

# 宇宙生成說之探討

發表人：童明勝(光照)

天帝教樞機使者

## 摘 要

本文對宇宙生成說共蒐集五說，有盤古開天神話說、道教基督教佛教回教等宗教創造宇宙世界說、「道」「玄」哲學說、現代天文學說有大霹靂宇宙論暴脹宇宙論宇宙生成說及反物質宇宙邊緣之探索、天帝教說有科學的宗教宇宙觀宇宙之萬源大霹靂說宇宙形成之原理，唯神說與宗教說受到第一神論與第二神論之影響，常會賦予最高之主神有創造天地之神力，而有穿鑿附會之說，不是事實之真相；受到民智漸開，人類文明越發展，這種說法無法讓現代人相信。現代天文學說與天帝教說所敘述較相近，也較有理論根據，較能為現代人所接受。

在文中有作各種探討，如從盤古開天與各宗教和本教道統衍流之關係，宇宙創生源頭說—「道」、「玄」、「無」、「無極」、「靜」、「無生聖母」、「鐺胎」之關係，反物質宇宙創生之探索，宇宙大霹靂之前的「無」或「鐺胎」是什麼？等等之問題，有研究之方向，以「心物一元二用」宇宙的本體，來窮究宇宙究竟，應該以「心」（精神文明）結合已發展的「物」（物質文明）做研究或探討之方向。我們應該學習現代天文學說之作法，有理論基礎再透過實驗證明，才是現代整個科學文明進步之模式，我們天帝教那麼多寶貴宇宙道理之資料，可逐步與現代科學作結合，也才能逐步揭開宇宙之奧秘。



# 宇宙生成說之探討

童光照

## 壹・前言：

自古有人類以來在任何時代均會對「我們人類是從何而來？」、「地球上的動植物是從哪裡來？」，甚至於對我們生存的空間「地球是從哪裡來，是如何產生的」等問題產生很多疑問，這些問題經過許多年代經過許多人的追求或終其一生之研究均不得其究竟，在遠古時代民智未開這些問題反而都在宗教上的神話有完整的解說，由於人類民智漸開，尤其在這一二千年來人類文明的進步，對此問題慢慢能一層一層的解開其面紗，雖尙未能探得其究竟，但也解開許多神話之疑問，筆者大膽嘗試就「宇宙生成」說之問題提出初淺之探討，從古時候的神話說、各宗教說至現在之天文學、天帝教天人文化綜合提出，作初步之探討。

## 貳・各說：

### 一・盤古開天神話說

據說很久很久以前在宇宙開始之前，沒有天也沒有地，沒有光明也沒有黑暗，沒有生命也沒有死亡，沒有神靈也沒有人類。唯有一團混沌沌沌的原始之氣在一陣慢一陣快地迴旋轉動。

經過了一段很久時間，一點靈氣在這旋轉的混沌氣中開始孕育，到底經過了多少時間沒有人知道，那一點靈氣終於開始發出七彩的靈光，並且這股靈氣漸漸生成了一個人形的神靈，他就是宇宙最初的大神—盤古。

又經過了很長的一段時間，沉睡的宇宙大神盤古終於睡醒了，睜開了如電的雙眼好奇地向四處張望，眼前一片漆黑伸手不見五指，他站起來在這黑暗的世界中摸索，遠處外的閃電不停地向他閃爍，勾起他心中那對光明的慾望；大神終於耐不住了，他舞動雙臂要把這黑暗的混沌世界撕開，使那混沌的氣團高速的旋轉，終於達到旋轉的極速，使那濁重的混沌世界開始被撕開來，濁重的陰溼之氣向盤古的腳下沉下去，漸漸變硬而成爲大地。清輕的陽乾之氣向盤古的頭上升去，漸漸凝結而成爲藍天；盤古看了這情形心裡油然而產生一種開放解脫之快感，擔心這混沌的世界會在聚合起來，於是他決定用手頂天用腳踏地，，隨天地的分離而增長自己的身體，天每天升高一丈，地每天加厚一丈，盤古的身體也每天增高一丈；一萬八千年後，天生得很高，地變得很厚，盤古的身體也高達九萬里，這時天地終於開始凝固下來了。

天地凝固定形後，大神盤古終於可以休息了，他太疲倦了，神力在他身上逐漸消散，盤古已感到自己的生命即將結束，於是他躺下來，背靠著廣闊的大地，面對著深藍色的天空，安祥的閉上他的雙眼，他呼出去的氣息變成了風和雲，他發出去的聲音變成了雷聲，他明亮的雙眼變成了照亮大地的太陽和月亮，他的手足身軀變成了廣闊大地的陸地高山丘陵，他的血液變成了江河湖海，他的筋脈變成了通達四方的道路，他的肌肉變成了肥沃的田野，他的汗毛變成了花草樹木，他的骨頭變成了金玉鐵石，他的髮毛變成了天上的星星，他的汗水變成了滋潤大地的雨露，他的喜悅變成了清朗的天氣，他的愁怒變成了陰霾的天氣，他體內殘存的靈光散射向天空和大地，經過許多許多年後這些靈光紛紛與天地萬物結合，孕育出眾多的天神地靈。

摘錄盤古開天神話考源：

1・《藝文類聚》卷一引《三五歷紀》：天地混沌如雞子，盤古生其中。萬八千歲，天地開闢，陽清爲天，陰濁爲地。盤古在其中，一日九變，神于天，聖于地。天日高一丈，地日厚一丈，盤古日長一丈。如此萬八千歲，天數極高，地數極深，盤古極長。後乃有三皇。數起於一，立于三，成於五，盛于七，處於九，故天去地九萬里。

2・《繹史》卷一引《五運歷年記》：首生盤古，垂死化身。氣成風雲，聲爲雷霆，左眼爲日，右眼爲月，四肢五體爲四極五岳，血液爲江河，筋脈爲地里，肌膚爲田土，法髭爲星辰，皮毛爲草木，齒骨爲金石，精髓爲珠玉，汗流爲雨澤，身之諸蟲，因風所感，化爲黎甿（黎民百姓）。<sup>1</sup>

## 二・各宗教創造宇宙世界說

### 1・道教：

以世界係由先天「無極界」之「元始天王」所開闢的。

在混沌未開以前：元始天王 — 先於虛無自然，太易之世，在太羅天中。

積四十一億年之久，第一化爲：無形天尊 — 〈天寶君〉，乃元「精」所聚成，道稱「元始天尊」，時爲龍漢元年，是爲太初之世，住於清微天玉清境。

又歷四十一億年，第二化爲：無始天尊 — 〈靈寶君〉，係「氣」之初生，而成靈氣，道稱「靈寶天尊」，住於禹餘天上清境時爲延康元年，是爲太初之世。

又四十一億年，第三化爲：梵形天尊 — 〈神寶君〉，則是「神」質之形成，完成道體，道稱「道德天尊」又稱太上老君，住於大赤天太清境，時爲赤明元年，是爲太素之世。

以上「元始天王」所化三位天尊，即是稱：元始化一炁化三清，亦即元始天王所化玉清天寶君，上清靈寶君，太清神寶君，爲道教三寶，尊爲最高之神。元始天王化成三

<sup>1</sup> 薛翔驥，中國神族，上海古籍出版社，頁 4~7

清之後，而又再於天地混沌中，化成盤古真人，歷萬八千歲，而天地開闢，清陽爲天，濁陰爲地，天地分成，而稱爲「太極界」。

## 2・基督教〈天主教同〉：

因受「猶太教」遺產而革新，信仰創造世界之「耶和華」上帝流傳的「創世神話」，據舊約全書第一卷「創世紀」第一章「上帝創造天地」中所說：耶和華上帝，僅用六天功夫，創造了整個世界。

第一天：上帝創造了光與暗，分出晝夜。

第二天：上帝造成空氣的天。

第三天：上帝造了陸地與海，及花、草、樹木。

第四天：上帝造了日月眾星及四時。

第五天：上帝造了水中的魚與空中的鳥。

第六天：造了陸地的生物，禽獸與昆蟲，並用泥土照自己形象造了人類與一切食物，創造了人類始祖亞當與夏娃，也就是人類歷史的開始。

第七天：上帝以天地萬物都造齊了，功夫完成，就在此日歇工而告休息，定爲聖日而息。

## 3・佛教：

教主「釋迦牟尼」因係來自「印度」原始宗教之「婆羅門」教。其信仰思想重於「天堂、地獄、輪迴」之說，未有說及「創造世界」，雖婆羅門教曾有「吠陀神話」，但與「創世」之說不同。

## 4・回教：

教主「穆罕默德」，其祖先原乃沿襲「猶太教」，亦信仰「上帝創世說」，而至「穆罕默德」時，將「阿拉伯」人所信奉多神之間的主神「安拉」，作爲「回教」的唯一真神，奉「安拉」爲創造萬物的「真主」，因此不談「創世」之說了。

## 三・哲學說：

### 1・「道」說：

道字有狹義與廣義二說。就狹義言之，道者路也、理也，爲一切事務都有一定的道理，猶如道路爲人所必須經由。即中庸云：『道也者，不可須臾離也』。此爲儒家所說的道。從廣義方面而言：則主宰天地，造化宇宙，而生育萬物謂之道。老子云：『道可道，非常道；名可名，非常名；無名天地之始，有名萬物之母』。是謂道之大致無能名，而爲天地萬物之母也。此即爲我們所稱之道。道以太極陰陽爲體，五行運化爲用。易曰：『一陰陽之謂道』。朱子進思錄論道體云：『無極生太極，太極動而生陽，動極而靜，靜

而生陰，靜極復動。一動一靜，互爲其根，分陰分陽，兩儀立焉。陰陽變合，而生水火木金土，五氣順佈，四時行焉。』蓋即老子所云：『道生一，一生二，二生三，三生萬物。』是也<sup>2</sup>。

以上這是中國老祖宗以「道」來解釋「宇宙生成」的說法。

## 2・「玄」說：

茲摘錄晉朝葛洪《抱朴子》的首篇〈唱玄〉：

*抱朴子曰：「玄者，字人之始祖，而萬殊之大宗也。眇昧乎其深也，故稱微焉。緜邈乎其遠也，故稱妙焉。、、、」*

【今譯】 葛洪《抱朴子》說：「玄道」是生成天地自然的始祖，宇宙萬物各種品類的本源。他是如此的微細不明，以致於讓人無法以視力來洞察其究竟，所以我們稱它作「微」，他的作用又是那麼綿延久遠的遼遠，所以我們稱他作「妙」、、、

又「玄」的思想首出於《老子》的「玄之又玄」、「是謂玄牝」，已經當成作為天地萬物生成的最高源頭，也就是宇宙生成的源頭。<sup>3</sup>

## 四・現代天文學說：

### 1・大霹靂宇宙論：

大霹靂宇宙論是在 1948 年由俄裔美籍物理學家喬治・加莫(GAMON)所提倡的理論，可以說是現代宇宙論的範本。其理論簡而言之，就是一種主張「宇宙是以超高溫的火球型態誕生的」，而這個理論，正是對「宇宙的膨脹」此一觀測結果所作的回復。

加莫的這個大霹靂的構想靈感，據說來自於「原子彈爆炸」的光景，加莫運用當時原子核研究上已得到的成果後，於是提倡形成宇宙的開端乃是個一切物質都無法以目前的形體存在的「火球」狀態的構想。而由於原始火球的爆炸威力，宇宙至今仍持續在膨脹之中。<sup>4</sup>

### 2・暴脹宇宙論：

例如，在宇宙誕生的瞬間，亦即「0 時間」的當時，宇宙的大小應該也是處於 0 的狀態下，但卻能以無限大的密度吸收物質和能量，至今仍是個無法說明的疑點，解決這些難題而提出「暴脹宇宙論」，現在所謂的宇宙論的標準理論，就是大霹靂宇宙模型搭配暴脹宇宙論所組成的理論。

所謂的暴脹宇宙論，。接著這個微觀宇宙開始急劇地膨脹，之後即引發成大霹靂。這就是最新宇宙論的內容說明。<sup>5</sup>

<sup>2</sup> 李叔還編撰，道教要義問答集成，同文印書館，頁 1~2

<sup>3</sup> 陳飛龍註譯，抱朴子內篇今註今譯，台灣商務印書館發行，頁 2~3

<sup>4</sup> 愛德華編，徐華鐸譯，不可思議的宇宙，世茂出版社，頁 38~39

<sup>5</sup> 同註 4 頁 39~40

### 3・宇宙生成說：

「宇宙，究竟是從哪裡，以何種形式開始的？」

在距今 150 億年前宇宙自「虛無的起伏」中生成。

在最新的宇宙論中，宇宙被認為是從「無」誕生而來的。剛形成的宇宙，其直徑居然只有  $10^{-34}$  公分。這是比基本粒子都還小的尺寸。宇宙誕生後的  $10^{-44}$  秒，其直徑便在  $10^{-34}$  公分急速膨脹了有約  $10^{43}$  倍之多，這種無法想像的宇宙加速急劇膨脹，就是宇宙論中稱之為「宇宙暴漲」。

那麼生出這樣的宇宙的「無」，又是一什麼東西？

「無」是一個什麼都不存在的世界，沒有物質、沒有時間、沒有能量、沒有空間，換句話說，「無」是無法想像、也無法去描繪出來的，但是生出宇宙的「無」，並不是那種完全什麼都沒有的「無」，但若是以科學的觀點加以說明，就是所謂的「量子論」學說。

這樣的量子論認為：「在基本粒子的世界中，所謂的粒子或存在、或不存在，而存在與否則只能靠或然率來加以說明」。換言之，這些粒子在某個時刻雖然是存在，但到了某個時刻卻又會消失不見一樣，是沒有所謂的確定狀態的。

宇宙誕生  $10^{-34}$  秒後，也正是火球大霹靂大爆炸的瞬間。

大霹靂雖被稱作是基本粒子燃燒煮沸的熱湯，但最初形成的基本粒子幾乎是不帶任何質量，只是一種以近乎光速的速度活動的能量塊狀般的存在。這樣的能量專業術語就稱作輻射能。

藉由輻射能量所產生的碰撞，現在其存在已經確認的各種物質的要素，如夸克、輕子等基本粒子於是生成。也就是說，輻射能是逐漸地變換成基本粒子的質量及其震動能量的。

雖說輻射能的碰撞產生出粒子，但同時也造成反粒子的誕生，粒子和反粒子一但遭遇，便會導致消滅而回歸呈能量狀態，

這種成對湮滅持續進行下去的話，粒子和反粒子終將至完全消失，然而，粒子和反粒子之間卻有著這麼些微的差異存在。相對於 10 億個的反粒子，粒子則多了 1 個而有 10 億零 1 個的數量。就是因為這些微的差異，在反粒子消滅後才得以形成像現在這樣的物質世界來。

自宇宙誕生的 10 萬分之 1 秒後，宇宙的溫度下降至 1 兆 K 時，宇宙又再次發生相變。這就稱為夸克—強子相變。之前單獨四處奔竄的夸克 3 個集合在一起，開始形成質子和中子等強子。而當宇宙誕生 3 分鐘後溫度在下降至 10 億 K，則換成是質子和中子相結合構成各種元素的原子核，如氫或氦等輕元素的合成於是展開。<sup>6</sup>

---

<sup>6</sup> 同註 4 頁 50~56

#### 4・反物質宇宙邊緣之探索：

中央研究院院士丁肇中從一九九四年展開的「探索反物質宇宙」太空實驗，已獲美國太空總署同意，將於二〇〇五年國際太空站展開實驗。這項「國際太空反物質探索計畫」被認為是本世紀初太空高能物理領域最重要的研究計畫，也是國際太空站上唯一的大型實驗計畫，由丁肇中擔任計畫總主持人，共有十六國、六十多個研究機構、四百多位科學家參與。

丁肇中說，長期以來，大家都已接受宇宙源於大霹靂的理論，宇宙已一百五十億年，大霹靂產生物質，也該有反物質，現在的宇宙既由物質組成，反物質宇宙又是什麼？丁肇中進一步就是要尋找一百七十億光年物質宇宙的邊緣，證明「反物質」的存在。

雖然物理學家在一九三〇年代就曾發現「反物質」的存在，但這是實驗室的發現，至今還沒有人在太空證明反物質，並進一步證明「反物質宇宙」的存在。

丁肇中的實驗計畫是在太空站中利用設計的「AMS 磁譜儀」，透過微電腦儀器的長期運行偵測，能否在太空中屬於「物質」帶正電荷氦氣的大氣層中，透過強力磁場偵測到「負電荷」的氦，就能證明「反物質宇宙」是存在的。

丁肇中說，這項實驗我國的中央研究院、中央大學、成功大學、中山科學院參與極深，本教樞機使者高光際即為成功大學團隊參與本計畫之成員。<sup>7</sup>

### 五・天帝教說：

#### 1・三期匯宗天曹應元寶誥：

茲以天人文化新探討第 128 頁能量換化型態來作說明：

神律系統的能量幻化型態，實不離「動」、「靜」之範疇。「動」源自「上帝」生生不息，調和宇宙萬事萬物之大威神律。「靜」者，乃「無生聖母」孕育萬性萬靈，生化萬物之起源。

如 無生聖母聖誥誥文所示：

「未有天地之先，即凝陰陽之炁」一曰靜，此即意味著大自然在尚未創造出大自然之前，整體宇宙能量正處於蘊藏時期。

「一劃既判乾坤，三元分成否泰」一曰動，當大自然瞬間創化出大自然的同時，宇宙間的萬象、天、地、人（和子）三元之定位亦在瞬間形成。

由以上之資料可知，宇宙尚未創生之前，是由 無生聖母孕育萬性萬靈及凝陰陽之炁，而為宇宙創生之起源。

#### 2・新境界：

---

<sup>7</sup> 91/10/01，聯合報 6 版，記者李名揚



新境界是天帝教的教義，在書內的物質之自然觀中第二章宇宙之起源第一節旋和系之形成〈頁 21〉，有談到旋和系之消失與新旋和系之形成，並未談到宇宙初始之形成，茲摘列如下：甲、混沌之初象—嚴格而論，宇宙間實無永恆固定之混沌現象。混沌者不過某一個旋和系消失其旋合力而已，在某一個旋和系消失其旋合力時，該旋和系附近範圍內之空間即為充滿洪大之液體的場所，而逐步依其自然之演化以形成宇宙間之新的旋和系統。但在第一章宇宙之本體談到宇宙間構成物質之最終成分為電子與和子。

### 3・天堂新認識：

I・科學的宗教宇宙觀：是本書的另一名稱，這裡所謂「天堂」系指有形宇宙和無形宇宙而言，並非世俗狹義的所謂天堂與地獄。本書是奉 無生聖母、 玉皇上帝特准，洩漏宇宙造化之大秘，集多度空間三十五位上聖高靈的超級智慧和永生經驗之大成，道出有形宇宙和無形宇宙的原始狀態，以及無形宇宙和有形宇宙之間的微妙關係，其中許多宇宙科學的原理和物理上的專門名詞，足供專家們之研究探求。<sup>8</sup>

II・宇宙之萬源：無生聖母孕育萬性萬靈之描述，這是什麼？乃無數宇宙萬源生成之鐳胎也。一切一切，都是由此造化。有形世界裡的每一個人與物，都是來自此處。所有金仙、活佛、亦須經過此地之鍛鍊，太虛化生萬物，一炁而分化萬靈，宇宙雖是玄穹之地，莫不是鐳胎孕育。<sup>9</sup>

III・大霹靂說：宇宙自 無生聖母孕育以來，經無數兆億年的時間，終於結成宇宙原始鐳炁聖胎。此時一炁靈光片片，隱隱生動，又再經歷無數兆億之年，轟然一響，宇宙的碎片夾著極為巨大之宇宙射線，奔向四方，藉著各種自然律，形成今日之宇宙。<sup>10</sup>

IV・宇宙之開始：宇宙中心點有一含高級放射能量的鐳電場，無始以來，這地方便早已存在，宇宙開始時，大氣中的元素受到鐳能激動，起了變化，由無形成為有形，這階段必須加上水與熱能的發散，但是由於連鎖反應的核子風暴，各個集團之間，因磁性質的不同，逐漸隔離而確立恆星與恆星間的旋風軌道。<sup>11</sup>

### 4・第一期師資高教聖訓：

#### I・宇宙形成之原理：

宇宙的形成，有炁而無固態物質，而炁之轉動才產生各種元素，經由各種元素之輕清之質，才有「氣」的產生，其構成最簡單的初期元素，就是今日我們所稱呼為「氫」的元素，氫又受「炁」的作用而有了「氧」，氫氧化合燃燒的結果有了「水」，由此水而生現象，物質世界的萬物。物質世界的初基元素是「碳」，更由此碳形成有機世界，物質界產生濁重的陰氣，陽氣與陰氣、質清與質重的元素，交集形成多采多姿的紅塵環境。

<sup>8</sup> 天帝教書籍，天堂新認識，頁 9~10

<sup>9</sup> 同註 8，頁 2

<sup>10</sup> 同註 8，頁 60

<sup>11</sup> 同註 8，頁 35

故宇宙的形成，乃是先有無形再化有形，先有炁〈能〉再有質〈體〉，無形世界為有形世界的母系。<sup>12</sup>

## II・無形宇宙、有形宇宙、反宇宙：

宇宙有九大銀河星群，依順序：正、智、明、信、成、住、劫、壞、空，如大圓盤轉動，而中心的軸就是金闕之所在，於反宇宙的中心點，即無生聖宮，位於金闕東方上之靈覺天界，如下圖示：

宇宙分為無形宇宙與有形宇宙，共存在宇宙的空間之中，有形宇宙散佈在外圍，如凡眼可見到的星球，一一對應由無形到有形（如圖示）。

宇宙越靠近中心點，有形的物質星球越少，有逐漸氣化的現象，到了宇宙的正中心，可以說是無極天的境界。

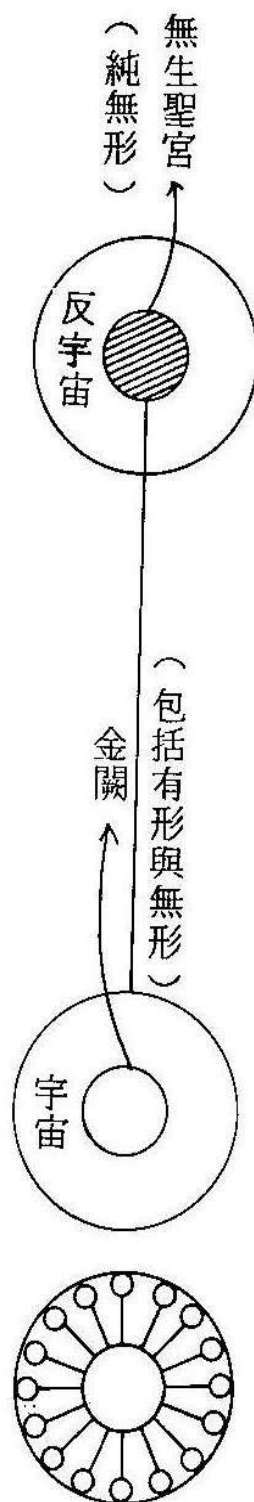
宇宙的中心就是炁能的存在處，再往下移乃是氣能所繫，在對應下去就是有形物質界，物質界含有濁重的「氣能」，故必須精煉而得「炁」，有其高深修持的天命使者，可以引來此「炁」以煉「氣」而後天之煉氣則先「煉精」，要參贊宇宙化育，必須由精化氣，氣化炁才可以回到炁能之都—金闕。

何以是反宇宙呢？此反宇宙即是宇宙能的貯場所，是開創宇宙的母體，故反宇宙乃是純炁結成「鐺胎」→成為極子的地方<sup>13</sup>。宇宙是「光」的世界，而無生聖宮所處的反宇宙，不但無法見到「光的發散」，反而成為寂靜永固的地方，沒有空間、時間，也感覺不到有「能量」的存在，這是說：一但進入此反宇宙之中，就會有一切停頓的感覺<sup>14</sup>。

## III・宇宙的定律：

宇宙的定律便是，「無形涵蓋有形，無形運化有形，無形創造有形」。這廣大無限之空間，即是無形宇宙的境界，換句話說，就是無形宇宙涵蓋有形宇宙，在說得明白些，就是有形宇宙有多大，無形宇宙必然超過於有形宇宙，有形宇宙只是無形宇宙的一部分。

<sup>15</sup>



<sup>12</sup> 天帝教書籍，第一期師資高教班聖訓錄，頁 101

<sup>13</sup> 同註 12，頁 37、38

<sup>14</sup> 同註 12，頁 42

<sup>15</sup> 天帝教教義附錄三，從宇宙生命談肉體生命與精神生命，頁 135~137

## 5・天帝教答客問：

I・上帝即是宇宙化身，又是宇宙最高主宰，至尊無上，為何又有 無生聖母高處其上？其間是何關係？

上帝開創宇宙，若以之視為道之「有」，則 無生聖母即為道之「無」； 上帝應化萬物，若以之視為道之「用」，則 無生聖母即為道之「體」； 上帝為宇宙大「道」，則 無生聖母為道之「源」，對宇宙主宰是「生而不有，為而不恃，長而不宰」。<sup>16</sup>

## II・天帝教之宇宙觀：

天帝教體認，大宇宙乃由無形宇宙與有形宇宙組成，且係無形宇宙應化有形宇宙，涵攝有形宇宙。這有形宇宙就是世人可見可聞的物質世界，而無形宇宙即世俗說之靈界或天界，亦即精神世界。由有形宇宙而物質世界之陰性電子，與無形宇宙而精神世界之陽性和子相輔相成為一元二用之大宇宙本體，亦即「心物合一」的「一元二用」的宇宙觀。<sup>17</sup>

## 參・探討：

### 一・盤古開天神話：

依本教道統衍流， 上帝之教化至第五十一代天極教才傳到本地球，即天極教教主盤古氏奉 上帝之旨至人間創教，啓迪人心，適應當時環境需要以神寓而富有道德思想為教義，本文所考據盤古開天神話之資料應屬神話之範圍，實不足採信，可當作茶餘飯後之閑談資料而已。

經探討，盤古氏是 上帝因應當時環境需要派至本地球的第一位聖人，那時民智未開，科學尚未發達，人類對於各種變化莫測之自然現象，凡無以名之者，皆謂神力所使，應屬第一神論時代，第一神論認為神為獨裁而不容置辯，即為神權至高無上之時代，舉凡日月星辰、山河大地、動植礦物之現象，無不認為神靈之創造與表現<sup>18</sup>。而盤古氏是第一位至本地球之聖人，由於民智未開，不了解宇宙之究竟，而有穿鑿附會之神話產生。

雖盤古開天之說雖是為神話，但其神話中卻也帶有天地如何形成之寓意，天地之始是為一混沌之態，經過神力的迴旋產生宇宙旋和力，經過一段漫長的時間慢慢的膨脹也發生陽清上昇陰濁下沉，等等的過程寓意有宇宙膨脹論生成的意味。

## 二・各宗教說：

### 1・道教創世說：

<sup>16</sup> 天帝教書籍，天帝教答客問，頁 11

<sup>17</sup> 天帝教答客問，頁 24

<sup>18</sup> 天帝教教義，頁 100

經查道教創世說，由元始化一炁化三清之說，是純粹神話亦或另一種解釋。

I・經查本教道統衍流記述，於道統第五十三代天鈞教鈞天上帝奉 道統始祖聖詔，位無形而主五宗，翊闡教化。天鈞教主鈞天上帝，統御五輔宗。道世輔宗有太上教主、釋迦教主、御寇教主、基督教主、雲龍教主等五宗。

又道教以始源於黃帝，乃尊黃帝為始祖，以闡揚道教精義的老子為道祖，以組成道教的張道陵為教祖，是謂道教三祖。一般道教是以尊老子太上老君為教主<sup>19</sup>。

再參考本教天曹應元寶誥中的先天鈞天上帝聖誥誥文中有「一炁之祖，萬化之根」，「為五教之祖師」，「歷劫作蒼生之慈父」，「元始之玄元主」。

以以上之資料，筆者認為道教所稱之元始天王、元始一炁、一炁化三清之一炁，應為本教寶誥中之鈞天上帝。

II・在本教寶誥御清聖誥文中有「御清宮中」、「道成三清之首」、「佐輔鈞尊」、「渺渺玉清之宮」、「蕩蕩元始尊」、「御清上尊」、「晶精元始尊君」、「三清首座」。佐輔鈞尊係指佐輔鈞天上帝，與道教元始天王第一化玉清元始天尊之資料作比對，如御與玉是同音，可知道教所稱玉清原始天尊即為本教寶誥之御清同靈系。

本教寶誥尙清聖誥文中有「禹餘真境尙清極宮」、「接元始虛皇之統系」、「靈寶天尊」，與道教元始天王第二化上清靈寶天尊資料作比對，上與尙是同音，可知道教所稱上清靈寶天尊即為本教寶誥之尙清同靈系。

本教寶誥泰清聖誥文中有「飛儀境內八景宮中」、「大德莫名」、「妙德王」、「泰清妙法大天尊」，「然淨德明大帝尊」，與道教源始天王第三化太清道德天尊資料作比對，太與泰是同音，可知道教所稱太清道德天尊即為本教寶誥之泰清同靈系。

### III・天地生成說：

如前述道教係以一炁化三清再化盤古以開天地，顯然與三・1・節盤古開天所說一樣應屬第一神論時代附會之說及寓意宇宙形成之概況。

#### 2・宗教創世說：

由於各創教的教主，來到世間，皆言其所信仰是唯一真神真主，這是因為牠們都是同樣領受 宇宙主宰，唯一 上帝的詔命，人類的心太狹窄了，竟然因為各教教主，所顯化的地理環境、歷史背景、文明階層不同而把唯一的 上帝，化分為五個「人為的 上帝」。<sup>20</sup>

「安拉」是回教「唯一真神」之謂，乃是大宇宙、大自然之創始者，在中國稱之為「玉皇上帝」，在耶教謂之「上帝耶和華」。<sup>21</sup>

由於各教創教之時間及環境不同，且都在第一神論及第二神論之時代，也將各宗教

<sup>19</sup> 道教要義問答集成，李叔還編撰，同文印書館，頁 8

<sup>20</sup> 天堂新認識，頁 45

<sup>21</sup> 天堂新認識，頁 44

最高之主神賦予創世之說，而有各種不同之說法，但都談不到宇宙生成之究竟。

### 三・宇宙創生源頭說—「道」、「玄」、「無」、「無極」、「靜」、「無生聖母」、「鐺胎」：

在本文之第貳節中三哲學說、四現代天文學說、五天帝教說中均有談到宇宙創生之源頭，依理論而言，宇宙創生之源頭應該只有一個，何以會有各種不同之說法哪？各種說法之間又有什麼關係？茲作簡單分析如下：

