，2005年1月初版）。
- 張澄基，《佛教今詮上》，（台北：慧炬出版社，2004年6月初版第九刷）。
- 胡孚琛、呂錫琛，《道學通論—道家·道學·丹道(增訂版)》，（北京：社會科學文獻出版社，2004年6月）。
- 余英時，《中國思想傳統的現代詮釋》，（台北：聯經出版公司，2004年4月初版第九刷）。
- 徐復觀，《中國人性論史》，（台北：商務印書館，2003年初版第十三次刷）。
- 佐佐木現順著、周柔含譯，《業的思想》，（台北：東大圖書公司，2003年1月初版一刷）。
- 談錫永，《細說輪迴生死書上下》，（台北：全佛文化公司，1998初版 2003年初版三刷）。
- Gregg Braden 著，：《解讀末世預言》，（台北：遠流出版公司，2002年9月初版）。
- 劉文星，《李玉偕先生年譜長編》，（南投：帝教出版社，2001年12月初版）。
- 俞理明，《《太平經》正讀》，（成都：巴蜀書社出版，2001年第一版）。
- 余英時，《中國知識階層史論》，（台北：聯經出版公司，2001年11月初版第六刷）。
- 蔡彥仁，《天啓與救贖：西洋上古史的末世思想》，（台北：立緒文化公司，2001年4月初版）。
- 林哲生，〈中外歷史大事年表〉，收於《人類的軌跡》，（臺北：花田文化，2000年）。
- 舟橋一哉著、余萬居譯，《業的研究》，（台北：法爾出版社，1988年）。
- 木村泰賢，〈業與輪迴之研究〉，收於李嘉興編《業與命運》，（台北：常春樹書坊，1992年），頁81-99。
- 李嘉興編，《業與命運》，（台北：常春樹書坊，1992年）。
- 王平，《《太平經》研究》，（台北：文津出版社，1995年十月初版）。

張有爲編著，《因果與輪迴》，（臺北：常春樹，1993年）。

顧頡剛，《中國上古史研究講義》，（台北：文史哲出版社，1989年10月台一版）。

涵靜老人李極初，《新境界》，（台北：帝教出版社，1981年初版，2000年6月三版三刷）。

《第一期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，（南投：帝教出版社，2003年6月）。

《第六期師資高教班聖訓錄》，（台北：帝教出版公司，1998年初版 2003年6月二版）。

《天人親和真經》，（台北：天帝教始院，1998年10月重印）。

《三期匯宗天曹應元寶誥》，（台北：天帝教始院，1996年2月恭印）。

《天人文化新探討一》，（南投：天帝教天人研究總院，1996年2月初版）。

《第四期師資高教班聖訓錄》，（南投：帝教出版社，1994年12月初版）。

（二）期刊論文（按出版日期排序）

張建群，《《太平經》的成書與「太平」思想研究》，國立台灣師範大學國文系博士論文，2005。

曾清炎，《太平經的倫理思想》，玄奘人文社會學院宗教、學研究所碩士論文，2004。

楊琇惠，《阿含經業論研究》，國立台灣師範大學國文系碩士論文，2001。

段致成，《太平經思想研究》，淡江大學中文系碩士論文，2000年。

蔡榮凱，《漢魏六朝道教的罪罰觀及其解罪方式》，輔大中國文學研究所碩士論文，1993年。

張俊，〈宗教為德行許諾幸福—道教、佛教、基督教三模式〉，《世界宗教學刊》，第四期 2004年12月，頁135-153。

郭朝順，〈無我的輪迴--佛教的輪迴思想〉，《元培學報》，第5期，1998年12月，頁65-81。

釋達和，〈原始佛教的業報思想〉，《佛光學報》，第6期，1981年5月，頁215-225。

蕭武桐，〈佛教的業力思想〉，《海潮音》，60:3，1979年03月，頁21-23。

劉大尊，〈佛家哲學中的「業力」與「輪迴」觀念之理解〉，《恆毅》，27:12，1978年07月，頁29-30。

七、附錄：五大宗教「業」與「劫運」思想之對照¹²

	天帝教	儒家 ¹³	道家 ¹⁴	佛教	基督教
起源時間	天帝創造宇宙後，即立教垂統。民國六十九年天帝教重來地球，復興第一代，繼開道統	春秋戰國時代（西元前 770 一前 222），為孔孟荀的原始儒 ¹⁵ 家。	春秋戰國時代（西元前 770 一前 222）由前期老莊道家，稷下黃老道家，發展至東漢中、晚期，產生太平經的承負說。	起源於西元前六世紀的印度。	天啓末世思想由較早的「先知傳統」演進而來，於西元前五世紀達到高峰，後續影響在公元前第三世紀中葉起，至公元後第二世紀止。
創立者	上帝	孔子	老子	釋迦牟尼	猶太教先知創世紀：耶穌
天人感應	聖訓 天人親和 天人交通	1. 原始儒家的「天」是「道德天」。尊崇「子不語怪力亂神」、「知天命，定天命」。 2. 真正始源於西漢董仲舒「天人感應」思想。	1. 讖之起源最早記錄在《左傳》。 2. 東漢《太平經》以「氣」、「身中神」為天人中介的災異、瑞象啓示。 3. 天是主宰，人法天而行。	轉識成智。佛教上覺悟之人，由靜坐入門，其步驟是由戒入定，由定生慧，乃至於神通自現。	1. 天啓智慧。 2. 智者經「神入」或「入夢」後接受天啓異象，有能力洞燭機先、體會神意，並加以記錄「天啓」情節。
起源時代背景	為化延三期核戰毀滅浩劫，天帝教重來地	東周禮樂崩壞，政治、社會秩序混亂，戰	東周禮樂崩壞，政治、社會秩序混亂，戰	1. 印度當時社會結構建立在婆羅門教的「	因著猶太教人民亡國被擄的劇烈歷史與社

¹² 每一個時代，都有那個時代所需要的宗教，宗教與時代潮流不能脫節。本文分別探討道教《太平經》承負論、佛教的業力輪迴果報論和天帝教之「三期末劫」救劫思想，筆者再選擇西洋上古史的天啓末世思想、原始儒家和兩漢儒家思想，試圖將五大宗教對當時人類所面臨的業力、報應、劫運等方面問題的相關論點做一對照。

¹³ 在此以原始儒家和秦漢儒家思想為主。

¹⁴ 本文在此僅藉著討論《太平經》的承負論來比較。

¹⁵ 中國古代的「儒」字，最初是指從巫、史、祝、卜等原始宗教的職業中，另行分化出來的一批知識分子。《說文》：「儒，柔也，術士之稱。」亦即「儒」這一名詞，基本上有兩個含義：其一是「柔」，即柔和、溫和；其二是「術士」，即具一定專業知識和技能的人士。只是，那時所謂的专业，是古書所說「助人君順陰陽以教化者也」，即幫助統治者因循天道去教化老百姓的人。因此，原始意義上的「儒」，是古代具有宗教性、政治性和教化職業的知識分子的通稱。

¹⁶ 「種姓制度」乃古印度的社會階級制度，是根據婆羅門教將社會所分成的四個階級：1. 婆羅門(Brahmana)，專職祭祀的祭司或僧侶；2. 刹帝利(Ksatriya)，統治階層的國王與武士；3. 吠舍(Vaisya)，一般農工商百姓；4. 首陀羅(Sudra)，即賤民或奴隸。

	天帝教	儒家 ¹³	道家 ¹⁴	佛教	基督教
	球，復興第一代。	爭和篡弑不絕，人民生活顛沛流離。	爭和篡弑不絕，人民生活顛沛流離。	種姓制度」 ¹⁶ ，加上天災地變頻仍，人民常受各種折磨與苦厄。 2.「沙門運動」	會變動，信仰者最後認為世代已屆終結，唯有在彼世求和諧、美好的世界。
對生命現象之理論	- 生命偶然論 - 生命因果論 - 無形涵蓋有形 - 無形運化有形 - 無形創造有形	內聖外王，止於至善。	承負論 善惡報應思想	自然業力論 業力輪迴因果	天啓末世論 神意安排論
各理論之比較：					
1、因和果之延續時間	無量過去世 無量未來世	一世	前承五世 後負五世	無量過去世 無量未來世	一世
2、報應主體	和子	人	家族性	個體性	復活之人
3、報應方式	影響和子本身的「和能」與「餘習」，而和子的「和能熟準」「餘習」則是和子能否突破因果輪迴的關鍵	無	承負禍福傳給子孫	無盡的生死輪迴	寄託於末日審判的大結局 善人得拯救，到上帝應許之新天地；惡人受報應，完全滅亡
4、報應性質	超越性	現實性	現實、世俗性	超越性	超越性
5、完全定命論	否	否	否	否	定命論
6、解脫報應之法	1.向自己奮鬥、向自然奮鬥、向天奮鬥之「造命論」 2.「生命之命」：創造新生命	在道德修養方面需「反求諸己」層層「內轉」達到道德最高標準，向外「推己及人」，「外推」拯救天下。	一是行太平道 二是讀《太平經》 三是養氣守一 四是行大功德 五是有天師出	除障與懺悔。諸惡莫作，眾善奉行，滅貪、嗔、癡三毒。以本身自由意志的努力，改變惡習，修德養性，滅身、口、意之業	末日審判時救贖之法：天啓智慧（選民）、揚棄物質世界，重視內省復性
7、終極目的	1.聖凡平等，天人大同。 2.宇宙觀之宇宙永恆生命	1.止於至善、三不朽 2.世界大同。	1.治身、治國致「太平」之世（三皇五帝之世） 2.從道家到道教，其最高境界為神仙永生。	涅槃寂靜之佛國淨土（彼岸世界）	彼世一和諧美好的世界

	天帝教	儒家 ¹³	道家 ¹⁴	佛教	基督教
如何面對生死大事	1.生死觀：「道化天人」 2.基本點：聖凡平等 3.立大志發大願，培功立德。 4.鍛鍊精氣神，創造永恆新生命	1.對「生」和「人道」非常重視，對死者「敬其有知」：事死如生，事亡如存。 2.生命過程以「善」連繫：善始、善生、善終 3.最高境界「止於至善」立德、立功、立言	從道家到道教希望由內修精氣神養生、長生，最後達到永生，即神仙境界。	1.人本主義 2.以業力、輪迴果報，形成善業、惡業、不動業之因果關係。 3.三界六道皆是苦。 4.透過修持可進入到究竟涅槃	1.神本主義 2.除去「原罪」得永生。 3.相信人生只有一次，死後就等待審判日的來臨，依主的恩典，上帝給予未來新天新地。
對劫之看法	1 盤古之劫 2 三期之劫 3 系星之劫 4 性靈生命之劫 - 個人生命之劫 - 群體共業之劫	對困境之憂患意識	從道德上所已犯、所未犯的罪過，延伸到集體所需共同承擔的罪，稱之為劫。即是道教末世與劫運的最初觀念。	成、住、壞、空天地始終謂之一劫。	天災地變。世代已屆終結。
「劫」可否救？	1.「劫由人造，劫由心造」，救劫即是救人、救心。 2.虔誦皇誥，哀救上帝，念力御心之轉化。	在道德修養方面需「反求諸己」，層層「內轉」，成為道德最高標準的「君子」，則可以「推己及人」，向「外推」拯救天下。	1.行太平道，讀《太平經》，養氣守一，行大功德，有天神師出。 2.「治國」：為政當象天。 3.「治身」：長生之道。	「共業」，是群體要遭受的果報，大多數是定業，只有極少數人可以改變。	神為人最終命運之主宰。〈啟示錄〉描繪了世界的終末現象，天體殞落，山河崩動，人類驚怖藏躲。同時，也提死後復活和末日審判之事。

昊天心法研修小組聖訓錄（下）

編輯部

首席正法文略導師：

九十四年 六月十九日

乙酉年 五月十三日 酉時

核備九十四年五月份昊天心法修持卡統計，指示：

- 一、以「鍛煉精氣神，創造新生命。」惟奮鬥之方向與目標，依堅定之道心、恆心、精進心、勇猛心，遵守正宗靜坐之要領，於反省懺悔功課更行深入，將凡心、私心淨化得空空洞洞，一無所有。
- 二、靜坐即修道，必有考驗，除財考、色考之外，氣考最是常見，只要一動氣，靜坐功夫即生動搖。因此，平時的身心並煉功課，最要注意動心忍性，亦即是不動氣，善養其氣！
- 三、昊天心法於人道生活中，且修救劫且學仙。人人皆有道心，人人皆能成道，堅忍永持，勤於鍛煉精氣神，必能創造新生命。

首席正法文略導師：

九十四年 八月廿七日

乙酉年 七月廿三日 亥時

核備九十四年七月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、研修昊天心法堅守初心，每日按時就坐，以恆心、毅力、勇猛、精進，同時研讀《靜坐要義》、《宇宙應元妙法至寶》，充分明白昊天心法之學術理論，建立正確靜坐觀念，養成靜坐正確姿勢與方法，初入門同奮要接受輔導同奮之指導，做好築基基礎。
- 二、昊天心法以靜坐為體學習靜坐要懂得：
 - （一）以有形財富盡量助人。
 - （二）發心把握機會勸人為善，現身說法。此即財施、法施，能消除生生世世輪迴的罪業，如是方能消除魔障阻礙，安心靜坐。
- 三、在紅塵中修道要先盡做人的責任，面對為人父母或子女的家庭責任，一面盡人道，一面修天道，乃為真修。

四、新進同奮有心參與，堅持守恆，為靜坐而靜坐。心無所住，亦無所求，無為而為之。

首席正法文略導師：

九十四年 七月廿二日
乙酉年 六月十七日 午時

核備九十四年六月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、參與昊天心法研修的同奮日漸增加，能有志法華上乘，是為修煉而修煉。雖有充實的理論認知，但於實證實修之過程中，仍應謹守「放下一切，一切放下，一切不想，不想一切」之原則，於身心變化和生心理反應，均應「視之不見、聽之不聞」，保持「似睡非睡，似覺不覺」的狀態，聽其自然運化。
- 二、懂得藉假修真，珍惜道緣，把握時間，勤修苦練。由靜生定，變化氣質，影響家庭、社會，應機接引，成己成人。

