

善終與生死超越：天帝教的臨終關懷

劉見成（正涵）

天人文化院 / 天人合一院

摘 要

死亡是在世存有的終極問題，面對生命必經之路的死亡，如何而能得以善終乃是臨終關懷之要旨，同為醫學與宗教之關切。「醫學上的臨終關懷」基於一世之生命觀，針對臨終病患提供安寧療護，透過積極性的生理痛苦的緩解，提供病患心理與靈性上的平安，以協助其達到優質死亡的善終。這種醫學上的臨終關懷，我們可稱之為「狹義的臨終關懷」。相對於此，「宗教上的臨終關懷」則可名之為「廣義的臨終關懷」。

「宗教上的臨終關懷」自然涵蓋「醫學上的臨終關懷」，但範圍更加寬廣，而其實質內涵與做法也不相同。在宗教上非一世生命觀的信仰之下，在世存有於臨命終時，面對一期生命存在的終結與另一期生命的開端之關鍵時刻，如何安然度過而有一好的歸趨乃是相當深刻的重大問題。若宗教上的臨終關懷緊緊扣就此一階段之實踐，則只是一種狹義的觀點與做法，雖說此一生死關頭至關重要，但就生命整體而言，仍不周延，尚不究竟。宗教上的臨終關懷實質上涵蓋了對於整個大生命的全然觀照，包括生活、死亡與死後。

適切的臨終關懷實踐必然奠立在生命實相的基礎上，否則一切作為自不相應，僅只是形式上的虛功，雖有心理上的安撫慰藉作用，對於生命實質上之超越轉化，終究不相應。本文即在此認知基礎之上，展示天帝教之生命觀，進一步依此生命觀彰顯天帝教臨終關懷的核心精神—生死超越的奮鬥人生觀。

關鍵詞：死亡、臨終、善終、生命超越、醫學上的臨終關懷、宗教上的臨終關懷、天帝教的臨終關懷、天人親和、宇宙境界

善終與生死超越：天帝教的臨終關懷

劉見成（正涵）

壹、引言：死生事大

在《佛說魔逆經》中，須深天子問了文殊菩薩一個問題：「以何所生，佛興於世？」¹究其實，諸佛世尊無非為一大事因緣故，出現於世。就此「一大事因緣」，《法華經》中佛告舍利弗云：

舍利弗！云何名為諸佛世尊唯以一大事因緣故，出現於世？諸佛世尊欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故，出現於世。²

《法華經》號稱「諸經之王」³，「是諸如來第一之說，於諸說中最为甚深」⁴，依經文所說，諸佛示現世間之大事因緣即在於為芸芸眾生開、示、悟、入佛之知見，其目的皆為度脫眾生。諸佛如來所演一切經典，旨意皆是如此，佛所說《法華經》亦復如是，「能令眾生，離一切苦、一切病痛，能解一切生死之縛。」⁵明憨山大師對此義蘊有深刻的體悟而論之甚切，其云：

從上古人出家，本為生死大事。即佛祖出世，亦特為開示此事而已。非於生死外別有佛法，非於佛法外別有生死。所謂迷之則生死始，悟之則輪迴息。是知古人參求，只在生死路頭討端的、求究竟。⁶

憨山大師直言，佛祖之出世，也就是為眾生開示悟入此生死大事，此亦所以清徹悟大師有「沙門者，學死者也」之說。⁷

道經《鍾呂傳道集》一書開卷〈論真仙第一〉中，呂洞賓開宗明義地問其師曰：

¹ 西晉三藏竺法護譯，《佛說魔逆經》（台南：和裕出版社，2002），頁 53。

² 《法華經》〈方便品第二〉

³ 《法華經》〈法師品第十〉

⁴ 《法華經》〈安樂行品第十四〉

⁵ 《法華經》〈藥王菩薩本事品第二十三〉

⁶ 明憨山大師，《夢遊集》卷三〈示妙湛座主〉（台南：和裕出版社，2000）。

⁷ 《徹悟大師遺集》卷中〈紅螺普同塔說〉（世樺國際股份有限公司，2000），頁 59。

人之生也，安而不病，壯而不老，生而不死，何道可致如此？⁸

又求問其師：「念生死事大，敢望以不病不死之理，指教於貧儒可乎？」⁹鍾離權告之曰：

人生欲免墮於輪迴，不入於異類軀殼，嘗使其身無病老死苦，頂天立地，負陰抱陽而為人，勿使為鬼。人中修取仙，仙中升取天。¹⁰

人首先要頂天立地做人，再則積極修煉成仙，再進而昇天做天仙，就能不病、不老、不死、不苦，才不會變成鬼而再度墮入輪迴。「人中修取仙，仙中升取天」即是鍾離權祖師所揭示徹底解決生死大事的修持法門。人有生、長、病、老、死之生命歷程，唯修持仙道，得道成仙，則可安而不病、壯而不老，甚至於可以生而不死，究竟安頓生死。呂純陽祖師扶乩降筆所演之道書《純陽三書·枕中書》中亦言：

凡人在世，莫大於「生死」二字。生死者，自天子至庶人皆然，故須修道。修道則脫輪迴，超生死，回光返無，以至於極，化現變遷，順情而動。¹¹

修道成仙就是玄門脫輪迴超生死安頓生死之究竟法門。

天帝教精神教育的主要目的，在追求宇宙人生的究竟。¹²天帝教教義《新境界》就在於闡明宇宙人生的究竟。闡明宇宙人生的究竟，終極而言，其目的是要安頓吾人生命之究竟問題，亦即了斷生死。修道的目的就是要了斷生死。¹³而「法華上乘昊天心法」就是上帝安排了斷生死的捷徑。¹⁴李玉階先生有言：

地球上自有人類以來，大家所關心而得不到究竟的問題，是生命的來源、生命的歸屬、生命的究竟為何？歸結起來就是生與死的問題。凡是生物都是必生必滅，這是宇宙造化的原理。有生有死，死而復生，是一個輪迴，一個究竟，所以生死是一件大事。而天帝教就是要告訴同奮，生從哪裡來？死到哪裡去的生命究竟。¹⁵

要言之，天帝教之終極關懷在於藉由靜坐修道究竟解決生死問題，其最後目的是

⁸ 丁福保編，《道藏精華錄》（第三卷）（北京：北京圖書館出版社，2005年），頁275。

⁹ 同上，頁276。

¹⁰ 同上。

¹¹ 董沛文主編，陳全林編校，《新編呂洞賓真人丹道全書》，北京：團結出版社，2009，頁1026。

¹² 《師語》，頁227。

¹³ 《帝教法華上乘昊天心法》，頁224。或參見《師語》，頁139。

¹⁴ 《宇宙應元妙法至寶》，頁71。

¹⁵ 《涵靜老人言論集》（一），帝教出版社，2005，頁231。

「從肉體生命創造精神生命回歸宇宙生命」¹⁶。

究竟解決生死安頓的問題即是臨終關懷的核心精神。

貳、「臨終關懷」釋義：醫學與宗教

不論死亡是否就是人生在世存有的最終歸宿，臨終乃是每個生命必經之路，之後結束一切或者進入另一個天地。「臨終關懷」所揭示的是「尊重生命、安頓死亡」的生命關懷。

現代醫學的進步，克服了許多疾病對人類生命的威脅，但終究克服不了生命最終的歸宿—死亡。尤其面對不可治癒之患者，任何的醫療措施對他而言，雖然能夠延長其生命(*prolonging life*)，讓他活得久一點，但究其實不過是延長死亡的過程(*prolonging dying*)，讓他延後死亡罷了。嚴肅地面對此一問題，現代醫學乃產生了「典範的轉移」(*paradigm shift*)，即以治癒(*cure*)為中心轉移為以關懷(*care*)為中心。這種不以疾病治癒為目標的臨終關懷(*terminal care*)新典範，具體地落實在日益受到重視的安寧療護(*hospice*)運動上。世界衛生組織(WHO)對「安寧療護」做了如下的界定：