#### 1・「道」、「玄」說：

依考據本說約在晉朝、商朝時候提出來，對宇宙之源頭解釋為大到無法解釋、無法說明，他又那麼的小到無法來洞察其究竟，又那麼綿延久遠無法讓人知道，對這種不可說、不可解、無法以人類之智慧來解釋的自然「玄道」，也就是宇宙之源頭。對這種說法只好界定為哲學。

#### 2・「無」、「無極」說：

在「道」說中「道以太極陰陽為體，五行運化為用」，認為宇宙萬物創生之源頭是「無極」，以無極生太極…等等演化而成，其解釋除與道玄之說相似以外，更認為是它一個「無」的境界而且是一個「無」無到極點的境界。

現代天文學的暴脹宇宙論，指的是在大霹靂的前一瞬間裏，比基本粒子都還微小的微觀尺寸的宇宙自「無」誕生而來一種理論，對「無」之解釋是沒有物質、沒有能量、沒有空間，換句話說，「無」是無法想像、也無法去描繪出來的，但是生出宇宙的「無」，並不是那種完全什麼都沒有的「無」，但若是以科學的觀點加以說明，就是所謂的「量子論」學說。

很顯然的，由上面可以看出「道」、「玄」、「無」、「無極」之解釋均有一點相似，其「無」之境界是無法言諭的，只是現代天文學又以「量子論」學說對「無」作一解釋，因微觀基本粒子的世界中，所謂的粒子或存在、或不存在，而存在與否則只能靠或然率來加以說明，換言之，這些粒子在某個時刻雖然是存在，但到了某個時刻卻又會消失不見一樣，是沒有所謂的確定狀態的，也就是對說它是一種不確定的「無」。

#### 3・「靜」、「無生聖母」、「鐺胎」、「大霹靂」說：

在天帝教說中對宇宙之創生說得最清楚最明白，對宇宙創生之前，在「無生聖宮」處於完全「靜」的狀態，「未有天地之先，即凝陰陽之炁」，「無生聖母」孕育萬性萬靈，整體宇宙能量正處於蘊藏時期。宇宙自無生聖母孕育以來，經無數兆億年的時間，終於結成宇宙原始鐺炁聖胎。此時一炁靈光片片，隱隱生動，又再經歷無數兆億之年，轟然一響，宇宙的碎片夾著極為巨大之宇宙射線，奔向四方，藉著各種自然律，形成今日之宇宙。

#### 4・綜合說：

綜合上面三小節之敘述，我們可以知道宇宙創生源頭—「道」、「玄」、「無」、「無極」、

「靜」、「無生聖母」、「鐻胎」等之說法所指的是同一件事，只是說法略有不同，以天帝教之說來作綜合之說明，在宇宙未形成之前，在一個完全之「靜」態中即是「無生聖宮」的地方—亦稱反宇宙，由無生聖母孕育萬性萬靈、凝陰陽之炁，蘊藏整體宇宙之能量，經過很長的時間孕育出整體宇宙原始鐻炁聖胎，又經過很長時間，轟然一響的大霹靂，而慢慢形成現在的宇宙。

故以上所說的「道」、「玄」、「無」、「無極」等即是天帝教所說的鐻胎，而鐻胎所孕育的地方即是反宇宙無生聖宮，位於宇宙中心點金闕鐻都之東方上。宇宙是「光」的世界，而無生聖宮所處的反宇宙，不但無法見到「光的發散」，沒有空間、時間，也感覺不到有「能量」的存在，是一個寂靜永固一切停頓地方。

但與現代天文學暴脹論所說不確定之「無」，很顯然有一點解釋上之不同。

又在本文中五・天帝教說第 5 小節對宇宙之形成用「道」的角度講的最清楚，即天帝教所說 無生聖母與 上帝在宇宙創生時之定位，對宇宙之創生與演化以「道」作解釋，如對道之「有」、「無」，道之「體」、「用」，道之「源頭」，詳細內容請參閱五 5 節之本文。

#### 四・宇宙創生之探索：

##### 1・時代之演變：

自古以來人類對探索宇宙之奧秘，一直追求不已，古代民智未開，科學尚未發達，人類對於宇宙各種變化莫測之自然現象，無法完全了解，因此有前述之神話說、宗教說、哲學說之產生，但時代的演進已由第一神論、第二神論演進至現在的第三神論，民智漸開，哲學發達，科學也漸發達，對於早期的宇宙天地的各種說法，無法滿足人類對宇宙知識的渴望。

茲以西方自然哲學之演進來說明，在一千數百年前希臘的自然哲學在排除了神和偶然的因素後，構築出一個合理又科學的宇宙觀，就是宇宙的中心是地球，其週邊由太陽、月球和五大行星、恆星組合而成的「天動說」，本學說是根據肉眼所見的觀測的結果，有其極精密的計算，在當時有其存在之意義。在 1943 年哥白尼經過持續不斷以當時簡陋的觀測望遠鏡進行天體作觀測，而提出以太陽為中心的「宇宙觀」，認為地球、月球、五大行星、恆星都是圍繞著太陽作圓形轉動，由哥白尼的天體運行論所衍生出來的「地動說」，推翻當時認為不可動搖的「天動說」事實。<sup>22</sup>

由於科學的進步，天體觀測望遠鏡也逐漸進步，地動說的星球圓形運動軌道經觀測應為橢圓形運動軌道，也逐漸發展出現在所認知的天體型態，尤其現今觀測設備更精良如哈柏太空望遠鏡、電波望遠鏡、紅外線檢測器、X 射線天文衛星等不同儀器的應用，更能揭發許多宇宙之奧妙。

<sup>22</sup> 不可思議的宇宙，愛德華編，徐華鏜譯，世茂出版社，頁 166~168

現在在宗教上已進入第三神論，也就是神權之第三時代，也是現在科學所見之神權的現象，第三神論為媒介之神，唯有第三神論之性質始為神之真象<sup>23</sup>，在本文貳・五節天帝教說中對宇宙創生有詳細敘述，尤其「天堂新認識」一書又稱「科學的宗教宇宙觀」，雖天帝教說中對宇宙形成有完整敘述但畢竟還是屬於宗教說而已，我們如何將現代科學技術應用和天帝教說中做相關之結合，期能探討出宇宙之真理。

## 2・反物質宇宙創生之探索：

在本文貳・四節現代天文學說中有完整的談到宇宙生成的理論，也就是宇宙源於大霹靂的理論，由大霹靂之始產生高輻射能量的碰撞，而逐漸地變換成基本粒子的質量及其震動能量，但粒子的產生是以成對成對產生的，也就是說產生一個粒子之同時也產生一個反粒子，粒子和反粒子一但遭遇，便會導致消滅而回歸成能量狀態，這種現象稱之為成對湮滅，此現象之持續進行會產生些微的差異，就因為這些微的差異，在反粒子消滅後才得已形成像現在這樣的物質世界來。

在本文貳・四・4 小節談到我國中央研究院院士丁肇中博士主持「國際太空反物質探索計畫」，展開「探索反物質宇宙」的太空實驗，計畫將「磁質譜儀」以太空船送入太空以捕捉太空中之反物質。本計畫預計再公元 2005 年 10 月開始實施，不管本計畫找到或未找到反物質，都是推翻或證明了現有「宇宙因大爆炸而來」的宇宙理論。

從丁肇中博士所進行「國際太空反物質探索計畫」所根據的宇宙大爆炸創生之理論基礎，與本文貳・五天帝教說中對宇宙大爆炸創生所敘述有些微之差異，茲說明如下：

### I・反宇宙解釋之不同：

依本文貳・四現代天文學說宇宙的形成之初，是由成對的粒子和反粒子產生而來，因此認為有物質的宇宙同時有由反物質形成的反宇宙，但科學家在宇宙中完全找不到反物質，幸好如此，太陽、地球、人類才沒有因接觸反物質而有湮滅之虞；可是物質與反物質既然成對創生又同時湮滅，為何宇宙中找不到反物質？丁肇中博士認為，若宇宙中找不到反物質，可能就要重新思考大爆炸說的正確性。

依本文貳・五節天帝教說無生聖母所在的無生聖宮是純無形的也是反宇宙，無生聖母孕育萬性萬靈及未有天地之先即凝陰陽之炁，是宇宙創生之起源，何以是反宇宙呢？此反宇宙即是宇宙能的貯場所，是開創宇宙的母體，故反宇宙乃是純炁結成「鐺胎」→成為極子的地方。

很明顯的，現代天文學說所說的反宇宙與正宇宙是相對的，也就是說有一個正宇宙就有一個反宇宙，而天帝教所說的反宇宙是宇宙創生之起源，是開創宇宙之母體，也是宇宙能的貯場所，在這個反宇宙的中心點是無生聖宮的地方是沒有空間、時間，沒有「光」之發散，感覺不到有「能量」，是一個寂靜永固一切停頓的地方，和現代天文學所說的「黑洞」性質有一點相似。

<sup>23</sup> 天帝教教義，頁 100、102

## II・初始物質形成說之不同：

在本文四・3 現代天文學說宇宙生成說中，對宇宙初始物質形成說得很清楚，是在大霹靂之初始藉由輻射能量所產生的碰撞，而產生各種物質的要素，如夸克、輕子等基本粒子。也就是說，輻射能是逐漸地變換成基本粒子的質量及其震動能量的，但同時也造成反粒子的誕生，粒子和反粒子一但遭遇，便會導致消滅而回歸呈能量狀態，

這種成對湮滅持續進行下去的話，粒子和反粒子終將至完全消失，然而，粒子和反粒子之間卻有著這麼些微的差異存在。就是因為這些微的差異，在反粒子消滅後才得以形成像現在這樣的物質世界來。宇宙的溫度一再下降，而發生夸克—強子相變，於是質子和中子就產生，溫度再下降就產生氫和氦等輕元素等等一直蛻變至現在的物質世界。

在本文貳・五天帝教說中的 3・IV 及 4・I 小節對宇宙初始物質生成講述得很清楚，在宇宙初始時經大霹靂將鐳胎的宇宙能量發散出去，這種宇宙能量又稱為「炁」，宇宙的形成有「炁」而無固態物質，大氣中的元素受到鐳能激動，起了變化，由無形成為有形而「炁」之轉動才產生各種元素，經由各種元素之輕清之質，才有「氣」的產生，其構成最簡單的初期元素「氫」的元素，氫又受「炁」的作用而有了「氧」，氫氧化合燃燒的結果有了「水」，由此水而生現象，物質世界的萬物。物質世界的初基元素是「碳」，更由此碳形成有機世界。

從上面兩段文字對初始物質形成可以看得出有實質上之差異，究竟何者為對，現代天文學說中所提初始形成之基本粒子如夸克、輕子等均已經科學家透過實驗證實已經存在之粒子，且由夸克形成質子和中子，再合成氫或氦等以此作宇宙初始之推論。在天帝教說中提到宇宙的能量「炁」受鐳能激動，由無形成為有形，產生各種元素，才有「氣」的產生，續受「炁」的作用，以後陸續產生「氫」、「氧」、「碳」、「水」等等物質世界的初始物質，兩種理論宇宙初始物質均是產生氫或氦，但其轉化或相變的過程就不一樣。天帝教提出宇宙間構成物質之最終成分為電子與和子，又提「炁」「鐳能」「氣」等宇宙初始之轉化與現代天文學所提為粒子夸克、光子、輕子等的相變有何關係，何以在現在的科學界從來沒有人發現，從來沒有人提出探討，從來沒有人往這方面去作實驗。

## 五・問題探討：

### 1・對宇宙認知之不同？

對宇宙創生說之探討，以現代天文學說和天帝教說最相近，但也有他的差異處，探討其原因，首先是對宇宙之認知之不同，在本文貳・五天帝教說 4Ⅲ、5Ⅱ 小節中講得很清楚，宇宙的定律便是「無形涵蓋有形，無形運化有形，無形創造有形」。換句話說宇宙是由無形宇宙與有形宇宙組成的，但有形宇宙只是無形宇宙的一部分，先有無形宇宙，然後有有形宇宙，。現代天文學說所認知之宇宙均是以觀測所得所作推理而認知之宇宙，依天帝教而言，那觀測到的只是有形宇宙，只是宇宙外圍的一小部分而已。

由於對宇宙認知之不同，進而作宇宙創生之探討，自然會有不同之見解，雖然現代



天文學說對宇宙創生說並不完全合理，但它有觀測與理論之基礎，能讓世人完全信服且相信，我們應該將天帝教說的宇宙觀以現代科學的方法作有系統的研究，並考慮與現代天文學作一些相關之結合，希望能讓大家認識天帝教之宇宙觀。

## 2・宇宙大霹靂之前的「無」或「鐳胎」是什麼？

宇宙創生說以現代天文學說與天帝教說最相近，同樣主張宇宙之生成是由宇宙大爆炸而來的，而大爆炸之前是以什麼東西作基礎而引發大爆炸，茲將兩說作一比較說明如下：

現代天文學說將「無」作如下之解釋，所謂的暴脹宇宙論，指的是在大霹靂的前一瞬間裡，比基本粒子都還微小的微觀尺寸的宇宙自「無」誕生而來的一種理論，這個「無」就是沒有物質、沒有能量、沒有時間、沒有空間更是無法描繪出來的，最後以「量子論」說明為不確定之「無」。

在本文二・五天帝教說中講的很清楚，宇宙創生之初的大霹靂，是無生聖母經過無數兆億年，孕育成「鐳胎」，又經過無數兆億年，轟然一響，宇宙之初始就開始了。很顯然的，現代天文學所說的「無」與天帝教說的「鐳胎」是相同的東西。而鐳胎的孕育所就是反宇宙，此反宇宙即是宇宙能的貯場所，是開創宇宙的母體，故反宇宙乃是純炁結成「鐳胎」。宇宙是「光」的世界，而無生聖宮所處的反宇宙。因此在無生聖宮無生聖母孕育「鐳胎」，是在反宇宙之中心點，在這地方是沒有時間、空間也感覺不到能量、沒有光且一切都停頓而為寂靜永固的，與現代天文學所說之「黑洞」有一點類似。

我們要探討宇宙創生之始之問題，我們發現現代天文學所說「無」與天帝教所說的「鐳胎」很相似，我們知道「鐳胎」是由純「炁」結成的，因此問題就在「鐳胎」與「炁」是什麼？現代科學界從來沒有人去探討或研究，也找不到有這方面之文件，甚至於也沒有人朝這方面作探討，與現代科學所發現基本粒子如夸克、電子、光子有否相關聯等等之問題？

## 3・研究之方向：

浩瀚宇宙的神秘感總是讓許多科學家探求不已，由於近一百年來科學之進步，巨大的天體望遠鏡、電波望遠鏡、X 射線望遠鏡和哈柏太空望遠鏡等觀測設備的進步，還有進來的太空梭、太空船探險號、阿波羅太空計畫等等漸漸解開許多天文學上的問題，也漸漸了解宇宙之真相，尤其是中央研究院院士丁肇中從一九九四年展開的「探索反物質宇宙」太空實驗，以證明宇宙大爆炸創生之理論，將於二〇〇五年國際太空站展開實驗。這項「國際太空反物質探索計畫」被認為是本世紀初太空高能物理領域最重要的研究計畫，也是國際太空站上唯一的大型實驗計畫，由丁肇中擔任計畫總主持人。

天帝教是宇宙的宗教、是科學的宗教，對整個宇宙觀有很完整的敘述，尤其對宇宙創生初始之敘述與現代天文學說記載很相似，但乃有些微之差異，為什麼有這些差異哪？這也是我們要探討的地方。唯談此問題筆者乃以天帝教的宇宙觀中摘錄一些資料以作為我們要探討或要研究之方向。茲摘錄 91 年 9 月 27 日天帝教首任首席使者之聖訓文

號 331 號作參考：

人之生有涯，惟有精神常存，欲窮究宇宙究竟，應有專司天人親和之途徑共同發展。宇宙大無涯，失之毫釐，差之千里，慎始慎終，否則徒勞無功，無功事小，不慎釀成錯失，遺害大矣！甚而造成毀滅劫！

「心物一元」是哲學是科學更是宗教之基本精神，且是整個宇宙進化的大奧秘！不能以「心」（精神文明）結合所發展的「物」（物質文明），是退化宇宙的歷程。紅塵俗世單純物化的繁華景象的川流活動，在宇宙生命大洪流裡，不過是一個偶然翻騰的浪花，任憑何等激烈昂揚，終是回歸平息，欲求追逐立足浪頭的幻想，就像泡沫一樣，不切實際！

我們知道「心物一元二用論」是天帝教教義的哲學基礎，也肯定「心物一元二用」是宇宙的本體，從上段的聖訓講得很清楚，欲窮究宇宙究竟，應該以「心」（精神文明）結合已發展的「物」（物質文明）做研究或探討之方向，否則就是退化宇宙的歷程，今天本文是探討宇宙創生的真正究竟，因此我們如何將現有天文學的科技（物質文明）結合「心」（精神文明）來做研究或發展的方向，希望朝這方向走能一步一步解開宇宙之究竟。依筆者所知，目前的科學領域在「精神文明」也就是在「心」研究上是較少涉及，我們如何多在「心」（精神文明）方面多作探討或研究，期能與「物」（物質文明）相結合。

## 肆・結論：

本文對宇宙生成說共蒐集五說，對神說及宗教說在東西方尚有許多說法，筆者僅蒐集較有代表性者納入本文，唯神說與宗教說受到第一神論與第二神論之影響，常會賦予最高之主神有創造天地之神力，而有穿鑿附會之說，不是事實之真相，受到民智漸開，人類文明越發展，這種說法無法讓現代人相信。哲學說蒐集中國古老對天地生成的兩種說法即「道」與「玄」，因係中國古老聖人提出的哲學說，自有它存在之價值。

筆者所蒐集的現代天文學說與天帝教說所敘述較相近，也作了一些探討，我們知道天帝教是宇宙的宗教也是科學的宗教，在探討中尚留有一些問題，很顯然天帝教說與現代天文學說尚有一些差距，經過比對與探討我們知道所差異之處，在這些問題上繼續做研究，期能慢慢解開宇宙之奧秘。

本文是在探討宇宙生成說，從遠古之神話談到現代天文學說，再將天帝教有關宇宙生成之敘述文件作整理，雖天帝教在宇宙生成上講的很清楚，因這種講述均是透過天人交通侍筆傳來之資料，在教內固然能為教內教徒同奮所認同與接受，如為教外人士對這種資料則認為是一種神話而已，我們應該學習現代天文學說之作法，如本文貳・四・1 小節所提在 1948 年物理學家喬治・加莫（GAMON）所提大霹靂宇宙論，於現今由中央研究院院士丁肇中博士進行這項「國際太空反物質探索計畫」希望求得證明這一項宇宙生

成之理論。如此有理論基礎再透過實驗證明，才是現代整個科學文明進步之方式，現我們應將我們天帝教那麼多寶貴宇宙道理之資料，逐步與現代科學作結合，也才能逐步揭開宇宙之奧秘。如天帝教天人研究總院有在進行天人交通機之研究，是一個將天帝教天人交通之理論用科學之方法在作研究在作實驗，它是一個很好的開始，也是踏出去的第一步，也希望將來有一個突破性的圓滿結果。

筆者第一次大膽嘗試提出「宇宙生成說之探討」，有一點野人獻曝，筆者心裡一直有一個想法，天帝教有如此完整的宇宙真理，為什麼相信的人只有教內人士，教外人士則無法相信。筆者嘗試以「宇宙生成說」作主題，作多方面之結合與客觀之探討，希望能透多方之探討能將天帝教的宇宙真理或天人文化多多對外宣揚，也希望有一點拋磚引玉之效用，讓有興趣之同奮能從各種角度共同來研究來探討，共同來發揚天帝教之天人文化。



# 實驗比較生物磁和超低頻電磁波對水質之影響效應

發表人：劉新舉(緒私)

陸軍官校教師

## 摘 要

基於曾以實驗發現密封的去離子蒸餾水，會吸收同奮右手中三指所發生物磁（氣能），而且會受環境電磁波影響水質的基礎上，進行二種實驗，其一是請同奮以目凝視並以意念引氣入密封的去離子蒸餾水(約 2.5cc)，以核磁共振法測量水值，另一則是以 6、8、10、12Hz 之超低頻電磁波，強度控制為 19.5G 之均勻電磁場照射密封的去離子蒸餾水(約 2.5cc)65±1 分鐘後取出後，再以核磁共振法測量水值，它們之結果為 1)、以目凝視之意念可以驅使生物磁入去離子水，並使水分子之電偶矩 $\mu$ 和電磁場  $E(\omega, t)$ 作用而產生正的總效應( $\Sigma \mu \cdot E(\omega, t)$ )，且 pH 值趨向大值。2) 去離子蒸餾水長期暴露在環境中，超低頻之磁場會改變它們的性質：10Hz 之頻率扮演著使水半高寬增加或減少之分界線，12Hz 將使它們之  $^{17}\text{O}$  半高寬顯著的減少，而 6 Hz 卻是使它們之  $^{17}\text{O}$  半高寬似吸收生物磁般的呈顯著增加。

關鍵字：生物磁（氣能）、超低頻電磁波、核磁共振、電偶矩 $\mu$



# 實驗比較生物磁和超低頻電磁波對水質之影響效應

劉緒私

## 一 前言

幼時即惑於「定靜安慮得」之如何「靜」？進而才能「得」？若欲靜，又是佛家所謂八萬四千法門中的哪一種方法呢？及長，因緣際會學了本教之靜坐，雖然所學境界仍淺，心中則深信不疑：這方法對了。方法對了，就需「以假修真」，然而這個「假」便是肉身，也就是臭皮囊，矛盾的是：在尚未參悟前，卻又不得不好好的善待它。想一想也是，如果身子骨功能不彰，卻叫「身心靈」如何去合一？

於是生活規律、適時補充營養素以善待肉身，這樣夠了嗎？生活在當下的現代人，難免會生活在悲、憂、思、懼中，或者環境中的電磁波中。如此，依《黃帝內經》的基本見解：人的悲、憂、思、懼等種種感情與生病之間的身心有某種關係，並認為連繫身心狀態的能量乃是存在人體內的內「氣」；這個觀念對本教同奮來說是可以理解的，但是就科學觀點來說，便是把它量測出來，可惜，可以直接量測氣的儀器，就目前國內來說幾乎是不存在的，因為這個「氣」係屬精微(subtle)能量，且依近期之研究指出：氣能可以和體內功能(Function)轉換[1]，這結果似和前述《黃帝內經》的基本見解遙遙呼應。換句話說，一個人的「氣能量」、「精神」和「身體狀況」之間，存在著某種關係用來連繫心理與生理作用。很幸運的，在民國 82-88 年間能拜高光際樞機為指導教授，期間從靜坐而和師門的年輕學弟們習得發氣、測氣、進而研究氣，由是過程而對氣的體驗

深刻：「人體或環境」的氣能便已透露出一個人氣運的凶吉、興衰、身體呈健康、或已病、或將發病...等訊息，這訊息似乎又滿佈於當下之「環境和人體」，二者之氣示現著過去、現在、未來諸相，心中格外凜然著：天地不可欺。對照緒私之名，緒者，絲之端也，隱喻道之初，私者隱也藏也，似乎告誡著欲入道之初，行事要循正道且低調，由是，靜默少語。

既是靜默少語，又察覺氣能可能滿佈於當下之「環境和人體」，所以就在曾以水研究氣的基礎上尋思：生物磁（氣能）和超低頻電磁波對水質之影響之異同為何？希望能夠藉由這個結果來降低環境氣能對肉身之干擾，好修真。為何會這樣子的聯想？

因為目前對氣的研究頗多，例如氣功師傅在練習時，一些穴位測出 8~13Hz 的低頻、內臟產生蠕動、將有效影響交感神經系統(Sympathetic nervous system)而增加心、肝、腎等處之血液流量，增加腦中的  $\alpha$  波，使人有效達到鬆弛的需求[2,3]。環境中存在之電磁波使密封之水質變酸，亦發現水會吸收氣能，吸收氣能的水即使受環境電磁波的影響仍不會變酸[4]。

又因本世紀為一生物科技之世紀，所以生命科學在國際上深受重視；亦被廣泛研究，依現在科學之觀點來看，肉身是一個複雜且精密的化學工廠，且在這精密的化學工廠下思考、活動...等；目前發現：有時藥劑無法解決病人的病情，可以經過電磁場的調節，竟然發生獨特的功效[1]。亦即調節肉身的電磁場便可以抑制或增加

新陳代謝之速率。事實上地球便是一個巨大的電磁場，它釋放的強度大約是 0.3-0.5 高斯，所以在一個地磁較強而會影響身心而使之暢快的地方，便是生活的好地方。可是，並非磁場強度強便好，這還要看它的頻率是不是對肉身合適，早期研究環境中極低頻(低於 10 Hz)的電磁(electro- magnetic)場，它對人體組織的生物電(bioelectric)會產生有效的效應[5]，於是又有研究將這個效應，施行於人體與磁場、電場關聯的實驗，認為 10 Hz 的電磁場是生物節律中的主時鐘週期[6]，水受南極磁場作用會變酸，受北極磁場作用則變中性[1]，這些結果可以綜合為：超低頻電磁場會影響液態水分子的性質。這是一個有趣的結果，但是彼等對低於 10 Hz 電磁波對水之影響為何則未加以研究。

所以本文選擇水作為研究介質，這是因為：水在人體體液中佔 90-99.5 %，在神經組織則約佔 84%[7]，據研究在人體體外的水和在人體組織(Tissue)內的水，二者之電導度(conductivity)、鬆弛頻率(relaxation frequency)是相同的[5]。因此研究氣能和超低頻電磁波對水的作用，可以說是間接觀察氣能和超低頻電磁波對人體組織內的水可能產生的效應。故本文基於前述而將實驗分成兩個部分：壹、當環境中之電磁波使密封水質變酸後再發氣。貳、設計出一個可調節之極低頻電磁場產生器，並以 12、10、8、6Hz 不等之電磁波照射去離子蒸餾水，藉以了解這些電磁波對水的影響效應。也就是了解氣能和超低頻電磁波，對肉身內部組織的水將可能產生的效應，作為「以假修真」的參考。

二 實驗設計及原理

液態水分子和電磁場作用，它的反應性質為外加電磁場頻率( $\omega$ )和強度的函數，當外加電磁場  $E(\omega, t)$  為：

$$E(\omega, t) = E_0 (e^{i\omega t} + e^{-i\omega t}) \times \rho(\omega) \tag{1}$$

式(1)中 $\omega$ 為電磁場頻率， $E_0$ 為電磁場強度， $\rho(\omega)$ 為電磁場頻率在 $\omega$ 的分布函數。一個液態水分子在電磁場  $E(\omega, t)$  中，受到其他水分子作用而產生的碰撞微擾為  $V^0(\omega, t)$ ，則該水分子和電磁場作用之 Hamiltonian 微擾[5]為：

$$H(\omega, t) = H^0 + \mu \cdot E(\omega, t) + V^0(\omega, t) \tag{2}$$

上式之 $\mu$ 為水分子的電偶矩(Electric Dipole Moment)， $H^0$ 為一個分子無電磁場作用亦無其他分子碰撞微擾之 Hamiltonian。(2)式的意思是表示液態水分子的微擾改變量係因水分子的電偶矩 $\mu$ 和外加電磁場 $E(\omega, t)$ 作用，和這個分子被其他水分子的碰撞微擾 $V^0(\omega, t)$ 而決定。

本文依前述而進行以下的實驗：

壹、當環境中之電磁波使密封水質變酸後再發氣：

發外氣功能人之發氣時間、過程、方法等資料，詳如下表。

|       |                         |
|-------|-------------------------|
| 發氣功能人 | 志華(靜坐6年以上具發氣、測氣場經驗)     |
| 年齡(歲) | 32                      |
| 發氣之樣品 | 去離子蒸餾水                  |
| 發氣方法  | 雙眼凝視水樣以意念、距試管大約 25cm 發氣 |
| 發氣時間  | 10 分鐘                   |
| 發氣感覺  | 恍惚、全身發熱                 |

發氣位置：

成大核磁共振室隔壁之小房間(25±1℃)。



**發氣時間：**

2001年三月、下午 2:00 ~ 2:20完成。

**<sup>17</sup>O NMR測量原理和步驟：**

詳如文獻[4]所述。

**被發/未發氣水樣的試管存放位置：**

成大核磁共振室隔壁之小房間(25±1℃)。

**試管存放位置的磁場強度：**

0.3~0.9高斯(以F.W. Bell Model 5070 高斯計量測)。

**<sup>17</sup>O NMR半高寬測量方式：**

以電話聯絡未曾習過靜坐之操作人員安排測量時程。

**物樣：**

去離子蒸餾去離子水(~1 μS/cm, WA-32 蒸餾器製造)。

貳、以 12、10、8、6Hz 極低頻電磁波照射去離子蒸餾水：

**電磁波照射後之水樣存放位置：**

同實驗一。

**水樣接受電磁波照射時間/位置：**

65±1分鐘/空軍官校。

**電磁波照射的強度：**

19.5±0.5高斯(25±1℃)。

**<sup>17</sup>O NMR 半高寬測量方式：**

同實驗一。

**物樣：**

蒸餾去離子水2.5±0.1cc(取自國立成功大學目前新成立之微系統研究所)。

### 三 結果與討論

在解釋這些實驗結果之前，筆者去離子蒸餾水在測量前，分批進行溶氧和充氮(逐氧)15分鐘、加溫(於 40±0.2℃測量半高寬)以期改變其結構，經 NMR 長期(20-30

天)測量全部水樣之 <sup>17</sup>O 半高寬如圖一所示，

基於前文所述，液態水分子若和電磁場作用，它的反應性質為外加電磁場頻率(ω)和強度的函數，因試管長期所在位置的磁場強度為 0.3~0.9 高斯，故筆者假設去離子蒸餾水半高寬減少係受環境中的電磁波和地磁的頻率對其影響所造成，依圖一分析密封水樣半高寬 Δν<sub>1/2</sub> 的衰減關係為：

$$\Delta \nu_{1/2}(\omega, t) = \Delta \nu_{1/2}(0)(1-C)e^{-\omega t} + C\Delta \nu_{1/2}(0) \quad (3)$$