首任首席使者：

九十四年 九月廿八日
乙酉年 八月廿四日 酉時

核備九十四年八月份研修昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、參與昊天心法研究宜有五十五天閉關訓練的基礎，以增進對昊天心法修持體系的認識。
- 二、人間同奮雖能按時就坐，也有靜坐初步基礎，但於性命雙修之煉心功夫仍嫌不足。故宜從少私寡欲做起，加強反省懺悔，做到正大光明、無私無我，則凡心死、道心生。以此勤參法華，自然藉假修真，還我本來。有心研修同奮珍惜道緣，痛下苦功，持之以恆，以期大成。
- 三、法華上乘正宗靜坐適應時代環境需要，可以隨時就坐，不拘執於子午卯酉四時，亦可因實際環境而持先天坐或後天坐。

首席正法文略導師：

九十四年 十月廿三日
乙酉年 九月廿一日 酉時

核備九十四年九月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、時序進入仲秋，早晚溫差大，同奮於子坐、卯坐須注意保暖。「節飲食，慎風寒」，乃由身上卻病；「寡嗜慾，戒煩惱」，乃由心上卻病。此乃生活常識，需多加注意。
- 二、靜坐無捷徑可言，亦無方法可供演練。若能於靜坐中，「放下一切，一切放下」，念來念去，時時保持「將睡未睡，似覺不覺」之心理狀態，則一坐自有一坐之功，日久自然有所體會。
- 三、修道不脫離現實生活。關心社會脈動、民心動向與民生疾苦，以「人飢己飢，人溺己溺」之心感同身受，以救劫之心自度度人，乃可以言坐功矣！

首席正法文略導師：

九十四年 十一月廿一日
乙酉年 十月二十日 申時

核備九十四年十月份昊天心法修持卡統計，指示：

- 一、研修昊天心法以靜坐為主，基本功課為輔。而修而煉，不計寒暑，堅忍守恆，自有心得。其最忌者，乃一曝十寒，而致前功盡棄，此為修煉之通病。養成每日按時靜坐習慣，排除困難，革除塵染。生而為人，時刻皆在耗損元精、元氣、元神。惟有精勤鍛煉，由後天而返先天，最終必可達致天人合一的目標。
- 二、昊天心法之修煉非自修自了，乃是為了成就人間救劫使者。因此，應於修習過程中，觀察己心的變化。凡心死，道心生，心、口、意合一，奮發實踐，可登昊天心法之堂奧！

首席正法文略導師：

九十四年 十二月廿三日
乙酉年 十一月廿三日 申時

核備九十四年十一月昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、昊天心法研修同奮視勤修狀況之不同，而有不同程度之坐功。養成每日按時靜坐習慣，清心寡欲，自能變化氣質。面對紅塵酒色財氣考驗，潔身自愛，不受誘惑，超然物外，

回天自然有路。

二、靜坐與四門功課同時俱進，相輔相成。尤其，兩誥是宇宙救劫法寶，虔誠持誦便能化劫消災，最具潛移默化之功。若能擴大心胸，更可與靈陽真炁相親相和，而有益氣炁之自然運化。

三、「慈悲一片方寸間，矜恤困窮憐孤鰥，此是修行真寶筏，何須萬水與千山。」潛修人生守則一字，便能專精而通達。例如，以「慈」字心啓行，一門深入，勇猛精進，可以有成！

首席正法文略導師：

九十五年 一月十八日

乙酉年 十二月十九日 巳時

核備九十四年十二月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、修道無假期。靜坐與日常生活宜合爲一體，如同穿衣吃飯，日日而行，十分自然。同奮致力靜坐修持，皆是可造之材，但如急求速成，執著於心、生理的氣感或幻覺，是修昊天自然無爲心法之忌。靜坐要能「放下一切，一切放下；一切不想，不想一切」，於靜坐中「視之不見、聽之不聞」。身心放鬆，一坐自有一坐功夫。
- 二、喜、怒、哀、樂，應過即不留。於紅塵中面對世情，隨時保持不動心，即見定靜。在塵不染，清清淨淨，無憂無慮，樸實天真。堅持性命雙修、形神兼養之勤修苦練，有恆心地坐下去，終能有成！

首席正法文略導師：

九十五年 二月十七日

丙戌年 一月二十日 戌時

核備九十五年一月份昊天心法修持卡統計，指示：

- 一、同奮持續研修昊天心法，勤參法華，篤實履踐，乃有恆之向道表現，各級神媒亦樂予護持，同奮勇猛精進，功夫日久而真入。
- 二、天人之間關係密切。有志於昊天心法研修者，當以天人關係爲課題，諸如：自然義之天、無形義之天，皆是天人合一的學問。惟有勤修苦煉，乃能躬親自證。

首席正法文略導師：

九十五年 三月十四日
丙戌年 二月十五日 辰時

核備九十五年二月份昊天心法修持卡統計，指示：

- 一、研修昊天心法，藉共同討論激勵道心，可堅定志向，修正偏差，確立正確觀念。在理論探討方面，則以《靜坐要義》、《宇宙應元妙法至寶》為依據，肯下苦功，持之以恆，自有體會。
- 二、靜坐乃是日積月累之真功夫。在靜坐過程中，對於心理或生理反應，皆應待以平常心，以其皆為心識作用。加強省懺與誦誥，端正心念，培養正氣，化除心魔。至於生理宿疾之發作，則應視病情配合人間醫療，持續靜坐以祛病復元。
- 三、靜坐攸關精神生命之永生，亦與天帝教救劫救人時代使命息息相關。期望昊天心法研修深入於同奮日常生活，而蔚成教風。

首席正法文略導師：

九十五年 四月廿六日
丙戌年 三月廿九日 未時

核備九十五年三月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、「體天心之仁，親親仁民，仁民愛物」，是教義中心思想。同奮修習正宗靜坐，在點道開天門之際，昊天靈陽真炁即與同奮天人親和，淨心淨靈，喚起本有之仁心天性，開展「親親、仁民、愛物」的道程。
- 二、昊天心法研修是超凡入聖之階，簡而易行。同奮將靜坐與基本功課融入日常生活之中，持之以恆，自然有所悟所得。為此，研修者必須自覺自證，自省思想言行是否契合教義思想，並應勇於承擔救劫天命，貫徹信、願、行三要，此為成就道功之重要關鍵。

首席正法文略導師：

九十五年 五月廿三日
丙戌年 四月廿六日 未時

核備九十五年四月份昊天心法研修統計。指示：

- 一、「心齋坐忘，虛極靜篤」是修習靜坐一個階段的境界，只要遵循性命雙修、身心並煉大

原則，有恆心、有毅力，持續不斷地坐下去，自能有所體會。同時，在日常生活中，剋化物慾、環境誘惑，堅定道心，始終如一，即是向自己奮鬥也。

二、君子以治心爲要務，欲心中秋毫不正之無所容，務必將七情六欲、骯髒不淨的思想打掃盡淨，這是靜坐功夫的重要基礎。期勉學子將靜坐與四門基本功課融入日常生活之中，與時而俱進，則道不遠人。

首席正法文略導師：

九十五年 六月廿一日
丙戌年 五月廿六日 午時

核備九十五年五月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、昊天心法研修相互研討正宗靜坐的相關課題。藉著交流經驗、研習知識，可以提昇坐功；若能矢勤矢奮與時俱進，則可以有成。
- 二、昊天心法研修亦可彙聚向心力，在發表研修心得時，帶動同奮齊步天人合一大道，可以變化氣質，進而救劫弘教。

首席正法文略導師：

九十五年 七月十五日
丙戌年 六月廿日 戌時

核備九十五年六月昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、昊天心法研修決非一蹴可幾，定得痛下苦功，日積月累，乃有實證經驗。恆心毅力才是成道關鍵。
- 二、天帝教講究的「心息相配」，乃心氣調和之外象，是完成煉精化氣之初階。
- 三、靜坐時心氣調和，配以基本功課，性命雙修、身心並煉，自修自證。如若十年廿年久坐未逮，須由信、願、行深自檢討，自勵自新。
- 四、昊天心法研修風氣之普及，有待全體同奮共同努力，現階段可以每月至少五百人共同於各地教院參與會坐爲目標。

首席正法文略導師：

九十五年 八月二十日
丙戌年 七月廿七日 未時

核備九十五年七月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、研修昊天心法，一面由理入下手，明白昊天心法之歷史背景與緣起；一面則有恆心、毅力實際靜坐，真修實煉。在家中靜坐時，同樣要有「慎獨」的涵養，保持天人禮儀之侍天精神，於恆常實踐中，境界自然提昇。
- 二、同奮必須保有每日靜坐之恆心，至少每日一坐；想要深入仍有不足之處，至少每日二坐，才能日有所進！

首席正法文略導師：

九十五年 九月廿一日
丙戌年 閏七月廿九日 未時

核備九十五年八月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、天帝教同奮經過正宗靜坐班基礎訓練，皆可參與昊天心法研修，進一步探研生命究竟。凡已參修的同奮，要有恆心，持續不斷地靜坐下去。同時，也要擴大參與，使之蔚為風氣，而興旺道氣。
- 二、靜坐之生理與心理反應因人而異。把握「身心並煉、性命雙修」的大原則，對於所有反應均「視之不見，聽之不聞」。心無所住，亦無所注，自能層層突破，與時俱進。

首席正法文略導師：

九十五年 十月廿一日
丙戌年 八月三十日 戌時

核備九十五年九月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、同奮有志研修昊天心法，首先要建立濟世救人的基礎，詳讀融通《靜坐要義》、《宇宙應元妙法至寶》，理與行同修並進。功夫是時間的累積，堅定道心，守之以恆，堅持「坐下去」。
- 二、凡有妄想雜念，必然心浮氣躁，難以久坐。身處紅塵之中，酒、色、財、氣皆是考驗。惟凡心與道心繫於一念之間，加強省儉，日日行持，心清意潔，氣清臻祥，自然入於定

靜之中，煉心有成，可以入道矣！

首席正法文略導師：

九十五年 十一月十六日

丙戌年 九月廿六日 申時

核備九十五年十月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、現代人普行「金錢至上」價值觀，競相追求華服、美食、豪宅、名車、珠寶，居權貴之位而以聚斂為能。故人心陷溺，為物所役。同奮處身其中，應時刻省察，切不可隨波逐流而迷失。惟有加強省懺，保持道心，配合靜坐用功，自能處心清慾潔之境。
- 二、昊天心法修持卡應能按月準時填記繳交。恆心的養成，當於易於輕忽之細微處，慎思慎行。

首席督統鐳力前鋒：

九十五年 十二月十四日

丙戌年 十月廿四日 戌時

核備九十五年十一月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、昊天心法之研修，是將靜坐融入生活之中，按時就坐，不受環境影響，自能有清心寡欲、心氣平和的身心變化。同時，加強斂欲克化、反省懺悔功課，洗心滌慮，擴大心胸，祈禱不懈，則日有所進。
- 二、以靜坐之功涵養，積極向善，犧牲奉獻，激發天命意識，即能通達天人合一的大道。反之，欲藉靜坐修持之名而規避人道責任，於天道仍是不可取，同奮當有所自覺。

首席督統鐳力前鋒：

九十六年 一月十八日

丙戌年 十一月三十日 酉時

核備九十五年十二月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、同奮參與昊天心法研修，普遍於靜坐、煉心皆有奮進。繼續堅持參與初心，身處紅塵，勇猛精進！

二、弘教系統各殿司職神媒持續對昊天心法研修之會禱會坐課程調教運化。同奮以煉心功課爲首功，立志「將一顆凡心煉得空空洞洞，一無所有」。凡心死，道心生，自奮自植，晉進天人合一之道。

首席督統鍾力前鋒：

九十六年 二月十四日
丙戌年 十二月廿七日 午時

核備九十六年元月份昊天心法修持卡統計。指示：

- 一、有心研修昊天心法，保持靜坐不斷，一以貫之，一分用功，一分收穫，天道酬勤。
- 二、把握自然、無爲的心法，進入定靜忘我，關鍵在於平時勤修基本功課。尤其，反省懺悔功課與靜坐息息相關。悔過自新，將凡心打掃得乾乾淨淨；一無所有，靜坐自然精進。
- 三、春劫行運之際，多有七情六欲的考驗。靜坐能開啓智慧，面對紅塵考驗，天下無難事，只怕有心人。

首席督統鍾力前鋒：

九十六年 三月十八日
丁亥年 一月廿九日 未時

核備九十六年二月份昊天心法研修小組修持卡，指示：

- 一、昊天心法研修小組同奮，身處紅塵，時常奔忙於人道之家庭與事業中，依然有志一同，參與昊天心法共同研修，實屬難得。惟天下事不論人道、天道，皆賴精勤奮鬥、持之以恆，乃見功果。諸位同奮堅持道心，誓願了斷生死，將靜坐融入日常生活中，一坐自有一坐之功。
- 二、對靜坐之生理反應、氣機運轉，保持平常心，聽任其自然變化。並且，與《靜坐要義》、《宇宙應元妙法至寶》的靜坐知識融會貫通，相互印證，以期體會昊天心法之妙。
- 三、「打掃心上地，坐出性中天」一語即是指出，學子宜於日常生活中，時時刻刻奉行省懺功課，以人生守則廿字真言，尤其以自選的二字規範身心，把受到凡塵污染的真心打掃乾淨，靜坐時自然能減少妄想雜念，而入於定靜。

首席督統鍾力前鋒：

九十六年 四月十五日
丁亥年 二月廿八日 未時

核備九十六年三月份昊天心法研修小組修持卡，指示：

- 一、諸位同奮身處火宅染缸之中，爲人道生活奔忙，猶能立志參與昊天心法研修，皆有深厚道緣。所謂「學如逆水行舟，不進則退」，修道亦然。堅定決心，摒除萬緣，按時靜坐，持之以恆，配合四門基本功課，積極培功立德，功夫深邃，自然有所體悟。
- 二、研修昊天心法，在天道上是立地成就人間仙佛與返本還原的回天之路，於人道上可以健康長壽、返老還童，與同奮的切身利益息息相關。期望昊天心法研修能持續推廣，如能獲得同奮們的迴響參與，必然會有豐碩成果。