對治愈性治療已無反應及利益的末期病患之整體積極的照顧，此時給予病人疼痛控制及其它症狀的緩解，在加心理層面、社會層面及靈性層面的照顧更為重要。安寧療護的目標是協助病患及家屬獲得最佳的生活品質。¹⁷

此定義精要地勾畫出現代醫學臨終關懷的根本內涵，不再把病患的死亡視為醫學上的挫敗，而是將死亡視為生命自然過程的一部份，既不以積極安樂死的方式加速其死亡，也不需無意義地延長其死亡的過程，更不是束手無策地任其坐以待斃的等死。相反地，它所強調的是一種死亡過程中的生活品質¹⁸，透過積極性的生理痛苦的緩解，提供病患心理與靈性上的平安，以協助其達到優質死亡的善終(*dying well/ good death*)。此之謂「醫學上的臨終關懷」。

宗教是追求了生脫死的信仰，有其深刻的生死智慧，亦有其不同於「醫學上的臨終關懷」之獨特的臨終關懷實踐，於此稱之為「宗教上的臨終關懷」。

在醫學臨床上，一個有病將死之人，稱為「瀕死病人」(*dying patient*)。醫學上的臨終關懷，即是針對這些瀕死病人的安寧療護，透過積極性的生理痛苦的緩解，提供病患心理與靈性上的平安，以協助其達到優質死亡的善終。這種醫學上的臨終關懷，

¹⁶ 《涵靜老人天命之路》(三)，民國七十一年七月十八日日記，台北：帝教出版有限公司，2009，頁 235-236。

¹⁷ 轉引自柏木哲夫著，曹玉人譯，《用最好的方式向生命揮別—臨終照顧與安寧療護》(台北方智出版社，2000)，趙可式推薦序〈重新將醫學帶回人性的安寧療護〉，頁 4。

¹⁸ 參見楊克平等合著，《安寧與緩和療護學：概念與實務》(台北偉華書局有限公司，1999)，頁 31。

我們可稱之為「狹義的臨終關懷」。相對於此，宗教上的臨終關懷則可名之為「廣義的臨終關懷」。

活著 (living) 是我們當下存在的實況，「人生在世皆有一死」此一命題所表述的是死亡的必然性。此不可避免的死亡揭示了我們有一天將不再活著，死亡是生命存在不可逾越的關卡，是肉體生命的終點，無一人可以倖免。然而真正的實相卻是：人們打從出生之日起即一步一步地趨向此死亡終點，也就是說，人是向死的存在。更透徹地說，活著即死去 (living is dying)，死亡不僅是生命的終結，根本上就是生命的本質，德國哲學家舍勒 (Max Scheler, 1874-1928) 指出：

每一種生命 (包括我們自己) 經驗的本質都包含著這樣一點，即：這種經驗具有指向死的方向。死屬於那種形式和結構，在其中被給予我們的只是每一種生命，我們自己的生命以及其它各種生命，以及內在的和外在的生命。死不是一個偶而添加到個別心理或生理程序的形象上的架構，而是一個屬於形象本身的架構，沒有它，就沒有生命的形象了。¹⁹

依上所論，事實上，每一個活著的人本質上都是「瀕死的人」(dying person)，活著即死去，只不過無病在身而已。同樣重要的事實是，我們對此必有的一死，卻一點也無法預料它何時、何地、會以何種方式降臨到我們頭上。此「死亡的不可測性」所彰顯的就是「生命的無常」。就因生命無常，所以隨時必須有死亡的準備，而非到了病危臨命終時方關切死亡的到來，臨渴掘井，終不濟事，這是「廣義的臨終關懷」之基本內涵。不同於狹義臨終關懷之針對瀕死病人，廣義的臨終關懷就成了死亡之前終生的修持，宗教上之臨終關懷要求人們用其一生的準備來安頓死亡—活得有意義，死得有尊嚴、很平安。

活著與死亡都是神聖莊嚴的人生大事，二者同樣是生命的重要階段，乃人人必經的歷程，有生必有死，死後還復生，大化流行永不止息。宗教上之臨終關懷即是對此生死不息之人生的根本珍惜與尊重，期盼帶給存在的生命真正神聖莊嚴的價值，那是生命止於至善的究極圓滿。

叁、生生死死命不息：天帝教的生死觀

「狹義臨終關懷」的根本目的在使瀕死者得到善終，在醫學安寧療護上，此一目的體現為：透過積極性地緩解痛苦，而達到死亡前之美好的生命品質，讓瀕死者了無

¹⁹ Max Scheler, *Tod, Fortleben und Gottesidee*, 孫周興譯，《死、永生、上帝》，(漢語基督教文化研究所，1996)，頁 20-21。

遺憾而有尊嚴地走到生命的盡頭。醫學所抱持的是「一世的生命觀」，生命根本上只是從生到死之間的有限歷程，既無前世也無來生，而痛苦是生命美好品質最大的致命傷，為了避免瀕死者有痛不欲生之感，痛苦的緩解就成了安寧療護最初的著力點，進而提供病患心理與靈性上的平安，以協助其達到優質死亡的善終。然而，問題是：「一世的生命觀」就是人類生命存在的真相嗎？

生死的本質問題乃是人類文明史上一個永恆的追問，死亡究竟是斷滅還是斷續？此一問題是一難解的大困惑。人生在世，皆有一死，更確切地說，肉體生命的結束，這個皆有的一死可稱之為「身死」(bodily death)。此一身死的必然性 (inevitability) 與不確定性 (uncertainty)，是生命中的兩項基本實相，無可置疑。然而，身死之後呢？身死是否就是「人死」？亦即人們生命的全然結束？就如燈滅火熄，一了百了，與草木同朽，最後化為白骨一堆，別無他物？或者是，身死並非等同於人死？身死只是肉體的消解，人的生命以一種不具肉體的形式依然持續著，仍有其意識、知覺？

「一世的生命觀」其背後的基本假設就是「死亡結束一切」(Death ends all) 的斷滅論。當我還活著時，死亡就不存在；而當我死時，我也不存在了。死亡是生命最後的終點，生命中的一切隨著死亡的到來就全部結束了。社會學家伊里亞斯 (N. Elias) 即明白地直述「死亡是每一個人絕對的結束」²⁰：

死亡不能打開任何的一扇時空之門。死亡其實只是一個人生命的盡頭。²¹

死亡結束生命一切的絕對斷滅論，在根本上否定了死後生命存在的可能性。然而，回顧人類存在的生活軌跡，許多考古人類學上的發現顯示了「死亡不是存在的結束，人死後以某種生命形式繼續存在」的信念，有其相當悠久的歷史。更重要的事實是，死後生命的信仰構成人類宗教傳統中相當重要的一部份，在這些信仰中，死亡是一種過渡，從現世的肉體生命向另一世界中不同形式生命的轉換通道，而不是個體存在的全然滅絕。神學家巴特漢 (P. Badham) 說：

死後生命的信仰可以說幾乎是一切宗教的共同點之一，……它構成了其信仰結構中的一個核心部分。²²

宗教哲學家鮑克 (J. Bowker) 更指出：

²⁰ N. Elias, 李松根譯,《當代臨終者的孤寂感》, <http://dlearn.ndhu.edu.tw/sync/commu/doc1/臨終孤寂.htm>, 頁 16。