Δν<sub>1/2</sub>(0)為第一次所測得之半高寬，Δν<sub>1/2</sub>(ω, t)為第一次測後再測之半高寬，因為半高寬隨時間減少，所以 C 為任意常數且必須是 1>C>0，經整理後

$$\Delta \nu_{1/2}(\omega, t) = \Delta \nu_{1/2}(0) + \Delta \nu_{1/2}(0)(1-C)e^{-\omega t} + \Delta \nu_{1/2}(0)(C-1) \quad (4)$$

(4)式之結果對照式(2)式，Δν<sub>1/2</sub>(ω, t)為 n 個 <sup>17</sup>O 核的總擾動值，所以示為：

$$\Delta \nu_{1/2}(0) \leftrightarrow nH^0 \quad (5)$$

$$\Delta \nu_{1/2}(0)(C-1); 1>C>0 \leftrightarrow \sum \mu \cdot E(\omega, t) \quad (6)$$

$$\Delta \nu_{1/2}(0)(1-C)e^{-\omega t} \leftrightarrow \sum V^0(\omega, t) \quad (7)$$

(5)式表示密封之去離子蒸餾水 n 個 <sup>17</sup>O 核尚未受電磁場作用之起始總擾動值，(6)式表示液態水分子長期受環境電磁場之強度和頻率的作用，會使水分子的電偶矩和電磁場作用，而且相互作用的總效應

具有(C-1)的負效應，(7)式則表示水分子在電磁場中，長期受其他分子的碰撞微擾  $V^0(\omega, t)$  具有  $(1-C)e^{-\omega t}$  的衰減效應，如果時間增加將降低對半高寬之影響。

基於發氣小組之成員多次以右手中三指發氣對水樣之實驗，志華希望嘗試以雙眼凝視並以意念發射外氣至已放在核磁共振室五天之去離子蒸餾水，其結果和右手中三指發氣至去離子蒸餾水之結果[4]相似如圖二所示。由圖可知四支水樣僅取一支發氣，且這一支的結果和其他三支的結果不一樣，顯然是因發氣的這個特殊動作所造成，再次顯示去離子蒸餾水具有吸收生物磁的特質，不但如此；吾人將半高寬增加的結果對照(5)、(8)式，將可發現生物磁和環境之電磁場共同改變去離子蒸餾水的結構；即液態水吸收生物磁的電偶矩和外加電磁場作用產生了正的效應。

第二種實驗仍依文獻四之測量方法將試管分別放在頻率為 6、8、10、12Hz；強度控制為 19.5G 之均勻電磁場照射 65±1 分鐘後，取出分別裝入可避免光線照射之盒內，然後將這些水樣放在成大核磁共振室（室溫  $25 \pm 2^\circ\text{C}$ 、地磁磁束密度 0.3-0.5G），使其暴露在當地環境之磁場後，再測量它們於  $27 \pm 1^\circ\text{C}$  之  $T_1$ 、 $T_2$  值如圖三、四所示。

由圖三、四的結果經統計分析發現：去離子蒸餾水經 6Hz、強度 19.5G 之均勻電磁場照射 65±1 分鐘後之半高寬變化和 12Hz 照射之結果，二組變數經  $t$  檢定： $P < 0.05$ 。若將前者 and 未經照射之對照組比較： $P < 0.05$ 。顯然這些結果具有顯著的差異性，其中去離子蒸餾水經 6Hz、強度 19.5G 均勻電磁場照射 65±1 分鐘後之半高寬變化趨勢竟然和水吸收生物磁之趨勢一致。為求本實驗之重複性，所以重複前述之實驗方法和步驟如圖五、六所示。

由圖五、六的結果經統計分析發現：本次去離子蒸餾水再經 6Hz、強度 19.5G 之均勻電磁場照射 65±1 分鐘後之半高寬變化和 12Hz 照射之結果，二組變數經  $t$  檢定： $P < 0.05$ 。且去離子蒸餾水經 6Hz、強度 19.5G 均勻電磁場照射 65±1 分鐘後之半高寬變化趨勢也和前述實驗結果一致，呈現其重複性， $T_1$  之變化則否，如圖四、六所示。

這些結果顯示密封在石英玻璃試管內蒸餾去離子水(含離子最少)經長期暴露在磁場強度為 0.3-0.9G 的環境下，經比較發現：12Hz 使它們顯著的減少水分子  $^{17}\text{O}$  半高寬( $1/T_2$ )，10Hz 使水樣不發生變化，而 6 Hz 使它們顯著的增加水分子  $^{17}\text{O}$  半高寬。本研究將這些結果依 Hamiltonian 微擾理論(即 6 式)深入分析發現：去離子水分子的介電(dielectric)會受超低頻電磁場  $E(\omega, t)$  (含地磁)影響，而 10Hz 之頻率扮演者使水半高寬增加或減少之分界線。

## 四 結論

經由以上之實驗結果；本文結論為：1) 去離子蒸餾水之水分子長期受環境電磁頻率的作用，使水分子電偶矩和電磁場作用產生負的總效應，依核磁共振對水的酸鹼反應之實驗結果判斷，則其 pH 值趨向小值。吸收以目驅使生物磁且受相同環境電磁場影響之密封去離子蒸餾水，顯示以目凝視之意念可以驅使生物磁入去離子水，並使水分子之電偶矩  $\mu$  和電磁場  $E(\omega, t)$  作用而產生正的總效應( $\Sigma \mu \cdot E(\omega, t)$ )，且 pH 值趨向大值。2) 去離子蒸餾水長期暴露在環境中，超低頻之磁場會改變它們的性質：10Hz 之頻率扮演著使水半高寬增加或減少之分界線，12Hz 將使它們之  $^{17}\text{O}$  半

高寬顯著的減少，而 6 Hz 卻是使它們之  $^{17}\text{O}$  半高寬似吸收生物磁般的呈顯著增加。

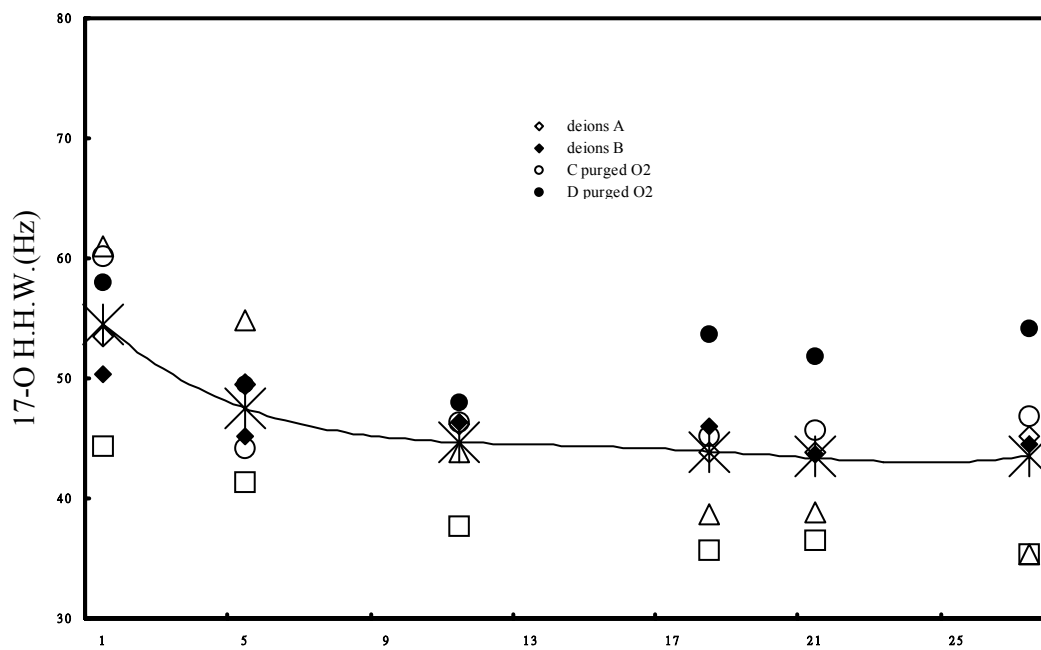
London, (4<sup>th</sup> Printing), 5-6, pp. 255-264, 1983.

## 誌 謝

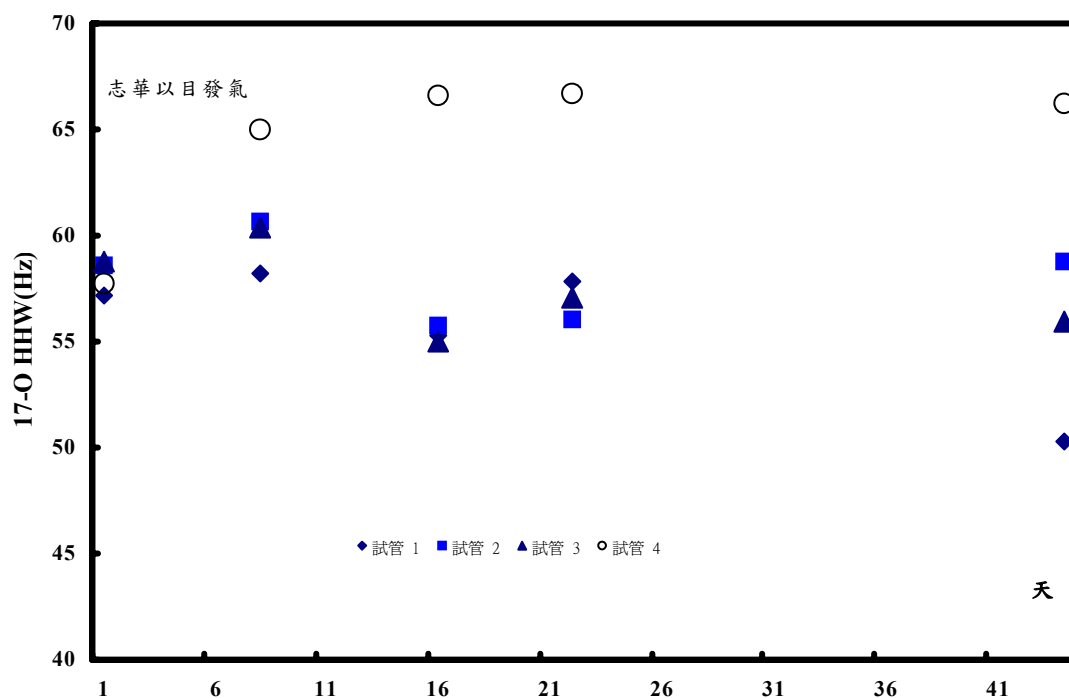
感謝志華參與本實驗；更感謝貴儀中心的孫、吳二位小姐熱忱、不辭辛苦的為本實驗量取數據。本研究承國科會(計畫編號 NSC-90-2212-E-013-001)支持方得以完成，特此致謝。

## 參 考 文 獻

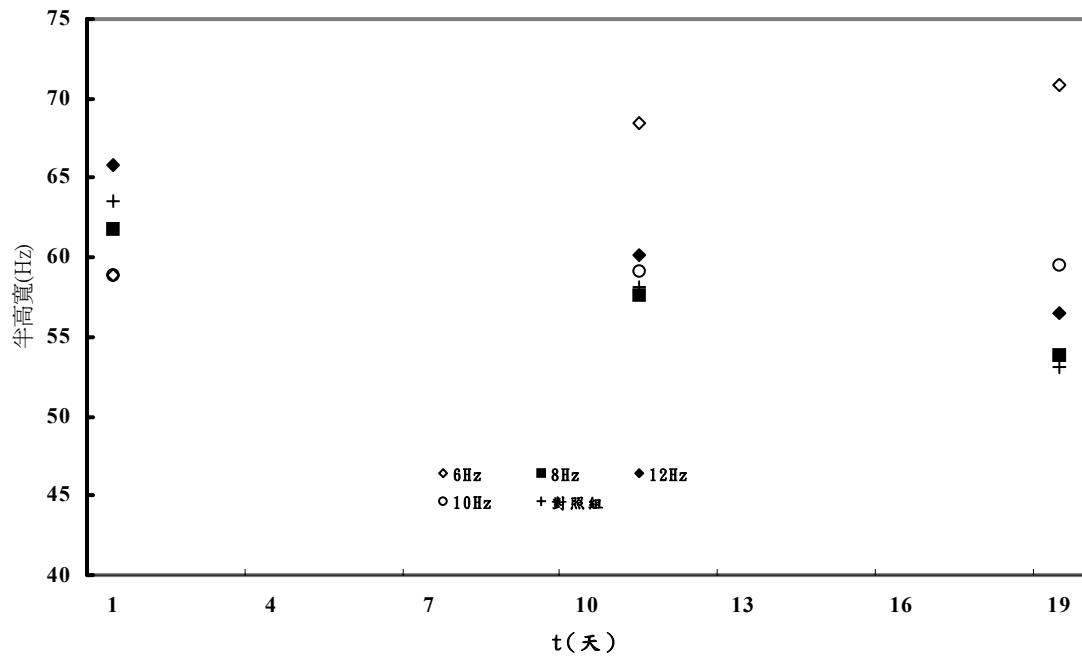
1. Tiller, William A. "Science and Human Transformation: Subtle Energies, Intentionality and Consciousness" Pavior Publishing. pp. 31-36, 242-247, 1997
2. 李嗣涔, "以刺激法導引氣感之產生," 台大工程學刊, 46:117-125, 1989.
3. 1) Kawano K. Yamada T., Hirasawa M., Kokubo H., and Yamamoto M., "Physiological Changes During Qigong" Journal of ISLIS, Vol. No. 1, 1999 English. 2) Shen Z., Tone A. and Asayama A., "Physiology Changes Caused by Wai Qi Fa Gong", Journal of ISLIS, Vol. No. 1, 1999 English.
4. 劉新舉, 劉建惟, 中華醫學工程學刊 Vol.19, No. 2, pp.131-142, 1999.
5. Karl H. Illinger, "Biological Effects of Nonionizing Radiation" ACS Symposium Series, ISSN 0097- 6156, Vol. 157, 1981
6. 馬志欽, 科學月刊 第二十一卷第五期, pp. 415-423
7. Felix Franks, Water a Comprehensive Treatise, Vol.1, New York-



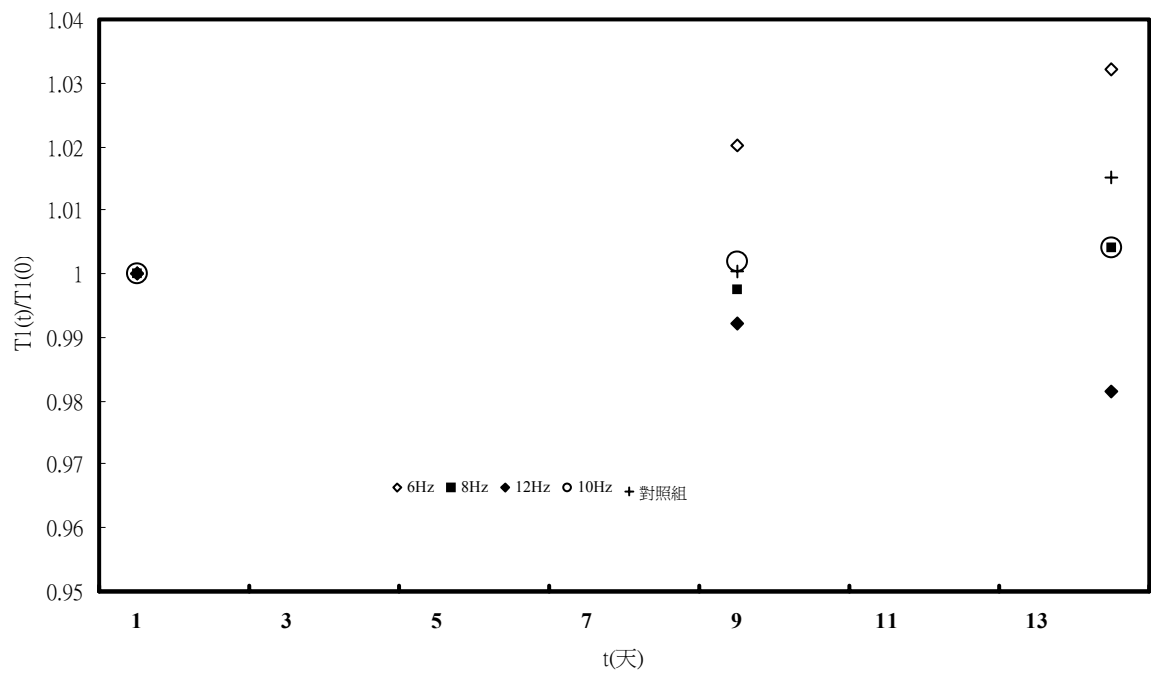
圖一 生理鹽水、去離子蒸餾水(含沖氮、氧)密封後控制在室溫 $25^{\circ}\text{C}$ 所測之 $^{17}\text{O}$ 半高寬(HHW)，橫座標表示同一水樣測量相隔之天數。



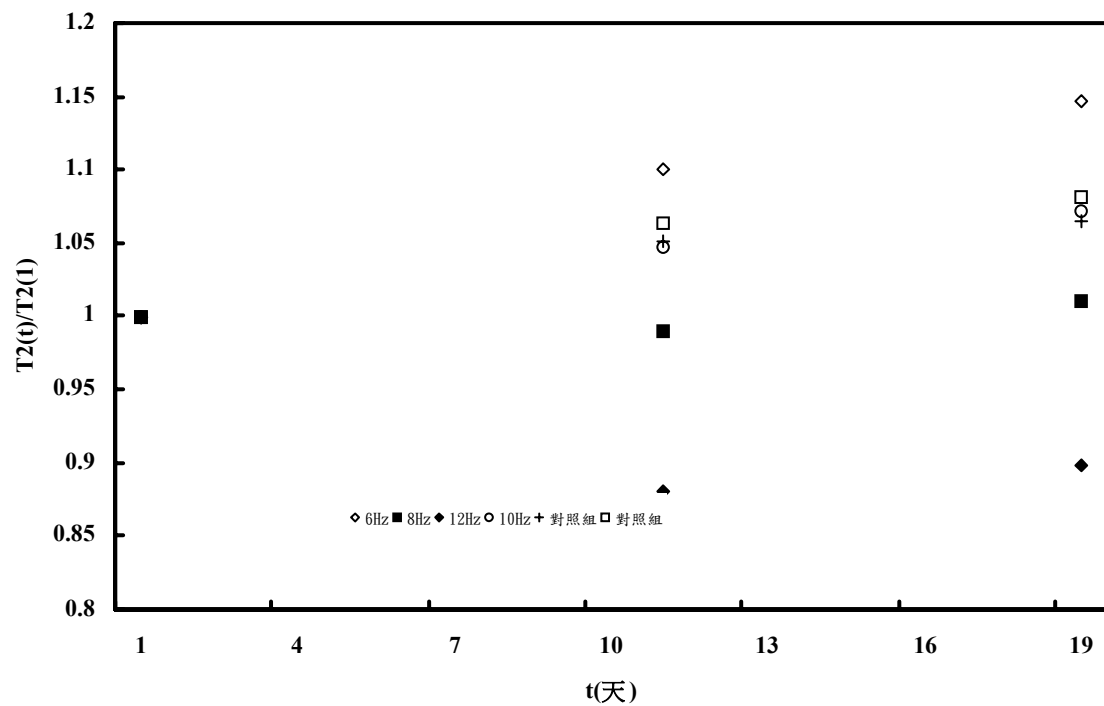
圖二 去離子蒸餾水密封四支先測半高寬(HHW)後，再由志華任意選編號4之試管發氣後分開放核磁共振室(室溫 $25^{\circ}\text{C}$ )，之後再以電話洽請操作人員測4試管之半高寬。



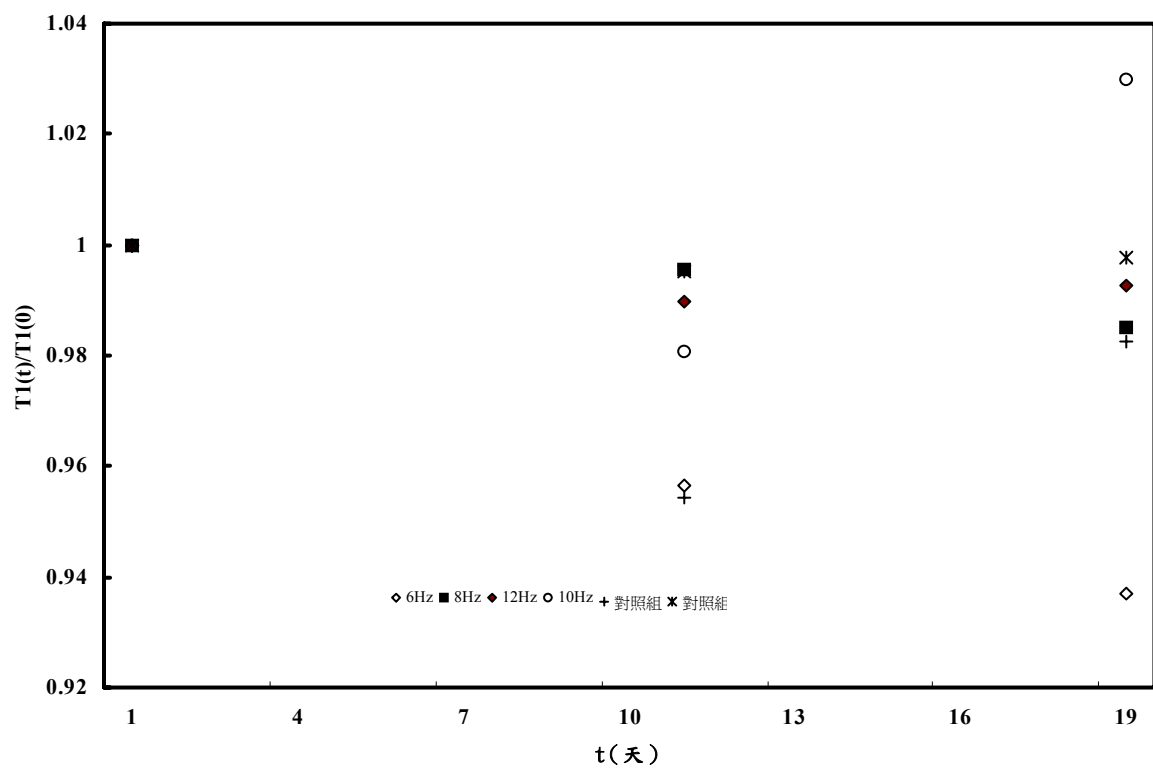
圖三、水樣試管分別放在頻率為 6、8、10、12Hz；強度控制為 19.5G 之均勻電磁場照射 65±1 分鐘後所測之半高寬(27±1℃)，經 10 天之變化情形。



圖四、水樣試管分別放在頻率為 6、8、10、12Hz；強度控制為 19.5G 之均勻電磁場照射 65±1 分鐘後所測之  $T_1$  (27±1℃)，經 10 天之變化情形。



圖五、水樣試管分別放在頻率為 6、8、10、12Hz；強度控制為 19.5G 之均勻電磁場照射 65±1 分鐘後所測之半高寬(27±1℃)，經 15 天之變化情形。



圖六、水樣試管分別放在頻率為 6、8、10、12Hz；強度控制為 19.5G 之均勻電磁場照射 65±1 分鐘後所測之  $T_1$  (27±1℃)，經 15 天之變化情形。

# 與 天 帝 印 心

發表人：李顯光(光光)

天帝教修道學院副院長

## 摘 要

天帝的信仰在中國由來已久，在歷史的長河中，天帝不斷被改造，以致被佛教認為是欲界的「帝釋天」，道教將其置於三清之下四御之首，天帝教信仰的主神 上帝，視為宇宙主宰，本文一方面釐清天帝信仰的真貌，另藉此對天帝的心傳《玉皇心印妙經》作介紹。





# 與天帝印心

李光光

天帝的信仰在中國由來已久，在歷史的長河中，天帝不斷被改造，以致被佛教認為是欲界的「帝釋天」，道教將其置於三清之下四御之首，天帝教信仰的主神 上帝，視為宇宙主宰，本文一方面釐清天帝信仰的真貌，另藉此對天帝的心傳《玉皇心印妙經》作介紹。

## 一、中國信仰天帝由來已久

佛教有二十位諸天，諸天是管領一方的天神，尚未成佛，不屬菩薩、羅漢系統，是佛法的護持者，古老神話傳說中地位崇高，出現時代比釋迦牟尼要早。帝釋天為諸天之一，梵文 Indra 的意譯，音譯「因陀羅」，本是南亞次大陸的古老神話傳說中的最高天神，有關祂的頌詩佔《梨俱吠陀》全書四分之一。據說祂統治一切，被尊為「世界大王」。祂有著戰鬥神的特性，手持金剛杵，力能劈山引水，掌握雷雨，四大天王原為祂的部下。

佛教產生後利用祂造新神話，說釋尊下生時，祂化現七寶金階，讓佛從天上一級一級地下來；他在左前方手執華蓋（幢）引路，和右前方的大梵天是一組；曾多次請佛在自己宮中講經，加入「諸天」行列後，雖居榜首，地位比「世界大王」時代衰微許多，與四大天王等老部下平起平坐；佛教替祂新造了履歷，稱其為忉利天（即三十三天）之主，居須彌山頂之善見城，須彌山頂即欲界第二天，梵語「忉利」，欲界、色界、無色界中，欲界是最低的天。他管人間善惡，依因果之報應以及維護天地，使幽冥類不犯人間。

佛教傳入中國後，必須依附於中國原有思想文化，而有所流傳，在中國人的傳統觀念裏，數天帝、上帝最大，當中國的天帝變成了帝釋天，道教對外來的佛教自然發生矛盾。襄楷在上漢桓帝書中說：「或言老子入夷狄為浮屠」，已有「老子化胡」的傳說。後來《老子化胡經》借用老子的話說：“我令尹喜，乘彼月精，降中天竺國，入乎白淨夫人口生，托陰而生，號為悉達，舍太子位，入山修道，成無上道，號為佛陀……”這樣一來，釋迦牟尼就成了尹喜的後身，又是老子的徒弟，佛道之爭在歷史上持續了許久，不是本文所要討論的。

中國自殷周以來已有上帝的觀念，在先秦文獻中，或稱天、皇天，或稱帝、上帝、天帝、昊天上帝，以「天帝」為萬物主作為宇宙的至上神尊奉。隨社會分工越來越細，社會組織、社會意識日趨複雜，神鬼世界也逐漸等級森嚴分工明細，上帝的形象、功能

也趨向社會化、人格化。

古人用上皇、天皇來代表天帝，《楚辭·九歌·東皇太一》：「吉日兮辰良，穆將愉兮上皇。」古人最初以「太一」指天地未分的原始混沌狀態，至秦漢時被神化，指的是居於紫微宮北辰，在天中央主宰四方的最高神。如《淮南子·天文訓》說：「太微者，太一之庭也；紫宮也，太一之居也。」《史記·天官書》云：「中宮、天極星，其一明者，太一常居也。」《封禪書》載亳人謬忌奏云：「天神貴者太一，太一佐曰五帝。」由於太一也被視為最高神，一些儒家學者將其與「天帝」等同起來。

東漢馬融注《尚書·舜典》「類於上帝」說：「上帝，太一神，在紫微宮。」《后漢書·張衡傳》：「叫帝閭使闢扉兮，覲天皇於瓊宮。」李賢注謂：「天皇，天帝也。」東漢末以北極星為天皇大帝，總領天地五帝群神。唐張守義《史記正義》說「泰（太）一，天第之別名也。」南宋羅泌《路史·餘論·上帝》說：「漢既曰上帝，又曰太一，曰天皇大帝……隋、唐又曰昊天上帝。」

《詩·大雅·蕩》：「蕩蕩上帝，下民之辟。」《書·盤庚》：「上帝將復我高祖之德。」“昊”元氣博大貌，古人用以形容天之博大。上帝支配日月風雨等自然現象和人間吉凶福禍、生死壽夭，故《書·堯典》云：「乃命羲和，欽若昊天，曆象、日、月、星辰，敬授人事。」所以後來產生昊天上帝。自新莽以迄於唐，國家祭祀皆以昊天上帝為主。

天帝崇拜來自自然崇拜，它的泛化，一方面是指山川稼穡、風雨雷電的主宰者，一方面指天命天運天志天道以及天時地理，所以中國人十分重視“天人之學”，古有“天人感應”的神學政治，今有“天人合一”的特異功能，由此形成天帝信仰。

天帝信仰產生了與“天”帝溝通、與鬼神溝通的需要，從而也就有了從事這種溝通的仲介者巫覡，「巫」字代表溝通天人之間的人，最大的巫覡就是皇帝。皇帝是天帝之子，所以號稱“天子”，所發出的詔書自謙為“奉天承運”。但“天命靡常”，所以草莽英雄，或者要“替天行道”，或者要“取而代之”，“天”是會更換另外的兒子做他在地上的代表的。懂得“天命靡常”並預知“天命”所在的人，是另一種有高文化的巫覡，那就是儒生和方士。大約儒生偏重於祭天祭祖等禮樂，後來發展成儒家學派；而方士多半熟悉種種溝通上帝鬼神的技能和法術，儼然是“天道”在人世間的使者，可以說是道教的先驅。

東漢末期太平道、五斗米道出現以前，有「一個宗教色彩較濃、道人四處遊走、小團體叢生的醞釀階段。」當時的社會存在一批以“天帝代表”自居的方士，他們稱尚神仙，如同後世道士般施法行術、畫符作章、署印通神，為人驅鬼怯病、解答除殃。依據解除文、道印、碑刻等東漢考古資料<sup>1</sup>，可知這些人的名號稱作天帝使者、天帝神師、天

<sup>1</sup> 天帝與使者結合使用，見於東漢道教解除文中，且非常普遍。例如：西安建和元年（公元 147 年）解除文云：“天帝使者謹為加氏之家別解地下”；西安永壽二年二月（公元 156 年）解除文云：“天帝使者告丘丞墓伯地下二千石”；河南永壽二年五月（公元 156 年）解除文云：“天帝使者旦□□□□之家填寒暑”；山西熹平二年（公元 173 年）解除文云：“天帝使者告張氏之家三丘五墓”；河南靈寶張灣漢墓出土的朱書解除文云：“天地（帝）使者謹為楊氏之家鎮安冢墓”等等。