靜坐默運祖炁導致自律神經變化的探討

劉通敏¹、王貴芳²、陳信富³、吳季樺^{4*}

¹清華大學動力機械工程學系暨天帝教天人親和院

²中國醫藥大學學士後中醫系暨天帝教天人親和院

³銘傳大學電子工程學系

⁴銘傳大學生物醫學工程學系

¹新竹市 300 光復路二段 101 號、²台中市北區學士路 91 號

³、⁴桃園縣龜山鄉大同村德明路 5 號

*03-3507001-3951

壹、前言

“氣功”是古人所留傳下來的一種調和身心及保健身體的運動，已有幾千年的歷史。它是古人長年累積下來的經驗，透過大腦意識對身體的自我調節，能改善體質去除疾病甚至能延長壽命等等。“氣功”是一抽象名詞，在某些宗教或門派中，有練氣功的人才能感覺到氣的存在。不過，由於無法用科學方法去證明，故從以前到現在，氣功就被蒙了一層神秘的面紗。惟自大陸錢學森博士等人在1978年開始，經系統研究和科學儀器的量測，已發表過許多學術論文。1988年四月，國內各研究群正式向國科會生物處提出了「生物能場」的群體研究計畫，陸陸續續有更多探討氣功的文獻發表了[1-6]。故現在學界對“氣功”，已獲得許多的科學驗證。但是，還有許多未知的部分，包括中國正宗靜坐默運祖炁的生理作用及其療效，仍待吾人加以檢證。

本研究藉著紅外線熱像儀及心率變異(Heart rate variability，HRV)監測儀器來量測受測者，目前針對 7-14microns 的遠紅外線和心率變異度的變化進行偵測。紅外線熱像儀主要測量受測者之全臉，特別觀察聰頂、性竅、命宮等三點之變化；心率變異監測儀器主要是測量受測者經靜坐默運祖炁前後的交感神經及副交感神的變化。經過實驗，確認靜坐默運祖炁所產生的臉部溫度的改變與自律神經的改變有關。結果顯示，接引默運祖炁的可分為溫度上升組及溫度下降組，從每個人的三點，取其變化最大者。就分組原則論，接祖炁時較未接祖炁

前溫度明顯上升，此為上升組。反之，若接祖炁時較未接祖炁前溫度顯著下降，是為下降組。上升組接祖炁後，交感神經的活性會略為下降；至於下降組，則在接祖炁後，交感神經的活性上升，由 47.77% 上升至 58.8%，此點與其他氣功研究者的結果吻合。

貳、文獻探討

修瑞娟等人(1988)的研究發現，氣功師發功時，其外皮膚表層微循環血液流量明顯增加。依實驗證實，他在發功時血流量曲線會迅速提高，但當發功停止時，血液流量也隨著滑落[14]。王斌愛發現，氣功師父練氣的時候，會激發到交感神經，使血管放鬆而血液流通，讓手掌臉部溫度上升[15]。郭正典、陳高楊的研究指出，靜坐調息會影響自律神經系統的副交感神經(HF)上升，交感神經下降(LF) [16]。黃欽永、黃英哲、李仲亮研究指出，對於練氣功的人來講，許多生理指標均有下降的變化，比如心跳、心縮壓、心舒壓及平均血壓方面[17]。李嗣涔等人[18,19]亦發現，氣功師父練功時，臉、手掌和身體的溫度會改變，一些穴位出現 8~13Hz 的低頻振動，影響交感神經系統。Lee (2003)等人在進行高血壓患者的氣功研究時發現，練氣功可以穩定自律神經，並減低收縮壓及舒張壓[7]。再者，Lee (2003)等人的研究亦證實，氣功可增進嗜中性細胞的數量，有效減少感染的發生[8]。此外；Lee(2004)等人針對韓戰退伍軍人進行氣功治療時，認為可有效減低其身心疾病及疼痛[9]；Shin(2005) 等人臨床案例研究則顯示，氣功治療可減輕疲勞症[10]。從這些文獻可知，練氣功是對身體有益的。因此，許多科學家希望透過儀器，將氣的這種現象加以科學化及量化，並利用許多科學儀器，例如壓力波、紅外線熱像儀[11,12]、腦波儀、高能輻射場及核磁共振等，來證實氣的存在。至於中國正宗靜坐默運祖炁過程中所引發臉部的聰頂、性竅、命宮等三點的溫度變化，經由紅外線熱像儀之初步研究，大致可以顯現靜坐默運祖炁過程中，臉部血管鬆弛或收縮，造成血液流動的快與慢，導致臉部溫度上升和下降，可能是該默運祖氣動作使控制血管鬆弛的副交感神經或控制血管收縮的交感神經受到刺激所致。由於尚無定論，本研究在探討默運祖炁產生的臉部溫度變化，是否由交感神經上升或副交感神經上升所造成時，應藉由熱像儀及HRV心率變異率監測儀器，觀察受測者在靜坐默運祖炁前後，溫度和心律變異度的變化，如是可將默運祖氣此現象加以科學化，並獲得量化證實。

參、研究方法

一、研究設計

試驗在有空調(25°C)及安靜環境下的密閉房間內進行，先令受試者靜坐休息五分鐘，然後以正坐的姿勢在左右腕橈動脈處貼電極片，並以非侵入式的心率變異率分析儀進行監測，共需費時五分鐘。接著，在靜坐五分鐘後，以心率變異率分析儀進行第二次監測。於此期間，受試者並不接祖炁，僅休息一分鐘，然後再測一次HRV，之後接祖炁，最後再測HRV一次。如下圖1之實驗流程。

第一次使用心率變異率分析儀進行監測，即同時使用遠紅外線熱像儀拍攝受測者臉部，(如圖2)以每5秒拍一張的速度拍攝，長度為前15分鐘未接祖炁前拍一次，後15分鐘接引祖炁時拍一次，比較接引祖炁前後體表溫度的上升或下降。如此是為比較同一個樣本，在接祖炁前後的體溫和自律神經變化是否具有意義。至於空白組則是靜坐十五分鐘，不做任何氣功練習，以為比較。

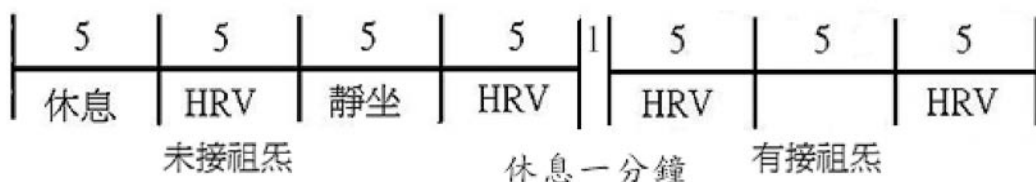


圖1 實驗流程



圖2 實驗架構圖

二、研究對象

參與本研究實驗組的受測者(同奮)共有42位，年齡介於27-77歲，BMI介於17-27之間，一到十年練功經驗不等。至於排除條件則為，受試前24小時內服用咖啡因或酒精類飲料，且所有參加者皆填寫受試同意書，並告之試驗的過程及其權益。對照組有21位，年齡介於19-21歲，並無任何靜坐或練氣功經驗。

表一 基本資料表

	實驗組（上升組）	實驗組（下降組）	對照組
樣本數	21	21	21
年齡	51.65 ± 11.82	54.21 ± 11.62	19.43 ± 2.13
身高(cm)	162.45 ± 7.34	157.42 ± 7.64	174.9 ± 6.98
體重(kg)	60.53 ± 10.49	57.54 ± 7.41	66.95 ± 11.49
BMI 值(kg/m ²)	22.87 ± 3.19	23.26 ± 2.89	21.79 ± 2.89

註：所有計算值皆以平均數±標準差表示。

三、研究工具

1. 熱像部分：使用漢唐集成公司紅外線攝影機 P9000MB-500，主要規格：Spectral Response 頻譜響應 7-14 microns，溫度測量範圍 10°C to 40°C，最小解析溫差 0.07°C。

2. 自律神經部分：本試驗以心率變異率分析儀(達楷公司CheckMyheart)量測自律神經變異參數。依據歐洲心臟學會 (European Society of Cardiology)與北美心律及電生理學會 (North American Society of Pacing and Electrophysiology) 定義[13]，收集相關訊號分析。

四、統計分析

本實驗以 SPSS 11 統計分析，採取配對T檢定，進行統計分析溫度變化、心率變異活性、高頻及低頻，以及當 p 值小於 0.05 具有統計上的意義。

肆、實驗結果

接祖炁的實驗組與未接祖炁的對照組存在明顯差異。其中，對照組的溫度幾乎沒變化如表二。就實驗組而言，可自接引祖炁的結果，分為溫度上升組及溫度下降組，從每位受試者

的三點中，取其變化最大者。

(一) 溫度上升變化：

- (1) 熱像儀溫度變化：接祖炁時較未接祖炁前溫度顯著的上升，此為上升組。如表三，第二次五分鐘(接祖炁)溫度為 32.04 ± 2.61 ，第一次五分鐘溫度則為 31.16 ± 2.69 ，比較後具有統計意義 ($P < 0.05$)。第三次五分鐘(自然運化)溫度為 32.1 ± 2.5 ，與第一次五分鐘溫度為 31.16 ± 2.69 相較，亦同樣具統計意義 ($P < 0.05$)。又接祖炁時的最高平均溫差達 0.88 度，自然運化後溫差更達 0.94 ，但未接祖炁前只差 0.04 度，每個受測者的三點溫度變化量略有不同，此處取受測者接祖炁後變化最大者，所有資料如表三。圖2、3為未接祖炁的圖，性竅前後溫差 -0.54 度。圖4、5為接祖炁的前後圖，性竅溫差 1.17 度。圖6是其中一位受測者的十五分鐘熱像圖，可清楚地看到命宮及性竅這兩點的溫度上升的趨勢。至於空白組則平均溫度無太大的變化，如表二對照組所示，且其標準差也小，亦即整組人的溫差變化不大，但其交感神經明顯偏高(因為是年輕學生)。
- (2) 自律神經活性變化：溫度上升組，接祖炁組原來的心率變異率為 32.82 ± 15.32 ，在接祖炁後上升至 35.85 ± 16.32 。副交感神經活性(HF%)原來為 $44.65 \pm 20.03\%$ ，接祖炁後則上升至 $48.53 \pm 19.34\%$ 。交感神經活性(LF%)原來為 53.35% ，接祖炁後則下降至 51.47% 。自律神經活性比(LF/HF%)，原來為 $1.84 \pm 1.56\%$ ，接祖炁後則下降至 $1.64 \pm 1.86\%$ ，如表四。

表二 接祖炁與對照組之比較

類別 \ 項目	溫度		
	實驗組		對照組
	接祖炁上升組	接祖炁下降組	只有靜坐
第一次五分鐘	31.16 ± 2.69	30.78 ± 2.59	32.28 ± 0.66
第二次五分鐘(接祖炁)	32.04 ± 2.61	30.28 ± 2.63	32.31 ± 0.62
第三次五分鐘(自然運化)	32.1 ± 2.5	29.93 ± 2.76	32.32 ± 0.55

表三 實驗組未接祖炁與接祖炁時之比較(上升組)

類別 \ 項目	溫度	
	未接祖炁	接祖炁
第一次五分鐘	31.30 ± 2.63	31.16 ± 2.69
第二次五分鐘(接祖炁)	31.36 ± 2.42	$32.04 \pm 2.61^*$

類別 \ 項目	溫度	
	未接祖炁	接祖炁
第三次五分鐘(自然運化)	31.26 ± 2.52	32.1 ± 2.5*

*p<0.05

表四 溫度上升組之自律神經活性變化

項目 類別	HR			HRV			高頻 HF%			低頻 LF%			LF/HF ratio		
	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組
第一次	73.95 ±	74.67 ±	82.05 ±	29.65 ±	32.82 ±	41.2 ±	47.41 ±	44.65 ±	33.65 ±	52.65 ±	53.35 ±	66.35 ±	1.68 ±	1.84 ±	2.91 ±
五分鐘	13.81	14.16	8.57	11.54	15.32	17.75	21.11	20.03	15.59	21.02	20.03	15.59	1.67	1.56	12.78
第三次	72.71 ±	73.67 ±	81.38 ±	31.7 ±	35.85 ±	42.4 ±	47.63 ±	48.53 ±	31.1 ±	52.37 ±	51.47 ±	68.9 ±	1.41 ±	1.64 ±	3.22 ±
五分鐘	13.39	13.03	8.1	11.1	16.32	13.88	17.02	19.34	13.9	17.02	19.34	13.92	0.99	1.86	13.09

備註：第二次五分鐘開始接祖炁，然後自然運化。



圖 2

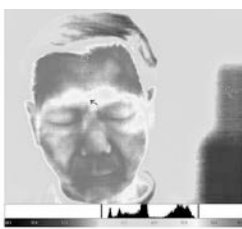


圖 3



圖 4



圖 5

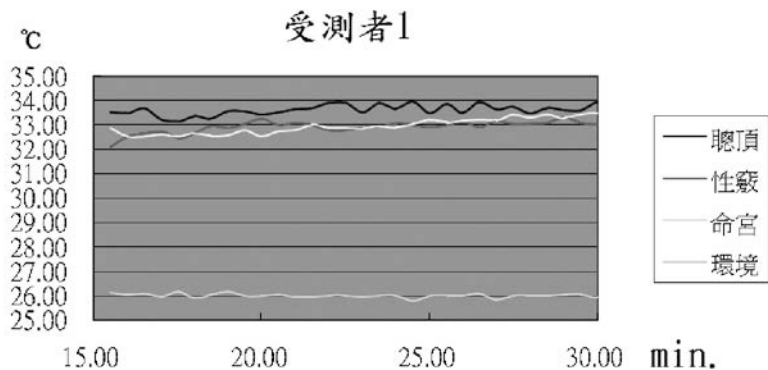


圖 6 受測者1的熱像圖

(二) 溫度下降變化：

(1) 熱像儀溫度變化：接祖炁時較未接祖炁前體溫顯著地下降，此為下降組。如表五，第二

次五分鐘(接祖炁) 溫度為 30.28 ± 2.63 ，與第一次五分鐘溫度為 30.78 ± 2.59 比較後，具統計上的意義 ($P < 0.05$)；第三次五分鐘(自然運化)溫度為 29.93 ± 2.76 ，在與第一次五分鐘比較後，亦具備統計之意義 ($P < 0.05$)。又有接祖炁的平均溫差達 -0.5 度，彼等在自然運化後溫差更達 -0.85 ，而未接祖炁前只差 -0.13 度。此外，據上升組及下降組可知，接引祖炁的確會使交感神經改變而影響血液流量，致使聰頂、性竅、命宮等三點的溫度產生變化。圖 7、8 為未接祖炁前後圖(兩圖差五分鐘)，命宮前後溫差 0.35°C 。圖 9、10 為接祖炁的前後圖(兩圖差五分鐘)命宮溫差 -1.18 度。圖 11 的受測者 2 為接祖炁溫度下降變化最大者，可清楚地看到聰頂、命宮及性竅這三點溫度下降的趨勢。