²¹ 同上, 頁 22。

²² P. Badham, "Death and Immortality: Toward a Global Synthesis", in *Beyond Death: Theological and Philosophical Reflections on Life After Death*, Edited by D. Cohn-sherbok & C. Lewis, Macmillan, 1995, P.119。

死後生命的信仰是整個宗教事業的起源與力量所在。²³

依此信仰結構，死亡並非斷滅—生命的絕對終結，而是斷續—生命的形式轉換，此世肉體生命隨著死亡之斷，而進入死後延續的生命世界。這是宗教上非一世的生命觀。天帝教之生命觀即屬非一世的型態：「人類的死亡並非一種斷滅，而是今生與來生之間的中介過程。」²⁴死亡是人在此世一生的終點，但非生命的結束，而是另一期生命的起點，修行之持續。

依天帝教教義，人的生命由和子（精神、性靈）與電子（物質、軀體）所構成，而死亡就是和子與電子之分離，人死（身體死亡）之後即成和子，隨即進入靈的境界（靈界）。所謂「靈界」，即生物逝世後所進入之無形的境界也。²⁵。在無形靈界之和子基於相應的因緣條件再度與電子結合，而構成另一期的生命存在。宇宙之生命存在即在和子與電子的聚散離合中生滅不息。以下依生命之開端、生命之結束、死前迴光返照與死後生命之流轉概述天帝教之生死觀。²⁶

一、生命的開端

世間一切生命的開端，均是經由和子引合電子之公律而自然發生。和子與電子的結合即構成生命之存在，和子必須等到其所憑藉的物質歸於毀滅，始得脫離而復歸於自由和子的基本型態，人類之生死即受此公律之支配。

生命的開端，亦即和子與電子的正式引合，是發生在嬰兒初出母胎之時。當是時，胎兒已具備一切生理之形質，有男有女，有強有弱，均係基於其所自遺傳而來之電子組成關係。唯此時胎兒尚只是一個靜電體（陰電），故能異引陽電性之和子。在嬰兒初出母胎之時，即將其附近廣三立方丈垂直以內之和子經由頂門引入其大腦之中（以先入者為主），其中百分之九十藏於大腦，百分之十分佈全身。這種結合乃屬不可逆之流程，而後該被引入之和子遂成為該生命之主宰而行使其權威，直至該生命之死亡方止。

人類在世存有的生命即在和子與電子引合之瞬間形成，由於和子與電子同時受到強大電力相引之影響，以致於和子在旋入人腦的松果體時，和子內部的X原素即刻發生變化，會將累世輪迴中所學習到的經驗與記憶部分阻斷，僅存留前世或累世的部份

²³ J. Bowker, *The Meanings of Death*, Cambridge University Press, 1993, P.5。

²⁴ 〈生死輪迴之探討〉，《天人文化新探討（第一集）》（第一部），天帝教天人研究總院，1996，頁7。

²⁵ 《新境界》，頁69。

²⁶ 以下所述之觀點均奠基在教義《新境界》與上聖高真的聖訓侍文《天人文化新探討》、《天人文化聖訓輯錄》之綜理解上，其中多所引用之文字，為避免繁瑣使行文流暢，除有需要進一步說明外，不另行作註。

「和子餘習」²⁷，主宰該電子體此生的生理遺傳機序，形成獨特的個體生命氣息與人格特徵。²⁸

二、生命的結束

人類生命的結束，主要是和子與電子產生相斥的結果。此結果可區分為兩種不同的型態：其一，人至年老時，由於人體中被陰電子所充滿，和子再無容身之地，遂被排出肉體之外，即為生命之結束；其二，亦可能有和子在電子體內，一旦受到強烈痛苦或刺激，頓時飛離肉體之外，無法重返肉體，亦是生命之結束。前者稱為「自然死亡」，後者則是「非自然死亡」或稱「意外死亡」。

人類生命的結束，由於和子和電子體均同時受到強大電力相斥的影響，和子在脫離人腦松果體時，內部的X原素立即發生變化，會先將此生所學到的經驗與記憶部份，瞬間進入和子的魂識知覺部份²⁹，而後該和子依照內在意識導向及內聚能量的高低，配合偶然論或因果論之大自然秩序，進行下一次輪迴的淨化作業與轉世準備。

三、死前的返照

人的生命在即將結束之前，由於電子體內陰電子增加，使得和子力與電子力之間形成電力相斥現象，此一相斥的力量如果已經達到可以影響到和子中的X原素與電質部份，X原素與電質因而也會發生和能凝聚等變化。對整體生命現象而言，這是指當人瀕臨死亡狀態時，和子會脫離電子體，僅留少部份H⁰、O⁰精華於電子體，然後該和子進入類似時光隧道之中，進行初步的心靈洗煉與意識回溯過程，在其間解讀該和子此生所負有的任務與使命。如果該和子審視到此生尚未完成其應有的任務，則該和子此時所散發出來的光能不同於此一類似時光隧道的光能頻譜，該和子即無法持續停留在此類似時光隧道中，必須回到原來的地方，因而再度進入電子體中，表現出返照的現象。

²⁷ 所謂「和子餘習」，是指和子由於累世不斷地與電子體發生作用，即將累世所浸染之習性與學習經驗等記憶內容，貯存於X原素之內，此一記憶功能及作用，足以影響該和子於日後生命流轉上之引合作用。（參見《天人文化聖訓輯錄》，頁71）

²⁸ X原素乃構成和子成分的重要元素之一，代表某種性靈意識，具有意欲之功能，亦能保持其知覺與智慧，故和子自有其繼續發展之能力，因此和子之提升發展即構成整個臨終關懷之基點。關於和子與電子引合之際X原素會將累世輪迴中所學習到的經驗與記憶部分阻斷，僅存留前世或累世的部份和子餘習此一問題，至於阻斷那些？留存那些？又為何是這些？均有待進一步之探究。

²⁹ 和子之意識包含四個不同的層面：意識、靈識、靈覺與魂識。魂識是和子最深或最高的意識狀態。（參見《第四期高教師資班聖訓》）

這種返照現象的敘述，與學界對瀕死經驗（near-death-experiences, NDEs）研究之論斷有不謀而合的共通之處。³⁰「瀕死經驗」一詞首見於慕迪（Raymond A. Moody）《來生》（*Life after Life*）一書，慕迪將自古即有的這類經驗，正式納入科學研究的範疇，並賦予它正式的名稱。³¹慕迪用這個詞指謂那些「經醫師認為、判定或宣佈臨床死亡後卻救回者的經驗」、或「因意外、重傷或重病而幾近死亡者的經驗」、或「臨死之人的經驗」。³²慕迪發現，心臟停止、重病或重傷而瀕臨死亡的患者常會有一些共通的奇妙經驗，這些經驗似乎超越了不同的宗教信仰、教育和社會背景，而有高度的一致性，他從中歸納了 15 個項目，諸如：難以言喻、聽到自己的死訊、愉悅的感覺、噪音、黑暗隧道、離體經驗、遇見他人、見到光體、回顧一生、不可逾越的界線、返回肉體、無法對人訴說、對人生的影響、旁證。³³

經歷瀕死經驗返照現象之當事者尚未真正死亡，在此過程中最重要的特徵是「進行初步的心靈洗煉與意識回溯過程」，也就是一種生命回顧（life review）的自我審判（self judgement）。在短暫的返照過程之後，和子完完全全離開電子體，乃進入真正的死亡。