皇使者（見後面附圖），天師道的鼻祖張道陵可能就是這類道人的縮影或化身<sup>2</sup>。道教約成立於東漢後期，這些道人以宇宙至上神的代表自居，說明了道教前史除黃老學說與神仙方術外，是以天帝為信仰對象。

晉·干寶《搜神記》卷十九云：「丹陽道士謝非往石城，買冶釜還，日暮不及至家。山中廟舍于溪水上，入中宿，大聲語曰：吾是天帝使者，停此宿。猶畏人劫奪其釜，意苦惱不安。二更中，有來至廟門者，呼曰：何銅？銅應諾。曰：廟中有人氣，是誰？銅云：有人，言是天帝使者。」明確標出“天帝使者”的宗教屬性為道教。

道教文獻《太上三五正一盟威籙》卷三“太上正一九州社令籙品第八”，錄有“天帝使者印”的使用法：「上皇諸君符，朱書桃刺一尺六寸，刺頭當中，封天帝使者印。板玉吏兵，芒繩大張，繒綵封題隨以意。所言召問，勿傳泄。吾真寶符專有所治，勿召。自帶符籙，百鬼即自知之……夫欲召萬物，神符丹書桃刺，長一尺六寸，封以天帝使者印，約以左索召鬼，其神立至。佩帶符，百鬼皆畏。人知大鬼姓名，則悉不為害也。」

太平道信仰“中黃太乙”，史書曾記載太平道的尚黃思想和意識，稱：“黃巾為賊久，數乘勝……賊乃移書太祖曰：昔在濟南，毀壞神壇，其道乃與中黃太乙同，似若知道，今更迷惑。漢行已盡，黃家當立。天之大運，非君才力所能存也”。道教古文獻，有資料明確指說太平道或五斗米道都曾使用“黃神越章”之印施法。如《抱朴子·登涉》：「古之入山者皆佩黃神越章之印。」《後漢書·皇甫嵩傳》云：「初，鉅鹿張角自稱大賢良師，奉事黃老道，畜養弟子，跪拜首過，符水咒說以療病，病者頗癒，百姓信向之。角因遣弟子八人使於四方，以善道教化天下，轉相誑惑。十餘年間，眾徒數十萬，連結郡國，自青、徐、幽、冀、荆、楊、兗、豫八州之人，莫不畢應。遂置三十六方，方猶將軍號也。大方萬餘人，小方六七千，各立渠師，訛言：‘蒼天已死，黃天當立，歲在甲子，天下大吉’。」“蒼天已死，黃天當立”的宣告，代表天帝信仰的變革。此中的“黃”即指黃帝，也就是道統五十三代的天源教主，當時謂之“黃神”。

## 二、仿效天帝創造元始天尊

道教的至上神元始天尊，仿效天帝，如：「天地憑之而處尊大者，故號元始天尊。<sup>3</sup>」「元始天尊者……生萬物而不宰，又元始者，言其最先，天尊者，語其高妙，故曰元始天尊。<sup>4</sup>」「元始天尊者……生萬物而不宰，化萬類而不言，至尊至極曰天尊，居玉清聖境清微天宮焉。<sup>5</sup>」

元始天尊與天帝形象差別不大。從語意上看，「元始天尊」的天尊一詞，可說是從

<sup>2</sup> 王育成《東漢天帝使者類道人與道教起源》，道家文化研究十六輯 181 頁。三聯書店 1999·4。

<sup>3</sup> 《元始無量度人上品妙經注》卷上，《道藏》6—251。

<sup>4</sup> 《太上洞玄靈寶三元玉京玄都大獻經》，《道藏》6—267、268。

<sup>5</sup> 《洞淵集》卷一，《道藏》23—835、836。

「天帝」之義轉化。例如儒家學者稱「上帝，天之最尊者。<sup>6</sup>」「皇天，至尊之號<sup>7</sup>」，「天尊於人也<sup>8</sup>」，這些說法，正可作為道教「天尊」的語源。事實上從道典上也可看出「元始天尊」確與「天帝」有關聯。如《元始無量度人上品妙經四注》引李少微曰：「元始、上帝，天尊之別號也。」以上帝作元始天尊的別號，表明對傳統「天帝信仰」的繼承。

道教有「一氣化三清」之說，三清是老子一氣所化，《老子想爾注》云：「一散形為氣，聚形為太上老君。」《三天內解經》說：「幽冥之終生乎空洞，空洞之中，生乎太無，太無變化玄氣、元氣、始氣，三氣渾沌，相因而化，生玄妙玉女，玉女生後，混氣凝結，化生老子。從玄妙玉女左腋而生，生而白首，故號為老子。老子者，老君也。」從此本為哲人的老子，被神化為道教的教祖。

疑撰於六朝的《太始經》<sup>9</sup>描述宇宙本體在開創宇宙、衍化萬靈萬物的過程如下：「兩儀未分之時，溟滓濛鴻，如雞子狀，名曰混沌玄黃。無光無象，無宗無祖，幽幽冥冥，其中有精，其精甚真，彌綸無外，湛湛空虛，於幽原之中而生一氣焉。」《靈寶經》云：「一氣分為玄、元、始三氣，而理三寶，三寶皆三氣之尊神。」此三寶尊神即道教的最高神靈---元始天尊、太上道君、太上老君，他們是由玄元始氣化生而成的。

元始天尊援引上古神化的盤古演變而成，葛洪《枕中書》：「昔二儀未分，未有成形，天地日月未具，狀如雞子，混沌玄黃，已有盤古真人，天地之精，自號元始天王，遊乎其中。」盤瓠亦作盤古，據香港饒宗頤考證：漢獻帝興平元年（194），成都玉堂石室壁畫已有“上古盤古、李老等神及歷代帝王之像”<sup>10</sup>。其後吳徐整《三五歷記》、《五運歷年紀》（《釋史》卷一引）、梁任昉《述異記》以及《路史》羅萍注等，均載有盤古開天的神話，及南方各地崇拜盤古神之習俗和遺跡。

盤古（盤瓠）是古代南方許多少數民族崇奉的神靈，是傳說開天闢地，生日月山川萬物及人類的始祖。此一傳說自漢末魏晉以來，已為漢族學者所知，並逐漸與漢族原有的宇宙生成論及古史傳說融合，形成了中國人“自從盤古開天地，三皇五帝到如今”的觀念。《枕中書》偽托天神下降，講述天地開闢，三皇五帝治世，及道書《三皇文》傳世的神話，這是最早關於“元始天王盤古真人”的記述。葛洪生長於南方，是盤古崇拜習俗盛行的地區，所處的時代，正當此一觀念開始形成之時，故有此說。

《抱朴子》《龍蹻經》卷四云：「（元始天尊）相應生十號，「一號自然，是物根本。二號無極，莫知所窮。三號大道，普包滋育。四號至真，真是至純。五號太上，極大窮高。六號老君，歷代應接。七號高皇，光明極大。八號天尊，天中宗尊。九號玉帝，玉美尊主。十號陛下，諸天上帝，高上莫過。」不僅以元始天尊為玉帝，且以太上老君為「元始」之應化身，此時期道門將玉帝（東王公）、太上老君、元始天尊成為同一人之

<sup>6</sup> 馬融注《舜典》。

<sup>7</sup> 《爾雅·釋天》疏。

<sup>8</sup> 《春秋繁露》

<sup>9</sup> 《太始經》《雲笈七籤》卷二。蕭登福《漢魏六朝佛道兩教之天堂地獄說》第八章，疑《太始經》撰於六朝。

<sup>10</sup> 據何新《諸神的起源》轉引。

異稱<sup>11</sup>。

唐朝以老子姓李，尊為聖祖，自稱為聖裔，製造皇權神授輿論以神化唐宗室，封老子為玄元皇帝。唐·史崇等編《一切道經音義妙門由起》，其《明天尊第二》引《天師請問經》云：「道為最尊，常在三清，出諸天上，以是義故，故號天尊，或號玉帝，或號高皇，隨順一切也。」謝守灝云：「老子一號通玄天師，一號金闕帝君，一號盤古先生。<sup>12</sup>」

### 三、天帝與玉皇

先秦文獻中未見將玉與皇或帝連用，也沒有以玉皇或玉帝來指天帝、天神的用法。南北朝陶弘景所著《真靈位業圖》首次出現“玉皇”之神號，初步奠定道教三清四御的格局，杜光庭刪定的《道門科範大全》及南宋金允中的《上清靈寶大法》都沿襲此說。據此道教舉行齋教科儀時，玉皇大帝在三清之下，四御之首，予人有至高無上的天界大神被道教貶低之印象，因此受到非議。認為元始天尊否定了傳統的中國最高神，是恣意虛構的。

例如南宋朱熹就曾詰問：「道家之徒欲仿其（指佛教）所為，遂尊老子為三清，元始天尊、太上道君、太上老君，而昊天上帝反坐其下，悖戾僭逆，莫此為甚！……況莊子明言老聃之死，則聃亦人鬼，豈可僭居昊天上帝之上哉？」<sup>13</sup>

唐代法琳（572—640）也從佛教立場非難：「若言以老子為教主者，老子非是帝王。若言別有天尊為教主者，案五經正典，三皇已來周公孔子等，不云別有天尊住在天上，垂教布化，為道家主，并是三張以下偽經，妄說天尊，上為道主。」「孝經云，周公有至孝之心，乃宗祀后稷以配天，天謂五方天帝，為昊天上帝，以祖父配，祭于明堂及圜丘南郊等，本非道家之神，亦非道家所行之法。」「寶玄經云，自然運化，有十種號。一號自然，二號無極，三號大道，四號至真，五號太上，六號老君，七號高皇，八號天尊，九號玉帝，十號陛下。」「天尊之號，出自佛經；陛下之名，肇于秦始。」<sup>14</sup>

面對此類攻訐，徽宗時道士寧全真從理論上做調整：「蓋玉清為教門之尊，昊天為三界之尊，各居一列，各全其尊故。」<sup>15</sup>並解釋說：「昊天上帝，諸天之帝，先真之王，聖尊之主，掌萬天升降之權，司群品生成之機，三洞四輔，禁經之標格，大梵至妙無為之神威，乃三界、萬神、三洞僊真之上帝君也。自三氣之天胤，三寶之黃胄，高出乾坤之表，生萬物而不宰也。三才肇立，氣清高澄，基陽成天，萬彙之源，啓應無主，故以

<sup>11</sup>蕭登福《漢魏六朝佛道兩教之天堂地獄說》第二章 249 頁，台灣學生書局民國七十八年。

<sup>12</sup>宋·謝守灝《混元聖紀》卷一引《三五歷紀》。

<sup>13</sup>《朱子語錄》八冊 3005 頁。

<sup>14</sup>《辨正論》卷二。

<sup>15</sup>《靈寶領教濟度全書》卷一《三界醮壇圖》。

形象言之，謂之天；以主宰言之，謂之帝。故曰玉真天帝玄穹至聖玉皇大帝。<sup>16</sup>」由此，道教神系形成以玉皇大帝為三界之尊。

《太上洞神天公消魔護國經》亦云：「天地萬物既備，元始大道退居無為，遂命玉皇統馭三界，覆育蒼生，公平無私也。命地母為地后，敕天官，司天曹；敕地官，斯地府；敕水官，司水府。<sup>17</sup>」明全真道士周玄真撰《皇經集注·玉帝尊次考》進一步闡述：「玉帝在道教即三清之化，道家三清者，先虛而後妙有，無極太故，非有尊卑之殊。」

#### 四、《玉皇本行集經》與心印妙經

唐初的《玉皇本行集經》象徵玉皇神格的確定<sup>18</sup>，宋代皇室的造神與顯靈多托「玉皇」，為此宋真宗於大中祥符（1015）尊玉皇聖號為「太上開天執符御歷含真體道玉皇大天帝」，作為國家祭祀對象，次於昊天上帝；宋徽宗於政和六年（1116）上玉皇聖號為「太上開天執符御歷含真體道昊天玉皇上帝」，《宋史·禮志》解釋說：「蓋以論者析玉皇大天帝、昊天上帝言之，不能致一故也。」前後尊號的關鍵處，在將歷代帝王祭祀的昊天上帝與玉皇結合為一，故「昊天玉皇上帝」為宋代稱號。

「玉皇心印妙經」與「高上玉皇本行集經」有密切關係，《道藏》中玉皇心印妙經依附於玉皇本行集經之後，為道士齋醮和道門功課必誦經典<sup>19</sup>。為道教內修五經之一，是重要的內丹修煉理論，不僅為道士早壇必誦功課，民間也有許多人持誦不綴。《道藏》收有「高上玉皇本行集經」本文二種，《續道藏》有注本一種。如果皇誥為上帝名諱簡稱，上帝聖誥為上帝之簡史，玉皇經是上帝的新傳，心印經則是上帝所述參玄入妙心法。

《敕建烏石觀碑記》<sup>20</sup>記許遜、萬太元、許上期、張開先遞相傳道，活動於洪州之事。其中云：「張開先嘖誦《皇經》。」《皇經》或《玉皇經》為《玉皇本行集經》簡稱。《高上玉皇本行集經》、《高上玉皇胎息經》等「均有脫胎於《佛本行集經》之跡像可循。」《佛本行集經》流行於隋至唐初，張開先為貞觀年間人，這說明《皇經》作於隋至唐初<sup>21</sup>。佛道在東晉以後互動發展，《皇經》或許與佛教在南北朝至隋唐間盛行的淨土信仰不無瓜葛，因為經中強調讚嘆吟詠、鑄寫圖飾、想念名號的功德，《皇經》就在這樣的背景產生。

《皇經集注》大量引用玉皇心印妙經，如：「天有帝，即身有天君耳；無幻身，則

<sup>16</sup> 《道藏》30—730。

<sup>17</sup> 《太上洞神天公消魔護國經》卷下，《道藏》11—425、426。

<sup>18</sup> 丁培仁《道教典籍百問》今日中國出版社1996年版。

<sup>19</sup> 雷宏安《麗江洞經會調查》，四川大學《宗教學研究》，1990年第一期。大型法會要念玉皇心印妙經，如雲南麗江洞經會在農曆二月初三文昌會科儀要念「無上玉皇天尊心印妙經」

<sup>20</sup> 陳宗裕〈敕建烏石觀碑記〉全唐文卷一六二。載於《道家金石略》48頁。

<sup>21</sup> 丁培仁《道教典籍百問》今日中國出版社1996年版。

性無所附，而妙不彰，非天君，則身無主，而形爲虛身，心不可無。」這段話跟「神依形生」有關。「人能默朝上帝，效法於天，身中神集…」<sup>22</sup>顯示玉皇心印妙經的精神源於「皇經」，很可能先有心印妙經再有玉皇本行集經。

《皇經集注》卷尾有「至誠脫悟，全得經功，真得之基，存乎一心，因附心印。」將「高上玉皇本行集經」與「玉皇心印妙經」的關連確立。<sup>23</sup>回向懺悔文前，有玉皇心印妙經及簡短註疏，稱此經爲「玉帝傳心，聖聖相承，以心印心，明悟了證，皆宗此旨，三教莫違，故云心印。」

## 五、經文的演變

玉皇心印妙經是內丹修煉的重要理論著作之一，許多丹經都曾引來作註釋，此經問世於唐宋時，未署名作者，推斷有二個可能：其一爲古之得道高人，把修道經驗總結留傳後世。未署名是一種崇高遺風；其二是透過天人親和直接由天上傳示下來，故李簡易註曰：「玉皇大帝金口所宣妙典」。

筆者偶獲古本《高上玉皇本行集經》乙函，係林少華受蒼汝嘉付張良校（案：扶乩），蘇州善士費道正捐資鏤梓，四十四代天師張宇清序於明永樂二十二年（1424）。內附李簡易「無上玉皇心印經注」，與《藏外道書》中所載宜春李簡易之注一致；唯所獲古本心印經與一般經文略有不同。這部「高上玉皇本行集經」較現藏武當紫霄宮的皇經尚早問世十六年<sup>24</sup>，可能是現存最古的經本，因此內載經文的不同處，就特別引人注意。

不同之處爲：精合其神（精極成神）、神合其炁（神各有炁）、骨散寒瓊（骨化寒瓊）。《道藏輯要》箕集九「十七慈光燈儀」所附無上玉皇心印經亦用「精極成神」、「神各有炁」、「骨化寒瓊」。這部最古的《玉皇經》上說：「玉皇本行集經流傳下世，彌劫歷年，茲已久矣，其間對駁訛謬已不爲少。」故由武信蓬邑真一壇主傳德普請示上帝，乃由張良參校此經，爲求慎重特於文後說明曾校正過的部份，以免被人僞冒竄改，並由對秘錄悉究無遺的四十四代天師張宇清作序。校閱經典是件大事，苟未通讀經典，洞徹於心，誰敢冒諱刪改上天所傳經文。如此慎重的校正，似不應發生明顯錯誤。

蘇轍（宋 1039-1112）〈養生金丹訣〉中說：「養生有內外，精、氣內也，非金石所能堅凝；四肢百骸外也，非精氣所能變化。欲事內，必調養精、氣。極而後內丹成，內丹成則不能死矣。」<sup>25</sup>由此可證，「精極成神」其來有自並非筆誤，在當時確有如此說法，可能後人爲讀誦有韻而稍改。

<sup>22</sup> 《道藏輯要》箕集五，《本行集經批註》，皇經集注前四序及神通品四章。

<sup>23</sup> 《道藏》第三十四冊 128 頁。

<sup>24</sup> 中國社會科學出版社《中國道教大辭典》聲稱武當山紫霄宮所珍藏的明正統五年（1440）翰林院手抄金字青泥簡《高上本行集經》，爲中國現存最古皇經。

<sup>25</sup> 《龍川略志》第一。

元朝甲午年（1294？1354？）雷霆散史王惟一著《道法心傳》<sup>26</sup>，曾大量引用心印經，如「人各有精，精合其神。」「人各有炁，炁合體真，不能持其真，皆是強名。」「神能入石，神能飛行。」說明至少宋元時心印經已廣泛流傳，當時「精極成神」已改為「精合其神」。

早期經文用「誦之萬遍」而非「誦持萬遍」，可能怕後人誤會只要一心誦經，不必切實做功夫，故改為「持」，有「行持」之意。也有些經文用「神合其炁」、「精依炁盈」，可能前人認為在這裏用先天氣的「炁」較能與後天「氣」有所區別。子虛道人注的玉皇心印經，不用「白日功靈」而是「百日通靈」，言「不待遲延日久，方能靈通而莫測也。」

彭覺源（覺真子）所著《玉皇心印經真解》中“履踐天光呼吸育青”之句，特別使用“青”，有別於道教傳統“呼吸育清”，其解釋為「育養浩然之青氣」。彭覺源為青蓮教的教首，青蓮教有反清復明的傳統，不願「育清」而改為青蓮教的「青」是可理解的<sup>27</sup>。如果在此用「青」，容易誤會，與「松柏青青」、「非白非青」，的青混淆。筆者認為「清」較妥當，“八祖合注”中三仙笛史曰：「自得天之氣混之，地之氣混之，人之氣混之，清明呼吸，及時而育，育既皆清，而渣滓悉去…」已將「清」字闡釋得很透徹。

玉皇心印妙經長期傳世過程中，經文略有演變。有因口誤、筆誤，有因個別人對經文體會不同，而稍作更改，有因中文同音通假的現象，而二字互用。基本上目前的經文已定型，誦持者無須深究，虔心稱誦自有感應。

## 六、各家註疏

「經以載道，有經而道始顯；注以闡經，有注而經始明。道固賴有經，而經亦賴有注，欲道顯而經明，舍注無由也。」<sup>28</sup>文義艱深才需要闡釋，化高深為淺顯，使一般人都能得到好處。注經的人負有為人講解的責任。歷來解注心印經者衆，可謂衆說紛紜，有借題發揮別有所指，有遮遮掩掩不肯訣妙，有滿紙陰陽五行，令人如履迷陣；注愈多而解愈歧，使人無所適從。

每個人對道的體會不一，各家對批註亦各有其見。「千江有水千江月」在知行合一的修持中，要漸從水中月超越，看清真理，進而與道契合。《皇經集注·再續前序》中藉邱處機云：「此經已作文具，又何用批註哉…渡河無筏，焉得到岸，嗟嗟舍經求道非也，執經為道亦非也，以心觀經，以經驗心，心融神會，此天寶靈章，固在我性，分中真明，不致泥文矣。」<sup>29</sup>

研究心印經最好先熟讀經文，培功立德，勤作五門功課，性命雙修，奮鬥達到熟準，

<sup>26</sup> 景陽王惟一著《道法心傳》，《道藏輯要》昂集五。

<sup>27</sup> 李顯光《青蓮教佈道書之研究》，1999.12 <第二屆紀念涵靜老人學術研討會>論文。

<sup>28</sup> 《玉皇本行集經序》道藏輯要箕集一。

<sup>29</sup> 道藏輯要箕集五《本行集經批註》，皇經集注再序前序。



自然貫通了悟。此時再讀注解，則可擷取精義，深參博會而折衷，乃不為注家所誤，自有獨到見識；「以經證己，以己證經」即是此理。歷來注釋心印妙經的前輩甚多，簡介如下：

### 1、玉皇心印經八祖合注

載於《道藏輯要》箕集九。八祖為嵇嵇道人(鍾離全)、鐵杖老人(李鐵拐)、蓬萊道人(?)、無上宮主(呂洞賓)、醒眼道人(曹國舅)、釀花墨客(藍養素)、三山笛史(韓湘子)、盍縷道人(何仙姑)，這篇偽托八仙的注本，對內丹修持的功理功法有詳盡的闡述。

### 2、玉皇心印經御注

玄谷帝君撰高時明參閱，輯於《一炁元宗》第四冊。玄谷帝君是誰？「道經言玄谷山頂有帝君，上禮玉皇大天尊。玄谷山即禪家須彌山，日月天主管理，此天之神即今帝都京兆尹也。」<sup>30</sup>玄谷帝君認為「心印經乃無上玄穹主金闕大道君之所述也。其辭恢奧，其旨淵微，闡敷至道之玄機，剖露性命之根蒂，實登真之徑路，為度世之梯航…嘗誦此言，回味其理，實有得乎中，因取以注釋。」這篇作於明成化十九年的注，可能是位隱修者，藉帝君之名，闡敷個人心得。

### 3、無上玉皇心印經測疏

明嘉靖道士陸西星注，輯於《方壺外史》幹字集卷一，《藏外道書》收錄。陸西星認為心印妙經乃「上帝之心印，諸經之鼻祖，玉京之尊典，有志斯道者當信受而奉行之。」<sup>31</sup>陸西星是丹鼎東派鼻祖，得呂祖心傳，對心印妙經體會深刻。

### 4、高上玉皇心印經

蜀抱真子注，載于《道藏輯要》箕集九。抱真子運用許多丹經抽象名詞，讓現代人看起來非常辛苦，慢慢的用心讀，自有體會。

### 5、終南八祖說心印妙經解

載於《道藏輯要·箕集九》，終南八祖為：東華帝君、正陽仙祖、道極天尊、孚佑上帝、普煉祖師、光垣尊仙、妙法元君、瑤藥仙姑。這篇經解屬乩作，八祖於「道禪境下，寶覺壇中，降蓮台而說心印經。」認為「人生天地，萬物之靈，惟心印道，惟道印心…心印於事，厥體必紛，心印於物，厥體必搖…斂情斂意，忘見忘聞…敬為靜根，主敬守一，自然印心。」主張修道要從心上下功夫。

### 6、無上玉皇心印經

李簡易注，明邵以正輯於《玄宗內典·諸經注》。李簡易為南宋年間袁州人，幼習儒術，對佛道經典、醫蔔星算靡不精研，尤愛金丹大道。道藏有李簡易著於景定五年（1264）的《玉谿子丹經指要》，闡述南宗丹法，卷首載〈混元仙派圖〉，為研究兩宋內丹傳承的學者所重視。所注無上玉皇心印經有獨到見解，為傳世心印經中最古註本，

<sup>30</sup>道藏輯要箕集五，《皇經集注·諸義考目》，玉帝清微天界考。

<sup>31</sup>藏外道書第五冊，頁 209。

極俱參考價值。

## 7、心印經

子虛道人注之玉皇心印經可見於兩處，一為清·西蜀紅葉道人鮑祖祥所輯《鮑紅葉叢書》；另外溪橋道人編著，輯道家主要經典的《道書一貫》收有該注。中國氣功科學研究會文獻委員會，選《道書一貫》為中國氣功古籍叢書之四，供研究者探討高層功法用。刻本和校對都很精細，較其他版本很少有錯。

## 8、玉皇心印妙經真解

醒夢道人覺真子注，醒夢道人覺真子于清道光六年（1826）注的「玉皇心印妙經真解」可能是最早傳入臺灣的版本；中央圖書館臺北分館典藏乙冊弘一堂藏版線裝善本書，係由臺灣總督府圖書館接收，臺灣民間廣為流傳的玉皇心印妙經批註，均以此為本。

## 9、心印妙經通俗注解

近代仙學大師陳櫻甯弟子汪伯英注，錄於《道家養生秘庫》。以經解經，為近代批註最明白的注本。

## 10、高上玉皇心印妙經注解

中國道協會長閔智亭發表於《中國道教雜誌》三十、三十一期。閔智亭為華山高道，道學兼養，文章融會抱真子與汪伯英注本，對心印妙經有切實領悟。言「誦持不退，不但能開通妙理，漸悟真詮，且能感格高真上聖，資助道力。」

## 11、玉皇經今註今譯

2001 年行天宮委託台中技術學院教授蕭登福撰寫的《玉皇經今註今譯》，他引用諸家註釋，校註玉皇心印妙經，是近代研究玉皇心印妙經最詳盡的著作。文章中述先秦兩漢經籍所見精氣神，所論甚為精闢。《玉皇經今註今譯》為非賣品，有意一睹者可向財團法人行天宮文教基金會索閱。

## 12、玉皇心印妙經研究系列

李顯光曾陸續於中華宗教哲學研究社所舉辦之學術研討會，發表一系列有關玉皇心印妙經研究，有《玉皇心印妙經研究》、《昊天心法〈玉皇心印妙經〉經文新探》、《青蓮教佈道書之研究》、《淺論玉皇心印妙經》、《上帝的無言之教》等。

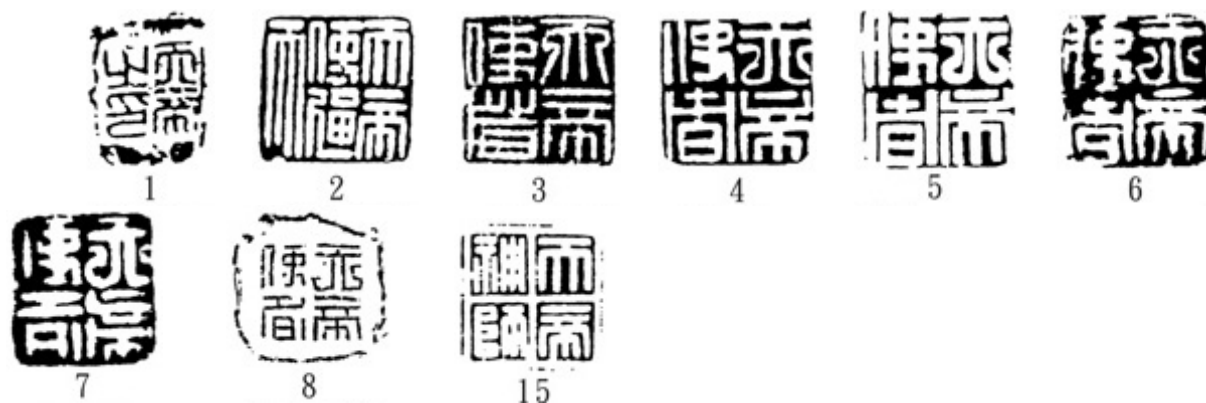
## 七、結論

玉皇心印妙經可說是昊天心法的道源，多年揣摩心印之妙，往往以為能明其理，過陣子有了新的領悟，又推翻成見。「從見山是山，到見山不是山，再到見山是山。」嘗有今是昨非之感，迄今仍在探索，卻也頗能自得其樂。

《王鳳儀言行錄》有段王鳳儀與民初神童江希張的對話，常惕勵我真履實踐，錄下

與同奮共勉。江希張問：「老先生認為，注金剛經的能成佛呢？還是講金剛經的能成佛？」王鳳儀答：「注的講的都未必能成佛，行金剛經的才能成佛。」

上帝創造宇宙萬物，安排萬性萬靈依一定的規則生活與修行，期望有形、無形都能獲得永久的和諧。心印妙經乃上帝真道，經文所述，不僅是內修持法，虔誦不退，可感格上聖高真，透過與歷代祖師的炁脈相承，最後與宇宙的主宰 上帝契合；事實上誦經本身，就是與上帝親和的一個過程。





# 試論皇誥救劫力量的轉化原理

發表人：周貞余(靜拙)

天人研究總院天人研究中心助理研究員

## 摘 要

本論文試圖根據歷年來，無形在師資高教班、傳道傳教訓練班中所傳示有關天人文化方面的聖訓，來做一種理論性的建構，希望解破皇誥救劫力量的轉化原理，找出皇誥為何具有不可思議的力量，以化除一般人對皇誥救劫力量的疑慮。作者分別從 1、炁氣轉運 2、鐳炁轉運 3、以氣御心、以氣御物，達到救劫、化劫的目的三方面來分析。並提出由外推到內轉的能量運轉脈絡。另一方面，透過皇誥的力量，再配合信願行深淺程度的不同而有不同的內在生命改造，進而探討人如何由小我生命蛻變到大我生命。依此而得出結論，當祈禱者能虔誠祈誦皇誥，不為自己設想，不求個人福報，一心一意，為挽救浩劫而祈禱，則透過集體力量逆轉三期末劫的行運的同時，亦減緩或消除個人生命之劫的運轉速度。而同時逐漸進行內在生命的昇華，解開和子餘習，激發內在潛能，由外推而內轉，由內轉而外推，兩相配合，則真正轉化個人的人生，得到真正的自由，返原還本。足證明皇誥不僅可挽救浩劫，亦可成就上聖返先天，其力量真正不可思議！