- (2) 自律神經活性變化：溫度下降組，接祖炁組原來的心率變異率為 40.16 ± 18.73 ，組員接祖炁後下降則至 34.79 ± 12.32 。副交感神經活性(HF%)原來為 $52.18 \pm 19.48\%$ ，接祖炁後則下降至 $41.17 \pm 18.67\%$ ，顯然具有統計意義 ($P < 0.05$)。交感神經原來活性(LF%)為 47.75% ，接祖炁後上升則至 $58.83 \pm 18.67\%$ ，亦具統計意義 ($P < 0.05$)。自律神經活性比 (LF/HF%)，原來為 $1.41 \pm 1.6\%$ ，在接祖炁後則上升至 $2.06 \pm 1.6\%$ ，也具統計意義 ($P < 0.05$)，如表六。

表五 未接祖炁與接祖炁時之比較(下降組)

項 目 類 別	溫 度	
	未接祖炁	接祖炁
第一次五分鐘	30.87 ± 2.48	30.78 ± 2.59
第二次五分鐘(接祖炁)	30.74 ± 2.57	$30.28 \pm 2.63^*$
第三次五分鐘(自然運化)	30.91 ± 2.62	$29.93 \pm 2.76^*$

表六 溫度下降組之自律神經活性變化

項 目 類 別	HR			HRV			高頻 HF%			低頻 LF%			LF/HF ratio		
	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組	未接 祖炁	接祖 炁組	對照 組
第一次	$74.86 \pm$	$73.86 \pm$	$82.05 \pm$	$31.23 \pm$	$40.16 \pm$	$41.2 \pm$	$52.48 \pm$	$52.18 \pm$	$33.65 \pm$	$47.5 \pm$	$47.77 \pm$	$66.35 \pm$	$1.16 \pm$	$1.41 \pm$	$2.91 \pm$
五分鐘	11.57	10.91	8.57	10.96	18.73	17.75	18.07	19.48	15.59	18.06	19.52	15.59	0.84	1.6	12.78
第三次	$72.81 \pm$	$72.38 \pm$	$81.38 \pm$	$32.41 \pm$	$34.79 \pm$	$42.4 \pm$	$46.46 \pm$	$41.17 \pm$	$31.1 \pm$	$53.58 \pm$	$58.83 \pm$	$68.9 \pm$	$2.15 \pm$	$2.06 \pm$	$3.22 \pm$
五分鐘	10.52	9.12	8.1	11.21	12.32	13.88	23.01	18.67*	13.9	23.01	18.67*	13.92	2.72	1.6*	13.09

備註：第二次五分鐘開始接祖炁，然後自然運化，* $p < 0.05$



圖 7



圖 8



圖 9



圖 10

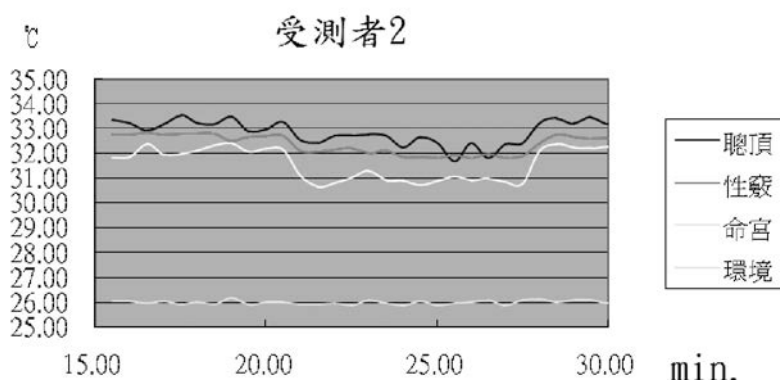


圖 11 受測者 2 的十五分鐘熱像圖

(三) 溫度變化趨勢

圖12為溫度上升及下降組在未接祖炁與接祖炁時三次熱像溫度測量的平均直條圖。由圖12(a)可以看到，上升組在接祖炁後的溫度上升趨勢非常明顯；由圖12(b)可以看到，下降組在接祖炁後的溫度下降趨勢也非常明顯。將接祖炁的上升組與下降組比較如表七，可知兩組在接祖炁與自然運化時具統計意義($P < 0.05$)，顯示兩群人在練同一個功法，但卻有不同的表現。在心率變異活性方面，上升組在靜坐時不管未接祖炁或接祖炁時，其 HRV 皆有上升，如表三；至於下降組，則接引祖炁時，HRV 上升很多(平均 40.16)，但至自然運化時，降至 34.79，惟仍比靜坐時高，如表四。由此顯示，中國正宗靜坐默運祖炁的練功過程有調節自律神經總活性的作用。

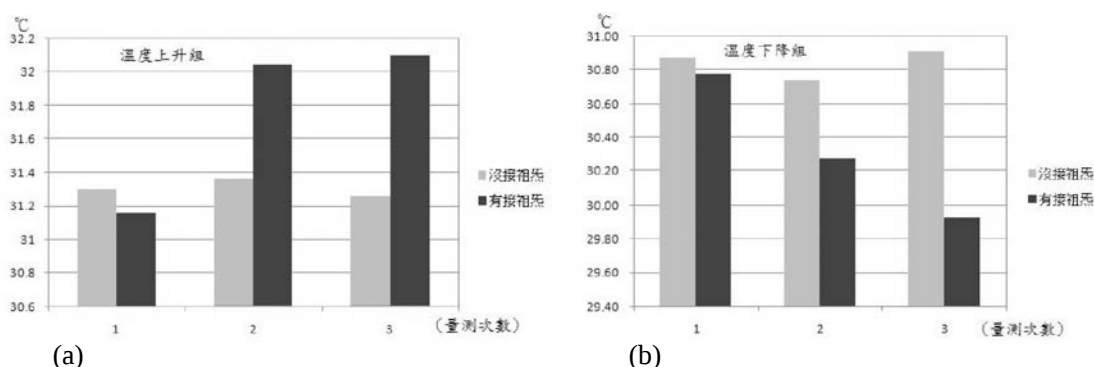


圖 12 溫度上升及下降組在沒接祖炁與接祖炁時三次熱像溫度測量的平均直條圖

表七 接祖炁上升組與下降組比較

項 目 類 別	溫度	
	上升組	下降組
第一次五分鐘	31.16 ± 2.69	30.78 ± 2.59
第二次五分鐘(接祖炁)	32.04 ± 2.61*	30.28 ± 2.63
第三次五分鐘(自然運化)	32.1 ± 2.5**	29.93 ± 2.76

* $P < 0.05$ ，上升組與下降組接祖炁時之差異具統計意義；** $P < 0.05$ ，上升組與下降組默運祖炁時之差異具統計意義。

伍、討論

從溫度下降組接祖炁的心率變異性(HRV)下降現象，再細分高頻(HF)與低頻(LF)時，可發現副交感神經活性(HF)於接祖炁時同樣下降，活性由 $52.18 \pm 19.48\%$ 下降至 $41.17 \pm 18.67\%$ 。但是，交感神經活性(LF) 接祖炁時卻上升，活性由 47.75% 上升至 $58.83 \pm 18.67\%$ 。此外，由自律神經活性比(LF/HF%) $1.41 \pm 1.6\%$ 上升至 $2.06 \pm 1.6\%$ 的結果得知，交感神經活性(LF) 上升幅度大於副交感神經活性(HF)，故實驗整體表現出上升結果。其後，體溫之下降，則是血管收縮所造成。

由熱像儀溫度變化觀察溫度下降組，原來溫度為 30.78 ± 2.59 ，接祖炁後下降至 29.93 ± 2.76 ，同時聰頂、性竅、命宮等三點的溫度，於接祖炁後皆明顯下降。此外，就上面研究結果顯示，組員生理機轉的變化是血管收縮造成溫度下降所致。

溫度上升組在接祖炁時心率變異性(HRV)上升的情形，再細分高頻(HF)與低頻(LF)時，亦可發現副交感神經活性(HF)在接祖炁時也上升了，活性由 $44.65 \pm 20.03\%$ 上升至 $48.53 \pm 19.34\%$ 。然而，其交感神經活性(LF) 在接祖炁時卻下降了，活性由 53.35% 下降至 51.47% 。此外，由自律神經活性比(LF/HF%) 下降，活性比由 $1.84 \pm 1.56\%$ 下降至 $1.64 \pm 1.86\%$ 的結果可知，交感神經活性(LF) 下降幅度大於副交感神經活性(HF)，所以整體表現出下降結果，惟組員體溫之上升乃血管放鬆所致。

由熱像儀溫度變化觀察溫度上升組，原來溫度為 31.16 ± 2.69 ，接祖炁後上升至 32.1 ± 2.5 ，同時聰頂、性竅、命宮等三點的溫度於接祖炁後皆明顯上升。此外，以上的研究結果顯示，組員生理機轉的變化是血管放鬆所造成的結果。

六、結論

以此，本研究確認，默運祖炁產生的臉部溫度變化，是由自律神經的交感神經或副交感神經調控所造成的結果。由熱像儀溫度變化觀察，溫度下降組或溫度上升組在接引祖炁時，聰頂、性竅、命宮等三點的溫度皆有明顯下降或上升。由心率變異性（HRV）研究生理機轉，結果顯示，溫度下降的原因主要是交感神經活性大於副交感神經活性，造成血管收縮所致。至於溫度上升，則主要是副交感神經活性大於交感神經活性，造成血管放鬆所使然。所以，中國正宗靜坐在默運祖炁時，調控體溫變化之生理機轉，乃是透過自律神經的交感神經或副交感神經來調節的。

參考文獻

1. 李嗣涔(民80)，〈氣功的科學觀〉，《科學發展月刊》，第19卷第8期，1054-1059頁。
2. 張揚全（1994），Influence of Qigong exercise on the Multi-modality evoked potential of the human nervous system，生物能場研討會，4，台北。
3. 李嗣涔，張楊全（1991），〈由腦 α 波所定義的兩種氣功能〉，《中國醫藥雜誌》2，30-46頁。
4. Si-Chen Lee “The Qikung states and infrared spectra of external ‘QI’ ” Bulletin of the College of Engineering, N.T.U No.49, June pp.97-108(1990)
5. Si-Chen Lee and Yang-Chyuan Chang, “Two Qigong states with α wave characteristics”, Journal of Chinese Medicine, Vol. 2, No.1, pp.30-46 ,October (1991).
6. Chien, C.H., Tsuei, J.J., Lee, S.C., Huang, Y.C. and Y.H. Wei 1991 Effect of Emitted Bioenergy on Biochemical Functions of cells. American J. of Chinese Medicine XIX: 285-292.
7. Myung Suk Lee, Myeong Soo Lee, Euy-Soon Choi and Hun-Taeg Chung, ”Effects of Qigong on Blood Pressure, Blood Pressure Determinants and Ventilatory Function in Middle-Aged Patients with Essential Hypertension , The American Journal of Chinese Medicine, Vol. 31, No. 3, 489—497, 2003.
8. Myeong Soo Lee, Seong Min Jeong, Yong-Kyu Kim, Ki-Won Park, Myung Suk Lee, Hoon Ryu, and Sun-Rock Moon, “Qi-training Enhances Respiratory Burst Function and Adhesive Capacity of Neutrophils in Young Adults: A Preliminary Study”, The American Journal of Chinese Medicine, Vol. 31, No. 1, 141 — 148, 2003.

9. Myeong Soo Lee and Won-Hong Woo “External Qi Therapy to Treat Symptoms of Agent Orange Sequelae in Korean Combat Veterans of the Vietnam WarThe”, American Journal of Chinese Medicine, Vol. 32, No. 3, 461 — 466, 2004.
10. Yong-Il Shin and Myeong Soo Lee, “Qi Therapy (External Qigong) for Chronic Fatigue Syndrome: Case Studies”, The American Journal of Chinese Medicine, Vol. 33, No. 1, 139 — 141, 2005.
11. Si-Chen Lee “The Qikung states and infrared spectra of external ‘QI’ ” Bulletin of the College of Engineering, N.T.U No.49, Junepp.97-108(1990)
12. 劉通敏、張榮森、黃富聰、吳季樺、林宜興、王貴芳(2007)，〈氣功靜坐法對於人體生理現象影響之研究〉，第五屆天帝教天人實學研討會。
13. Task Force of the European Society of Cardiology and the North American Society of Pacing and Electrophysiology. (1996). Heart rate variability: Standards of measurement, physiological interpretation, and clinical use. Eur Heart J, 17: 354-381.
14. 修瑞娟、應曉優、程軍、段重高和唐滔(1988)，〈採用計算機化微循環與大循環多參數同步監測系統研究氣功對人體微循環的影響〉，收錄於《中國北京第一屆國際醫學氣功學術討論會議論文匯編》，36-39 頁。
15. 王斌愛(1985)，〈氣功過程中人體穴位皮膚溫度的變化〉，《氣理》(增刊)，12-14 頁。
16. 郭正典、陳高楊，〈靜坐調息對自律神經活性的效應〉.收錄在《生物能場研討會論文集》，31-33 頁。
17. 黃欽永、黃英哲、李仲亮，〈氣功初學者生理反應之研究〉，《行政院國家科學委員會專題計畫成果報告》，1-6 頁。
18. 李嗣涔(1989)，〈以刺激法導引氣感之產生〉，《台大工程學刊》46 期，117-125 頁。
19. 李嗣涔(1990)，〈氣功態及氣功外氣之紅外線頻譜〉，《台大工程學刊》49期，97-108頁。

大道何以言兵？

論《呂氏春秋》〈蕩兵〉、〈順民〉二篇

道學研究所研究生 沈明昌

參、順民篇論述

一、原文

「先王先順民心，故功名成。夫以德得民心以立大功名者，上世多有之矣。失民心而立功名者，未之曾有也。得民必有道，萬乘之國，百戶之邑，民無有不說。取民之所說，而民取矣，民之所說豈眾哉？此取民之要也。」