四、死後生命的流轉

當和子完完全全離開電子體，也就進入真正的死亡，此時和子已無法再返回電子體，全然與人間隔絕而入靈界之中，展開純粹和子狀態的生命流轉。和子在靈界的生命流轉會經歷「靈性意識停滯」、「靈性意識甦醒」、「道德意識審判」、·「旋風軌道剝削陰質電子淨化靈性意識」、「與靈系、靈族意識交流」、「靈界考核」等階段。以下分述其過程及重要性質。

（一）靈性意識停滯階段

人在死亡剎那，由於和子內的原素均會發生部等程度的化合作用以及和能凝聚現象，使得和子與電子體之間以一種絕緣性的意識狀態離開電子體，該和子的記憶與知

³⁰ 然二者之間有一最大的不同：返照現象乃是暫時性的回到人間，那是和子返回機能殘敗之電子體所產生猶如曇花一現的生機，接著就會完全脫離電子體，進入真正的死亡。而瀕死經驗的當事者在重返人間之後，仍有很長一段的生命存在，直到下一次真正的死亡。

³¹ 雷蒙·慕迪是醫學博士及哲學博士，他被譽為瀕死經驗研究之父，其著作《生命之後》（*Life after Life*, 1976）被奉為瀕死經驗研究的規臬。葛瑞雷（Andrew Greeley）說：慕迪並非發現這些經驗的人，而是加以命名，並藉著這個名，提供後人一個研究的範例。（Raymond A. Moody, *The Light Beyond*, Bantam Books, 1989, P. viii.）

³² R. Moody, *Life after Life*, HarperSanFrancisco, 2001, P. 8.

³³ 有關瀕死經驗的詳細論述可參見張燕梅，〈科學時代的宗教如何可能？—瀕死經驗與威廉·詹姆士的宗教觀〉一文，《宗教哲學》第 44 期，2008 年 6 月，頁 89-112。

覺部份會失去應有的正常功能，以致該和子的靈性知覺陷於停滯狀態，這種狀態一般說來可達七天之久。

（二）靈性意識甦醒階段

和子在歷經靈性意識停滯階段之後，其內部持續發生變化，從而進入靈性甦醒階段，一般也會持續大約七天的時間。

在此階段，和子內部原素在死亡剎那所產生的絕緣性化合作用會逐漸獲得解除，但仍有部分化合作用無法解除，致使 X 原素在此時釋放出清明的「悟性」與執著的「癡性」，並以此同時並存的悟性與癡性之連續意識幻化作用，主導處於本階段和子之存在狀態。

此階段之和子意識雖較靈性意識停滯階段清醒，但仍直接受到其內 X 原素悟性與癡性同時並存的影響，不易知曉自己已脫離有形之物質世界成了中陰身狀態，而進入生前功果業力所形成的幻化之境。若執著癡性甚重，則和子全然受到自然定律之支配，這種意識未全然清醒的現象，可能持續到該和子又與另一新的陰電子結合，進行下一世的生命輪迴時方告一段落。但若該和子本身的清明悟性較高，則有能力辨識其所處之幻境，而不致被業境或輪迴的強大旋力所迷惑，則能迅速通過此階段，甚至可直證自由神或以上之位階。

（三）道德意識審判階段

和子在經歷靈性意識甦醒階段之後，如該和子尚未得到解脫（即證入自由神或以上之果位），其內部各原素仍持續進行化合反應之變化，使得該和子會經歷一段自我審判此生所有行為與思想的意識回溯過程，此一階段大約在死後第十五天發生。

在此階段和子意識持續變化，要點仍在 X 原素悟性與癡性之特性作用，差別在於：靈性甦醒階段乃二者並存之狀況，在道德意識審判階段則轉變為以其中之一為主體，繼續不斷地與其它原素產生化合作用，此化合作用會將該和子於此生所學習到的知識經驗與善惡念作第一階段的淨化與貯存。

此階段之和子意識狀態可分為兩類：

1、以悟性為主體，帶動其它原素進行連續性化合反應。此時之和子業已醒悟並接受死亡事實，不再執著生前一切，亦不願再輪迴轉世，因而能在意識回溯過程中快速自我檢思，有利於進一步之意識淨化歷程。

2、以癡性為主體，帶動其它原素進行連續性化合反應。由於和子癡性做主，無法

醒悟接受死亡事實，執著生前所有並有再度輪迴轉世之想法。這種意欲轉世的癡性執念，將大大影響下一次輪迴轉世的學習方向。

（四）旋風軌道剝削陰質電子淨化靈性意識階段

在經歷道德意識審判階段之後，大部分和子都會經過旋風軌道剝削陰質電子淨化靈性意識的過程。在此階段的和子意識淨化，依其以悟性或癡性作主而分為兩個不同的方向：

1、依悟性引導的和子，因悟性影響和子原有之和能與餘習，在通過旋風軌道淨化過程中會產生欲求解脫之念。此外，基於和子原有之和能與餘習之延續性，將其一生之行為與善惡念不斷擴大，並投射出更多的業影幻相。若和子能因其生前之功德而保持清明悟性，就能破除幻相，脫離中陰身狀態而與更高級的靈系靈族意識交流。若是生前未能積累功德，則只能繼續處於中陰身狀態，或者隨著業力作用轉入以癡性為主體的轉生途徑。

2、依癡性引導的和子，因癡性影響和子原有之和能與餘習，在通過旋風軌道淨化過程中會產生強烈重返人間再度投生的欲念。同時，於和子原有之和能與餘習之延續性，將其一生之行為與善惡念逐漸縮小，終至模糊到無法記憶，並將感應到來生的某些徵兆。此時，若和子生前尚有些功德，還可能經由較高級靈系、靈族之引導，破除部分迷惑。若生前無功無德，就會被動地捲入輪迴轉世中繼續投胎。

（五）與靈系、靈族意識交流階段

和子在經歷道德意識審判階段與旋風軌道剝削陰質電子淨化靈性意識的過程之後，因業力之作用，會再進行與靈系、靈族意識之交流，此過程是另一程序之進一步淨靈作業。此一階段大約發生在死後第二十二天至四十九天期間，甚至可達百日之久。

當和子處在與靈系、靈族意識之交流時，其方向大致可分為三類：

1、靈界進修類：此類和子能夠引來高級靈系、靈族意識和力之配合。若和子生前功德極大，其內在和能階極高，則可經由靈系、靈族和子之引導，直接突破上層天界的復審區域，到達與該和子內在和能相符、意識靈波相仿之靈界層進修。若和子生前功德極大，但其內在和能階有所不足，也可經由靈系、靈族和子之引導，幫助該和子順利通過各層天界復審區域之考核，到達與該和子內在和能相應之靈界層進修。

2、暫享福報類：此類和子能夠引來次高級靈系、靈族意識和力之配合。若和子生

前功德甚大，其內在和能階甚高，則可經由靈系、靈族和子之引導，直接突破次級天界的復審區域，到達與該和子內在和能相符、意識靈波相仿之福報靈界層進修。若和子生前功德甚大，但其內在和能階仍有所不足，也可經由靈系、靈族和子之引導，輔助該和子順利通過次級天界復審區域之考核，到達與該和子內在和能相應之福報靈界層暫享福報。

3、轉世投胎類：此類和子能夠引來普通靈系、靈族意識和力之配合。若和子於生前尚有功德，內在和能階平平，亦可經由靈系、靈族和子之引導，輔助該和子依序通過輪迴天界之重重復審區域考核，達到與該和子內在和能相符、功德相應之轉生光束中，作投胎轉世前的投生準備。若和子於生前無功無德，內在和能階甚低，亦可經由靈系、靈族和子之引導，輔助該和子依序通過輪迴天界之重重復審區域之洗煉，作進一步之淨化，化減強大業力之作用，達到與該和子內在和能相應之轉生光束中，作投胎轉世前的投生準備。