# 試論皇誥救劫力量的轉化原理

周靜描

## 壹、前言

皇誥是天帝教同奮的五門功課之一，也是天帝教的救劫法寶之一。本師世尊曾說：「惟有 上帝的皇誥與天曹寶誥，可說是人間救劫的唯一法寶。」<sup>1</sup>但是面對今天快速變動的時代，人們追求速食文化，科技日新月異，人逐漸以為可以掌控這個世界。因此，皇誥相應於這新時代，是否受到了挑戰，受到了質疑，是否已不符合現代人的需求？做為一個救劫的宗教，在面臨新世紀的來臨，皇誥做為一個救劫宗教的救劫法寶，我們當然有必要對它做一省思與檢視，看其是否適應這個時代的需求。

談皇誥不免需要說明其歷史淵源。皇誥之所以頒布，來到人間是為救劫而來，最早在民國十三年，中國大陸常州地區發生乾旱，三個月未曾降下一滴雨，百姓苦不堪言，當時即蒙應元上聖高真濟佛祖透過天人交通方式指示過純華小姐（即坤元輔教）：劫難將臨，但可經由虔誠誦唸 天帝的聖號—皇誥來化劫。常州地方人士遵命行事，三天下來果然求得大雨，完全解除了乾旱。此為皇誥傳來人間的由來。<sup>2</sup>民國二十六年本師世尊謹遵天命，歸隱西嶽華山，感於災難是起，為祈禱抗戰最後勝利，確保關中一方淨土，祈求 上帝化滅災難，於是再度祈誦皇誥。民國六十八年年底、六十九年年初，美蘇對抗，核武危機迫在眉睫，核戰一觸即發，本師世尊立即親手抄下華山時期之皇誥，親率當時正宗靜坐第一、二期同奮早早晚晚祈禱 上帝，妙現神通，化延毀滅浩劫…，一直到現在的長期保臺護國法會。

吾人可以清楚地看到，做為一個宗教徒，在面對時代的動亂，面對無可避免、控制的災難來臨之際，他的武器惟有所禱一途。

或許有些人會這樣質疑，皇誥，以它外在的形式而言，只是一群人在一個神聖的祈禱場所，所做的虔誠禮拜而已，會有如此不可思議的力量嗎？

首先，我們來看“皇誥”，全文為“慈心哀求，金闕玄穹主，宇宙主宰，赦罪大天尊，玄穹高上帝”，它是 上帝的聖誥。其意為以己之慈悲心哀求 上帝妙現神通，寬恕既往，使得大地春回！猶記得本師世尊於光殿上親手題的一首偈，“聲聲願願達金闕，吸吸呼呼通帝心”，即以己之慈悲心與 上帝寬恕之心合而為一，化出一股正氣力量撥亂反和。

民國 26 年，本師世尊遵奉天命，鎮守華山，以其精誠之心長期祈禱抗戰最後勝利，

<sup>1</sup> 本師世尊於戊辰年正月初九 上帝聖誕講詞。

<sup>2</sup> 參見《皇誥真詮》，天帝教臺灣省掌院編印，民 85，p1。

至誠獲感應，黃河八年不結冰，終能確保關中一方淨土；民國 68 年親率兩期同奮三十餘人，日夜祈禱，哀求化延核子毀滅浩劫；民國 69 年天帝教奉 上帝詔命重來人間；民國 72 年在富士山擴大舉辦祈禱化解人類毀滅危機暨減輕日本重大天災大會；民國 73 年甲子年全力響應九千萬聲皇誥，美蘇重開限武談判；民國 74 年持續誦唸九千萬聲皇誥，以拯救蒼生；民國 76 年持續誦誥二千萬聲以普濟幽冥；同年 10 月，以精誠之心祈禱，琳恩颱風轉弱，解除威脅；同年 11 月，前往洛杉磯舉行化解世界核戰毀滅浩劫祈禱大會；民國 77 年，經國先生為國鞠躬盡瘁，全教同奮舉辦百日「保臺護國法會」，百日內誦滿三千萬聲，以求社會安定；同年 6 月延續舉辦「第二期百日保臺護國法會」；民國 78 年舉辦為期十八個月的「第三期保臺護國法會」；民國 81 年起長期祈禱保臺護國法會；民國 83 年 12 月，本師世尊以肉身承擔中華同胞共業，歸證回天；民國 84 年台海危機，本師世尊於無形以「破天時」行動，配合人間祈安法會，台海危機轉危為安；民國 85 年，台海上空烏雲密佈，連起大霧，遏阻中共武力犯台；民國 90 年 8 月是逢 55 天閉關，逃芝颱風橫掃台灣，緊接著尚有三個颱風隨後而來，全教同奮緊急加強誦誥，化險為夷，減輕災難……

天帝教透過皇誥的力量化減災難的努力不曾停止過！無怪乎，本師世尊一再地告訴我們，「只要大家虔誠祈誦皇誥，自然會形成一股正氣的力量，衝破瀰漫台灣上空的暴戾之氣，可以化戾氣為祥和，確保台灣復興基地。」<sup>3</sup>又說：「我們帝教同奮虔誦皇誥，既然能化延核子毀滅劫，解救了世界五十億蒼生的空前災難，怎麼會無法化解台灣兩千萬同胞的危難呢？」又說：「天帝教同奮要肩負起台灣兩千萬同胞的共業，虔誠祈誦皇誥，共同哀求 天帝慈悲護佑台灣度過危險難關，直到兩岸和平統一。」<sup>4</sup>

「皇誥」既能救天下蒼生，化解核子毀滅戰爭，又可了卻人道。但是有些人還是可以這樣的質疑，認為「皇誥」只是宗教徒基於宗教上一種虔誠禮敬之心，而認定其具有不可思議的力量，然而對於未深入其境的人而言，並不能感受到它的力量。因此，本論文試圖根據歷年來，無形在師資高教班、傳道傳教訓練班中所傳示有關天人文化方面的聖訓，來做一種理論性的建構，希望解破皇誥救劫力量的轉化原理，找出皇誥為何具有不可思議的力量，以化除一般人的疑慮。並藉此說明何以本師世尊能夠如此大聲地說：

「皇誥」不但能救天下蒼生，化解核子毀滅戰爭，而且可以消滅世界各國暴戾凶殺之氣，促成世界和平，小而可以消除個人業障，增福延壽，同時可使得修道人早日能夠順利修成正果，促成功德圓滿，了卻人道，回到 上帝左右。<sup>5</sup>

首先，要談皇誥救劫的轉化原理，就必須先了解何謂劫？要救什麼劫？師尊說：「劫由人造，必由人化，劫由心造，必由心化。」何以說，「劫由人造」、「劫由心化」呢？聖訓曾將劫的起因歸納為三類<sup>6</sup>：

<sup>3</sup> 本師世尊於己巳年在主院春節團拜訓詞。

<sup>4</sup> 本師世尊於民國七十八年在主院農曆春節團拜時訓詞。

<sup>5</sup> 本師世尊於 1992 年 9 月 21 日在日本主院大同堂訓詞。

<sup>6</sup> 參見第一期傳道傳教訓練班聖訓。



## 一、大自然氣運逐一演變。

這是大自然成、住、壞、空自然演變的過程。

## 二、人類迷失顛倒，上帝震怒爰降浩劫。

意指由於人類真性的迷失，沉陷在冤孽報復的惡性循環中無力自拔，故上帝要以「震怒」、「赫怒」降下浩劫，警惕人心，以挽救蒼生，亦是不忍蒼生繼續沉淪的至仁至慈的具體做法。

## 三、人為的大肆破壞，以致影響天地的清寧。

由於人類無知而不斷破壞大自然生態、發展，破壞水土或發展高科技，製造核子武器等，嚴重污染全球生態環境，所遭致大自然的反撲。

上述三點，尤以二、三點甚於第一點，以去年美國 911 事件、印巴核武衝突、中東危機、東南亞恐怖攻擊、暴力事件、台海衝突，以及美國可能攻打伊拉克等等事件而言，其中人所遭受的痛苦、所累積的仇恨不都是人類自己遭致的嗎？據美國系統科學家歐文·拉茲洛指出，目前全球人口已到達 60 億，而且還在增長之中。飲水、空氣、土壤等資源被污染、破壞不斷在擴大，城市各種廢棄物在不斷增加，每年失去 500 萬至 700 萬公頃的農業用地，預計 2025 年全球三分之二的人口將處於無法生活的狀態。<sup>7</sup>除此之外更有報導指出，美國所研發的核子彈足以毀滅地球 50 次。以這樣的情況來看，人類不用等到上帝爰降浩劫，人類就已經彼此自相殘殺而自己毀滅自己了。因此，追根究底還是人心出了問題，人有了私心、貪心。人心正，則氣正，體內正氣充沛，自然產生化戾徵祥的氣息，在太空中形成一股祥和之氣。反之，人心不正，沉溺於虛、妄、迷、執中無法自己，甚至產生凶、殺、暴、虐之氣，此不祥之氣不斷凝向大空，影響天之清寧，自然形成一股暴戾凶殺之氣、貪瞋癡迷之陰濁之氣。以本地球所遭逢的三期末劫而言，亦是人類不斷累積冤孽，傷天和，使得大自然氣運的行劫氣數為之提前以降。<sup>8</sup>

因此，我們可以說三期末劫是人類自己引爆，換言之，就是大空之中已凝聚過多的暴戾凶殺之氣，以致毀滅危機迫在眉睫。因此，本師世尊直言：「劫由人造」、「劫由心造」。

今日以誦唸皇誥來救劫消除暴戾之氣，是由人以至誠至敬之心，虔誠祈禱，發出哀求上帝挽救浩劫之心之念以化除由人之惡念所累積的暴戾之氣，使天得以清，地得以寧。換言之，正是“劫由人造、必由人化”，“劫由心造、必由心化”。但是當我們在光殿上，虔誠祈禱，誦唸皇誥時，這股念力是如何轉化？並如何將暴戾之氣消除的呢？

## 貳、皇誥的轉化原理

教義指出：

<sup>7</sup> 歐文·拉茲洛 (Ervin Laszlo)：《巨變》，2001 年出版（中譯本由中信出版社 2002 年 2 月出版）

<sup>8</sup> 參見拙著：〈從天帝教的神律系統談人在宇宙中的地位與責任〉，發表於〈第三屆兩岸學術研討會〉，2001 年 12 月。

人類之思想，即為一種電力之放射。此種思想如任其散亂放出，即投向四方而歸於虛無。若專心集注凝向一點，則久而久之，即能引起其所集注對象之電力的反應，兩電相交，乃有和力之發生。<sup>9</sup>

皇誥，就是 上帝之聖誥。也就是說，當祈禱者虔誠祈誦皇誥，就是以虔誠之心，慈悲之心，將哀求之念力，不斷地投向 上帝。專心集注，久而久之，則能引起其所集注對象—上帝的電力反應。兩電相交，產生和力，透過此和力的運轉，化延毀滅劫。

惟有 上帝，才能挽救浩劫。因為 上帝是全宇宙最高的主宰者，具有無窮盡的能量。所以我們要不斷地向祂祈禱，呼喚祂的名。但是 上帝的位階是非常地高，一般人想要將念力送達到 上帝所居之處是非常困難的。因此，誦唸皇誥是必須集中在光殿上，光殿是經過 本師世尊的引導而傳入 上帝的光。弘法院教師說：

光殿是經過首席師尊的引導而傳入 上帝的光，同奮的哀求經過貫念導師，便可以直接與 上帝的光接通，而哀求之念力，形成化劫的力量。<sup>10</sup>

又說：

天帝教有直屬天帝—宇宙主宰的關係，不須透過人間教主的轉進，乃經人間首席師尊的引渡，就可以與 上帝親和。這種直屬的關係，只有三期末劫的時代，天帝教復興的時刻才有的殊遇。<sup>11</sup>

換言之，本師世尊以他的修持，將我們與 上帝之間的管道連接起來，因此我們哀求 上帝的心就能夠直達 上帝。誠如 維生首席所言，師尊一手推開兩扇門，一扇門使我們看見了 上帝，另一扇門使 上帝看見了我們渺小的眾生。因此，在光殿上，透過光幕的轉運，人的慈悲哀求的念力即可引動 上帝的和力加持，達到化劫的目的。其原理依序如下<sup>12</sup>：

### （一）炁氣轉運

第一階段：與司職神媒交感親和

當祈禱者虔誠祈誦皇誥，念念專注，慈心哀求時，其心境能量與內在意識的熱準<sup>13</sup>，將隨著當下念念精純的親力能量，併由天門沖舉而出，經由光幕轉運，釋放於大空之中，而與大空之中專司能量轉運的能媒，產生能量上的親和交感。若此能量帶有強度的救劫意義訊息，則此能量再經由原靈或封靈的運作，進入更高次元空間。

第二階段：經由原靈或封靈的運作，與昊天之炁產生炁能上的共振

<sup>9</sup> 參見《天帝教教義》，南投縣：帝教出版社，1999年12月三版二刷，p78。

<sup>10</sup> 弘法院教師講義第一集。

<sup>11</sup> 弘法院教師講義第二集，p24。

<sup>12</sup> 參見第一期傳道傳教訓練班聖訓。

<sup>13</sup> 教義指出熱準即是愛，參見教義第四章生命之究竟，p63。

若此能量帶有強烈的救劫意識，則再經由原靈或封靈的運作，通過各層次元空間（天界），直接進入昊天之大炁能場（即金闕 上帝所在之地），引動 上帝之和力，產生炁能上的共振。

此帶有意識訊息的能量，受到先天炁能的加持後，便具有炁化的分殊性能，以做為先天炁能轉運為適合不同能階的氣化能量所需。

### 第三階段：經先天一炁神媒調和、轉化成救劫炁團

這些帶有救劫訊息的氣化能量，再經由先天一炁神媒，配合自身和力能量的放射產生一股反向旋轉的炁化旋力，經過不斷的炁氣旋轉，並吸入大空中各類正氣能量，不斷進行融合與轉化，直到各類救劫訊息內容與顯化強度被解析出來，形成可以持續炁化分殊，轉變為不同能階氣能的「救劫炁團」，以便能夠增強本地球救劫氣運、扭轉天運的氣化運行效能。

## （二）鐳炁轉運

由於本師世尊不忍蒼生於此三期末劫之際同歸於盡，發願為拯救浩劫，不惜靈肉俱毀。由於有此大宏願，感動兩位聖師祖前來調教，再配合自身精進修持，因而煉就「鐳炁真身」。因此，在整個救劫的過程中，「鐳炁真身」大法之運作就顯得相當重要。

1、在無形中，本師世尊運用類似「炁氣運轉」的方式，將瀰漫在行劫區域上空的所有穢氣、各類負面性的陰質能量加以混合，再配合以陰、陽鐳質的先天炁能，轉變為不同能階氣能的「鐳炁炁團」，強化原先救劫炁團針對某一行劫區域的化解力量。

2、同時，將來自收經神媒初步轉運而來的誦誥能量<sup>14</sup>，從中加以吸收、調整，並在其中淬取出更精純的正氣力量，再轉化至救劫炁團之炁氣能量場中持續作用，以提供先天一炁神媒連續不斷運化出救劫炁團所需之原料。<sup>15</sup>

## （三）以氣御心、以氣御物，達到救劫、化劫的目的

當上述兩個階段完成後，救劫神媒前來吸收「炁氣轉運」出來的「救劫炁團」後，再吸收本師世尊「鐳炁轉運」出來的「鐳炁炁團」，然後透過本身的靈氣轉運，一方面將這些炁能內所挾帶的訊息解讀出來；一方面運用經轉運後的氣能，配合本身正質和力的放射，進入各次元空間中，或展開各種壓、挾之行動（即與極大願力的自由和子、人類主動親和交感）以適時控制各種人禍事件（以氣御心），或適時控制各種天災事件（以氣御物），擴清大空之中的陰霾、凶殺之氣，以達救劫、化劫的目的。

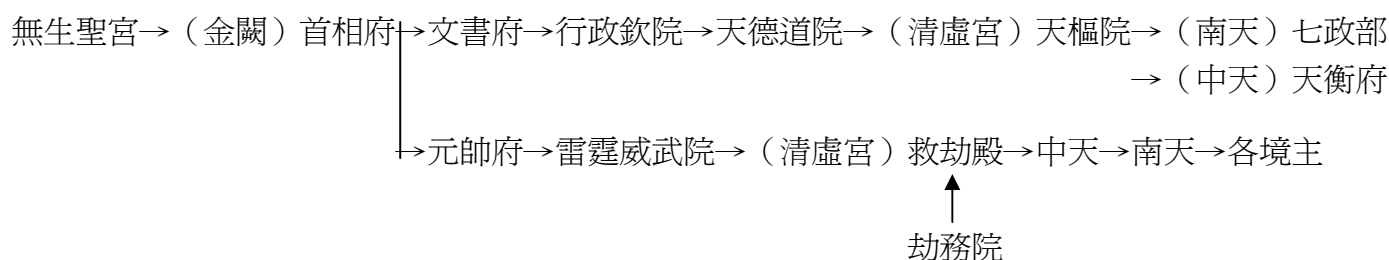
從上述的轉化原理中，我們可以深切地感受到透過皇誥的力量來達到救劫的目的，實際上的運作是一種天人合力共同奮鬥的過程。也就是 本師世尊一再說的「無形運化

<sup>14</sup> 此處指的誦誥能量，應是上述所提到的親力能量，由天門冲舉而出，而與大空之中專司能量轉運的神媒產生能量上的親和交感中的誦誥能量。應該就是未經原靈或封靈轉運前的能量。

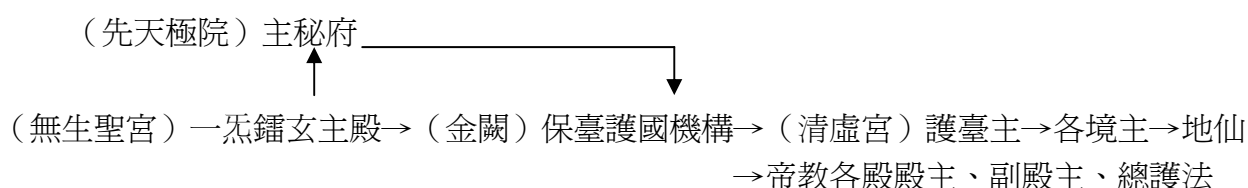
<sup>15</sup> 由此可推論，先天一炁神媒所運化出來的救劫炁團，其原料有三：1、自身的和力能量 2、帶有強烈救劫訊息，經原靈或封靈轉運，受昊天之炁加持的氣化能量 3、師尊鐳炁大法運作下的能量。

有形，有形配合無形」。換言之，就是由祈禱者於光殿上虔誠祈誦皇誥，念念專注，以悲憫天下蒼生之心、不忍同胞毀於一旦，不爲自己打算，不求個人福報，一心一意爲天下蒼生祈禱，以誦誥力量，經「原靈」或「封靈」的轉運，再經「昊天之炁」的加持，經「先天一炁神媒」配合自身和力的加持轉運，經「本師世尊的鋪炁運作」，最後經「救劫神媒」展開各種救劫行動。可說是天人合力，層層運作，作業之複雜非我們所能想像，但真正是「無形運化有形，有形配合無形」。在無形公佈的救劫組織、保臺護國組織運作程序如下：

### 一、救劫組織運作：



### 二、保臺護國組織之運作：



列出救劫的無形運作組織，主要用意在於說明無形運作之複雜性及天人合力共挽狂瀾的過程。有救劫組織，相對地亦有行劫組織與其運作模式。由於篇幅所限不再對救劫、行劫組織各機構及其運作模式多做說明。

當祈禱者虔誠祈誦皇誥，以一種外推的力量，透過無形的運作達到救劫的目的時，再此外推的同時，亦內轉到祈禱者體內進行內在能量運轉。

## 參、內在能量的運轉

當我們虔誠祈誦皇誥之時，由念念專注，一心一意哀求 上帝妙現神通，化延毀滅，思慮由雜多逐漸至無，進而無思無念，與經義完全融合，其過程乃由內轉而外推，外推而內轉，不斷進行內在能量之運轉。換言之，就是當啟動內在心境熱準及釋放出內在意識能量時，引動大空之炁的親和調濟，經抱合激盪的過程中逐漸增強元神原有的能量，並加強元神煉就封靈的轉運基礎。其整體氣化脈絡，簡述如下：

當內在能量達到引來大空之炁的標準時，此釋放到大空之中的親力能量會引入大空之炁的炁能（包括神媒之和力電射），此時所引入的大空之炁依序通過體外之各軌道、各電力作用區而與「靈魂意識交集引合網路」<sup>16</sup>產生第一層面似太極狀態旋繞方式的炁氣網縕過程（見圖一），經此調和過的氣化能量再進入「靈魂意識交集引合網路」內產生第二層面的炁氣網縕過程（見圖二），逐次進入體內氣化系統之各電流作用軌道、各

<sup>16</sup> 當和子與電子體結合後，自然會在人身中形成一種無形的「整體電力引合網路」，幫助 X 原素主導其他三種原素。而「整體電力引合網路」，又包含「氣化系統」、「生化系統」及「靈魂意識交集引合網路」。參見《天人文化新探討》第一集，（天帝教天人研究總院恭輯，民 85 年），p58-1。

電力反射區中發生第三層面的炁氣綑縊過程（見圖三），最後進入生化系統中發生第四層面的炁氣綑縊過程（見圖四）。此一經過層層調和的氣化能量經由生化系統炁氣綑縊作用後，產生的陽氣能量大部分將返回氣化系統，依照圖五至圖六的炁氣綑縊逆轉過程，經由熱準點、引合點及各軌道、各電力作用區的能量互動效應等的作用（圖七、圖八的逆轉過程）後，釋放出親力電射於大空中，強化原先炁化轉運的效果，如此抱合激盪，循環不已。<sup>17</sup>

簡言之，即：

親和電力發射→ 引來大空之炁調和→ 進入「靈魂意識交集引合網路」產生炁氣綑縊的過程→ 再進入氣化系統→ 生化系統→ 返回氣化系統→ 再經「靈魂意識交集引合網路」中的引合點、熱準點及各軌道→ 再釋放親力電射至大空之中→ 再引入大空之炁調和。如此循環不已。

無怪乎，聖訓一再提出：

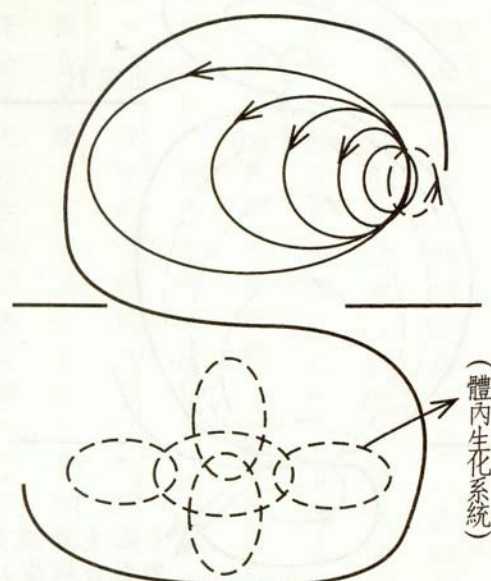
藉皇誥與寶誥的力量來修煉元神，得證聖果或封靈等成就。

在誦唸皇誥的過程中是不斷反覆進行炁氣綑縊、能量運轉。因此，若能在誦唸皇誥後，進行靜坐，對於能量運轉的吸收應具有更好的效果。

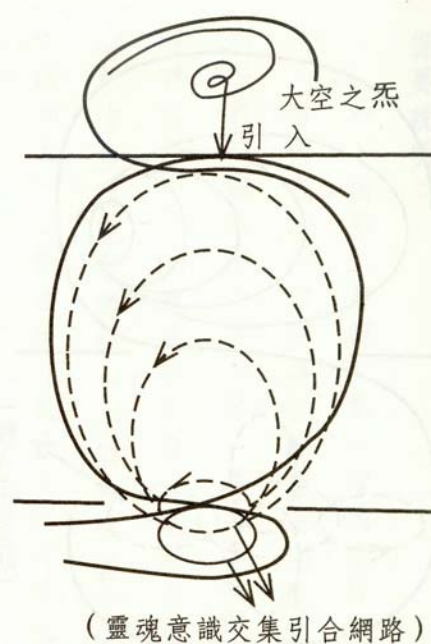
其過程如圖：

---

<sup>17</sup> 參見《天人文化新探討》第一集，p82-83。



(圖七) 第四層面炁氣網縕順轉圖



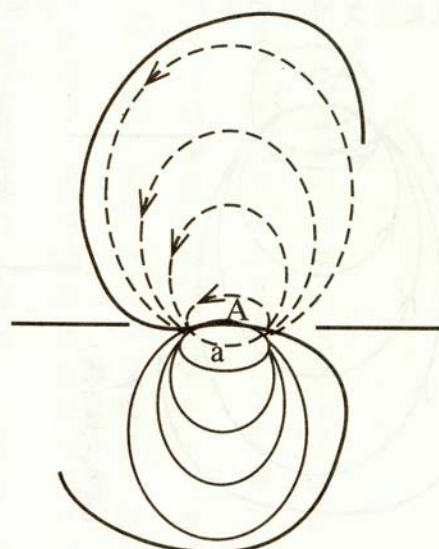
(圖四) 第一層面炁氣綫縕順轉圖



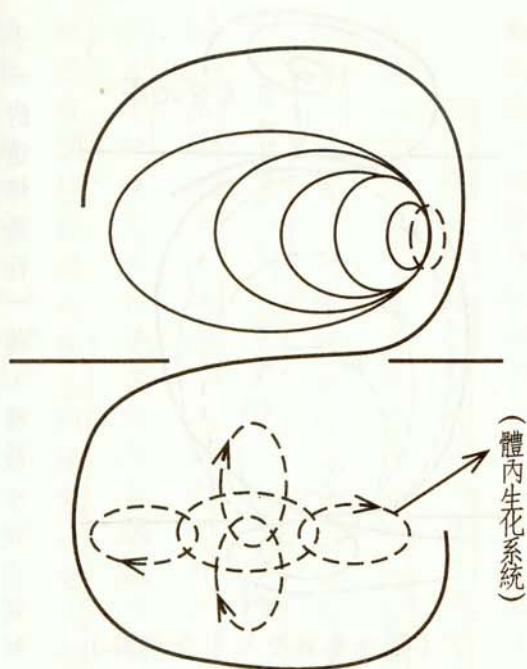
(圖六) 第三層面炁氣綫縕順轉圖



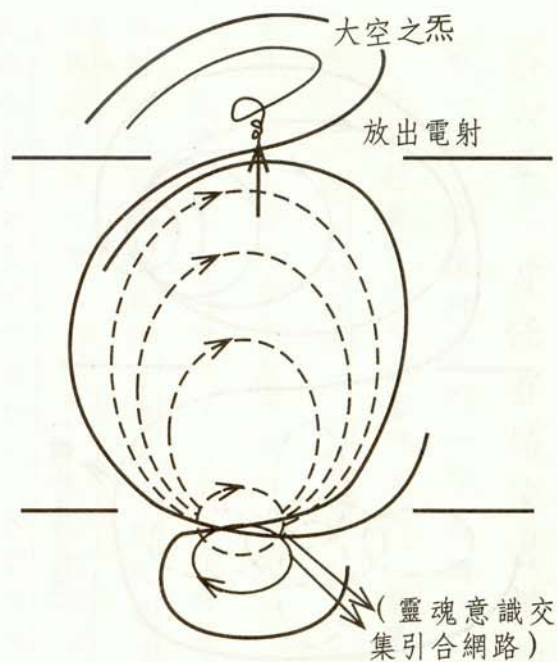
繞旋極太  
順：陽氣順入



(圖五) 第二層面炁氣網縕順轉圖



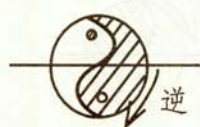
(圖八) 第四層面炁氣網繼逆轉圖



(圖十一) 第一層面炁氣網繼逆轉圖



(圖九) 第三層面炁氣網繼逆轉圖



(圖十) 第二層面炁氣網繼逆轉圖

太極旋繞  
逆：陽氣逆出



## 肆、從小我生命到大我生命的蛻變

皇誥力量的轉化是一種親和力的相應，當祈禱者以至誠之心爲之，精神貫注，念念集中的同時，其內在電力方達到一定的熱準而發出親力至宇宙大空之中，與神之和力相感應，即所謂「誠則靈」。在這相感應的同時，除進行上述的炁氣綑縲過程外，同時亦逐漸達到淨化靈質、改變體質的微妙效應，亦即進行內在生命的改造，則祈禱者的生命體驗便逐漸由小我生命蛻變到大我生命。而內在生命的改造又分爲靈質部分的改造與靈氣部分的改造。在生命的改造過程中則又與祈禱者本身信、願、行的深淺程度有著息息相關的關係。換言之，若要內在生命進行深層的改造，那麼相對地，信願行的深度也必須相對地提昇。以下以簡表形式來表示彼此之間的相對應關係，基本上分爲四個層次的改造<sup>18</sup>：

### 一、第一層的改造：

| 信願行之深淺                 | 靈質部分的改造                                                                                                                                 | 靈氣部分的改造                                       | 整體上                         |
|------------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------|-----------------------------|
| 疑信、私願、暫行 <sup>19</sup> | 屬於大腦「意識」層的改造階段。所能感應到的無形和力爲教義所說的「人類相互間之親和力」中的和力電射回應。在意識部分，則產生連續性的正值親力電力效應，持續與和子內在的 O° 原素發生電力相引作用，帶動 O°、H° 之電流作用軌道，滋潤意識部分各原素，達到初步的靈質改造階段。 | 達到屬於「炁氣混合」改造階段，刺激 X 原素，影響原有的生理機序，強化該人原有的生命活力。 | 該人極易受到「深信」之人在信仰真理上的理念點化與教導。 |

<sup>18</sup> 必須加以說明的是，不管其信、願、行深度爲何，要進行內在生命的改造，是必須配合五門功課的力行。尤以兩誥，更能加速內在生命的改造。

<sup>19</sup> 疑信、私願、暫行，指的是，對於所認知的信仰或真理尚未全然接受，心中仍抱持懷疑的態度。而在其所信仰的宗教團體中，爲個人所欲求的願望祈求，並許下如何履行其願的配合方式，踐行不已，直至私願圓滿達成。參見《天人文化新探討》第一集，p41-43。