昔者湯克夏而正天下，天大旱，五年不收，湯乃以身禱於桑林，曰：『余一人有罪，無及萬夫。萬夫有罪，在余一人。無以一人之不敏，使上帝鬼神傷民之命。』於是翦其髮，櫜其手，以身爲犧牲，用祈福於上帝，民乃甚說，雨乃大至。則湯達乎鬼神之化，人事之傳也。

文王處岐事紂，冤侮雅遜，朝夕必時，上貢必適，祭祀必敬。紂喜，命文王稱西伯，賜之千里之地。文王載拜稽首而辭曰：『願爲民請炮烙之刑。』文王非惡千里之地，以爲民請炮烙之刑，必欲得民心也。得民心則賢於千里之地，故曰文王智矣。

越王苦會稽之恥，欲深得民心，以致必死於吳。身不安枕席，口不甘厚味，目不視靡曼，耳不聽鐘鼓。三年苦身勞力，焦脣乾肺。內親群臣，下養百姓，以來其心。有甘肥不足分，弗敢食；有酒流之江，與民同之。身親耕而食，妻親織而衣。味禁珍，衣禁襲，色禁二。時出行路，從車載食，以視孤寡老弱之漬病困窮顏色愁悴不膳者，必身自食之。於是屬諸大夫而告之，曰：『願一與吳徼天下之衷。今吳、越之國，相與俱殘，士大夫履肝肺，同日而死，孤與吳王接頸交臂而債，此孤之大願也。若此而不可得也，內量吾國不足以傷吳，外事之諸侯不能害之，則孤將棄國家，釋群臣，服劍臂刃，變容貌，易名姓，執箕帚而臣事之，以與吳王爭一旦之死。孤雖知要領不屬，首足異處，四枝布裂，爲天下戮，孤之志必』

將出焉。』於是異日果與吳戰於五湖，吳師大敗，遂大圍王宮，城門不守，禽夫差，戮吳相，殘吳二年而霸，此先順民心也。

齊莊子請攻越，問於和子。和子曰：『先君有遺令曰：「無攻越，越猛虎也。』』莊子曰：『雖猛虎也，而今已死矣。』和子曰以告鴟子。鴟子曰：『已死矣以爲生。』故凡舉事，必先審民心然後可舉。」

二、譯文

先王先順民心，故功成名就。爲政以德，因而得民心以大立功名的帝王，古已有很多了；反之，失卻民心而能立功名的，則未曾有過。得民必有一定的道理，無論是擁有萬輛戰車的國家，還是只有百戶人家的村邑，無不有所喜歡的事物。選做人民所喜歡的事，民心就得到了。人民的所悅難道很多嗎？這是取其最重要的罷了。

從前，商湯戰勝夏桀而治理天下，天大旱，五年沒有收成。湯乃親自求雨於桑林之野，向上天禱告說：「我個人有罪，不要怪及百姓，百姓有罪，應由我個人負責，不要因爲我個人的不材，使上帝鬼神傷害人民的生命。」於是剪髮櫛指，自身作爲犧牲，求福於上帝。人民得知此事都很感動，上感天神，雨乃大至。這可以說湯是通曉鬼神的變化和人事的轉移。

文王在岐，謹事商紂，雖受紂王的冤抑侮慢，依然文雅謙遜，未嘗有失諸侯之禮，朝夕覲見必不失時，職貢進獻必求適當，遇有祭祀必恭必敬。紂很高興，命文王稱爲西伯，賜給他千里之地。文王再拜稽首，請辭賜地，卻說：「願爲人民請求除去炮烙之刑。」文王並不是惡千里之地，以爲民請炮烙之刑，實在是希望以此得民心，得民心便較千里之地好多了，這就表示文王的大智了。

越王爲會稽山戰敗的恥辱而痛苦，想要深得民心以求得和吳國死戰，就身體不安於枕席，吃飯不嘗豐盛的美味，眼睛不看美色，耳朵不聽鐘鼓音樂。三年裏，煎熬身體，耗費精力，唇焦肺乾。在內親近群臣，在下供養百姓，用以招徠他們的心。如果有甜美的食物，不夠分的話，自己就不敢吃；如果有酒，把它倒進江裏，和人民共同享用它。自身親自種來吃，妻子親自織來穿。吃的禁止珍異，穿的禁止過分，色彩禁止使用兩種以上。時常外出，跟著車子，載著食物，去看望孤寡老弱當中染病的、困難的、臉色憂愁憔悴的、缺吃少喝的人，一定親自餵他們。於是聚集各位大夫，告訴他們說：「我寧願與吳國一決勝負，看誰應得到上天的寵愛。如果吳越兩國彼此一同破滅，士大夫踩著肝肺同一天死去，我和吳王接頸

交臂而死，這是我的最大願望。如果這樣做不行，從國內估量我國不足以傷害吳國，對外聯絡諸侯不能損害它，那麼我就將放棄國家、離開群臣，帶著劍，拿著刀，改變容貌，更換姓名，帶著簸箕、掃帚去臣事他，以便有朝一日和吳王決一死。我雖然知道這樣會腰身和脖頸不相連、頭腳異處、四肢分裂，被天下人羞辱，但是我的志向一定要實現。」於是，他日果然和吳王在五湖決戰，吳軍大敗。繼而大舉圍攻吳王王宮，姑蘇城門失守，擒獲夫差，殺死吳相。消滅吳國二年以後就稱霸了。這是首先順應民心啊！

齊莊子建議攻伐越國，詢問和子的意見，和子說：「先君有遺囑說：不要攻伐越國，越國是和猛虎一樣的多力。」莊子說：「雖然是猛虎，可是現在已是死老虎了。」和子說：「那麼請告訴鴟子吧！」鴟子說：「固然已死了，可是得民心，也可說是生的。」所以要用兵攻伐，必須先審察敵國的民心，然後才可決定。

三、本篇主旨

說明為政之道，以順民心為本。故曰：「先王先順民心，故功名成。」孟子說：「得天下有道，得其民，斯得天下矣。得其民有道，得其心，斯得天下矣。得其民有道，得其心，斯得民矣。得其心有道，所欲與之聚之，所惡勿施爾也。民之歸仁也，猶水之就下，獸之走曠也。」正與本篇主旨相合。可見，呂不韋急欲統一六國，而以順民因號召天下。

四、何謂民心？

（一）聖人無常心，以百姓心為心

老子認為，要能體悟民心，必須「聖人無常心，以百姓心為心。善者，吾善之；不善者，吾亦善之，德善。信者，吾信之；不信者，吾亦信之，德信。聖人在天下，歛歛焉為天下渾其心，百姓皆注其耳目，聖人皆孩之。」（《老子》49章）聖人沒有主觀成見，而以百姓的心願為心願。善良的人，我善待他；不善良的人，我也善待他，用道的大德來予以善待。守信的人，我信任他；不守信的人，我也信任他，用道的大德來予以信任。聖人的治理天下，收斂情欲私見，為的是讓天下人心復歸於淳樸。百姓都用耳目注視著聖人的所作所為，聖人善待他們都像是善待嬰兒一樣，並使他們回復到嬰兒般純真質樸的狀態。

「常心」、和「百姓心」，在《老子》49章是關鍵語詞，常心具有負面的意義。心指的是人的意志、觀念，而常心就應釋為不變的心，亦即固執不變之意。如果，一個執政者的觀

念一直不變，隨著時間的流轉，當其施政不再符合百姓需求時，百姓自然表現出對領導者的不服從，而造成動亂。所以，老子要求主政者（聖人）無常心，只有無常心，把自己的私心、意志、觀念從心中摒棄，才能夠聽到民間的聲音，了解百姓真正需要的是什麼。

至於百姓心又為何呢？在理想社會中，百姓應該是「甘其食、美其服、安其居、樂其俗」的，而百姓希望聖人能對此加以重視。一旦人民物質基本生活獲得滿足，復加上不尚賢、不貴難得之貨、不見可欲，社會自然容易趨向大同，這就是〈順民〉篇開宗明義所說的「取民之所說，而民取矣。民之所說豈眾哉？此取民之要也。」

（二）均富安定

孔子在《論語·季氏篇》第16章提到，「季氏將伐顓臾，丘也聞，有國有家者，不患寡而患不均，不患貧而患不安。蓋均無貧，和無寡，安無傾。夫如是，故遠人不服，則修文德以來之。既來之，則安之。今由與求也，相夫子。遠人不服，而不能來也。邦分崩離析，而不能守也。而謀動干戈於邦內。吾恐季孫之憂，不在顓臾，而在蕭牆之內也。」可見，「修文德，以來之」，外求國家安全，內求社會安定，修明文教，裨民生安和樂利，均富而安定，才是王道文化的最佳展現。

五、何謂民本？

所謂順民，就是相信國家興亡繫於民心。《尚書》說：「民爲邦本，本固邦寧。」（〈五子之歌〉）「民之所欲，天必從之。」（〈多方〉）「天視自我民視，天聽自我民聽。」（〈泰誓〉）這種民本和親民順民的思想，至春秋時代更是高於宗教中的神本思想：「民，神之主也，是以聖人先成民而後致力於神。」（《左傳桓公六年，季梁語》）「國將興，聽於民；將亡，聽於神；神，聰明正直而壹者也，依人而行。」（《左傳桓公元年·虢國史嚳語》）⁸

周公認爲，君主的責任是「敬天保民」，然「皇天無親，惟德是輔」（《尚書，周書，蔡仲之命》）「德」即是君主之德，實質上是一種爲了長治久安，必須使百姓有一個良好的生產生活條件的政治責任。後來，孟子主張「民爲貴，社稷次之，君爲輕」（《孟子，盡心》）與荀子的「天之生民，非爲君也。天之立君，以爲民也」（《荀子，大略》）都是中國政治上的民本政治思想。

⁸ 參閱何新，《大政憲典》（新版）之序文，（北京：時事出版社，2007）。

先秦之前的民本思想其實有兩個方面：一是講君之本，以統治者應該以民為本；二是講民之本，說民何以為本的問題。不僅僅講統治者如何以民為本，如何愛民保民，更重要的是，也講民之所本。這個本，不是指民眾為統治者之本，也不是得民即得天下，可載舟亦可覆舟的本，而是民自身的安身立命之本。這個本是很神聖的，它本於天，而非本於君。《春秋左傳·文公十三年》：「天生民而樹之君，以利之也。」民是天生的，君是樹起來的，故「君為輕」自屬當然。是以，當君與民有利害衝突時，以利民為要亦屬當然。民眾不僅僅要依靠君主的敬天保民之德求得庇護，更重要的是，民眾也具備自己判斷抉擇的主體資格，這個資格乃是由天賦予的。

孟子特別重視《尚書》裏的「天視自我民視，天聽自我民聽」一語。他認為，人民能夠直接與天相通，天意要由民意來顯現。所以，進用賢人要「國人皆曰賢」，決獄施刑要「國人皆曰可殺」。按這樣的意思，民為天民，民與天相通，民意與天意相通。倘若有什麼天子，只有民才是真正天子。民之尊貴及尊嚴符合天理人義，故統治者若背天害民，孟子則以之為獨夫，是人人得而誅之的。

然而，秦代之後的帝制與附庸帝制的儒者，將中國傳統的民本思想，詮釋以「治者以民為本」者多，而「民之所本」者少。直到十九世紀西學東漸，古代羅馬人發明的「權利」概念連同啟蒙思想、工業技術傳入中國，遂與民本觀念相接引。⁹

再引《孟子萬章上篇》的第五章說明之。

萬章問：「堯拿天下授與舜，有這回事嗎？」孟子說：「不，天子不能夠拿天下授與人。」萬章問：「那麼舜得到天下，是誰授與他的呢？」孟子答道：「是天授與的。」萬章又問：「天授與他時，反復叮嚀告誡他嗎？」孟子說：「不，天不說話，但拿行動和事情來表示罷了。」

萬章問：「拿行動和事情來表示，是怎樣的呢？」孟子回答：「天子能夠向天推薦人，但不能強迫天把天下授與人；諸侯能夠向天子推薦人，但不能強迫天子把諸侯之位授與人；大夫能夠向諸侯推薦人，但不能強迫諸侯把大夫之位授與人。從前，堯向天推薦了舜，天接受了；又把舜公開介紹給老百姓，老百姓也接受了。所以說，天不說話，拿行動和事情來表示罷了。」

⁹ 參閱夏勇，〈民本新說〉，《讀書》，第10期，2003年7月。

萬章問：「請問推薦給天，天接受了；公開介紹給老百姓，老百姓也接受了，這是怎麼回事呢？」孟子說：「叫他主持祭祀，所有神明都來享用，這是天接受了；叫他主持政事，政事治理得很好，老百姓很滿意，這就是老百姓也接受了。天授與他，老百姓授與他。所以說，天子不能夠拿天下授與人。舜輔佐堯治理天下二十八年，這不是憑一個人的意志夠做得到的，而是天意。堯去世後，舜爲他服喪三年，然後便避居於南河的南邊去，爲的是要讓堯的兒子繼承天下。可是，天下諸侯朝見天子的，都不到堯的兒子那裏去，卻到舜那裏去；打官司的，都不到堯的兒子那裏去，卻到舜那裏去；歌頌的人，也不歌頌堯的兒子，卻歌頌舜。所以你這是天意。這樣，舜才回到帝都，登上了天於之位。如果，先前舜就佔據堯的宮室，逼迫堯的兒子讓位，那就是篡奪，而不是天授與他的了。《太誓》說過：『上天所見來自我們老百姓的所見，上天所聽來自我們老百姓的所聽。（天視自我民視，天聽自我民聽）說的正是這個意思。』

從以上的觀點來看，到底君權由誰授與？在禪讓制的時代，君權是由上一代的天子所授與，但孟子卻有不同的看法。他認爲，天子個人並沒有權力把天下拿來授與誰，而只有上天和下民才有這個權力。孟子的思想，一方面有「君權神授」的宗教色彩，另一方面也有後來西方民權「民約論」的味道。他的論述正是在這兩方面尋求溝通的橋樑，尋找「天意」與「民意」的結合點。所謂「究天人之際」，天人之間的關係，向爲中國自古以來思想家探討的核心問題，孟子分別從政治、君權的角度切入論述，與其說強調「天」，不如說是強調「民」的一方面更爲貼切。