（六）靈界考核階段

以上所述乃一般人生命流轉之過程，至於歸屬應元組織系統參與救劫、行劫之和子則有不同的命運。由於生前奮鬥成果不同，在死亡剎那至下一次轉生前所遭遇之情境則有顯著之差異。在死亡初期仍會經歷靈性意識停滯階段，但會得到高級靈系、靈族意識之引導，迅速恢復清醒而進入靈性意識甦醒階段。和子會在此階段稍作停留，一方面淨化內在的靈識污垢，一方面試煉該和子於此生中的道業功夫。與一般人之輪迴轉世不同之處，歸屬應元組織系統參與救劫、行劫之和子，由於得到高級靈系、靈族意識之助力，得以直接跳過道德意識審判階段，通過旋風軌道剝削陰電子，直達所應歸位之天界層中接受考核。在此天界考核階段，各和子將依其生前功德與和能之差異，而面臨境遇各不相同的考核。

1、天門已開之人：

首先接受「是否完成生前任務與使命」的初步考核，考核合格即可至審核和子內在質能的「質能復審區域」，進行質能頻譜考核。考核若不及格（生前任務與使命未了）則有兩種不同結果：（甲）若該和子強烈表示欲重返人間繼續完成任務與使命才回天覆命，則可得高級靈系、靈族意識之助，完成轉世前的淨化作業，以「帶業和子」之身分投胎轉世。（乙）該和子亦可選擇到較低能階的天界層中培靈，以加強魂識能量。等到能量提升之後，再回「質能復審區域」，進行質能頻譜考核。

在「質能復審區域」的考核，亦有兩種結果：（甲）考核及格之和子即可上升至較

高天界層中的「淨靈復審區域」，將尚存留在和子意識內的雜質一一淨化。(乙)考核不及格之和子則必須先經過「調靈區域」，強化內在質能，方得以進入「淨靈復審區域」，進行下一步驟之考核。

和子在經歷「淨靈復審區域」之考核後，也有兩種結果：(甲)考核及格之和子即可登入高次元天界層繼續「養靈」，以強化和子內 X 原素中悟性部分之功能。(乙)考核不及格之和子則在高級靈系、靈族意識之輔助下，完成轉世前之準備，即以「淨業和子」之身分投胎轉世，行使教化人間之新人生使命，並將以此功德能量提升該和子內在和能階。

當和子在高次元天界層中養靈完畢後，也有三種不同的發展：(甲)願意重返人間普渡眾生，即以「願力和子」之身分投胎轉世，以行使教化人間的新願力與人生使命。(乙)願意留在天界層中持續養靈提升內在和能，得以進入更高天界層繼續精進。(丙)願意接受天界之指派擔任神職，即依所領受之司職任務，直接在無形中參與應元組織系統之應化作業。

2、天門未開之人：

由於此類和子內在和能階較低，因此大部分將會先經由低能階天界層所設置的考核機構，如廿字講堂，啟開存藏於該和子魂識部份的功德能量，一旦開啟即可轉入所應回天覆命的天界層內進行檢視生前使命的考核，接著之歷程大致與前述天門已開之人相似，唯有兩處不同：(甲)此類和子一旦在「質能復審區域」考核不及格，大都願意以「帶業和子」的身分轉世投胎。(乙)此類和子若在「質能復審區域」通過考核而進入高次元天界層養靈，再養靈完畢後，絕大部分會選擇留在天界擔任神職一段時間後，才願意以「願力和子」之身分轉世投胎。

3、修封靈有成就之人

由於此類和子內在和能階甚高，因此無需經由生前使命以及「質能復審區域」之考核，而直接進達「淨靈復審區域」中作靈體淨化，之後隨即進入高次元天界層進行養靈。養靈完畢後如前述天門已開之人亦可有三類發展：(甲)轉世投胎類—以極大願力和子之身分投胎轉世教化人間。(乙)擔任神職類—願意留駐天界擔任神職，參與無形應元作業。(丙)繼續進修類—留在天界持續養靈，提昇內在和能階，不斷精進。

4、修封靈半途中斷之人：

由於此類和子內在和能階也很高，因此無需經由生前使命之初步考核，但仍須通過「質能復審區域」之考核，方能達到「淨靈復審區域」中作進一步之淨化。其中大部分會在淨靈過程之後，願意先以「淨業和子」之身分轉世到凡塵再歷煉，藉以增

長其轉世學習能力。少部分則在養靈完畢後，轉世之意願返趨淡化，不像修封靈有成就之人是以極大願力和子之身分投胎轉世普渡眾生。

總結而言，天帝教生死觀之基本內涵：生死即是和子與電子之結合與分離。電子代表宇宙中一切自然現象中陰性的、靜態的、被動的、自然的、機械的、無生機的原素。而和子則代表宇宙一切現象中之屬於陽性的、主動的、自由的、自覺的原素。在生死的舞台上，和子才是真正的主角，攸關生命之所從來，生命之超越轉化與生命之最終歸宿。和子乃吾人生命中陽性的、主動的、自由的、自覺的原素，能保持其知覺與智慧，其生命具有繼續發展之能力，甚至足以凌駕自然律之支配而逍遙於其拘束之外。³⁴這種具有自我奮鬥能力的和子，就是「神」，也就是不受自然律支配之高級和子之總稱。³⁵和子之存在有其不同等級，從普通和子、自由神、天君、聖、天尊、仙（菩薩）、佛而至上帝，共有八級。除上帝至尊之境界外，其餘各級皆可由人類努力奮鬥而修成。³⁶普通和子（或稱自由和子）是指沒有奮鬥之和子，有奮鬥之和子，則依其奮鬥之不同程度而有不同之等級，從自由神到仙佛，具有不同的和能階。各級神類和能階之等級乃奠基於其功德之高低，是故離惡向善之道德修養，至為關鍵，是為生命存在超越解脫之大重點。《新境界》即言：

道德之修養，不但為人生在世時之必要條件，更為人生自救其靈魂及永恆生命之不二法門。³⁷

道德之修養，一切操之在我，故「人生之究竟即為自我創造與奮鬥」³⁸，此乃個人靈魂之自救，而非上帝恩典的救贖。

《新境界》言：「人生之性質實與生命之究竟具有密切之關聯」³⁹，確實如此。吾人若知生命之究竟實相，生從何來，死往何處，則在生來死去的存在中自然得以確立安頓人生之作為，有所轉化，更臻聖境。整體之大生命，包括生前、此生與生後，此生之在世存有乃當下之實然，有所從來（生），終歸虛無（死），生生死死，來來去去，而一靈常在。此一常在之性靈意識乃吾人生命之主體，乃宗教上臨極關懷之精神核心。

肆、意識進化返帝鄉：天帝教的臨終關懷

適切的臨終關懷實踐必然奠立在生命實相的基礎上，否則一切作為自不相應，僅

³⁴ 《新境界》，頁 57。

³⁵ 同上。

³⁶ 《新境界》，頁 73-78。

³⁷ 《新境界》，頁 68。

³⁸ 同上。

³⁹ 《新境界》，頁 67。

只是形式上的虛功，雖有心理上的安撫慰藉作用，對於生命實質上之超越轉化，終究不過是白做活罷了。宗教上的臨終關懷，其本旨可以說在於使吾人透過死亡證悟生命之實相、臨終之過程與死後之趨況，啟發心性真正的覺醒，確立生命存在的終極意義與完美歸宿。其核心精神，要言之，即是以生為本，莊嚴死亡，轉化超越，以得生命之和諧自在與最終安頓。