## 二、第二層的改造

| 信願行之深淺                 | 靈質部分的改造                                                                                                                  | 靈氣部分的改造                                             | 整體上                              |
|------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------|----------------------------------|
| 確信、小願、漸行 <sup>20</sup> | 屬於大腦「靈識」部分層的改造階段。其親力電射已達到引合「人與和子之親和力」之熱準。在靈識部分產生連續性的親和電力效應，持續與和子內 H° 原素發生電力相引作用，帶動 O°、電質等電流作用軌道，滋潤靈識部分各原素，達到第二階段的靈質改造功效。 | 達到「和氣潤遍」改造階段，刺激 X 原素，影響 O° 原素形成強度的和氣作用，強化該人原有的親善活力。 | 該信仰者，易獲得冥冥中的靈感啓示，較不易受到低級和子的魂識左右。 |

## 三、第三層的改造

| 信願行之深淺                 | 靈質部分的改造                                                                                                                                                     | 靈氣部分的改造                                                        | 整體上                                          |
|------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------------------------------------------------------------|----------------------------------------------|
| 正信、大願、篤行 <sup>21</sup> | 屬於「靈覺」部分層的改造階段。其親力電射已達引合「人與自由神或以上之親和力」之熱準。在「靈覺」部分產生連續性的正值親和電力效應，持續與和子內的電質原素發生電力相引作用，帶動 H°、O°、電質等電流作用軌道，滋潤「靈覺」部分各原素，達到第三階段的靈質改造功效。換言之，即是強化與和子內各原素，使之產生正面性電射。 | 達到「靈氣充溢」改造階段，刺激 X 原素，影響 H° 原素，形成強度的靈氣作用，影響該人原有的生理機序，強化原有的靈性活力。 | 該信仰者，一般可獲得無形中的護持與靈感啓發，幫助其坦然面對周遭生活與修行上的矛盾、衝突。 |

<sup>20</sup>確信、小願、漸行，意指對於所認知的信仰或真理已經可以全然接受，心中不存懷疑態度。心願逐漸擴大，許下個人能力所及的善行、善舉，並祈祝能夠獲得無形的配合與護持，且漸進不斷的履行其願。

<sup>21</sup>正信、大願、篤行，意指對所認知的信仰或真理，不但沒有任何懷疑之處，甚至能夠幫助同修之人解決心中的盲點。心中許下個人所應承擔的善舉、善行，保持無畏、無懼的態度，時時正視此一願力，並以篤行不渝的奮鬥毅力履行之，

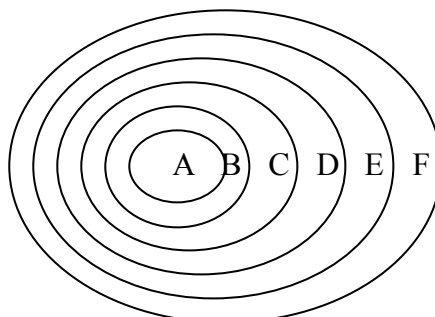
#### 四、第四層的改造

| 信願行之深淺                 | 靈質部分的改造                                                                                                                                                                                         | 靈氣部分的改造                                              | 整體上                                                                                                             |
|------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 深信、深願、深行 <sup>22</sup> | 屬於「魂識」部分層的深層改造階段。其親力電射達到引合「人與高級神媒之親和力」的熱準。經引合後，在魂識部分產生連續性的正值親和電力效應，持續與和子內的熱準點直接發生電力相引作用，刺激電質、H <sup>+</sup> 、O <sup>-</sup> 之電流、電力作用軌道，滋潤「魂識」部分層各原素的靈質作用能力，使之易於運用內在原有的靈質、靈氣的能階，達到第四階段深層的靈質改造功效。 | 達到「陽氣（剛氣）貫穿」改造階段，刺激 X 原素影響電質原素形成強度的陽氣作用，強化該人原有的剛性活力。 | 一般皆可獲得無形的大力護持與靈感的壓、挾，幫助該信仰者坦然接受生活與修行上的雙重考驗。另一方面也時時給予該信仰者多方面的磨難，藉此激發該信仰者深藏於「魂識」部分的原有潛力。也就是 本師世尊常說的：「天命愈大，考驗也愈大。」 |

祈禱者可以透過此表檢視自己信、願、行的程度與生命改造已進入何種階段，藉此期許自己再精進修持至不退轉的境界。

#### 伍、結論

經過上述的討論，吾人可以知道虔誦皇誥不只可以化除大空中的暴戾之氣，使劫運消弭於無形，使之將發而未發，達到救劫的目的。相對地又可修煉元神，得證聖果或封靈。在第一期傳教班公佈的聖訓中，將劫分為四類，為盤古之劫、三期之劫、系星之劫、性靈生命之劫。並以簡圖示之：



A：表個人之劫 B：表群體共業之劫 C：表各「系星之劫」 D：表小盤古之劫（即

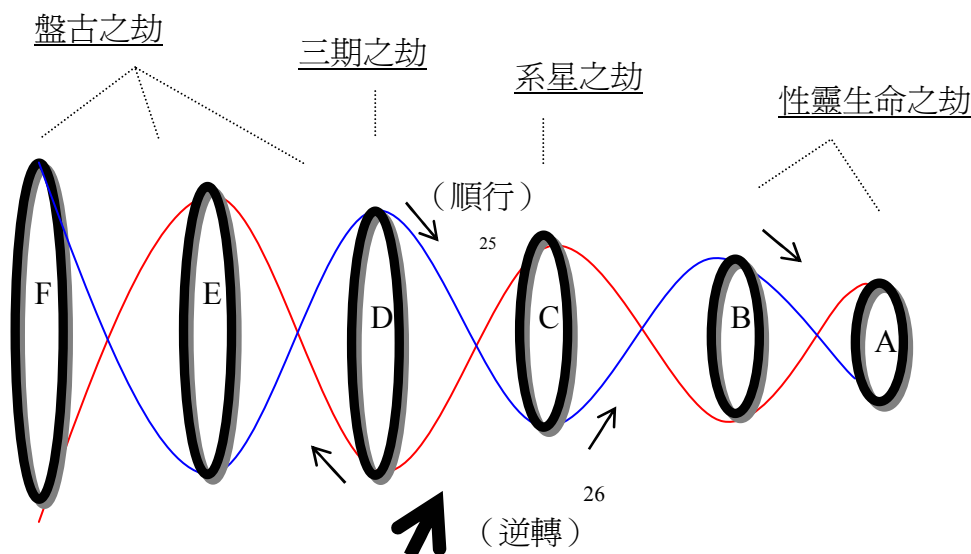
<sup>22</sup>深信、深願、深行，意指除具有「正信」的特質外，已深入自我潛意識中產生「誠」、「敬」熱準的親力電射，於潛移默化中影響他人。並在心中除許下個人在此生能力所及、理應承擔的善舉、善行外，由於內心頓然獲得清明意識，則為來生事先許下無比的大願。並以一門深入、精進不已的踐行毅力履行所發下的願力，並以此生的精誠毅力影響來生之善果，

「三期之劫」) E：表中盤古之劫 F：表大盤古之劫

其中，A、B 兩者合稱為「性靈生命之劫」，D、E、F 合稱「盤古之劫」<sup>23</sup>

單由此圖來看，各次元空間彷彿各自獨立，但實質關係，則是層層相疊、交互影響，如齒輪般，牽一髮而動全身。換言之，這四類劫是彼此相互影響，當其中一個劫難爆發時，其他三類都免不了要遭劫。也就是說，當三期末劫發生時，大宇宙、小宇宙，個人、群體都直接、間接地受到影響，加速或增加其果報力量。

我們以橫切示意圖來看，更能清楚地看出彼此之間的關係<sup>24</sup>：



由此圖可以看出彼此之間緊密的牽動性。三期末劫的行運力量，牽動著其他三者的運行速度，反之其他三者的運行力量，亦帶動三期末劫的行運。換言之，若太空中累積過多因人心產生的凶、殺、盜、淫、妄之暴戾之氣，而加速「性靈生命之劫」的業報力量時，同時則相對地加速三期末劫的行運力量。因此，當我們虔誠祈誦皇誥，為挽救三期末劫，拯救性靈免於毀滅的同時，則正在以正氣力量配合無形的運作以逆轉三期末劫的行運速度，在此同時也正牽動著性靈生命之劫的運轉。也就是說，當逆轉三期末劫行

<sup>23</sup> 「盤古之劫」，意指在盤古之歷算時空內，主要是以正、智、明、信、成、住、劫、壞、空作為整體宇宙氣運之九大循環階段。「三期之劫」，意指在每一小盤古內，自寅會開物生人以來之一大總清過程。「系星之劫」，意指每一個太陽系內的星球之自然律遭受嚴重破壞，所引起的火山、洪水、山崩、地震、海嘯、彗星、隕石等天然災難。「性靈生命之劫」，意指居住在系星上的智慧生物，在本地球尤指人類，所遭遇到的生、老、病、死、苦，以及受到性與慾不斷衝突所產生的業業相因、循環報復的「劫」數，並以此作為個人或群體之間劫劫相循、相報的整體人運（簡稱人劫）之循環過程。參見第一期傳道、傳教使者訓練班閉關聖訓。

<sup>24</sup> 在此必須說明的是，此圖只是示意圖，並非表示彼此之間各自獨立，仍然是 A 涵蓋 B，B 涵蓋 C，C 涵蓋 D，D 涵蓋 E，E 涵蓋 F。此圖只是藉此說明彼此之間的牽動性，如齒輪般，大齒輪帶動小齒輪。

<sup>25</sup> 假定為原來行運之順轉方向。

<sup>26</sup> 假定為，因皇誥力量產生的逆轉方向。

運之時，性靈生命之劫（當然也包含個人生命之劫）也正被相對地減緩速度，甚至因此而消弭於無形。

然而這所謂的“減緩速度或消弭於無形”具有怎樣的意義？首先我們來看，「性靈生命之劫」之所以形成，是由於人類落入五濁紅塵中，沉淪於財色、權貴之追逐，無力自拔，而造下種種因果業力；另一方面，由於和子在累世輪迴中，與電子體結合所浸染的習性與累世的學習經驗等記憶，部分深藏於 X 原素記憶中，成為和子餘習。因兩者作用相引，而有不等型態的因果業報。因此，一般人要去突破層層因果輪迴的業力作用是非常困難而不易的，除非藉由自由神或自由神以上的高級和子的護持與加持、點化，方能打開深藏於人類大腦內的魂識部分的種種餘習，而激發內在潛能。

因此，上述所說的，當因虔誠祈誦皇誥，透過集體意識與能量，逆轉三期末劫之行運速度時，個人生命之劫也相對地被減緩速度或消弭於無形。它將代表著兩層意義，一則是透過皇誥的力量，將個人外在的因果業力轉化掉；另一方面，則由於內轉於生命的改造，透過兩誥力量不斷的洗滌，引動先天一炁的加持，解開和子餘習，激發魂識部分的潛能，變化氣質。由外在的轉化，到內在的昇華，方能成為一個真正的自由人，身、心、靈的真正自由，還我本來面目。也就是本師世尊所說的：「斬斷前世業力緣，成就上聖返先天」。真正是“不求福報，自有福報”。兩誥的力量，不可思議！無怪乎，本師世尊能如此斬釘截鐵地說：

萬不可將「化延核子毀滅浩劫，拯救天下蒼生」落為口號、標語，要有實際行動。而所謂實際行動，最基本的便是虔誦皇誥、寶誥，因為兩誥都是定心之寶、解厄之器，其先天靈氣至大至剛，無所不摧，無所阻塞，可以破萬邪，可以除萬魔，可以渡陰魅，可以治百病，可以調心性，可以修先天，可以悟真道，可以了塵緣，更可救天下災劫，...應珍惜把握，誰唸得多，心願就越大，靈力的加持就越強，光光相照，吉神隨侍，逢凶化吉，救人救己，願大家仔細領悟，身體力行。

27

又說：

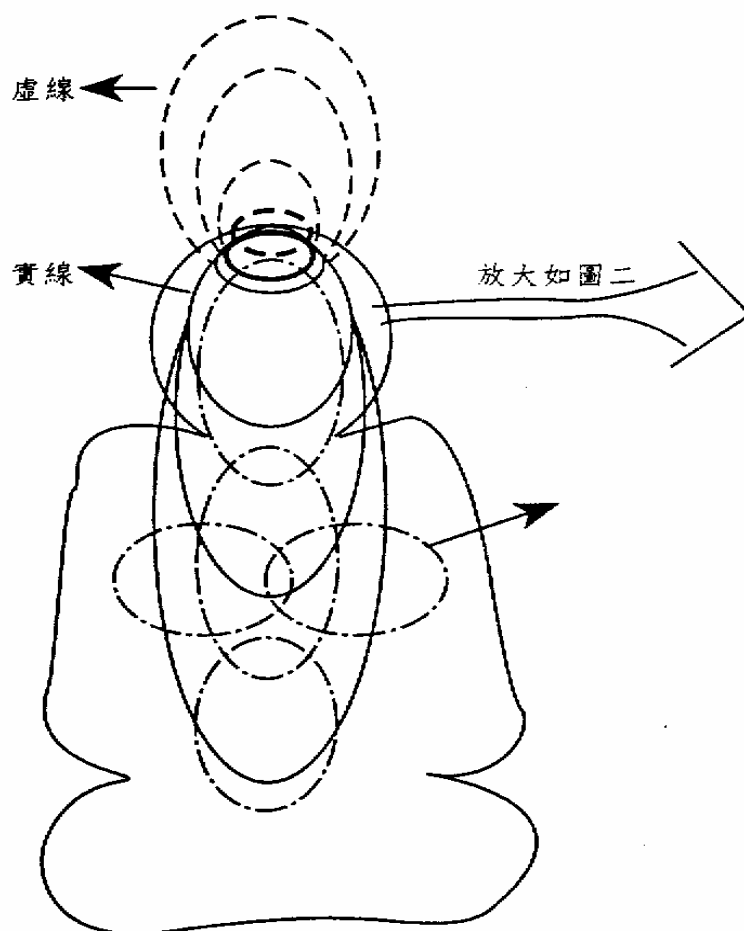
天帝教同奮只要虔誦皇誥寶誥，不但可以化延核戰毀滅浩劫，而且還能回到大宇宙的根源——上帝的身邊，而與宇宙共始終。<sup>28</sup>

何其不幸，遭逢此三期末劫！但又何其幸，生於此時，有這莫大的法緣，不僅能挽救浩劫，又能成就上聖返先天，萬劫難逢，怎能不珍惜！

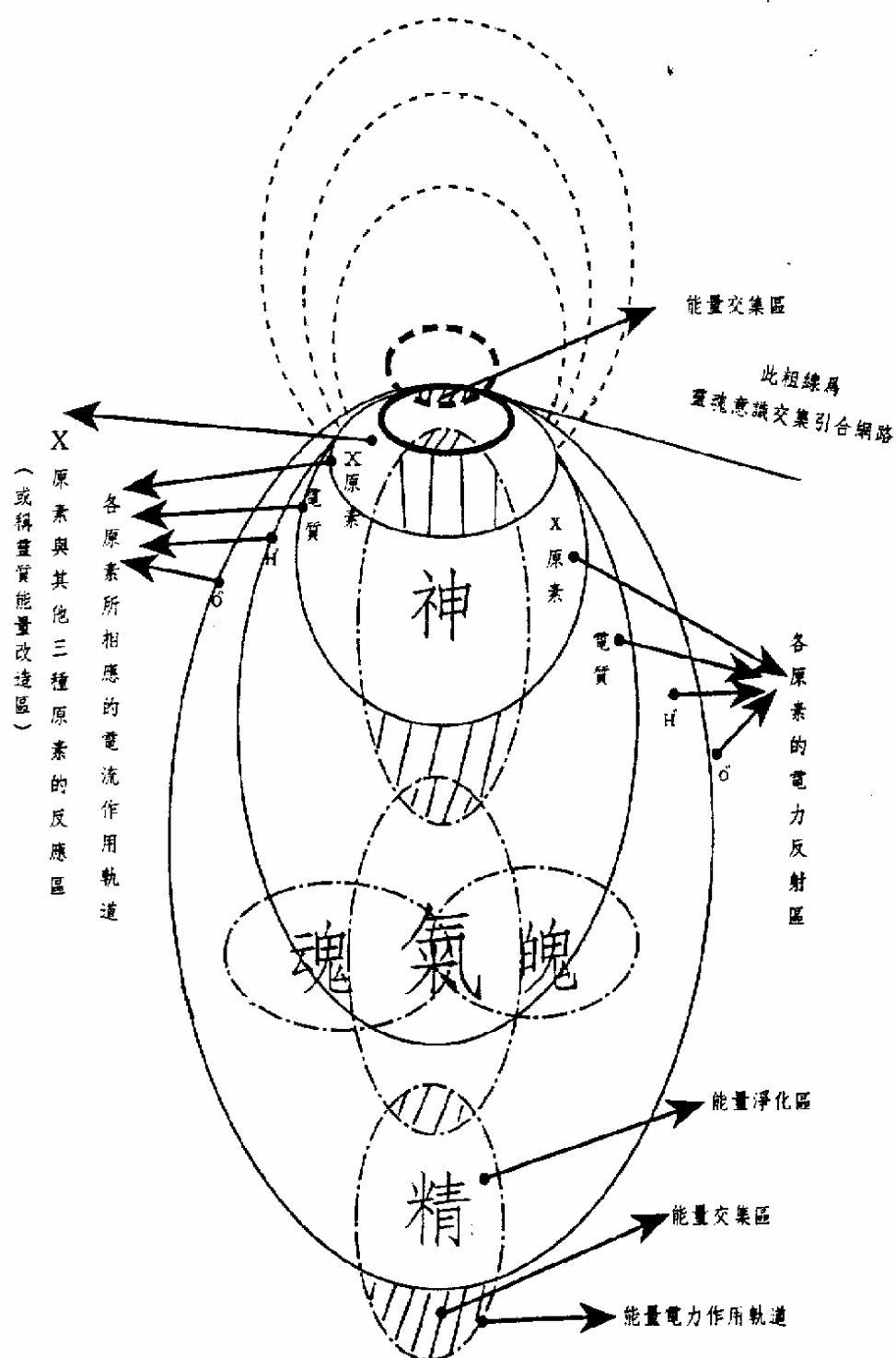
<sup>27</sup>參見《師語》，財團法人天帝教始院出版，民 77，p94。

<sup>28</sup>同上，p107。

附 錄：



《圖一》 (整體電力引合網路)  
 虛線、實線表體內的氣化系統，分別表示各原素的電力作用軌道、電力作用區、電流作用軌道、電力反射區。點直線表體內的生化系統，含精氣神魂魄五大能量區



《圖二》生化系統的五大能量區中劃斜線者皆為能量交集區，空白處者皆為能量淨化區





# 天帝教救劫、消業妙法— 祈誦(皇)誥心法之「超科學轉運原理」初探

發表人：葉曉娟(淑深)

天帝教天人研究學院天人合一研究所研究生

## 摘 要

先天天帝教，於民國 69 年（庚申、西元 1980 年）12 月 21 日（農曆 11 月 15 日），奉 天帝詔命重來地球，在台灣寶島復興。其最主要的目的，無非是要化延世界核戰毀滅浩劫、拯救天下蒼生，故降下妙顯救劫醫世之至寶--「皇誥」（暨「《應元寶誥》」），使吾人能且戰且學仙：「一面救劫、一面修行」，期能回天轉運、從茲寰宇清平、永無侵略戰爭，進而達到靈性共和之天人大同的終極目標。

本文之章節標題如下—

- 一、前言
- 二、「皇誥」：乃「應劫而生」之「醫世至寶」
- 三、祈誦（皇）誥：與「劫難」、「業力」的關係
- 四、祈誦（皇）誥的妙用：「救劫」與「消業」
- 五、「救劫、消業」之「心法」：「無相祈懺」
- 六、祈誦（皇）誥「心法」之深意
- 七、「救劫、消業」妙法之「源頭」：「炁統」的承繼
- 八、天帝教「無形組織（應元系統）」於「三期末劫」之「職掌」
- 九、祈誦（皇）誥心法之「超科學轉運原理」
- 十、結論：（性靈自主）獨立人天上、（精神永恆）長存宇宙中

而今，誦（皇）誥，亦早已被列為天帝教徒日常修證功課之一：「凡我同奮、咸應虔誦、矢奮不渝、救劫為宗」。希望本文能有助於帝教同奮與教外人士，對於祈誦（皇）誥之學理、有更深一層的認知。是所至盼！

然而，若論及誦（皇）誥的體證部分，我想、其箇中滋味只有「如人飲水、冷暖自知」了。如同帝教無形仙佛 先天一炁啓玄子大老前輩所述：「若無『真修實證』者，實無法『登堂入室』，親體其堂奧於纖毫矣！」。您說是嗎？



# 天帝教救劫、消業妙法— 祈誦(皇)誥心法之「超科學轉運原理」初探

葉淑深

## 前言

先天天帝教，於民國 69 年(庚申、西元 1980 年)12 月 21 日(農曆 11 月 15 日)，奉 天帝詔命重來地球，在台灣寶島復興。其最主要的目的，無非是要「化延世界核戰毀滅浩劫、拯救天下蒼生」，故降下「妙顯救劫醫世之至寶—『皇誥』(暨《應元寶誥》)」，使吾人能「且戰且學仙：一面救劫、一面修行」，期能回天轉運、從茲寰宇清平、永無侵略戰爭，進而達到「靈性共和」之「天人大同」的終極目標。

而今，誦(皇)誥，亦早已被列為天帝教徒日常修證功課之一：「凡我同奮、咸應虔誦、矢奮不渝、救劫為宗」。因此，筆者有感於誦誥救劫之重要性、且當有理可循，故而開始對誦(皇)誥加以深入研究，進而自成一套宗教哲學思想體系，所謂「吾道一以貫之」，並訂名為「天帝教救劫、消業妙法—祈誦(皇)誥心法之『超科學轉運原理』初探」，可供帝教同奮及教外人士參研，俾能助其對於祈誦(皇)誥之學理、有更深一層的認知。

然而，若論及「誦(皇)誥的體證」部分，我想，其箇中滋味：只有「如人飲水、冷暖自知」了。如同 帝教無形仙佛 先天一炁啓玄子大老前輩所述：「若無『真修實證』者，實無法『登堂入室』，親體其堂奧於纖毫矣!」。您說是嗎!?

## 「皇誥」：乃「應劫而生」之「醫世至寶」

所謂「應劫而生」，若以本太陽系地球之角度而言，乃為「應付劫運、因緣生成」。而「(皇)誥」生成之「因緣」，分下列數點論述--

### 一、虔誠誦唸皇誥、解除常州旱象：

民國 13 年(甲子、西元 1924 年)，大陸常州地方發生乾旱，三月未曾降雨，田地都龜裂了，百姓苦不堪言。於是，地方縣長、仕紳，紛紛前來過家(師母的娘家)求助，問是否能「祈求甘霖」? 恩蒙 濟佛祖透過天人交通之方式，指示 師母過純華小姐：「劫

難將臨，但可經由虔誠誦唸 上帝的聖號『皇誥』來化劫…」（當時皇誥全文：志心哀求 金闕玄穹主 高上玉皇 赦罪大天尊 玄穹高上帝）。而 師母從《無字天書》中接下「皇誥」之後，就請常州縣長以身作則，親自率領常州士紳，子、午、卯、酉四正時一起誦唸，濟佛祖告訴縣長：「皇誥誦完三天後，一定會有大雨…」。

於是，縣長親自率領當地的士紳，分成四班，於過氏的後花園一慕劬室（師母的淨室）前誦唸…。果然，到了第三天中午的時候，原本萬里無雲的天空，突然從北方飄來了一朵小烏雲，烏雲逐漸聚集起來，下午三時，開始下起傾盆大雨，連續下了三天的大雨，常州乾旱得以完全的解除，這是皇誥來到人間的第一次顯應（01）、（02）。

## 二、上海光殿成立、救劫主力之源：

民國 21 年（壬申、西元 1932 年）冬，上海光殿成立，並恩蒙 天帝敕賜殿名為「太虛殿」。本師世尊駐世時曾於課堂中透露：「太虛，指的就是『聖師祖--太虛子』…從無形中特別安排上海太虛殿的成立，演變到天帝教在台灣寶島復興，才有後來『太虛子』及『玄玄上帝』兩位聖師祖，奉『無生聖母』的指派，來為我調教『鍾炁真身』，形成金闕保台方案救劫的主要力量…（03）。」

## 三、鎮守西北門戶、確保關中淨土：

民國 26 年（丁丑、西元 1937 年）7 月 7 日，蘆溝橋事變突發，中、日戰禍開啓。此時，本師世尊早已遵奉天命，攜眷歸隱華山（當時 本師世尊已和 師母結婚，並育有四子，分別為 維生首席及維公、維光、維剛共四位樞機使者。）[師曰：『悠悠華嶽幾經秋，國脈同傳亙古休，萬里黃河環玉帶，一輪明月滾金球，風雲變幻誰先覺，烽燧將傳獨隱憂，我本悲時非遯世，天心早許白雲留。』《清虛集》--<歸隱華山（丁丑、5 月 26 日）>，頁 1。]民國 27 年（戊寅、西元 1938 年），並「協助胡宗南將軍鎮守西北門戶：關中（指潼關，位在陝西省潼關縣東南，扼陝西、山西、河南三省之衝，關域雄踞山腰約海拔 2000 公尺之白雲深處，下臨黃河，地勢顯要）。[師曰：『可憐三晉劫黎多，劫來劫去可奈何，且坐山頭舵把穩，笑他不敢渡黃河。』《清虛集》--<天定勝人，人定亦能勝天（戊寅、2 月初 8 日）>，頁 14~15。]

每天子、午二正時虔誠誦唸皇誥，寒暑不變、風雨無阻，就憑著這股鍥而不捨的毅力--一方面使得日軍直至抗戰結束，始終無法渡過黃河，關中淨土方能確保，得以維國脈於不墜[師曰：『早奉天公賜合同，一方淨土留關中，十方三界齊擁護，豐鎬重開太平風。』敵佔風陵砲轟潼關，其時河防危殆、人心恐慌，吟此詩以慰諸子、並鎮定身心。

《清虛集》--<樂土樂土爰得我所（戊寅 2 月 11 日）>，頁 15。]；另一方面，也藉由「虔誠祈誦皇誥」，不斷的「與 上帝親和」，提昇「靈性熱準」，而在道上有今天的功果。（04）

## 四、波灣核戰危機、終於倖得暫免：

而今天，天帝教的同奮們開始集體誦唸皇誥，則要追溯到民國 68 年（己未、西元 1979 年）（05），是年 12 月，蘇俄突然出兵入侵阿富汗，並有進佔伊朗，切斷西方工業

國家石油供應之企圖，美國總統卡特乃一再發表強硬聲明，決心「以核子武器保護波斯灣油田之安全」。當波斯灣風雲緊張之際，正值第一期靜坐班結業，第二期開課之始，本師世尊遂率領兩期學員 30 餘人，日夜祈禱、虔誦皇誥、同心哀求、化延劫運（希望波斯灣全面核戰能化為局部核戰，再化為一般傳統戰爭，並且希望此局面能繼續化延去，戰爭得以消弭於無形）。

經過月餘之虔誠祈誦哀求，果然天從人願，產生「無形中媒壓、赫阻」之作用，波斯灣核戰終於倖得暫免（雖引起伊拉克與伊朗兩個回教兄弟國家，發生傳統戰爭，但核戰危機已稍得減輕），此為本教同奮持誦皇誥力量之驗證（06）。

此時，本師世尊早已攜眷來台，但帝教尚未正式在台復興。而本師世尊眼見美、蘇兩國之對抗日形尖銳，世界核戰迫在眉睫，乃日夜哀求上帝，請准天帝教復興、重來人間。

### 五、帝教復興人間、化劫救渡蒼生：

民國 69 年（庚申、西元 1980 年）12 月 21 日（農曆 11 月 15 日），天帝頒詔，特准天帝教重來地球，在台灣寶島（蓬萊仙島）復興、應化人間。是日午刻，李特首相（帝教中之應元仙佛之一，轉世下凡時，曾任本師世尊之祖父，在《寶誥》中，其誥文是列在「特乾尊」之部份）降臨本教「台北始院凌霄直轄寶殿」，頒下「天帝詔書」，派任本師世尊擔任天帝教教主一職，但經本師世尊跪地痛哭，懇辭教主之職，復又於當晚子刻上表哀請李特首相轉奏天帝，詳述不能奉詔之原因。故於該月 27 日（農曆 11 月 21 日），「天帝再度頒詔」，改派本師世尊為「駐人間首任首席使者」（07）。

民國 70 年（辛酉、西元 1981 年）8 月 1 日，本師世尊以個人名義，檢附相關公文、附件，申報內政部核准，希准予天帝教在台公開活動（08）。

民國 71 年（壬戌、西元 1982 年）2 月 15 日，奉內政部新任部長林洋港函覆，許可天帝教自由傳播，一切活動均奉中華民國政府核准、公開合法。此後，遂將「誦（皇）誥」列為本教同奮「日常修持功課之一」，並以「化延世界核戰毀滅浩劫、拯救天下蒼生」為職志（09）。

## 祈誦（皇）誥：與「劫難」、「業力」的關係

以下將探討「祈誦（皇）誥」與「劫難、業力」之關係。茲論述如下—

### 一、劫難的起因--「自然」與「人爲」：

（一）「宇宙生滅循環」的「自然消長」，而形成劫難--

根據中國宋儒邵康節《皇極經世》之見解：「天地屬於氣天，有陰陽、有變化、有終始。」而天地是以 12 萬 9 千 6 百年為終始，猶如《佛經》所言「成、住、壞、空」

之劫。「天地」這一「終始」謂之「一元」，一元分爲「十二會」，以子、丑、寅、卯、辰、巳、午、未、申、酉、戌、亥爲名，「一會」計有 10800 年，天開於子而沒於戌，地闢於丑而沒於酉，人生於寅而沒於申，亥會混沌，子會復又開天，如此消長、長消，循環不已。…子會爲開物之始，午會爲閉物之始。午會以前，自無入有；午會之後，自有入無。所以，「午會」是一元中「極大的關鍵」，而「午會的氣數」亦有「極大的變化」，「地球文明的創始」盡在「午會」之中。

地球自開天闢地迄今，不過 7、8 萬年，人類之存在，自寅會迄今，不過 5 萬餘年。…據此推算，人類社會現今正值「午、未交替、陽極陰生」，「氣數」進入「閉物之運」，正是中國近 2 百年來，天道上所謂三期末劫的時候；也是耶、回兩教所謂世界末日即將來臨的時期（10）。