就孟子的分析，舜之所以「之中國，踐天子位」，完全是因爲「天下諸侯朝覲者，不之堯之子而之舜；訟獄者，不之堯之子而之舜；謳歌者，不謳歌堯之子而謳歌舜。」所以，與其說是「天授」，不如說是「民授」。他最後所引《太誓》上的兩句話：「天視自我民視，天聽自我民聽」，說明了「天人之際」的密切聯繫，天意從根本上說還是來自民意。

惟君權究爲誰授？從根本上來回答，是民授而不是神授、天授，即使是偉大如堯，也沒有那樣大的權力能夠授與給舜。西方類似的觀念，直到17世紀，才由哲學家洛克才提出來。

同樣地，本師世尊也認爲，天人之間的密切聯繫，根本上說還是來自民意。「中國傳統文化特有的精神，雖然以人道爲中心，卻以天命爲根本。孔子說過『五十而知天命』。他也說過，『君子有三畏』，以畏天命爲首。這些話，在在都是說明天命的重要性。我們若深入研究，當會發現到天命仍是根據於民意『民之所欲，天必從之』，真所謂『上下溝通，

天下一體』的意思。所以，最富民主思想的古聖先哲，早就體會出一個大道理：『天視自我民視，天聽自我民聽。』凡能順民之欲，即可獲全民擁戴為領袖，凡得全民愛戴者，即為有德之人，有德之人可承受天命，蓋天意民意，天心民心，天視民視，天聽民聽也。」¹⁰

「天視自我民視，天聽自我民聽」一語，就某種程度而言，「天」就是「民」，「民」就是「天」。墨子所說的「天志」，則又何嘗不就是「民志」，是人民的欲望與意志。「天聽自我民聽，天視自我民視」，其實不只是《尚書·泰誓》中的兩句銘文而已；傾聽民意，也早已是民主社會中，政治領導人物一定要有的素養和襟懷。當然，如果還能有劍及履及的行動能力，讓「民之所欲，長在我心」，不再只是句口號，而是能夠身體力行的話，那就更更好了。

肆、結論—與民同心同氣，解民所苦

古人云：「精誠所至，金石為開。」天與人之間、人與人之間，如有至誠至篤的關係聯繫，便可能達到無形的默契和通貫，即所謂「心心相印，息息相通」。如果君主自覺到己心與大自然間的感應，將心性修養到至誠的境界，以百姓之心為心，自能使人民歸向仁義，號令未出，而心已嚮往之。《呂氏春秋·精通》即論述君主以仁義道德的至誠之心與人民「精氣相通」的感化作用，並舉自然界、人際、國家、戰事與音樂等事例，證明精氣確實相通。誠如教義《新境界》所闡述的親和力之關係，「非神不靈，不誠故也，天地之大，惟誠為貴」。

若從《呂氏春秋》的「精氣相通」的假設，來證實至誠感應的道理，可從《孟子》、《管子》、《莊子》、《荀子》各家所說的氣加以探究。如《孟子·公孫丑上》：「夫志，氣之帥也；氣，體之充也……志壹則動氣，氣壹則動志也，今夫蹶者趨者，是氣也，而反動其心。」孟子所謂「志統領氣，氣也影響志」者，一如《大同真經》所言之「心氣相志，心志以道，是氣曰道；心志以厲，是氣曰厲；心志以昏，是氣曰昏」「心中不純，是氣不正，宰於心志，於心有妄也」。

《管子·心術下》的「氣者，身之充也」的觀念，指出氣乃充滿人身內的物質，亦即人的體內充滿了氣之意。同書〈樞言〉又說：「有氣則生，無氣則死，生者以其氣。」故《管

¹⁰ 節錄自民國七十九年新聞天地記者袁潞西訪問 本師世尊紀錄，收錄於《緬懷先總統 蔣公、恭賀李登輝先生繼承天命，膺選中華民國第八任總統，持續中華民國法統》之 附錄，天帝教始院，民國 75.5.15。

子》以氣乃人或生物生存的要素，氣與生命不可二分。此外，作者復將氣和精連結起來，提出精氣的概念：「凡物之精，此則爲生，下生五谷，上爲列星，流於天地之間，謂之鬼神，藏於胸中，謂之聖人……精者也，氣之精者也。」（《管子·內業》）這清楚說明，精氣是一種最精細的物質，甚至把精神現象也歸結爲這種物質。它是生命活的泉源，是萬物生成和變動的原因。同書又說：「凡人之生也，天出其精，地出其形，合此爲人。」這是說明，天給予人精氣，地給人食物，人始能形成生命體。所以，精是人類生存的最先決因素。

《莊子·人間世》曰：「無聽之以耳而聽之以心；無聽之以心而聽之以氣！耳止於聽，心止於符。氣者也，虛而待物者也。唯道集虛，虛者，心齋也。」這裏的氣是指物體內的氣，也是指心靈活動到達極純精的境地，表示氣是空靈明覺的心。至於〈大宗師〉所說的「遊乎天地之一氣」，則以天地之間充滿了氣。此外，莊子討論生死時說：「察其始而本無生，非徒無生也而本無形；非徒無形也而本無氣，雜乎芒芴之間，變而有氣，氣變而有形，形變而有生。」（〈至樂〉）。形是氣變成的，生命又是由形變而來的，因而生命的根源便是氣了。也因此，「人之生，氣之聚也，聚則爲生，散則爲死……故萬物一也，……通天下一氣耳。」（〈知北遊〉）這便是說，氣處於萬物起源的位置，肯定了人和萬物的生命都是由氣的積聚而成的，都是一氣之變化。。

《荀子·王制》論萬物之類別謂：「水火有氣而無生，草木有生而無知，禽獸有知而無義，人有氣有生有知亦有義，故最爲天下貴也」，認爲萬物雖各有特點，但卻都具有氣。氣是各種物類的基本，萬物都由氣而成的。

綜合《孟子》、《管子》、《莊子》、《荀子》所說的氣，有以下特點：

1. 氣是存有的；2. 氣是形之本原；3. 氣與心是相聯繫的；4. 氣是生命的根源；5. 氣充塞於萬物大空之間。總括而言，氣是構成一切有形有生的原始物質，是生命的基礎，並充塞於天地。氣與宇宙萬物不能分割，氣與人更不能拆分，此正是「人在氣中，氣在人中」之理也（《抱朴子·至理》）體內的整體聯繫以及人體與宇宙的聯繫，均是通過氣來實現的。

以教義的觀點論「氣」，則爲和子與電子交流後所產生的至陽電流，其之佈滿週身，即孟子所謂「氣，體之充也」，屬電子與和子互混、互動的物質動能面向；「心」則屬和子與電子的互動狀態中，產生屬於知情意的面向。故知心、氣實爲宇宙基本成分和子與電子互動的不同面向。

既然，人人都透過氣與宇宙天地相互聯繫，氣也無時不充其吾體，故吾人可知，聖人如能以百姓之心爲心，同心同氣，一心一德，自能感受民心之向背，民氣之可用，體會「天意民意，天心民心，天視民視，天聽民聽」¹¹的道理。至如孟子的「直養而無害」和「配義與道」之落實，則與本教大寶的「立志希聖希賢」、與大經之「鍛鍊身心」以承受天命相當。誠如本師世尊所言：「任何人如能定靜安慮、誠心誠意、勤學不輟，運用思維，方可以與聖靈相通，領會天意，受領天命行事。這個角度來看，我個人的靜觀能力，實在並非是一樁不可思議的事。」

世尊又言：「目前國內民意測驗機構，僅憑對幾百個人或一兩千人抽樣調查所得的民意測驗結果，誰又有把握說它是代表大多數人的民意？因爲那些絕大多數沈默大眾，有可能多沒被抽樣問到，他們持的也許正好是相反的意見。相反地，我們一個宗教徒憑靜觀所得的，可能恰是契合大多數沈默大眾心理的想法。因爲，我們用長時期冷靜觀察，方可以透徹地瞭解到一般沈默大眾內心的感受。」¹²在民主時代，軍隊國家化，國家領導人更由人民所選舉產生，但即使深處民主時代，領導者是否能真正受民眾擁戴，凝聚、統一全國人民意志，充分行使民權，帶領全國人民振興民生經濟？是否能夠真正無常心，以民心爲心、爲天心？則非現代的民主政治理論所能盡述，但具備並且充分落實以民爲本、以民爲天的精神素養，則無疑更爲重要。

「兵」者如同人的欲望，自古有之，所差異者大小、清濁、聖凡之別。教義示人以樂觀向上、積極奮鬥的正向態度面對，因小者不治則爲鬱，大者不治則成劫；並以潔欲、節欲等正當（義）的方法，以「統一」、「調和」爲目標，「一生一祥，芸生凝祥」，「無志之氣不生，劫亂焉萌」¹³。

大道何以言兵？其終極目的，即是要以正義爲師、解民倒懸，解開民眾心中的「兵」—不安、紛亂、困苦與衝突。大道何以言兵？方法論則在於貫通天人，體悟真正的民之所欲。與民同氣，即與天同氣；能與民同氣，也才能與天同氣，參贊化育。

¹¹ 同註 9。

¹² 同註 9。

¹³ 見《天人日誦大同真經》。

參考書目

(一) 專書

R. Dahrendorf 著，詹火生譯，《衝突理論》，（台北：風雲出版社，1990.7）。

王忠林，《新譯荀子讀本》，（台北：三民書局，民95.2）。

牟鍾鑒，《呂氏春秋與淮南子思想研究》，（濟南：齊魯書社，1987.2）。

何新，《大政憲典》，（北京：時事出版社，2007）。

林品石，《呂氏春秋今註今譯》（上），（台北：商務印書館，民80.10）。

張雙棣，《呂氏春秋釋注》，（北京：北京大學出版社，2000.9）。

許慎撰，清段玉裁注，《說文解字》，（台北：黎明文化公司，1986.9）。

(二) 論文

陳鼓應，《管子四篇詮釋》，（台北：三民書局，民92）。

賀凌虛，《呂氏春秋的政治理論》，（台北：商務印書館，民59.5）。

羅耀軫，〈呂氏春秋之義兵主義〉，《明新學報》，第6期，1986.6

林鴻彬，〈呂氏春秋之義兵思想〉，《輔大中研所學刊》，第12期。

夏勇，〈民本新說〉，《讀書》，第10期，2003年7月。

王金凌，〈呂氏春秋的天人思想〉，《輔仁學誌》，第11期，1982.6。

人極至中、一合天人： 從大儒劉宗周人極圖而臻 以人為本、以心為用、無著無住、慎獨合天（下）

道學研究所研究生 劉曉蘋

(3) ㊟ 靜而有靜

「靜而有靜 三曰顯過，九容主之。

箕踞、交股、大交、小交。趨、蹶。以上足容。

擎拳、攘臂、高卑任意。以上手容。

偷視、邪視、視非禮。以上目容。

貌言、易言、煩言。以上口容。

高聲、謔、笑、詈罵。以上聲容。

岸冠、脫幘、搖首、側耳。以上頭容。

好剛使氣、怠懈。以上氣容。

跛倚、當門、履闕。以上立容。

令色、遽色、作色。以上色容。

以上諸過，授於身，故曰顯。仍坐前微隱二過來，一過積三過。

九容之地，即七情穿插其中。每容都有七種情狀伏在裡許。今姑言其略。如箕踞，喜也會箕踞，怒也會箕踞。其他可以類推。」

宗周的證人要旨提到「靜而無靜」的慎靜功夫，此處則反向說明「不慎靜」從外觀可以看出的「九容」，是謂「顯過」，下表為筆者整理的要項：

九容	不靜性	不慎靜(心)	顯過
足	重	輕佻心	箕踞、交股、大交、小交。趨、蹶
手	恭	弛慢心	擎拳、攘臂、高卑任意
目	端	淫僻心	偷視、邪視、視非禮
口	止	煩易心	貌言、易言、煩言
聲	靜	暴厲心	高聲、謔、笑、詈罵
頭	直	邪曲心	岸冠、脫幘、搖首、側耳
氣	肅	浮蕩心	好剛使氣、怠懈
立	德	徙倚心	跛倚、當門、履闕
色	莊	表暴心	令色、遽色、作色
以上諸過，授於身，故曰顯。仍坐前微隱二過來，一過積三過。 九容之地，即七情(喜、怒、哀、懼、愛、惡、欲)穿插其中。每容都有七種情狀伏在裡許。			

(4) 五行不敘

「五行不敘 四曰大過，五倫主之。」

非道事親、親過不諫、責善、輕違教令、先意失歡、定省失節、唯諾不謹、奔走不恪、私財、私出入、私交遊、浪遊、不守成業、不謹疾、侍疾不致謹、讀禮不慎、衣服飲食居處。停喪、祭祀不敬、失齋失戒不備物。繼述無聞、忌日不哀、飲酒茹葷。事伯叔父母不視父母以降。以上父子類，皆坐爲人子者。其爲父而過，可以類推。

非道事君，長君逢君，始進欺君，考校筮仕鑽刺之類。轉欺君夤緣速化，宦成欺君，貪位固寵；不謹，疲軟貪酷；傲上官，陵下位；居鄉把持官府，囑託私事；遲完國課，脫漏差徭，擅議詔令；私議公祖父母官政美惡，縱子弟出入衙門誣告。以上君臣類。

交警不時，聽婦言反目，帷薄不謹，如縱婦女入廟燒香之類；私寵婢妾，無故娶妾，婦言逾闕。以上夫婦類，皆坐爲人夫者。其婦而過，可以類推。

非道事兄，疾行先長，衣食凌競，語次先舉，出入不稟命；憂患不恤，侍疾不謹；私蓄，蚤年分爨，侵公產；異母相嫌，閨牆外訴，聽妻子離間；貧富相形，久疏動定，疏視猶子；遇族兄弟于途不讓行，遇族尊長於途不起居。以上長幼類，皆坐爲人幼者。其爲長而過，可以類推。