宗教上的臨終關懷自然涵蓋醫學上的臨終關懷，但範圍更加寬廣，而其實質內涵與做法也不相同。在宗教上非一世生命觀的信仰之下，在世存有於臨命終時，面對一期生命存在的終結與另一期生命的開端之關鍵時刻，如何安然度過而有一好的歸趨乃是相當深刻的重大問題。若宗教上的臨終關懷緊緊扣就此一階段之實踐，則只是一種狹義的觀點與做法，雖說此一生死關頭至關重要，但就生命整體而言，仍不周延，尚不究竟。宗教上的臨終關懷實質上是非常廣義的立場，涵蓋了對於整個大生命的全然觀照，包括生活、死亡與死後，如此方得究竟圓滿。

天帝教的宗教理想，扼要言之可歸結為二：一在促使宗教、科學與哲學之結合，探索宇宙最後真相；二在追求宗教大同、世界大同與天人大同之最後最高境界之實現。闡明宇宙人生之究竟與追求宇宙人生的新境界，此即天帝教教義《新境界》的基本精神。天帝教所標舉之「宇宙人生的新境界」，又稱之為「宇宙境界」，此為人生所能追求的最高境界，此境界以「天人合一」、「聖凡平等」為標的。人生既有「宇宙境界」此一最高境界的追求，即凸顯吾人生命自有其超越性的終極關懷，此生命超越之道其最後最高的目標就在於達成「宇宙境界」的宗教理想，這點可以說是天帝教臨終關懷的終極意義所在。

依天帝教教義，人的生命由和子（精神、性靈）與電子（物質、軀體）所構成。在任何物質中，若僅有「電子」而無「和子」，即無生機，即不能成為生物。故「電子」僅表示宇宙中一切自然現象中之一面，即係陰性的、靜態的、被動的、自然的、機械的、無生機的，宇宙間若僅有「電子」而無「和子」，就呈現最單純的自然現象，即動植礦物均無法產生。宇宙間構成物質的另一種最終成分為「和子」，此種原素瀰漫於大空之間，在人體中即是道家之所謂「性靈」；在動物中即是生命；在礦植物中即是生機。換言之，和子即是代表宇宙一切現象中之屬於陽性的、主動的、自由的、自覺的原素。⁴⁰而死亡就是和子與電子之分離，人死（身體死亡）之後即成和子，隨即進入靈的境界（靈界）。所謂「靈界」，即生物逝世後所進入之無形的境界也。人死之後進入靈界之和子又分兩種，一為自由神，另一為自由和子。自由和子即生前沒有經過修煉之和

⁴⁰ 《新境界》，頁 15-16。

子，此為一般所稱之「鬼」。因其生前不修，沾染太多因電子，其體沉重，又不合在靈界生存之條件（無功德、無智能，因其不修之故），而淪為飄蕩無常之悲慘命運。自由神則是生前有修之和子，因其有修而所沾染之陰電子較少，體質清輕活潑，得在靈界之中自由飛旋而無所苦，命運大不相同。修道的目的在了斷生死，也就是要在生前培養死後在靈界生存的條件，修行之基礎即在於「當其生前，即陽電勝於陰電。」⁴¹生前若不修，死後已無能為力，注定輪迴之命運。生前有修死後成自由神者，死後仍得以繼續修持精進，上達更高之境界。⁴²

就天帝教之宇宙生命觀而言，代表生命現象中之屬於陽性的、主動的、自由的、自覺的原素之「和子」乃攸關吾人生命之本質與究竟問題，自應構成天帝教臨終關懷的核心，而其要點則在和子性靈的提升進化，此即教義《新境界》所高倡「精神的人生觀」的奮鬥之道。因此，天帝教的臨終關懷在實踐上可分為死前、近死 / 返照與死後三個時間階段的不同層面，雖說生命是連貫而不可分割的整體，但於理上這是性質不同的三種存在狀態。死前乃和子與電子結合之狀態，近死 / 返照則是和子與電子互相分離而又重回的狀態，而死後則純粹是和子獨存的狀態，三者各不相同，當然在臨終關懷的實踐上自應有其與存在狀態相應的作法，不可一概而論。

一、死前階段的臨終關懷

「死前」所指即一般人所熟悉的人們具有肉體的存在狀態，這也就是吾人在世存有的生命現象。此生命現象的發生，是就和子與電子體在結合之剎那所形成之交合狀態而言。⁴³而此生命現象發生之時間點則是在嬰兒初出母胎之時。⁴⁴

人們當其年幼之時，和子與電子之配合較為平衡，因此電子能聽命於和子之節制，人體之感官得以按照正常的時序發展。及其人生漸長之後對於電子之要求與日俱增，雖日有補充，但因消耗過多，至年老之時，由於人體中均為陰電子所充滿，導致和子再無容身之地，遂被排出身體之外，即為吾人生命之結束。

人們之和子因久處身體之中，即染有陰電性，致使其陽電性減弱到不足與相分離身體之陰電相引，而形成同性相排之現象，故一經脫離身體之後便無法再被引入，從而進入靈界成為純粹和子的存在狀態。

⁴¹ 同上，頁 72。

⁴² 和子之存在有其不同等級，從普通和子、自由神、天君、聖、天尊、仙（菩薩）、佛而至上帝，共有八級。除上帝至尊之境界外，其餘各級皆可由人類努力奮鬥而修成。參見《新境界》，頁 73-78。

⁴³ 《天人文化聖訓輯錄》，頁 66。

⁴⁴ 《新境界》，頁 54。

一般而言，人身中之電力放射，如產生過多之貪、嗔、癡等感性欲念（屬陰電）時，即直接影響和子原有之陽電性，此即和子之所以與電子共處身體中而無可避免地沾染陰電性，進而導致其陽電性之減弱、衰竭。基於此故，如何維持甚至提升和子之陽電能量位階，避免沾染過多之陰電性而導致能量之耗竭，縱使在離開電子體進入靈界之時亦具備較高之能階，而不至於淪為偶然律支配之自由和子，歸於無常之命運，這可以說是死前階段臨終關懷的基點。

吾人在世存有的生命現象，和子與電子同處一身之內，實為矛盾之統一，其間之對立鬥爭始終不已，直至電子最終達到其最後之勝利，將和子排除在外，而結束此一世之生命現象，此乃生命流轉之不可逆的自然過程。但電子畢竟僅代表生命現象中漫無知覺、盲動的原素，仍在生命現象中具有靈覺主動性之和子的引領之下。不過和子內在本身均具有「性」與「欲」的雙重性⁴⁵，吾人之生命若和子領導得宜（即以善之本性為主），則電子亦隨之而趨向於善，但若和子發出惡之意念（即以私欲為主），則電子以為同性來引必更趨於惡。職是之故，和子之存真向善至關重要，《新境界》中言：

凡善能把握人生之善性者，則電子沾染較少。蓋和子清輕而活潑，一但脫離其笨重之軀殼必能遠走高飛，不為自然律之引力及風力所制。……反之，如人不善自把握其和子，則必為盲動之電子所佔滿，而逝後沉淪地面，無法遠行，即淪為偶然率之和子而歸於無常之命運。……生前不修，逝後即無能為力，一切唯有服從大自然之支配。由是可見道德之修養，不但為人生在世時之必要條件，更為人生自救其靈魂及永恆生命之不二法門。⁴⁶