且天道之變化、地道之興衰、人道之善惡，乃古今之常理也；日月之盈虧、氣數之消長、聖凡之超墜，亦爲古今之定數也。

由上述的立論可知：「現今之大宇宙正值午、未交替，氣數正逢有、無之轉換，所以會有極大的變化，也就是說--『午會的氣運極不穩定』。而正是因爲氣運極不穩定，所以『人類』扮演了『關鍵角色』，人類可以主導氣運邁向安康大同；也可以主導氣運瀕臨提早毀滅，上帝已選擇將權柄交給了人類。換句話說，人類可以創造高度文明，安然渡過午、未之交，然後進入 1 萬多年後的申會，循著自然法則在地球上終結，而在這 1 萬多年中，人類有無數的機會開發宇宙太空，進入更高層次的自然法則中，延續文明火種於星際間；反過來說，人類也有可能在午、未之交，文明高度發達之始，就自相殘殺、自我毀滅，不待進入申會就提早滅亡…（11）」。

（二）「眾生共業的累積」，導致「大宇宙氣運的轉變」，而形成劫難一

而 本師世尊駐世時，亦曾語重心長的表示：「…由於星球上有形、有質、有相的任何物體，在時間上是不能持久，遲早必要毀滅…此爲宇宙成、住、壞、空無法逃避的自然過程。但是，現時地球上的人類、正在自求急速滅亡，已是迷失本性、無藥可救、離經叛道、自相殘殺，將要脫離了上帝爲宇宙和諧所安排的軌道，以致世界三次大戰核子戰爭、瀕臨隨時觸發的邊緣，地球將有提前毀滅的可能、接近『同歸於盡』（12）。

換言之，即是現代人，生長於科技文明的物質環境，不惜破壞大自然的生態環境，來滿足人類的慾望，這已是「違反了大自然生生不息的法則」，也是「背叛了上帝的道」…。物腐則蟲生、惡積則禍起，現代無知人類，處處充滿物慾，時時在對上帝挑戰，這不是上帝不慈悲，而是世人逃避上帝的召喚，才有第一次世界大戰、第二次世界大戰的悲慘事情發生，但是上帝還是給人類留了後路…。不過，上帝的慈悲、有其限度，天律的公正、不容因循，三期末劫的起因，乃源於「人類一再不理會上帝的警告，惡孽滿盈、自作自受」（13）。

因此，劫難之所以產生的原因：一方面，是由於宇宙間生滅循環的自然消長；另一方面，則是由於眾生共業的累積而造成大宇宙氣運轉變的結果（我想，此共業是以惡業居多，否則應不致造成如此大的劫難）。

誠如《天帝教教綱》中所言：「…無奈世人一落後天，日爲物慾所薰染，真性迷昧，競逐財、色、權、勢，罪惡累積、孽冤循環報復，不顧世界各宗教勸善救世、各種經典的說法開導；不聽仙佛聖尊直接、間接挽救人心的勸導與忠告—導致戾氣充塞天地，上帝震怒、爰降浩劫、分期清理、歷劫演變、互爲因果，造成三期末劫、世界末日將臨，這將是自天地開闢，寅會生人、生物以來，天地之間一場空前絕後的總清總算…(14)。」

## 二、業力的形成—「共業」與「宿業」：

所謂「業」是「行爲」或「造作」之意，凡是有「意向的任何行爲」，出自「身、口、意」的，都可以叫做「業」(15)。

而由於人們的靈魂（和子），經無始劫以來，不斷地輪迴轉世，基於無明（不明真心、本性）使然，不之造下了多少罪業（此即耶穌所言，人一生下來是帶有「原罪」的）。此罪業對於「眾生」而言，稱之爲「共業」（即眾生造成的錯誤、犯罪的結果，此爲個人的宿業，經過時間的醞釀、空間的培養，所逐漸聚合而形成的）；對於「個人」而言，稱之爲「宿業」（即個人在累劫轉世中，由於無明的驅使所造下的罪業）。

（一）「共業」：「眾生造成錯誤，犯罪的結果」(16) --

而今「眾生業熟」，「劫數瀕臨眼前」(17)。皆因「人類未能謹遵上帝的教化」，離經叛道，違反「自然生態循環」及「自然法則」，乃有今日之行劫方案…(18)。

就舉公元1983年，日本「富士山火山爆發事件」來說-- 本師世尊在民國81年（公元1992年）12月3日下午2時30分與相樂正俊（日本之氣象學家）於鍾力阿天人研究總院之院長室會談中，曾言及「天機」，世尊道：「…我在靜坐中已經仔細查過了，了解此一天災一定要爆發，很難避免，只是爆發的時間早晚而已，…我看，或許可以拖到1997年…，現在的問題，除了『日本在1937年侵略中國之八年戰爭』與『太平洋第二次世界大戰所死亡冤魂要求報復』之外，還有『1945年第二次大戰結束以後，發了兩次戰爭財—一次是韓戰；一次是越戰，才造成今天日本之經濟大國，等於是吸韓戰、越戰死亡人的血』。因此，這『兩次韓戰、越戰戰爭死亡的人』連同『中國戰場、太平洋各島死亡的人』冤魂不散，而這股強大的陰氣，都聚集在日本上空，一定要日本人償命才能消散，因此惟有以『天災、死亡來抵銷…』還有一個原因：『富士山深谷下，積壓了很多妖魔鬼怪的性靈和子、很多的冤魂，等於是一個大的人間地獄』，他們沒有機會翻身，只有『等待火山爆發、地殼翻身，才能解放』。現在，氣運已經到了轉變的時候了…(19)。」

（二）「宿業」：「自我靈肉衝突，累劫所造業」--

若以《天帝教教義一新境界》立論，構成「人類生命的兩大基本元素」爲「和子」與「電子」，此兩種質素相互影響，和子固能支配電子；然電子亦能影響和子。和子爲「靈」、電子爲「肉」，和子與電子間之鬥爭、永無已時，即所謂「靈肉之衝突」是也(20)。

而在人性當中，孟子曾曰「性善」；荀子曾曰「性惡」，實即爲「和子與電子」之關係。「和子」根本爲先天的、真純的，無善亦無惡，所謂「赤子之心」是也，一與電子

配合，遂與「電子」之「遺傳性」的關係（父精母血）相混，而有「善惡之薰染、色相之附和」。若細析之，則「和子便是輕的、和善的、柔軟的，根本入火不焚、入水不溺的」；「電子則是重的、凶惡的、剛烈的，可以焚溺的」。一方面和子又是具有「靈覺的、主動的」；電子則是「漫無知覺的、盲動的」。是以和子與電子同處一軀之內，實為「矛盾之統一、對立之調和」，其鬥爭始終繼續不已，直至電子最終達到其勝利之目的，將和子排擠於外（即所謂死）而後已（21）。

同時，只要是電體、均有引力，會相互吸引、其速無比。因此，電子中之「陰電子」、「陽電子」及和子中之「電質」，均屬於「電體」，都會發出「引和之電力」，而造成人類善惡之衝突、性慾之起伏。而電子中之「陰電子、陽電子」，會發射出屬於「負面性的陰電」（陰電子發出：貪瞋凶暴怒惡等；陽電子發出：喜癡怨）；和子中之「電質」，則發射出屬於「正面性的陽電」（電質發出：慈悲、和善）。此種「電力之放射」，即形成「意念之動因」與「性格之表現」，亦是造成「宿業的根源」（22）。

## 祈誦（皇）誥的妙用：「救劫」與「消業」

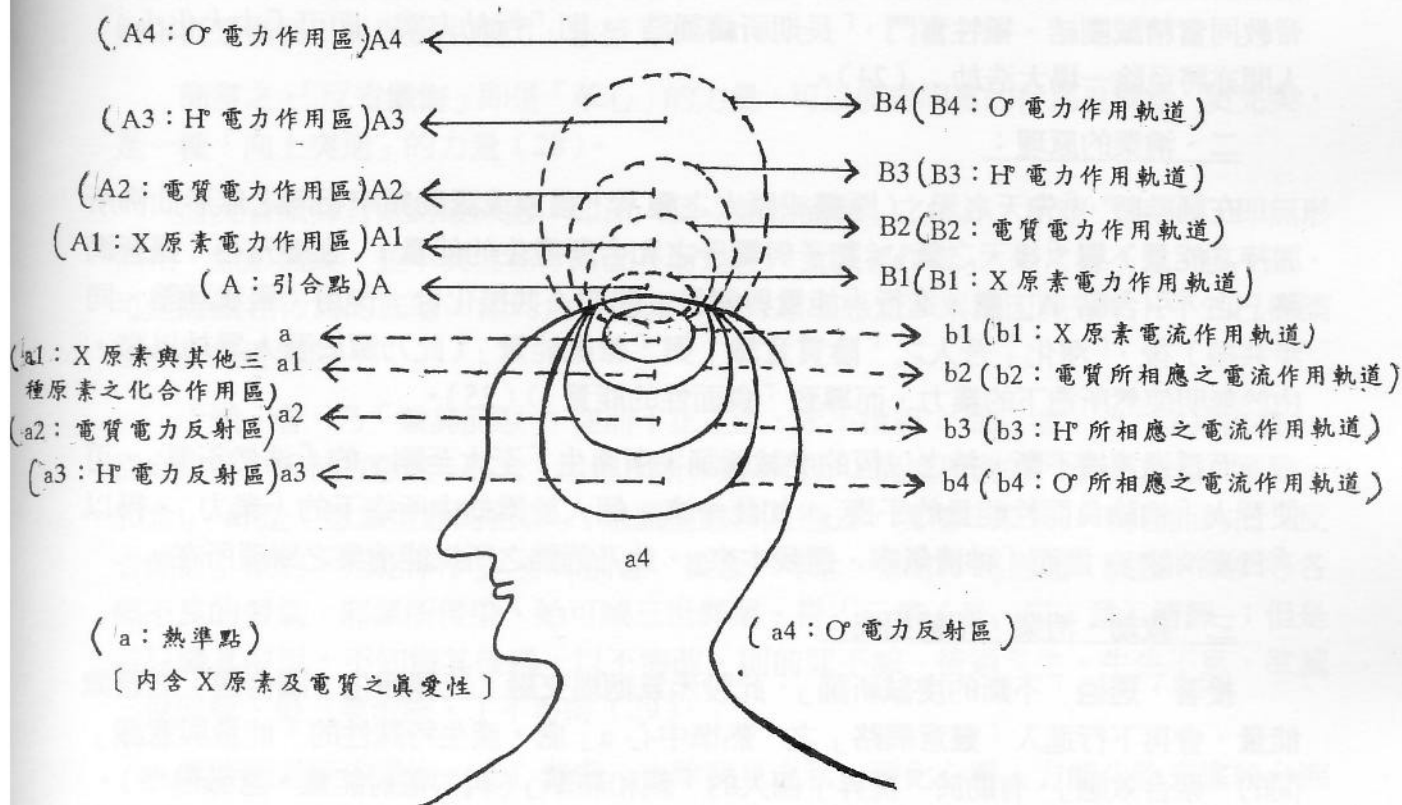
### 一、救劫的原理：

而祈誦皇誥，之所以能夠產生強大的救劫威能，係植基於「親和力相引」之基礎上。

所謂「親和力」，乃「異性相引之電力作用」也。蓋人類之思想，即為一種電力之放射，此種思想如任其散亂放出，即投向四方而歸於虛無；若專心集注、凝向一點，則久而久之，即能引起其所集注對象之電力的反應，兩電相交、乃有和力之發生（本教及基督教的祈禱，儒家的祭祀[祭如在，祭神如神在]，道教、佛家的誦經、持咒，都是根據這個原理）。然「親和力之形成」，必須以「至誠之心」為之。蓋惟有虔誠祈禱、精神貫注、念念集中，其電力方能達到一定之熱準、而發射放出，即所謂「誠則靈」是也（否則即歸無效，非神不靈、不誠故也）。天地之大，惟誠為貴。「親和力之產生」，「誠」之物理的結果而已。（23）

接著，讓我們來看看〈靈魂意識交集引合網路圖〉（以下簡稱 靈意網路）：





說明：

|                           |                               |
|---------------------------|-------------------------------|
| A: 引合點                    | a: 熱準點 [內含 X 原素及電質之真愛性]       |
| A1: X 原素電力作用區             | a1: X 原素與其他三種原素之化合作用區         |
| A2: 電質電力作用區               | a2: 電質電力反射區                   |
| A3: H <sup>+</sup> 電力作用區  | a3: H <sup>+</sup> 電力反射區      |
| A4: O <sup>2</sup> 電力作用區  | a4: O <sup>2</sup> 電力反射區      |
| B1: X 原素電力作用軌道            | b1: X 原素電流作用軌道                |
| B2: 電質電力作用軌道              | b2: 電質所相應之電流作用軌道              |
| B3: H <sup>+</sup> 電力作用軌道 | b3: H <sup>+</sup> 所相應之電流作用軌道 |
| B4: O <sup>2</sup> 電力作用軌道 | b4: O <sup>2</sup> 所相應之電流作用軌道 |

然「劫案」本非一成不變，乃是透過「無形界仙佛」對「現象界之觀察」所擬方案而報 玉帝裁決，一旦人類認清自我，「人心行為」有所「向善」，則「行劫方案」將會隨時「有所變動」。本教復興以來同奮於光殿上祈禱誦誥，無形中已將人類之共業大大化減，方有今日核戰浩劫之延緩，…只要「祈誦力量」能「持之以恆」，不僅核戰消弭於無形，台海兩岸必能早日真正和平統一。…「化劫」之力量，一切「操之在我」，…帝教同奮精誠團結、犧牲奮鬥，「長期祈禱誦誥」，則「行劫方案」即可「由大化小」，人間亦將免除一場大浩劫… (24)。

## 二、消業的原理：

在誦誥時，「先天之炁」（原靈或原人之靈系、靈族或震動頻率相同之無形仙佛所加持之能量）與「後天之氣」（和子與電子之和合所產生的能量），直接先在「靈意網路」之「引合點 A」處，進行「能量與能量」間的「共振化合」作用（靈我誦誥、同步共振）後，「淨化」吾人之「陰質意識」與「雜亂能量」（此乃源於吾人累劫以來，由於無明使然所造下的業力，而導致「負面性的能量」）（25）。

而透過連續不斷、持之以恆的虔誠祈誦，所產生「至大至剛」的「浩然正氣」，可使吾人「消除負面性能量的干擾」，如此一來，個人於累劫中所造下的「業力」，得以「日漸消除」，進而「神清氣寧、還我本來」，此乃誦誥之所以能消業之原理所在。

### 三、救劫、消業，相輔相成：

接著，透過「不斷的虔誠祈誦」，此股炁氣絢繡交融（已經淨化、調合過）之意識能量，會再下行進入「靈意網路」之「熱準中心 a」處，產生特殊性的「能量與意識」間的「聚合效應」，有助於「提昇」個人的「親和熱準」（親力電射能量、意識熱準）。

同時，也因為由於「不停的慈心哀求」，透過此股能量與意識間的聚合效應不斷的作用，分別與「靈意網路」之「引合點 A」外、體外「各元素之電力作用軌道 B1、B2、B3、B4」及「電力作用區 A1、A2、A3、A4」發生「能量互動效應」，瞬間釋放出「親力電射」於大空之中，產生「炁化運轉」之效果，而於無形中產生強大的威神力，進而「扭轉天運、氣數」，達到「救劫顯化」之功，此乃誦誥之所以能救劫之原理所在。（26）。

### 「救劫、消業」之「心法」：「無相祈懺」

而談到「救劫、消業妙法」，同奮們當前所能力行的，除了「虔誦兩誥（皇、寶誥）」之外，還有就是「祈禱」與「反省懺悔」。「祈」者，乃「心之所禱、所祝也」！「懺」者，謂「心有所悔、有所悟」也！祈與懺，實為體同之兩面，蓋「無祈禱」，心中自「無願力」配合，願力既不達於天聽，自「無天命意識」可言，而天人之間亦無從奮鬥。然祈禱之際，若無反省懺悔功夫配合，亦徒具表層耳！故「懺悔」的功夫，主要在「強化人格、落實人生之目標」，目標既固，「心念」自然與「願力」配合，完成其「天命之事業」。

倘若人們不明反省之要，其念力一但偏執即無力回首。是以「懺悔之功」，即在「洗滌」沾染吾人「腦中之陰電質」，陰電質越少者，其「思念」越「純正」，即謂之「清明」矣！而「反省越深」者，「感恩心」亦「越強烈」，果能時時反省，自然刻刻感恩，胸中自是滿懷正氣為蒼生奮鬥、效勞（27）。

簡言之，「反省懺悔」即是「革心」的力量，可以使得同奮的行為更積極、更完美，是一種「向上突進」的力量（28）。

而反省懺悔若做到最深處，即深入到「無相懺悔」之境界。所謂「無相」，即無形無相、無影無蹤，並不表現在行為上，而是在「意識裡作祟」。平常看不見、摸不著，可是隱藏在行為的底層，如同角石棘刺，隨時造出惡念，累積因陳惡業，不知已構築了多少無邊罪愆。

「懺」者，乃「懺其前愆」，從前不正之念、永不復起；「悔」者，乃「悔其後過」，從今以後，所有的惡業、邪念，悉皆永斷、永不復作。此處所謂的「念」，就是「意識、邪念」，即是「意識型態的犯罪」（意識型態涉及過去、現在、未來），倘若能夠把「反省懺悔」做的「乾乾淨淨」，亦即前念、後念、今念，念念不為愚迷、驕誑、嫉妒等各種不良的習氣、邪氣所侵染，始可滅三世罪業、得「三業（身、口、意）清靜」；但是若只懺其前愆、不知悔其後過，以不悔改，則前罪不滅、後過又生、生生不息，欲滅三世罪孽、得三業清靜，了不可得（29）。

然若透過反省懺悔、洗心滌慮，去除我見之私、淨化心靈，方能化除充塞於台海兩岸甚至寰宇之際之魔氛、戾氣，建設自信與正氣的力量。故「省懺」乃為「抵抗魔風」之「唯一至寶」；亦為應付當前局勢之唯一途徑。凡人若能「去私慾」而「存天理」，即可成為「真理的使者」，天人所寄之「救劫尖兵」（30）。

而身為「救劫天使」，當前首要的任務，就是要「擔負台海兩岸的同胞、甚至眾生的共業」，及「行使個人之天命」。而同奮們高喊「救劫」，就是要「深入心坎」，以眾生之心為我心，進而「解開眾生的死結」、「替過去的眾生懺悔」，「但願眾生不要再犯錯」，如此一來，共業得消、末劫可化，此乃無相懺悔為救劫、消業妙法之原理也（31）。

## 祈誦（皇）誥「心法」之深意

### 一、「無形應化有形、有形配合無形」--「返本還原、復命歸根」：

所謂「心法」，就是「修心的方法」，也可以說是「印心、御心的法門」。

我們都知道，心是人身的主宰，佛陀曾說「萬法唯心」，而這裡所講的心，不是有形血肉之心，而是「無形靈覺的心」，這顆先天帶下來的靈覺之心，看不見、也摸不著，卻確實存在。而人自呱呱墜地那一剎那，此靈覺之心已深藏人身，「純真而爛漫」、「晶瑩而剔透」，無習性、無俗氣，即是人人所言的「赤子之心」。

若以《天帝教教義一新境界》立論，一定要「和子與電子」達到適切配合的「熱準」（即「人心貫通天心、印心」），靈覺之心才能發揮作用，成為人的主宰。而人們從先天落入後天、久居紅塵，受世俗之累、為外物所誘，不見真我、只見假我，因此「修心」即是：要將此「假我凡心去除」、「重現真我本來面目」，「返本還原、復命歸根」（32）。

所以說，「修心」所修的是「無形靈覺的心」，是屬於「無形內心的修養」（33）。

而透過不斷的慈心哀求、虔誠祈誦的過程，不僅可以修養我們的心性、消除我們累世的業障及眾生的共業，同時，它也是一種透過「天人親和」快速達到「天人合一」的「救劫急頓」法門，是可以透過自我實修，爾後躬親體證的一門「無形應化有形、有形配合無形」的「天人實學」喔！而經由人天之際的不斷親和，方能證得「修心、印心、御心」之妙。

## 二、「皇誥三昧」--「身、口、意三密合一」：

所謂「三昧」，即「身、口、意三密結合」，不即不離、融合於心爐之中。而其源頭則是「心根（三昧之體）」→由之觸發「意念根」→爾後相繼驅使「身行和口動」、化顯為言行舉止之外在表現。

而三昧之真諦，實乃「無住生心（空中妙有）」之境，有心無心、似住不住，化「心根」為清淨無為之「道心」；洞「心塵」為真如實相之「法心」。放之，則淨化惑於身、意、口假相之三迷昧為三真昧，可與「宇宙同其體、六合同其化」；卷之，則退存於「靈覺之中、隱顯蘊藏」（放之瀰六合、卷之退藏於密）。

而若要證得「皇誥三昧」之妙境，一開始要先以「反省懺悔」法為入門築基之功夫繼之以「糾愆改過」法為登堂不二法門。效行宇宙造物者大無畏佈施與調和大自然之精神，至誠至恭、至悲至求，祈誦之際、俯伏跪叩，身口意三昧融合於誥文，起「無量大悲心」；興「救劫救難意」；懷「廿字萬行身」，「靈我誦誥、同步共振」、「心貫炁統、靈繫三曹」。祝禱於天、精進體行、親和上帝，心物一元、體用執中，以「人心」遍貫三昧、以三昧交匯「靈台」，無法無性、無為無識、無心無念、無相無住，祖炁降運、坎離感應，急頓三世、剎現真身，至虛至靈、至玄至妙，靈覺頓發、自修自證…（34）。就自自然然的證入「皇誥三昧」之「天人合一」的妙境。

## 「救劫、消業」妙法之「源頭」：「炁統」的承繼

### 一、天帝教於台灣寶島復興之因緣：

言及「皇誥」，就不能忽略掉對「本師世尊之炁統」的探討，因為根據天帝教內史料所記載，天帝教在台灣寶島復興之因緣，是由於三期主宰清虛真人（本師世尊靈系之一，屬於「元靈類」，統行、清、平、康、同之劫）鑒於「三期末劫」將臨，（在整個大宇宙中，目前約有 35 個星球，即將爆發三期末劫，而以本太陽系系星地球之劫數後果尤為慘烈），不忍坐視本地球生靈塗炭，乃自告奮勇向宇宙主宰天帝請命--「願身赴劫難、毀裝下凡，以分靈與首席天人共同奮鬥，積極引渡原人、搶救善良種子，冀希以竟聖凡平等、天人大同之功（35）。」於是依願組織「無形組織」，以為「應化有形之媒介」，並率同無始古佛及無極無聖英皇（三十一天天王、崇道真人）等…，分靈倒裝下凡，投入李氏門下，即為現已歸證無生聖宮一炁鋪玄主殿的本師世尊。

## 二、「原靈」的意義、與「原人」的關係：

而若以三期主宰清虛真人的例子來說，其奉命依願組織「無形應元組織」之同時，在有形世間必須分化一「原人」，以作為「有形、無形之溝通媒介」，此媒介（原人）即為本師世尊（上帝駐人間首任首席使者）。於是形成了「原靈」三期主宰→「原人」本師世尊之「炁統」（36）。

### （一）原靈↔原人→封靈：

人間「本師世尊（原人）」駐世時，運作「三期主宰（原靈）」所化育之先天元精、元氣、元神，再加上不斷的祈誦、靜坐，奉行天命、坐鎮華山、顯化四方，神氣充沛功達九天，經上帝之封賜，成就許多「封靈」（例如：維法佛王與首席督統鍾力前鋒…），而這許多封靈的獨立自主，使得本師世尊駐世時之「應化能力」，不僅「貫穿無形與有形」，且其「氣勢相當巨大、威嚇」（37）。

### （二）原靈↔原神↔原人↔元神↔封靈：

故系星地球之應元組織，乃是以本師世尊之炁統為主導。而事實上，經由本師世尊炁統的追溯，我們可以發現，凡是能夠效法「天行健、（君子以）自強不息」的奮鬥精神者，其炁統亦可以依「原靈↔原神（原靈的本靈）↔原人↔元神（人間凡靈的根本，為原靈所分化者）↔封靈」的方式，形成千千萬萬的仙佛靈相（放之瀾六合），而成為宇宙間一股龐大的力量（38）。

## 天帝教「無形組織（應元系統）」於「三期末劫」之「職掌」

### 一、「無形」兩大「應元組織」：

再者，若以「本教無形組織（屬於宇宙間的應元系統）」於此次「三期末劫」之「執掌」而論，可概分為兩大組織，如下（39）--

#### （一）救劫組織（扮演角色--搶救、化延三期末劫→帝教同奮）：

1.意義--指參與整體宇宙氣運生化的特別組織系統中，扮演「搶救」受到三期末劫「厄運」之「地球上生靈」，適時予以「化延、化解」三期末劫之組織。

2.任務—「挽救」生存於遭逢三期末劫星球上的生靈，使其等「免遭靈肉俱焚」的悲慘結果。

#### （二）行劫組織（扮演角色—執行、發動三期末劫）：

1.意義—指參予整體宇宙氣運生化的特別組織系統中，扮演「執行」分別於「各星球發動」三期末劫的「氣運」與「劫難」之組織。

2.任務--「掃蕩」生存於遭逢三期末劫星球上的性靈，使其等在「沾滿極大業力」

之情況下，獲得「充分洗滌」。

3.說明一此一作業，具有「靈肉俱焚」的雙重危險性。

## 二、「劫運」六階段：

其次，若論及「劫運」，根據帝教內相關資料顯示，可分為「六階段」，分別為：「行劫→清劫→平劫→春劫→康劫→同劫」。

而大宇宙的氣運瞬息萬變，同時無形之「救劫方案、劫務運作」亦「不斷地在調整」，而調整之依據，端賴「誦（皇）誥」所產生的「救劫熱準」。誠如 本師世尊所降傳的指示：「唯有天帝教同奮『領天命、聲聲皇誥都是爲了救劫』，可以配合『無形應化』的力量，『搶救』此一空前未有的『人類浩劫』，所以，同奮當前最重要的與積極的任務，就是『祈禱』與『誦誥』。…而同奮們誦唸的皇誥，所能達到的『應化效果』，就在同奮『身修』與『心修』的『熱準』，只有越奮鬥的同奮，救劫、化劫的『熱準越高』，皇誥所產生的『救劫力量越大』，人類才有前途可言！（40）。」

## 祈誦（皇）誥心法之「超科學轉運原理」

而若論及祈誦（皇）誥爲何能夠達到強大之救劫、消業的宏效？其轉運（轉化、運作）的妙理何在？筆者認爲，「祈誦（皇）誥的轉運妙理」，不但是合乎科學的，更甚者，它可以說是「超科學」的（是超越現代科學研究的範疇），因爲，此乃「空前未有」，而就因爲空前未有，所以，「在現今的科學界，根本還無法測之」。而天帝教救劫、消業妙法「祈誦（皇）誥心法之『超科學轉運原理』」的運用，大略可分為三大部份（41），茲論述如下—

### 一、虔誦皇誥之顯化：

「無形與有形」之所以能夠形成「親和力之熱準」，必須以「至誠之心」爲之。亦即同奮們於光殿誦誥時，若能秉持著「不爲自己設想、不求個人福報」之「忘我、無私」的精神，「一聲一慈心、一願一悲憫」，效法「本師世尊烝吞眾生共業的泱泱大度」，於「精神貫注、念念集中」的同時，其「親力電射」配合「心之所向（意識能量的放射）」，就自然會到達一定的「電湊化合」反應，進而產生「誠則靈」的顯應（42）。

#### （一）虔誦皇誥之意義與特色—

一位虔誠持誦皇誥之人，在「念念專注」、「精神合一」之際，會將此刻內在的「心境能量」藉助「誦誥精誠意識」的引導，釋放此精誠能量於大空之中，與「熱準相符」之「正氣力量」結合；或與「負責運轉能量」的「司職神媒」產生「氣氣相感」的現象，…進而達到「感召人心從善」、「影響自然現象」的正面性效果。

而同奮們平日所誦誥的「光殿」，能「反射」金闕直射下來的「鐳光」，形成一種「經

過過濾」的「柔和光波」，可以適合於各種不同的熱準，以利同奮來吸收與運化。而透過「聖幕」，也會反射出同奮們奮鬥的影子，這影子就是同奮們的「元神」，透過聖幕就能夠把同奮的元神投照在金闕殿堂中，「與上帝的光交融」在一起，而「感動昊天正炁的加被」，發揮「無形應化有形」的力量。

所以，祈誦皇誥與寶誥，因為「念力」與「諸天」不斷的「親和」，無形中就能「加強元神的力量」。例如：阿富汗危機的時刻，因為同奮們的誦誥力量使然，於無形靈界就發現有兩股「正」與「邪」的勢力在搏鬥，當邪氣逐漸佔優勢的時候，由台灣本島上空發出一種極為強猛的光波，把邪氣壓制下來，使得正氣的神祇獲得能量，終而打敗邪魔的猖狂，化解一場不可避免的危機（43）。

## （二）虔誦皇誥之影響力--

而虔誦皇誥的應化過程為：當一原人在不斷精誠誦誥的過程中，一旦其「親和熱準應合於天」，此時原人放射出的「親力電射所獲致的效果」，將隨其「元神修練程度」而「有顯著的差異」。影響力如下—

### 1.以氣引氣：

指當一個人發出帶有「意識訊息」的「陽質電射」至大空中時，如此種意識訊息所含的能量階，未能達到以氣引炁的轉換能力，該親力電射會先進入「符合該能量頻率」的「能量區域」中，與該區域內的「大氣能場」產生「共振」；或與其間之「和力」達到「親和交感」的熱準。

也就是說，元神強壯之人，可隨著當下「念念精純」的「親力能量」，伴同「內在意識」與「心境能量」的熱準，並由天門處沖舉而出，並與大空中專司「氣氣能量轉運的神媒」產生「能量」上的「親和交感」。

### 2.以氣引炁：

指當一個人發出帶有「強度意識訊息」的「陽質電射」至大空之中，由於此種強度意識訊息的「能量極為特別」，故能經由「能量之不斷轉換」的過程，通過各次元空間（天界），直接進入「昊天之大炁能場」中，產生「共振」。

也就是說，經過以氣引氣之過程中，「原人」與「神媒」之「能量」上的「親和交感」後，再經由「原靈」或「封靈」的運作，繼續進入「昊天之大炁能量場」，產生「炁能上的共振」。