勢交，利交，濫交，狎比匪人；延譽，恥下問，嫉視諍友；善不相長，過不相規；群居遊談，流連酒食；緩急不相視，初終渝盟；匿怨，強聒，好爲人師。**以上朋友類。**

以上諸過，過在家國天下，故曰大。仍坐前微隱顯三過來，一過積四過。

諸大過，總在容貌辭氣上見。如高聲一語，以之事父則不孝，以之事兄則不友。其他可以類推。爲是心上生出來者。」

從顯過而出，五行不敘，失之五倫，就會成大過。而宗周更深入分析了五倫不敦而造成的五類大過，筆者歸納如下：

失五倫	大過事例，皆可以類推
父子類	非道事親，親過不諫，責善輕違教令；先意失歡，定省失節，唯諾不謹，奔走不恪；私財私出入，私交遊浪遊，不守成業；不謹疾，侍疾不致謹；讀禮不慎，衣服飲食居處；停喪，祭祀不敬，失齋失戒，不備物；繼述無聞，忌日不哀，飲酒茹葷；事伯叔父母，不視父母以降。
君臣類	非道事君，長君逢君，始進欺君，考校筮仕鑽刺之類。轉欺君夤緣速化，宦成欺君，貪位固寵；不謹，疲軟貪酷；傲上官，陵下位；居鄉把持官府，囑託私事；遲完國課，脫漏差徭，擅議詔令；私議公祖父母官政美惡，縱子弟出入衙門誣告。
夫婦類	交警不時，聽婦言反目，帷薄不謹，如縱婦女入廟燒香之類；私寵婢妾，無故娶妾，婦言逾闕。
長幼類	非道事兄，疾行先長，衣食凌競，語次先舉，出入不稟命；憂患不恤，侍疾不謹；私蓄，蚤年分爨，侵公產；異母相嫌，鬩牆外訴，聽妻子離間；貧富相形，久疏動定，疏視猶子；遇族兄弟于途不讓行，遇族尊長於途不起居。
朋友類	勢交，利交，濫交，狎比匪人；延譽，恥下問，嫉視諍友；善不相長，過不相規；群居遊談，流連酒食；緩急不相視，初終渝盟；匿怨，強聒，好爲人師。
以上諸過，過在家國天下，故曰大。仍坐前微隱顯三過來，一過積四過。諸大過，總在容貌辭氣上見。如高聲一語，以之事父則不孝，以之事兄則不友。其他可以類推。爲是心上生出來者。	

(5) 物物不極 五曰叢過，百行主之。

遊夢，戲動，謾語，嫌疑；造次，乘危，繇徑，好閑，博奕；流連花石，好古玩，好書畫；床第私言，蚤眠晏起；晝處內室，狎使婢女，挾妓俊仆；畜優人，觀戲場，行不必婦女；暑月袒，科跣，衣冠異制；懷居，居處器什；輿馬，饕餮，憎食；縱飲，深夜飲，市飲；輕赴人席，宴會侈靡；輕諾，輕假，我假人輕施，與人期爽約；多取，濫受；居閑爲利，獻媚當途，躁進；交易不公，虧小經紀一文二文以上，及買田產短價；拾遺不還，持籌，田宅方圓；嫁娶侈靡，誅求親故，窮追遠年債負，違例取息；謀風水，有恩不報，拒人乞貸，遇事不行方便，如排難解紛、勸善阻惡之類；橫逆相報，宿怨，武斷鄉曲；設誓罵詈，習市語，稱綽號，造歌謠，傳流言；稱人惡，暴人陰事；面訐，譏議前賢；【好】訟主訟，失盜窮治；捐棄故舊，疏九族，薄三黨，欺鄉里，侮鄰（佑）【右】，慢流寓，虐使仆童，欺凌寒賤，擠無告，遇死喪不恤，見骼不掩；特殺，食耕牛野禽，殺起蟄，無故拔一草折一木，暴殄天物；褻瀆神社，呵風怨雨；棄毀文字，雌黃經傳，讀書無序，作字潦草，輕刻詩文；近方士，禱賽，主創庵院，拜僧尼，假道學。

以上諸過，自微而著，分大而小，各以其類相從。略以百爲則，故曰叢。仍坐前微隱顯大四過來，一過積五過。

百過所舉，先之以謹獨一關，而綱紀之以色食財氣，終之以學。而畔道者，大抵皆從五倫不敘生來。」

從上面的五倫不敦，形成物物不極的情況，過犯就更大，曰「叢過」。

(6) 迷復 六曰成過，爲眾惡門，以克念終焉。

崇門 微過成過曰微惡，用小訟法解之，閉閣一時。

妖門 隱過成過曰隱惡，用小訟法解之，閉閣二時。

戾門 顯過成過曰顯惡，用小訟法解之，閉閣三時。

獸門 大過成過曰大惡，用大訟法解之，閉閣終日。

賊門 叢過成過曰叢惡，輕者用小訟，重者用大訟解之。閉閣如前。

聖域 諸過成過，還以成過得改地，一一進以訟法，立登聖域。

以上一過准一惡，惡不可縱，故終之以聖域。

人雖犯極惡大罪，其良心仍是不泯，依然與聖人一樣。只為習染所引壞了事。若才提起此心，耿耿小明，火然泉達，滿盤已是聖人。或曰：『其如積惡蒙頭何！』曰：『說在孟子訓惡人齋沐矣。且既已如此，又恁地去，可奈何？正恐直是不繇人，不如此不得。』

迷復，雖然成過，只要即刻訟過，仍可改過，故曰迷復，迷而能復返。表列如下：

	眾惡門	過與惡	訟過法(靜坐法)
1	崇門	微過成過曰微惡	用小訟法解之，閉閣一時
2	妖門	隱過成過曰隱惡	用小訟法解之，閉閣二時
3	戾門	顯過成過曰顯惡	用小訟法解之，閉閣三時
4	獸門	大過成過曰大惡	用大訟法解之，閉閣終日。
5	賊門	叢過成過曰叢惡	輕者用小訟，重者用大訟解之。閉閣如前
6	聖域	諸過成過，還以成過得改	一一進以訟法，立登聖域
以上一過准一惡，惡不可縱，故終之以聖域。			

在紀過格中，宗周對人心的昏暗沉淪有很深刻地分析。他從「太極圖」中分析出人的心靈深處，有「妄」之微過，而起七情之隱過，進而有外顯九容之顯過，而形成了大過、叢過。觀 師尊所言「直指人心」，「劫由人造、劫由心造」云云，足見師尊的思想上的傳承。

宗周言：「人雖犯極惡大罪，其良心仍是不泯，依然與聖人一樣」。可見，他主張的人性本善，即是無善而至善的心的本體。人心體獨，卻因「妄」而離其天。然誠與妄是相對的，一真便是誠體，惟妄浮隨之，因而說明慎獨的重要性。

2. 訟過法

宗周重視慎獨功夫，「人譜」的思想體系雖為其完整的修持理論，卻也是他最重要的實踐工夫。宗周認為，知過改過，要能認清妄念，隨即斬斷妄念，而靜坐即是訟過。

「訟過法即靜坐法。」

一炷香，一盂水，置之淨幾，布一蒲團座子於下。方會，平旦以後，一躬，就坐。交跌齊手，屏息正容，正儼威間，鑒臨有赫，呈我宿疚，炳如也。乃進而敕之，曰：『爾固儼然人耳，一朝跌足，乃獸乃禽，種種墮落，嗟何及矣。』應曰：『唯唯。』於是方寸兀兀，痛汗微星，赤光發頰，若身親三木者。已乃躍然而奮曰：『是予之罪也夫。』則又敕之曰：『莫得姑且供認。』又應曰：『否否。』頃之一線清明之氣徐徐來，若向太虛然，此心便與太虛同體。乃知從前都是妄緣，妄則非真。一真自若，湛湛澄澄，迎之無來，隨之無去，卻是本來真面目也。此時正好與之葆任，忽有一塵起，輒吹落；又葆任一回，忽有一塵起，輒吹落。如此數番，勿忘勿助，勿問效驗如何。一霍間整身而起，閉閣終日。」

師尊曾言：「『靜坐』就是『打坐』，原意是『打掃心上地，坐出性中天』。第一句話即不容易做到，要人於坐下後，收起凡心，除去妄想，妄念既除，尚有多少遊思，隨起隨滅。」由此可見，師尊修持功夫的傳承其來有自。

3. 改過說

以下是宗周留下來的改過三法：

「改過說一

天命流行，物與無妄。人得之以爲心，是謂本心，何過之有？惟是氣機乘除之際，有不能無過不及之差者。有過而後有不及，雖不及，亦過也。過也而妄乘之，爲厥心病矣。乃其造端甚微，去無過之地所爭不能毫釐，而其究甚大。譬之木，自本而根，而幹，而標。水自源而後及於流，盈科放海。故曰：『涓涓不息，將成江河。綿綿不絕，將尋斧柯。』是以君子慎防其微也。防微則時時知過，時時改過。俄而授之隱過矣，當念過便從當念改。又授之顯過矣，當身過便從當身改。又授之大過矣，當境過當境改。又授之叢過矣，隨事過隨事改。改之則復於無過，可喜也。過而不改，是謂過矣。雖然，且得無改乎？凡此皆卻妄還真之路，而工夫吃緊總在微處得力。

『子絕四：毋意，毋必，毋固，毋我』，真能謹微者也。專言毋我，即顏氏之克己，然視子則已粗矣。其次爲原憲之克伐怨欲不行焉，視顏則又粗，故夫子僅許之曰：『可以爲難矣』，言幾幾乎其勝之也。張子十五年學個恭而安不成，程子曰：『可知是學不成，有多少病痛在。亦爲其徒求之顯著之地耳。』司馬溫公則云：『某平生無甚過人處，但無一事不可

對人言者，庶幾免於大過乎！』若邢恕之一日三檢點，則叢過對治法也。真能改過者，無顯非微，無小非大，即邢恕之學，未始非孔子之學。故曰：『出則事公卿，入則事父兄。喪事不敢不勉，不爲酒困。』不然，其自〈原憲〉而下，落一格轉粗一格，工夫彌難，去道彌遠矣。學者須是學孔子之學。

改過說二

人心自真而之妄，非有妄也，但自明而之暗耳。暗則成妄，如魑魅不能盡見。然人無有過而不自知者，其爲本體之明，固未嘗息也。一面明，一面暗，究也明不勝暗，故真不勝妄，則過始有不及改者矣。非惟不改，又從而文之，是暗中加暗、妄中加妄也。故學在去蔽，不必除妄。

孟子言：『君子之過，如日月之食。』以喻人心明暗之機，極爲親切。蓋本心常明，而不能不受暗於過，明處是心，暗處是過。明中有暗，暗中有明，明中之暗即是過，暗中之明即是改，手勢如此親切。但常人之心，雖明亦暗，故知過而歸之文過，病不在暗中，反在明中。君子之心，雖暗亦明，故就明中用個提醒法，立地與之擴充去，得力仍在明中也。乃夫子則曰內自訟，一似十分用力。然正謂兩造當庭，抵死辯對，止求個十分明白。才明白，便無事也。如一事有過，直勘到事前之心果是如何。一念有過，直勘到念後之事更當何如。如此反復推勘，討個分曉，當必有怡然以冰釋者矣。《大易》言補過，亦謂此心一經缺陷，便立刻與之補出，歸於圓滿，正圓滿此旭日光明耳。若只是皮面補綴，頭痛救頭，足痛救足，敗缺難掩，而彌縫日甚，仍謂之文過而已。

雖然，人固有有過而不自知者矣。昔者子路人告之以有過則喜；子曰：『丘也幸，苟有過，人必知之。』然則學者虛心遜志，時務察言觀色，以輔吾所知之不逮，尤有不容緩者。

改過說三

或曰：『知過非難，改過爲難。顏子有不善未嘗不知，知之未嘗複行也。有未嘗複行之行，而後成未嘗不知之知。今第曰知之而已，人無有過而不自知者，抑何改過者之寥寥也？』曰：『知行只是一事。』知者行之始，行者知之終。知者行之審，行者知之實。故言知則不

必言行，言行亦不必言知，而知爲要。夫知有真知，有常知。昔人談虎之說近之。顏子之知，本心之知，即知即行，是謂真知。常人之知，習心之知，先知後行，是謂常知。真知如明鏡常懸，一徹永徹。常知如電光石火，轉眼即除。學者繇常知而進於真知，所以有致知之法。《大學》言致知在格物，正言非徒知之，實允蹈之也。致之於意而意誠，致之於心而心正，致之於身而身修，致之於家而家齊，致之於國而國治，致之於天下而天下平。苟其猶有不誠、不正、不修、不齊、不治且平焉，則亦致吾之知而已矣。此格物之極功也，誰謂知過之知非即改過之行乎？致此之知，無過不知。行此之行，無過複行。惟無過不知，故愈知而愈致。惟無過複行，故愈致而愈知。此遷善改過之學，聖人所以沒身未已，而致知之功與之俱未已也。昔者程子見獵而喜，蓋二十年如一日也。而前此未經感發，則此心了不自知，尚于何而得改地？又安知既經感發以後，遲之數十年，不更作如是觀乎？此雖細微之惑，不足爲賢者累，亦以見改過之難，正在知過之尤不易矣。甚矣，學以致知爲要也。學者姑于平日聲色貨利之念逐一查簡，直用純灰三鬥，蕩滌肺腸，於此露出靈明，方許商量。日用過端下落，則雖謂之行到然後知到，亦可。昔者子路有過，七日而不食。孔子聞之，曰：『由知改過矣。』亦點化語也。若子路，可謂力行矣。請取以爲吾黨勵。」

知過即改，是宗周的一貫主張。一過不改，積重難返，則成大惡。若如此，人之道德本性喪失殆盡。這是對人類有終極關懷的宗周所不願見到的景象。所以，宗周提倡時時改過法，提醒眾人定要時時改過，防微杜漸，使人的本真性體遠離虛妄困境。¹

其次，又有提醒法。在宗周看來，人的本心常明，「而不能受暗於過。明處是心，暗處是過。明中有暗，暗中有明。明中之暗即是過，暗中之明即是改。……病不在暗中，反在明中。君子之心，雖暗亦明，故就明中用個提醒法，立地與之擴充去，得力仍在明中矣。」這表明了人總有惰性，在面對自己的過錯時，常常並未改正，久而久之，便鑄成大錯而不可救藥。爲避免生命道德意義的缺失，宗周認爲，人應於戰戰兢兢中勇於檢點自己，只有如此，才能達到至善的聖人境域。²

此外，又有致知法。宗周說：「知行只是一事。知者行之始，行者知之終；知者行之審，行者知之實。故言知則不必言行，言行亦不必言知。」依宗周在知行關係上的理解，知的同時就是行的過程，致知的目的是要人們時常反思自己，發現過錯。按在宗周的致知法中，