所謂「道德的修養」是指離惡向善之彰顯其和子本有之善性。而「生前不修，逝後即無能為力，一切唯有服從大自然之支配」所指則是生前不作道德修養之「自由和子」而言，「自由神」及以上更高位階之和子則否。「自由神」是具有反抗自然之初步能力的和子，亦是「生前便已具備其逝後之生存能力者」⁴⁷。「生前不修，逝後即無能為力」，依此可見，死前臨終關懷之核心要點，也就是要在有生之年即培養死後於靈界中生存的基本條件，至少必須成就「自由神」之位階，而其標準有四：

- (1) 生前有功德於世者。
- (2) 生前有貢獻於人類社會者。
- (3) 忠孝節義者。

⁴⁵ 《天人文化新探討》（第一集），頁 18。

⁴⁶ 《新境界》，頁 67-68。

⁴⁷ 《新境界》，頁 73。

(4) 具有智慧之良善者。⁴⁸

人死後欲得為「自由神」之先決條件，端在「當其生前即陽電勝於陰電」，首先必須正心誠意以克盡人道上之職責，成就道德貢獻社會，如此「立功德於世，逝後即為自由神」⁴⁹，此乃在世修行之基本目的。這種培功立德之道德修養，盡在一己之自我奮鬥，有為者亦若是，此純粹為「自力之臨終關懷」—自修自證、自力自救之奮鬥人生觀。

在此階段臨終關懷之基本指導原則可以「先盡人道，再修天道」概括之。任何人道上的缺憾，均有礙天道修持上之圓滿，故「盡人合天」乃其宗旨，其要有二：一在避免沾染陰電，二為能量淨化提升之培功立德。若吾人死前之修持已臻勝境，成就「第三神」⁵⁰，則死後即一步登天，以下所述之進一步臨終關懷自無必要。

二、近死 / 返照階段的臨終關懷

一般而言，人在即將結束生命之前，多少都會有某種程度之死亡覺知—即感應到自己即將死亡的意識，此表示和子與電子正逐漸產生相斥作用。此相斥作用會引起臨終者之電子體生理機能的衰退，盡而導致其心理、靈性上的焦慮、恐慌與不安。當此之際，臨終者自身若能保持身心平和，將可避免上述結果的發生，而安然地接受將死之事實。

當和子初次脫離電子體進入瀕死經驗而進行生命回顧的自我檢視，此時當事者切勿驚慌，必須冷靜、誠敬地審視自我一生所思所念、所做所為，是否完成此生之使命，如此就能較為舒適地返回電子體，表現出返照現象。

在此階段除了當事人平時修持之自力救濟外，尚可有外力之相助，但要注意千萬不要幫倒忙。臨終者之家屬與親朋好友，此時亦切莫驚慌失措或失聲痛哭，徒增臨終者之驚恐與迷惑，而應以誠敬之念與臨終者親和，善護其肉體之舒適，亦可持續虔誦經文迴向功德，以助其心理、靈性上之平安，順利通過死亡關卡的生命轉換。

在一般自然死亡之下，常見的主要有衰老、病危與陷入昏迷三種狀態，其性質不盡相同，臨終關懷自應有不同之應對。⁵¹

⁴⁸ 《新境界》，頁 72。

⁴⁹ 《新境界》，頁 84。

⁵⁰ 人生在世，性靈和子藉由電子體修練方式（藉假修真），而不斷提升能量經淨化之後，即可進入較高能階次元空間，成為較具智慧之生命和子。（參見《天人文化聖訓輯錄》，頁 38）

⁵¹ 此段內容參見〈對死亡問題的再探討（十二）〉，收於《聖訓輯一第一期傳道傳教使者訓練班聖訓錄》，帝教出版有限公司，2003，頁 356-364。

（一）衰老近死之臨終關懷

隨著生理機能的障礙日增，和子帶動電子體的狀況會愈來愈差，相斥的情況越顯嚴重，漸漸瀕臨二者分離的死亡界線。在此之際的衰老近死者，本身大都能察覺到體內某種異樣的改變在發生且日漸擴大，諸如：

- 腳力、體能忽然驟減；
- 視力、聽力同時顯著退化；
- 記憶力、認知力與辨識力突然失去又突然恢復且反覆發生；
- 時時嗅到自己異於平日的體臭；
- 耳鳴現象愈顯嚴重，偶而甚至聽到異樣的爆炸聲；
- 攪鏡自照剎那間卻看不見自己的臉；
- 時常看見已過世的親朋好友；
- 突然喜好獨處，但有時也會升起莫名其妙的恐慌與不安心緒；

這些現象通常在死亡前半年左右即顯徵兆，而在死前一個月內則特別明顯，但一般人缺乏臨終前之觀念，故此類變化之徵兆常為自己或家人所忽略，徒添人生之遺憾。

值此之際，臨終關懷之要點在於隨時的陪伴照顧，以防意外事故之發生，善持其身體。此外亦應竭盡所能地安撫其恐慌、不安、焦慮、沮喪、憤怒之情緒，並助其完成未了之心願，處理身後事之處理相關事宜。更重要的應盡量讓當事者保持某種程度的清醒，以助於在逝世時和子較容易通過靈性意識停滯階段。

（二）病危近死之臨終關懷

罹患重病病危者之情況除與衰老近死者相同之外，體內還會因此而形成過多的陰電子，大大減弱陽電子的活動能力，嚴重影響內在電子力的放射能力，破壞了原本與和子力相引的平衡關係，因而產生些微魂魄離體的現象，致使病危者呈現精神不易集中，甚至魂不守舍的情況。這些離體的魂魄，有時會在自己病床附近徘徊，有時也會隨處遊蕩，有的甚至也會自行先到地曹參觀或報到。這些徵兆通常在病逝前一個月內發生，而在病逝前一週內最為明顯。

在病危近死的情況下，通常病人不安、恐慌、沮喪等等之心情起伏遠勝於衰老近死者，家屬自應竭盡心力地耐心安撫，絕對避免以不悅之言語刺激病人，盡量保持其情緒之平和。在臨終前，若有需要使用藥物控制病情與穩定心理，也要盡量讓病人保持某種程度的清醒，而有助於在逝世時和子較容易通過靈性意識停滯階段。

（三）昏迷近死之臨終關懷

無論受到何種傷害，使得電子體大腦之常態性功能無法運作，陷入昏迷，導致一般所謂的植物人的存在狀態。此時體內和子僅對於電子體一般性的生理機能尚有作用，但對整個大腦之功能運作已無任何主導之能力，形成和子停滯活動的異常變化，因而造成諸多魂魄離體的現象。這些離體的魂魄，有時會經常在自己病床附近逗留，有時也會隨處遊蕩，有的甚至也會自行先到地曹淨靈。這種情況，一般都會持續到該電子體之生命無法維繫之時，方告一段落。

當此之際，雖然昏迷近死者已無法正常地與家屬溝通，表達未了之心願，家屬陪伴在其身旁亦應控制自己之情緒，因已脫體之魂魄經常會逗留病床附近，且對家屬之各種心思、情緒相當敏感，故應特別注意。

值此人世將盡歸天之際，臨終者對此塵世俗緣必須有一圓滿的了斷，進入靈界之後得以無遺憾地專修天道。生者應以虔敬之親和引導，化解臨終者對人世之固執念的牽絆、干擾，助其順利度過此一生命關卡，安然進入另一期生命之開展。切忌表現出不捨之哀泣、無知之失措，徒增臨終者之迷惑與不安。

三、死後階段的臨終關懷

當臨終者經歷短暫的返照現象之後，和子就會完全脫離電子體，肉體生命也就正式宣告死亡，而進入真正死亡的狀態。就該和子而言，此際一方面是其與電子組合關係之終結（肉體死亡），但另一方面也是該和子以另一種形態繼續存在的開端（靈體生命）。和子與電子分離之後，以無人身可以藉假修真，但因和子能保有其知覺與智慧，在無形靈界中還能繼續修行，不過必須有特殊的安排才能有此機會，只要環境條件許可，雖無肉體亦可晉升為高級和子，而得生命之超越解脫。是故，在此階段臨終關懷的重點即在於創造此一有利的條件，以下依死後生命流轉所經之不同階段分別敘述之。

（一）靈性意識停滯階段

一旦進入真正的死亡狀態，此時由於和子內部各原素之變化，至使該和子發生靈性意識停滯現象，一般而言這種狀態可達七天之久。因性靈意識停滯陷入迷亂困惑之期，不知發生何事，故須有人導引。在此階段，家屬親友若能以精誠之念與其親和作導引，則可早日解除此靈性意識停滯狀態，從而進入靈性意識甦醒階段。

（二）靈性意識甦醒階段

進入靈性意識甦醒階段之和子意識雖較靈性意識停滯狀態時清醒，但仍受到內部

X 原素中悟性與癡性的雙重影響，不易知曉自己已死脫離肉體成中陰身狀態。此時家屬親友亦能以精誠之親和，助其擺脫因癡性影響而執著之幻境，促其醒悟已死之事實。或經由精誠親力之引導，與該和子清明悟性之和力產生共鳴，加速其醒悟。

（三）道德意識審判階段

和子在經歷靈性意識甦醒階段之後，如該和子尚未能證入自由神或以上之果位，該和子會經歷一段回顧一生自我審視的意識回溯過程，此一階段大約在死後第十五天發生。不同於靈性意識甦醒階段悟性、癡性並存共同影響的狀況，在此階段則轉變為以其中之一為主。若以悟性為主，則該和子將可快速通過此階段而有利於進一步之淨靈作用。若以癡性為主，則仍將執迷於業力幻境，未得醒悟，執著生前所有，有再度轉世之念，而重墮輪迴。

（四）旋風軌道剝削陰質電子淨化靈性意識階段

在此階段之淨靈作用，亦依以悟性或癡性為主而有不同的發展方向。依悟性引導的和子，若該和子能因其生前之功德而保持清明悟性，就能破除幻相，脫離中陰身狀態而與更高級的靈系靈族意識交流。若是生前未能積累功德，則只能繼續處於中陰身狀態，或者隨著業力作用轉入以癡性為主體的轉生途徑。而依癡性為主之和子，會產生強烈輪迴轉世之念。若該和子生前尚有些功德，還可能經由較高級和子之導引，破除部分迷惑。但若生前無功德，則將依其業力被動地輪迴轉世。

（五）與靈系、靈族意識交流階段

能進入與靈系、靈族意識交流階段之和子，基本上生前都能培功立德，因其內在和能階之高低，從而能夠引來相應之靈系、靈族意識和力之配合，進行另一階序之淨靈作業。在此交流時，依該和子本身生前所建立之功德高低，而有靈界進修、暫時享福與轉世投胎三種發展方向。此一階段大約發生在死後第二十二天至四十九天期間，甚至可達百日之久。

（六）靈界考核階段

此為歸屬應元組織參與救劫、行劫之和子的特權，因其生前培功立德之奮鬥，而得到高級靈系、靈族意識之助力，得以直接跳過道德意識審判階段，通過旋風軌道剝削陰電子，直達所應歸位之靈界接受考核。在此，各和子依其生前之功德與內在和能之差異有不同之考核，而有不同之發展：或在靈界繼續進修提昇能階；或以「淨業和子」、「願力和子」之身分投胎轉世，行使教化人間之新人生使命，並將以此功德能量提升該和子內在和能階；或接受天界之指派擔任神職，即依所領受之司職任務，直接在無形中參與應元組織系統之應化作業；或以極大願力和子之身分乘願轉世度化眾生。

在死後第二十二天起，對於來自家屬親友的祈祝親力與功德迴向，感應已漸趨微弱。此時起發揮作用的是該和子在生前建立功德所積累的內在和能階高低。天帝教教義強調「生前不修，死後已無能為力」，其奧義即在此。

伍、結語：善終與生死超越

人生在世，終有一死。死亡是生命存在的終極問題，對此問題可以無知無識，可以故意忽略，可以不去面對，但無法迴避，它是一切生命必經之路。死亡在根本上乃構成生命實相的一個重要環節，要能真正活出生命，就得直面死亡。直面死亡，在宗教上，就是對生命的終極關懷，其核心精神即在於：掌握生命實相，善生善死，得生死兩安之善果，這也是宗教了生死的解脫之道。

二十世紀偉大的神學家保羅田立克（Paul Tillich, 1886-1965）將宗教信仰界定為人類生命的終極關懷（ultimate concern）⁵²，那是對整個大生命（相對於生死之間的個體人生）的究問：生從何來？死往何處？活著為何？「在世存有」是吾人生命活著之當下事實，然此生命存在究竟從何而來？又要往那裡去？此生存在又應該做什麼？它追究生命的來源以及最終的歸宿，並在此認知信仰之下而有此世當為不當為的生命評價抉擇與轉化。

就天帝教教義而言，大化流行，生生不息，人世間之生死現象，不過是單純個體肉體生命的開始與結束，對於性靈和子而言，來來去去，永存流轉。性靈和子的世界即精神的世界，以意識活動為主體。人在此世存有之前與結束之後是同一個性靈主體，肉身有限，一靈常在。但因和子能保持其知覺與智慧，所不同的是，在經此世肉體生命一生歷煉之後，即直接影響和子內部所累積之經驗內涵及其能量階位。是故，把握肉體之有限生命藉假修真及時奮鬥，至關緊要，所謂「生前不修，死後即無能力」，個人靈魂之自救「操在人生之中，而不在人生之外」⁵³，必待生前克盡人道修德立功，方得以培養在逝後靈界生存之條件，經審視淨化之後，且能依其願力繼續修持而層層遞升，上達更高次元之天界，凡此一切若至死後再求補救則為時已晚且無比艱辛。

天帝造化，生生不息，性靈和子於生死之間流轉，不斷朝覺性圓滿之方向發展。在此生生死死之流轉過程中，實即性靈和子精神生命不斷超越提昇之展現，終致止於至善一回歸宇宙生命聖凡平等天人大同的圓滿境界，自修自證自圓成，「人生之究竟，

⁵² Paul Tillich, *Theology of Culture*, Oxford University Press, 1959, 頁 7-8。

⁵³ 《新境界》，頁 59。

即為自我創造與奮鬥」⁵⁴，聖訓曰：

人類，生生死死，死死生生，不斷歷煉修圓之工作，此為了提昇人類的智慧，並藉煅煉人身之和子能與電子能，以期達至更高境界之精神世界，此循環不已之奮鬥過程，譜織出天行健君子以自強不息之人生觀。⁵⁵

故有詩云：

生死由來無人免，只緣癡迷難直面；有生有死業不息，修道解脫方功圓。
生死流轉幾時休，生前不修死後憂；若得行善積功德，中陰有路上瀛洲。
和子電子聚又離，生生死死命不息；培功立德作功夫，性靈進化上天梯。
生死事大無常速，至道稀聞更難悟；既得福緣入帝門，真修實煉下功夫。
天帝造化永不息，生死流轉萬物齊；歷劫修圓度奮鬥，天人大同合道體。

⁵⁴ 《新境界》，頁 68。

⁵⁵ 無量壽佛聖訓，《天人文化聖訓輯錄》，頁 27。