¹ 張瑞濤、方同義，〈論劉宗周道德哲學中的史學問題意識〉，參照香港人文哲學會網頁 <http://www.arts.cuhk.edu.hk/~hkshp>

² 張瑞濤、方同義：〈論劉宗周道德哲學中的史學問題意識〉，同上註。

已隱含提醒法和時時改過法。從上面的分析可知，宗周的「改過」應是內省法，即透過靜坐的展開而改過。因此，宗周的靜坐法，是一種深切的心體上的自我反思，意即涵養本源、謹凜幽獨，實在地從「心」上去發現過與惡的根源，並真心誠意地改過，以達到聖域。³

(五) 人譜小結

「人譜」是宗周畢生思想和實踐功夫的精粹。以上的完整內容，鋪陳出宗周的〈人譜正篇〉，先從「體獨」言心與性，是道德實踐的本體。接著，「證人要旨」自「獨」的本體(無極)出發，並從太極、陰陽、五行而備萬物的歷程的象徵意義，以其反映到心性修持上即是動靜工夫。要之，宗周言慎獨、慎動，言改過，言證人極，這是道用。他進一步分析，人之所以不能證為人，是因為沒有完備慎獨工夫，而不慎動、不慎靜。是故，「涓涓不息，將成江河。綿綿不絕，將尋斧柯」，終成大過、叢過。但是，宗周認為人性本善，「人雖犯極惡大罪，其良心仍是不泯，依然與聖人一樣。只為習染所引壞了事。若才提起此心，耿耿小明，火然泉達，滿盤已是聖人。」只要提起本心，仍得迷而復返。

宗周的整套「人譜」，有系統地論述人之所以為人，亦即要證明人具備身為人的條件。誠如維生先生所言：「劉宗周最為人稱道的，就是他自己實實在在的去做。他有一個『證人講會』，為什麼叫做『證人講會』，就是要證明自己是一個人，要能證明自己是一個人，必須具備基本的條件，才能稱自己是做人。」⁴

³ 張瑞濤、方同義，〈論劉宗周道德哲學中的史學問題意識〉，同上註。

⁴ 參照註3。

四、結論

自古聖賢不二法

從來教人無著住

喜怒哀樂未發中

發而符節證人極

生於明末亂世的宗周，展現了對時代及對人類的終極關懷。在宗周身上，我們見到中國悠久道統的文化傳承，體證了道體的思想開展與道用的實踐功夫。「人譜」，真可謂是宗周的證道心得，也是他留給後人的「救劫白皮書」，而救劫的終極目標，即是「慎獨合天」的境界——以人爲本、以心爲用、體用合一，而臻至合天的境界。

劉宗周，是 師尊涵靜老人之母劉太師母的先祖。從劉太師母的《明心哲學精華》一書，可見劉太師母思想與實踐的傳承。循此脈絡，從劉太師母到 師尊，似可見到師尊承自宗周的思想與實踐功夫。在《宇宙應元妙法至寶》中， 師尊說：「性功？煉心，就是要立志希聖希賢，做好道德行爲上的修養，規戒此心，將此一顆凡心、人心煉的不動，煉的一無所有」，這是法華上乘昊天心法修煉體系中的性功部分。此一煉心主張的實踐內涵，豈非宗周的訟過法與改過法？煉心的終極目標豈非證人極乎？ 師尊留下的昊天心法與性命雙修就是靜坐、省懺改過與煉心，這豈非宗周「主靜立人極」的實踐功夫？

牟宗三在評論「劉蕺山的慎獨之學」時說：「明亡，蕺山絕食而亡，此學亦隨而音歇響絕。此後，中國之民族生命與文化生命即陷於劫運，直至今日而猶未已。噫！亦可傷矣！」⁵這令筆者深感，從古到今，永遠有一群充滿憂患意識的聖者賢人，對人類充滿著終極的關懷。「劫由人造、劫由心造。」立於時代的十字路口，面對當前愈來愈嚴重的劫運，一切都只能從自己做起，正所謂「救劫在救人，救劫在救心」是也。這應該就是宗周所希望傳達的「以人爲本、以心爲用、無著無住、慎獨合天」的境界吧！

⁵ 牟宗三：《從陸象山到劉蕺山》，（台北：台灣學生書局，1993年3月再版），頁541。

以下為筆者所整理之《人譜》思想系統表列

	〈人譜正篇〉 人極圖說 (人譜正篇)	〈人譜續篇二〉： 證人要旨	〈人譜續篇三〉：		
			紀過格	訟過法(靜坐法)	改過法
1	無善而至善，心之體也	○ 無極太極 一曰凜閒居以體獨	 物先兆 一曰微過，獨知主之	微過成過曰微惡。 用小訟法解之，閉閣一時。	改過法有三： 時時改過法， 提醒法， 致知法。
2	繼之者善也	 動而無動 二曰卜動念以知幾	 動而有動 二曰隱過，七情主之	妖門：隱過成過曰隱惡。用小訟法解之，閉閣二時。	
3	成之者性也	 靜而無靜 三曰謹威儀以定命	 靜而有靜 三曰顯過，九容主之	戾門：顯過成過曰顯惡。用小訟法解之，閉閣三時。	
4	五性既著，萬化出焉。 萬化既行，萬性正矣	 五行攸敘 四曰敦大倫以凝道	 五行不敘 四曰大過，五倫主之	獸門：大過成過曰大惡。用大訟法解之，閉閣終日。	
5	萬性，一性也。性一，至善也。至善，本無善也。無善之真，分爲二五，散爲萬善	 物物 太極五曰備百行以考旋	 物物 不極五曰叢過，百行主之	賊門：叢過成過曰叢惡。輕者用小訟，重者用大訟解之。閉閣如前。	
6	大哉人乎！無知而無不知，無能而無不能，其惟心之所爲乎！	○ 其要 无咎六曰遷善改過以作聖	 迷復六 曰成過，爲眾惡門，以克念終焉	聖域諸過成過，還以成過得改地，一一進以訟法，立登聖域。	

五、參考書目及文獻

《劉子全書及遺編》，香港：中文出版社，

《劉氏人譜·劉戡山文抄》，台北：廣文書局，

古清美，《中國歷代思想家十四：劉宗周》，（台北：台灣商務印書館，1999年六月更新版）。

東方朔，《劉戡山哲學研究》，1997年3月第一版

牟宗三，《從陸象山到劉戡山》，（台北：台灣學生書局，1993年3月再版）。

Weiming Tu（杜維明），Way, Learning and Politics: Essays on the Confucian Intellectual, State University of New York, 1993.

杜保瑞，《劉戡山的功夫理論與形上思想》，

鍾彩鈞主編，《劉戡山學術思想論集》，

黃敏浩，《劉宗周及其慎獨哲學》，台北：台灣學生書局

勞思光，《新編中國哲學史》，

任繼愈，《中國哲學發展史》，

馮友蘭，《中國哲學史新編》，第二冊，

《宇宙應元妙法至寶》，台北：帝教出版社，

《新境界》，台北：帝教出版社，

陳寒鳴，《儒學論衡》，

道教文化資料庫網頁：<http://www.taoism.org.hk/taoist-beliefs/yin-yang&the-supreme-ultimate/pg2-3-2-2.htm>

總院紀事及附錄

一、秘書室

1. 鐺力阿道場簡介初稿已擬出。
2. 請總院各單位針對鐺力阿道場生活須知草案提出意見。

二、天人親和院

1. 5/23 舉行傳訊使者會議。
2. 6/13-6/20 舉行天人親和體驗營。
3. 7/6-8/23 舉辦天人交通第十期訓練班。

三、天人合一院

1. 5/10 舉行昊天心法小組研修顧問座談會（決定每年舉辦四次）。
2. 6/3 的大陸雲遊停辦。

四、天人炁功院

1. 5/24 舉辦全教天人炁功籌備會，由炁功院、指導院主辦，參教院、弘化院協辦。
2. 6/21-22 於鐺力阿舉行天人炁功行士授證儀式。

五、研究學院

1. 4/25 第一、二期道學研究所學員前往北京大學進修。其中，第一期學員已於 5/7 完成學業，並將於 9、10 月間領取修業證書。
2. 10 月初，第三屆涵靜老人講座將假台灣大學及鐺力阿舉行（各有一個場次）。
3. 11 月初，將假國父紀念館舉行孫文論壇。

附錄（非總院單位，但業務與總院相關者）

* 宗哲社

1. 四川大學副教授李小光、西北大學研究生張麗將於下半年至鍾力阿，從事短期學術研究。
相關配套措施，如本教與道場簡報、雙方交流、天人實學研究成果、人物深度訪談及參訪觀察等，皆在籌備中。
2. 6/26-27，與中國社科院宗教研究所假泉州華僑大學舉辦第九屆涵靜老人學術研討會，會後進行參訪，預計 7/4 前返台。
3. 44 期《宗教哲學季刊》已於 6 月份出刊。

* 天人訓練團

1. 北部、南部中國正宗靜坐 29 期訓練班第一階段現已開辦。
2. 自然養生靜心靜坐已進入試辦階段，6/15 將於台灣省掌院正式舉行。
3. 暑期 55 天閉關規劃已進入尾聲。

《旋和季刊》邀稿

一、本刊誠邀的稿件，分以下三類：

- (一) 天帝教內部信仰之探討
 - (二) 天帝教與外界學術之會通
 - (三) 教外學者專家的相關論文
- 惟偏僻與通俗的文章，恕不採用。

二、本刊不收譯稿，但具有崇高價值的譯文，在經原作者同意翻譯、並有授權書的前提下，酌予考慮刊登。除特約稿外，不收連載稿件。

三、來稿請寄中文打字的電子檔磁片，電郵投稿亦可。教外學者專家稿件，格式請依正式論文形式，如國科會所訂定的標準，或參考「論文撰寫體例」如下：

- (一) 應有題目、作者姓名、正文、註釋、參考文獻。
- (二) 請以 word、A4 規格、直式橫書。
- (三) 符號標式如後：引號用「」，引號中的引號用『』，篇名用〈〉，書名用《》，刪節號用…。左右各縮排貳字，較長引文另起段落。
- (四) 註釋採文後註或隨頁註皆可：如是文後註，則內文以（註1…）等形式標示；若為隨頁註，則內文中標以1、2、3……等，以示區別。文後參考文獻若同時包括中、外文時，請先列出中文文獻。在標明註釋、參考文獻時，中文類要列出作者、譯者、〈篇名〉、《書刊名》、期冊數、出版地、出版者、出版時間、頁次；外文類則列出作者、〈篇名〉、書刊名（斜體）、期冊數、出版地、出版者、出版時間、頁次。

四、論文長度以一萬五千字左右為佳，並請標明作者的真實姓名與現職。

五、已於他處發表的作品，請勿再投本刊（特約稿不在此限）。至於不採用的稿件，恕不退稿。

六、因本刊經費有限，在稿件刊登之後，致贈當期刊物三冊，以表酬謝之忱。是故，請於稿件中載明通訊地址、電話、電子郵件信箱等，以便奉寄。

七、本刊對來稿有刪修權，如作者不欲更動內容，請於來稿時註明。

八、來稿所附圖片，彩色、黑白均可。

九、作品一經登載，版權即歸本刊所有，本刊網站亦享有轉載權。如不同意刊於網站，請於來稿中聲明。此外，除作者處分自身作品外，其他單位若欲翻印、轉載、翻譯本刊論文，皆須經由本刊同意。

九、來稿如有侵犯他人著作權情事，由作者自負法律責任。

十、如蒙賜稿，請惠寄「南投縣魚池鄉555中明村文正巷41號《旋和季刊》編輯部 收」，或電郵至編輯部信箱：tienti-tianren@hotmail.com 即可。

* 備註：

- 1. 歡迎研究機構、學者專家及各大學圖書館等訂閱。
- 2. 若有瑕疵，請寄回本刊編輯部更換。

中國人早在漢朝即有先賢董仲舒提出「天人之學」的說明，所謂「天」代表大宇宙、大空間、大自然，「人」即指地球上人類而言。大宇宙中每一旋和系均有地球，都是稱為「地球人」，在有智慧生物的星球中，以地球的人類智慧最高，可以運用人類的智慧探討宇宙的秘密，所以「天人之學」即是在揭發宇宙的秘奧。由於宇宙的真理無窮無盡，因此人類探討宇宙秘奧的天人之學也是永久沒有止盡，何況三度空間的人類智慧仍然有限，想要了解多度空間以上的宇宙真理，全憑後天的學識與能力是不可能的，只有運用我們人類的靈覺，使得形而上、形而下交互組合，才有可能突破，才能深入探討、研究。

天帝教將「天人之學」分為四大部份，而以「天人文化」為首要，以後天科學、哲學理論為基礎，進而探討宇宙形而上之學，建立宇宙人生觀。「天人親和」部分是要人的有形軀體與大宇宙、大空間多度空間以上的超人、真人直接親和。中國人幾千年來在思想上的最高境界就是「天人合一」，但是人類有物理上的束縛，如何將此一障礙排除，幾千年來中華民族的先知、先覺前輩不斷努力，最後發現一個道理，須從「靜」中得到，只有在「靜」中，才能達到人類思想上最高境界「天人合一」。至於由靜而定，或由定而靜，全靠個人去體會，所以天人合一的研究，是人類貫通天人、啟發智慧的根源。至於「天人炁功」，從天德教、天人教以至天帝教，名稱為了配合人間需要，由「精神治療」、「精神療理」、以迄「天人炁功」，其以正氣祛除疾病為手段，而以診心為目的則始終不變。

～節錄自涵靜老人於天帝教天人研究學院的講話

為開創新世紀文化，提升人類文明境界，天帝教多年來致力於天人之學四大領域（「天人文化」、「天人炁功」、「天人親和」及「天人合一」）的探討，凡相關論文，皆透過本刊公開交流。茲更竭誠邀請教外學者專家賜稿，從科學、宗教、文史哲、人類、社會學等專業角度，針對環保宇宙、宗教心理、靈療扶乩、傳統醫學、靜坐養生、民俗信仰或神秘現象等課題發表專文，以期深入探討人與自然間的關係，並歡迎與天帝教進行交流和對話。所刊論文，皆是學者專家的獨到見解，具有廣大的辯難空間，既可正面刺激天帝教對於相關學理的建構，又可作為多元化內證體驗與客觀研究的參考資料。