### 3.以炁運氣：

指當「昊天之炁」與帶有「意識訊息」的能量，產生「共振效應」，該意識訊息受到「先天炁能」的「靈炁加持」，便具有「炁化」的「分殊性能」，以作為先天炁能運轉為適合不同能階的氣化能量所需。之後，這些「氣化能量」會轉入各次元空間中，進行「減緩」各次元空間層內，推動「劫運」的「氣化運行」效能。

也就是說，在以氣引炁的過程中，帶有「靈能」的「炁化能量」，將會依「內在炁

能之強度」，先後轉換成適合「增強本地球救劫氣運」、「扭轉天運」（指整體宇宙大循環的運行力量）的氣化能量，此兩種不同作用之氣化能量，又會隨著「內在炁能」上的「訊息分殊（差異）」，轉換成適合「不同次元空間能階」的「氣化能量」，產生「不等幅度」的「顯化威力」。

#### 4.以氣御心：

指當某一次元空間層中，劫運的氣化運行被上述氣化能量減緩時，由於該「氣化能量」內含來自「先天炁能」的「靈炁訊息」，故在該次元空間中進行「氣化推移（動）」的同時，會引來週遭「相等頻率」的「和子」、與其產生「共鳴」，並將此氣化能量「轉換」成足以「駕御人心歸向從善」的力量。

例如：施以「媒壓」（神佛〔或魔〕對人類之直接控制力。當神佛〔或魔〕有對某人施行其媒壓之需要時，即以『宇宙陽質射線』配合『神佛〔或魔〕自身之和子』，壓入此人之大腦中，而行使其威權，並使其人本身之和子居於隸屬之地位）或「媒挾」（神佛〔或魔〕對人類間接之挾制力。當自由善神或自由惡神，認為有對某人施其挾制之需要時，就會視其環境，利用『托夢』或『使某人身旁之人事環境變遷』等種種方式，挾制誘導之）（44）之神力，影響人心。

也就是說，上述之氣化能量，會再經由「無形神力」的「靈氣運轉」之過程，轉換成能「改善週遭人事環境」的「顯化能量」後，才得以靈活運用此種氣能、配合神力的「壓（媒壓）、挾（媒挾）力量」、「影響人心」，改變人類慣有的不良習性，達到「變化個人氣質、體質」的實質效果。

#### 5.以氣御物：

轉化原理大致同以氣御心，而與其所不同者在於，引來的和子在產生「共鳴」後，即將此「氣化能量」轉換成得以「駕御自然律」的力量。例如：調和地球磁場、調和各星系間之自然運行…等，達到「改善週遭自然環境」的實質效果。

## 二、御心大法之應化：

### （一）御心大法之意義與特色--

所謂「御心大法」，就是以「祈禱的唸力」與「無形的法身（人間修煉而成之封靈、本靈之統稱）」來「御使人心趨向」，是為了「救劫」而行動的法門。而同奮們之「天門」經由 本師世尊（駐世時）或 維生首席使者「點道開啓」後，即可「上通於天、下親和於鬼神」，而經過「祈禱誦誥」，可以達到「唸力致祥」的目的。

此時，如果原人能夠奮發不懈，得 「上帝之賜封」，就會有一「封靈」來配合，而若原人能夠「勤於修煉」，則其封靈就會在無形界壯大，可以做「無形中的顯化」，此乃最上乘的「御心大法」。（而與其相對的為「御物之術」，就是以「氣功」或「靈力」來達到「使物體運作」的法術。其小者為江湖茅山之術，其大者為地仙分身之術，可是它的作用範圍很小，只能夠以此來吸引虔誠的信徒，「無法做積極廣泛的救劫行動」）。而天帝教的「昊天心法」所修煉的，就是「法華上乘」之「御心大法」。「心」可以「御



物」、可以「影響行為的準則」。而同奮們所修煉的「急頓法門」，就是要我們在「很短的時間」裡去「煉成法身（封靈）」，而與此法身配合行「御心大法」。這裡所說的御心大法，並不是毫無來由的去控制別人的神識，而是為「救劫」而行動的法門（45）。

## （二）「御心大法」與「封靈」之關係（46）—

修煉封靈有成，才有足夠的靈力、法力行御心大法，而參贊宇宙之化育。例如：本師世尊的封靈很多，這些都是上帝賜封而來，由於「本師世尊的奮鬥有成就，其封靈就能產生無形應化的配合，而行御心大法（請參閱《清靜資糧編要》一書）…」而人間首席既然賜封為首席使者，在無形界中自有一位修煉而成的首席使者遙遙呼應。

## （三）御心大法之影響力—

原人「在人間犧牲奮鬥」，配合「內在精、氣、神的鍛煉」，無形中自有一股昊天正氣（封靈原種）加持在該原人的元神之中，如該原人能一秉初心奮鬥，其所釋放出的親力電射能量，自然會滋潤此股正氣、逐漸成長，使得「封靈能獨立自主、參與救劫行動」。

此後該「原人」與「封靈」之間便以「念力交感」之方式，達到「感召人心從善、念力化為救劫行動」的正面性效果。其影響力如下—

### 1.以氣引氣：

當一原人的「封靈已能獨立作業」，一旦原人在奮鬥的過程中、遭遇各種困難與瓶頸，只要原人放射的祈禱親力、達到熱準進入大空之中，其「能量電射」首先與「封靈」產生「以氣引氣之共振」。

### 2.以氣御心：

接著封靈便會「在無形中、運用靈體所存聚的氣能」，先轉換成能「改善週遭人事環境」的顯化力量，進而得以「用此種氣能」配合「神力的靈感啓示或夢示」等途徑「影響人心」、改變對方原有的成見意識，使得原人所遭逢的困難環境能夠逐漸化解，「合乎無形中的救劫行動」（47）。

而所謂的「御心大法」即是「超感應力」，是一種「全面性的心理連鎖反應」，其影響力是「施放在心智之中」，而「救劫」的力量在「御心」、不在御物（48），亦即是以「炁氣御心」的「無形應化有形」之方式，進而「影響對方意識」、逐漸「合乎救劫的要求」。

然「炁氣御心」之運用關鍵在「行動未發前」的「心理意識」上，此乃「救劫法門」的殊勝，肉身不動、而「氣身（元神）」已在「發揮力量」，此種力量就是「無形應化（有形）的制心力」、是「大乘法門」，透過「參贊宇宙之造化」、得「制心無上妙法」（49）。

## 三、鐳炁真身之妙化：

### （一）鐳炁真身之意義與特色（50）--

「鐳炁」是宇宙最大「至剛至烈的能」，太陽就是靠鐳炁的激發、才能發出光與熱，

一般人是無法接受鐳炁的衝擊，就是神仙也難消受。這種鐳炁是一種「金闕統御全宇宙的法寶」，凡人感受不到它的熱力與威能，就像是人類受到輻射能的侵襲，卻不知不覺，但是一旦發現、則已是無可挽救。

鐳炁若論其威力，比一般核能射線強大千萬倍以上，此鐳炁是由「宇宙陽質射線」不斷的「修煉而成」，是「心理與生理轉換」的「精純之能」，故可以「參與無形宇宙的造化」。

本師世尊所成就的「鐳炁真身」，就是吸收「玄玄一炁」與「鐳炁」調和成為「可以運化」的工具，亦即是 本師世尊使用「生理與心理」的鍛煉，來提煉「宇宙至柔之炁：玄玄一炁」、「宇宙至剛之炁：鐳炁」再加以「精煉」，成為「人間最高的救劫法器」。

所以 本師世尊運用鐳炁、以鐳炁直接之力量，透過 「本師世尊身體的運轉」、再加上「五官之引導」，無形中放出至極的「昊天正氣」、影響諸方，達到最速、最快的「救劫效應」。此乃因 本師世尊的「鐳炁並不藏在自己身上」，而是「轉運」與「不斷的佈施」，無形中號令天下之神、無數地仙、「以鐳能感召邪神、邪靈」，產生「旋乾轉坤」的道力，是何等壯烈。

## （二）鐳炁真身之影響力--

本師世尊所煉的鐳炁真身，是一種能「引導鐳能（宇宙極大能）」、而「依唸力佈施於全世界」，進而「影響到整個世局」的妙法。如果 本師世尊結炁而為一體，早就能變化無礙，可是這種變化的法術或是能力、雖然可以吸引信徒，但是對於大劫臨頭、如何能產生御心的妙用？ 本師世尊也已經透過了這種修法、形成了不少「封靈（可以無形應化有形）」。

當 本師世尊放射出「極強之親力電射」至昊天之中，將「鐳炁引入體內轉運」、再「放射至大空之際」時，即會在無形中形成一「強大的鐳炁能場」，此能場可「淨化」瀰漫於大空之中的「陰霾之氣」；得以「轉化」人心思變凝聚而成的「暴戾之氣」；同時可「感召」無形中的「神力」配合，達到「淨化人心、調和地球氣運」的正面性效果（51）。

小結：同奮們在虔誠誦唸（皇）誥的過程中，其元神會反射在光幕上，此時「同奮們的原靈、靈系、靈族、封靈（無形的法身）」與「無形的司職神媒」，會接收到來自有形人間同奮們誦誥時「正氣力量的支援」，而行「御心大法（媒壓、媒挾）」的功能，再加上 本師世尊位居無形運作「鐳炁真身」的「潛移默化」，達到「感召人心從善、消彌人間暴力之氣」進而使得「天清地寧、萬象同春」，「人類浩劫得以消弭於無形」的實質顯化成效（此乃「無形應化有形、有形配合無形、旋乾轉坤」…是也）。

**結論：（性靈自主）獨立人天上、（精神永恆）長存宇宙中**

當此世界演成空前悲慘的混亂狀態，人類即將遭逢末劫的厄運之時，凡人的生命、總是脆弱而不堪一擊，同時，無常的人生、亦顯的非常地短促，此乃因「天運」及「氣數」使然，勢必「三期總清」〔師曰：「可憐『劫運』肇中原，慘淡河山天地昏，忍看蒼生罹水火，有無『妙法得生存』」（52）。又曰：「瀰漫戰雲籠大千，殺機疊起『戾冲天』，四面八方多遭難，『總了孽因』不再延，『氣數』如斯無法挽，『生靈塗炭』最堪憐，但求『運會早回轉』，移星換斗掃狼煙（53）。」〕。

所以放眼望去、可看見世界各地天災人禍頻頻發生，而於寰宇之際、亦有 30 幾個星球即將爆發三期末劫，這就是「累劫所造成的『因果共業』」、「非人力所能挽回」。如同 先天一炁玄福子大老前輩所述：「人間世事無常、凡事皆不能盡如人意，眾生之『生死業力』、繫於『無明的累世所作所爲』，人生爲浮萍、脆弱異常，無時無刻不在走向死亡邊緣，不即時把握時間，驀然回首、爲時已晚！（54）」。

而在此末劫一觸即發的關鍵時刻，幸有 本師世尊（涵靜老人、李極初氏），不忍坐視生靈塗炭、而向 天帝請命，因此，才有先天天帝教於民國 69 年 12 月 21 日奉 天帝詔命重來地球、在台灣寶島復興，並派任 本師世尊爲「天帝教駐人間首任首席使者」，而以「化延核戰毀滅浩劫、拯救天下蒼生」爲「職志」，並以「兩誥（皇誥、寶誥）」作爲「化劫之利器」，期能回天轉運、克竟化延末劫之功。

然適值台海兩岸關係劍拔弩張之際， 本師世尊卻「突覺人生無常」：一方面是有感於「人心難渡」以致「悲憤填膺」；一方面則是由於「身受病累」導致「肉體衰竭、不堪配合靈體」，於是心想：「何不『回天』以『無形顯應有形』，以利『潛移默化、改變氣運』，將 上帝教化深植人心，期能在最短期間、迫使中共放棄所有堅持，早日達成兩岸真正和平統一之神聖使命…（55）。」而毅然以「鐺炁真身請命回天」了。

歸天後位證「無生聖宮一炁鐺玄主殿」，並得 無生聖母懿旨、封號爲「首席天命救劫教主」，總領「寰宇之救劫」，以利「無形運作有形、以有形配合無形」、再造新運（56）。同時，在「去年的巡天節」， 上帝詔命 本師世尊爲「春劫主宰」；而在「今年的本師節」， 本師世尊「正式昇座爲春劫主宰」（57）。

因此，值此關鍵時刻，同奮們「更應齊心團結、戮力奮鬥」。同時，「脆弱的生命」、就會因透過不斷地「慈心哀求」，得以逐步消除「個人的宿業」及「眾生的共業」而變得更堅強；「短促的人生」、也會因爲持續的「虔誠祈誦」，得以行「御心大法」、立地「煉就封靈」，進而「尋得生命的永恆、開創宇宙繼起之生命」。一如 本師世尊的「獨立人天上、長存宇宙中」，永遠矗立在那裡，「普照寰宇、生生不息」。

性 靈 自 主 獨 立 人 天 上

精 神 永 恆 長 存 宇 宙 中

- 01 黃敏思編纂--<皇誥：真奇妙>：《天帝教教訊雜誌（以下簡稱「教訊」）第 57 期》，台北，教訊雜誌社，民國 77 年 9 月 15 日，頁 38~40。（雜誌）
- 02 李維生講述--<皇誥的故事>：《教訊第 1996 年 8 月號》，台北，教訊雜誌社，民國 85 年 8 月，頁 18。（雜誌）
- 03 李玉階（涵靜老人）講述--<有關「日本天災研究會」談話紀錄摘要>：《教訊第 107 期》，台北，教訊雜誌社，民國 81 年 12 月 25 日，頁 23。（雜誌）
- 04 同 01。
- 05 同上。
- 06 吳光衡編修：《天帝教復興簡史（以下簡稱「教史」）》，台北，天帝教教史編纂委員會，民國 81 年 9 月，頁 44~45。（書籍）
- 07 吳光衡，教史，頁 46。
- 08 同上，頁 47~48。
- 09 同 07，頁 48。
- 10 李玉階（涵靜老人）講述--<為什麼要在地球上復興先天天帝教>：《天帝教教綱（以下簡稱「教綱」）》，台北，帝教出版社，民國 80 年 7 月，修訂版，頁 266~268。（書籍）
- 11 呂光證撰寫--<教義對話錄：談救劫是違反自然嗎？>：《教訊第 146 期》，台北，教訊雜誌社，民國 85 年 3 月 25 日，頁 68。（雜誌）
- 12 李玉階（涵靜老人）講述--<從宇宙生命談肉體生命與精神生命>：《天堂新認識》，台北，天帝教始院及中華民國宗教哲學研究社，民國 77 年 3 月 29 日，再版，頁 9~10。（手冊）
- 13 天帝教始院（以下簡稱「始院」）編印：《核劫前後人人必備自救救人手冊（以下簡稱「救劫冊」）》，台北，天帝教始院，民國 77 年 3 月 29 日，再版，頁 9~（手冊）
- 14 同 10。
- 15 鄭富美編述--<業力是什麼？能改變嗎？>：《改造命運的方法（第二集）》，台中，慈光文教雜誌社，民國 82 年 2 月，二十版，頁 86。（書籍）。
- 16（天帝教）先天一炁流意子降示--<反省與懺悔的心法>：《第二期師資班高教班聖訊錄（以下簡稱「二期聖訊」）》，台北，天帝教首席使者辦公室，民國 78 年 12 月，頁 135~136。（書籍）
- 17 同上，頁 286。
- 18（天帝教）三期主宰清虛天王降示--<「化劫」力量，操之在我>：《第三期師資班高教班聖訊錄（以下簡稱「三期聖訊」）》，台北，天帝教首席使者辦公室，頁 117。（書籍）
- 19 同 03，頁 10~16。
- 20 李玉階（涵靜老人）及黃維道（震遐）整編[李維生侍筆]：《天帝教教義一新境界（以下簡稱「新境界」）》，台北，教訊雜誌社，民國 84 年 11 月 30 日，再版，頁 54。（書籍）

- 21 同上，頁 56。
- 22 同 20，頁 57。
- 23 同 20，頁 70~71。
- 24 同 18 頁 117~118。
- 25 (天帝教) 先天一炁玄靈子降示--<談首任首席修煉封靈的「氣炁綱縕」部分過程>：  
《第五期師資班高教班聖訊錄（以下簡稱「五期聖訊」）》，台北，帝教出版社，民國  
85 年 8 月 30 日，初版，頁 322~336。
- 26 同上。
- 27 (天帝教) 清虛真人降示--<談祈懺>：《三期聖訊》，頁 93。
- 28 同 16。
- 29 (天帝教) 六祖慧能降示--<無相懺悔>：《二期聖訊》，頁 223~224。
- 30 (天帝教) 摩西降示--<去私慾、存天理>：《二期聖訊》，頁 227~228。
- 31 同 16。
- 32 (天帝教) 金闕文昌特上相降示--<談修心>：《第四期師資班高教班聖訊錄（以下簡  
稱「四期聖訊」）》，台北，帝教出版社，民國 83 年 12 月 21 日，初版，頁 245。（書  
籍）
- 33 李玉階（涵靜老人）講述--<修道即修心>：《師語》，台北，天帝教始院，民國 77 年  
12 月，初版，頁 4。
- 34 (天帝教) 先天一炁啓玄子降示--<論「皇誥三昧」>：《三期聖訊》，頁 96~97。
- 35 (天帝教) 三期主宰降示--<靈系語錄>：《清靜資糧編要》，南投，鍾力阿，民國 77  
年 9 月，頁 92。
- 36 (天帝教) 先天一炁流意子降示--<效法首席修煉精神，造就封靈暨炁統>：《二期聖  
訊》，頁 208。
- 37 同 36。
- 38 同 36，頁 209。
- 39 (天帝教) 先天一炁玄靈子降示--<談應元系統的修持概況>：《五期聖訊》，頁 143~147。
- 40 (天帝教) 首任首席使者降示：《教訊第 145 期》，台北，教訊雜誌社，民國 85 年 2  
月 25 日，頁 38。（雜誌）
- 41 (天帝教) 先天一炁玄靈子降示--<談首任首席「念力御心」的轉運原理>：《五期聖  
訊》，頁 348~357。
- 42 (天帝教) 先天一炁玄靈子降示--<談首任首席力行三奮的超然心境>：《五期聖訊》，  
頁 246~256。
- 43 (天帝教) 維法佛王降示--<借皇誥與寶誥的力量來修煉元神>：《宇宙應元妙法至寶  
（以下簡稱「宇宙法寶」）》，民國 77 年 11 月，台北，天帝教首席使者辦公室，頁 28~29。  
（書籍）
- 44 《新境界》，頁 71~74。
- 45 (天帝教) 無始古佛降示--<御心大法與御物之術>：《宇宙法寶》，頁 64~66。
- 46 (天帝教) 無始古佛降示--<封靈的形成>：《宇宙法寶》，頁 62~63。

47 同 41。

48(天帝教)先天一炁玄福子降示--<救劫在於御心,不在於御物>:《宇宙法寶》,頁 57~59。

49(天帝教)崇道真人降示--<御心與御物之妙用>:《宇宙法寶》,頁 30~32。

50(天帝教)崇人大帝降示--<鑄炁真身的妙化>:《宇宙法寶》,頁 33~34。

51 同 41。

52 李玉階(涵靜老人)--<三期劫運開始>:《清虛集》,民國 75 年 4 月,三版,台北,天帝教始院,頁 1。

53 李玉階(涵靜老人)--<傷時>:《清虛集》,頁 1。

54(天帝教)先天一炁玄福子降示--<看穿人生相,勘破生死關>:《二期聖訊》,頁 252~253。

55(天帝教)太虛子降示:《教訊第 132 期》,台北,天帝教教訊雜誌社,民國 84 年 1 月 20 日,頁 37。

56(天帝教)太虛子及玄玄上帝降示:《教訊第 133 期》,民國 84 年 2 月 25 日,頁 31。

57 李維生首席使者--<首席闡道>:《教訊第 222 期》,民國 91 年 8 月 1 日,南投,頁 18。

# 天人炁功歷史沿革

發表人：劉至善(緒資)

天人研究總院天人研究中心助理研究員

## 摘 要

天人炁功的發明於何時？其發展情況如何？其未來的發展方向又為何？本文從天人炁功歷史發展的過程，探討天人炁功的療效；天人炁功名稱變更之意義；天人炁功研究發展方向；天人炁功義診活動之型態；天人炁功義診活動趨勢；天人炁功之定位等等，就個人所知發表淺見，各位大德不吝指教。





# 天人炁功歷史沿革

劉緒資

## 前言

天人炁功乃帝教宇宙獨有十五項法寶之一，亦是渡人之利器，宏教之先鋒。但是一般同奮對其發明演變過程，及應驗事跡等，可能不是很清楚。主要是因為精神治療相關資料，散佈各處，尚未做系統的整理，也由於帝教目前尚無專書紀錄天人炁功應驗事蹟。因此將現有相關資料做一整理，希望藉由歷史文獻，讓同奮對天人炁功有更深入的體會與認識，並激發同奮起而效法，追隨師尊師母的大慈悲願力，解救眾生免於病痛之折磨，能離苦得樂，進而共同為天下蒼生祈禱化延核戰毀滅浩劫。

## 一、精神治療起源

天人炁功最早之名稱為「精神治療」，坤元輔教在天人炁功淺談指出：「帝教道統第五十四代天德教主我師 蕭公昌明大宗師，成五十三代雲龍教主法技以濟世，創廿字真言來糾正人心，渡化原人，同時發明『精神治療法』，運用廿字真言救人疾苦，並勸人虔誦解冤往生經咒。陰超陽薦。」<sup>1</sup>因此「精神治療」乃宗主與雲龍教主共同研究發明。根據師尊的回憶：「雲龍至聖奉天命至四川渡蕭教主，兩人在湘西深山修煉十年，研究改善人心的方法，創廿字真言與精神治療，蒙 上帝特准通令三界十方，一體遵行。有一天，雲龍至聖告訴蕭教主：你的道快修成了，你的天命比我大，要下山救世渡人，我也要去西北，辦我自己該辦的事，將來後會有期。過了幾天，雲龍至聖突然走了，蕭教主也就跟著下山，開始在湖南長沙一帶傳道，他們兩人以後就未見面，但是在靜坐中精神上卻經常往來溝通，雲龍至聖告訴蕭教主，他現在是在陝西省太白山中。」<sup>2</sup>

雲龍至聖是在民國三年用盡方法，動之以情曉之以理，才使宗主脫離軍旅生活，返回故鄉，再渡其赴湘西山中修真。<sup>3</sup>師尊回憶：「我是在民國十九年（時年三十歲），在南京碰到蕭教主，蕭教主當時由漢口到南京市，住在二郎神芙蓉照相館，我那時在南京財政部任秘書，星期六下午下班要回上海，因為好道，只要聽到有道之士，就去訪道。……我與蕭師尊談了五天，他說自湘西下山，先到鄱陽湖後去長沙—武昌—漢口—南京，發願以廿字普化全國。五、六年來尚未公開活動，我遇他時，南京宗教哲學社正在籌備，

<sup>1</sup> 《天人炁功淺談》頁2。

<sup>2</sup> 我的天命（三）

<sup>3</sup> 蕭大宗師論文集《天德教教主蕭昌明大宗師行年簡考》

尚未核准（直到上海批准後才成立），我說『上海宗教哲學社由我負責開辦，上海是關鍵，因為上海是全國文化、經濟中心，只要上海宗教哲學社成立，必會帶動全國宗教哲學社的成立』。<sup>4</sup>如果以民國十九年往回推算六年是民國十三年，再往回推算十年是民國三年，這在時間上看來大致吻合。因此，精神治療發明的時間，大約在民國十三年左右。

## 二、德教時期精神治療應驗事跡

要想瞭解天人炁功，就必須追溯到天德教時期的精神治療情形，才能更加清楚天人炁功的來龍去脈。

### （一）早期天德教精神治療之發展

當年精神治療在大陸上的療效異常靈驗，宗主曾說：「近年來所有求助者，不下十餘萬人，雖不能個個痊癒，所癒者亦在半數以外。」<sup>5</sup>查《王迪卿夫子寫真全集》亦有類似記錄：「民國二十年，吾在江西萍鄉時，曾命胡孟蒙、柳錦輝二人，至湖南醴陵縣，在城隍廟內為人醫病，每日有一二百人求診，昭明感應，奇效奇靈，非人力所能及也。又民國二十一年，師尊在長沙修建彌羅法會四十九天時，有同道李希白，保定畢業，任湖南省府副官長，伊發大願力，衣和尚服，在小吳門打坐，為人醫病，每日男女老小，躋躋圍立求醫，著手成春，癒人不少，可見神力之偉大也。」<sup>6</sup>當時之盛況可想而知。在《上方恩深紀白雲》亦有記載，師尊創設上海宗教哲學研究社於英租界白克路，「日與夫人過婉芬及蔡禹民、應雲從、孫佩兮諸道長，苦心擘劃，積極籌備，始具端倪，恭迎 教主蒞滬，成立光殿。上海市商會王理事長曉籟、全國大慈善家王老先生一亭，均惠然參加，分擔籌備主任，努力精神治療，普診貧病、疑難大症，不假刀割，以誠相感，咸奏奇效，由是獲痊者、慕道者，爭先來皈。」<sup>7</sup>又得一明證。

師尊精神治療之經驗談：「天德教的精神治療真有不可思議的功效，治好了很多人的病。以我自己的親身經驗，當上海宗教哲學研究社成立第一天，即由隔壁德國寶隆醫院轉介紹一位病人，是一位婦人動手術，割去左乳，過了一個多月，一直無法生肌肉，這位病人由我自己親自治療，我先以毛筆沾廿字真言水，將傷口洗乾淨，再以黃表紙求無形丹藥煉製表灰，再以麻油調敷在傷口上，病人當場即感到很舒服，過了三天，一大早就趕來求藥，我仍舊用同樣方法為他治療，一星期後，就完全好了。第二個病人也是一位不到四十歲的婦道人家，天癸不通，我用貫氣方法為他治療，沒有幾次經也通了。尤其到了西北後，西北地區很貧窮，醫藥設備很落後，精神治療真正幫助了很多苦難同胞。」

<sup>8</sup>

<sup>4</sup> 《師尊憶述當年受天命上華山之因緣》天帝教教訊第五十七期第廿版。

<sup>5</sup> 《天德律藏》律部一，卷二「修持指南」頁十七。

<sup>6</sup> 《天德行品》行部一，卷一，頁六十三。

<sup>7</sup> 《上方恩深紀白雲》頁二。

<sup>8</sup> 我的天命（五）

## （二）西北宏教精神治療事蹟

坤元輔教回憶：「記起民國十九年首席使者在南京皈依天德教主，於民國二十一年冬即在上海創辦上海宗教哲學研究社暨東方精神療養院，開始傳道、診病，及至民國二十三年首席使者參與全國開導師訓練班，百日期滿，奉蕭教主命，到大陸西北各省傳道創教，同時亦將掌光、超拔陰靈、精靈以及精神治療所用一切神光交付給智忠，輔佐首席使者行道。智忠當時十分惶恐，不敢接受此一重任，跪下叩請蕭教主收回成命，蕭教主表示：我不能去西北傳道，要你們夫婦去創教濟世救人，汝快快接受，日後自然知道各種神光有非常奇特的功效，有助於將來創教救世救人。」<sup>9</sup>於是師尊和師母展開西北的宏教活動。

坤元輔教說：「師尊剛剛到西北時，因西北地方落後，人一生出來後五、六歲就開始吸鴉片把鴉片當藥引，什麼病吃鴉片病就好了。活到七、八十歲的人也都在吸鴉片。第一件事即開始著手進行戒煙，經與省主席邵力子先生商量合作把百姓吸鴉片的習性戒掉？省主席非常贊成，決定由政府來實施禁煙，我們用精神治療來幫助戒毒禁煙，把百姓的壞習性戒掉。以貫炁和用廿字真言來幫助他們，大概一個禮拜到兩個禮拜的時間，病就好了。吸鴉片的習性戒掉了。師尊師母他們平常白天工作很忙，常常利用晚上的時間到患者的家裡為人看病，尤其是七八十歲的老人家不讓他們倒下利用背對背的方法來為他們貫炁，也可以把鴉片戒掉。」<sup>10</sup>

### 應驗事蹟

民國廿四年一月元旦，開始精神治療，爾時社會上知者雖少，而踵門求治者，日已不下百餘人。導師與蔡禹民、林梅鶴諸道長，暨新進諸同道，由朝至暮，悉心施診，日不暇給，見者、聞者，輒為動容。<sup>11</sup>

四川杜澂之，幼隨宦來陝，染阿芙蓉癖，時年六十有九，以好道心切，決擬戒除，俾易修持，虔請導師慈悲，以精神治療，灌輸正氣，調護經旬，戒絕淨盡，毫無痛苦，堪資證驗。<sup>12</sup>

社員戴震山忽患腦充血，症勢甚危，經李師及林、盛兩道長施以精神治療，不三日，竟能言語行動，恢復常態，更是令人感佩。<sup>13</sup>

民國廿五年春，紹興李一民，經朱將軍慶瀾介紹皈依，努力修持，一日，忽奉師命化裝苦行，師曰：「汝能七晝七夜，不寢不食，而為人精神治療？」答曰：「師能法力加庇，當願行之。」師曰：「汝果慈悲發願救世，自有神妙感應。」對曰：「善。」爰於古曆二月十五日，化裝老僧，趺坐于孔廟外苦柏之下，傍懸「奉命下山，普濟疾苦，精神療治，著手成春，有病速試，分文不取」布幅一條，于是往來行人，駐足圍觀。入晚，

<sup>9</sup> 同註一。

<sup>10</sup> 《本師世尊坤元輔教傳道授法實錄》頁十七。

<sup>11</sup> 《上方恩深紀白雲》頁五

<sup>12</sup> 同上頁六

<sup>13</sup> 同上

疑難雜症治癒漸眾，深夜，途爲之塞，黎明，該管警察分駐所勸僧遷移孔廟施診，並派警維持秩序，惟病者蜂擁，廟門擠倒，實屬無法應付。晚間，警察分局增派大隊，挾僧衝出孔廟，到所休息，群眾仍緊隨包圍，不肯捨去，警所彈壓無方，乃請示總局，轉奉邵主席諭，令僧還社，乃連夜佈置診室，並請加派憲警維持，詰朝，始由警察護送反社，而群眾依然來社求診，勢如潮湧，旋由導師及路理事長，率領熱心諸子百餘人，分別應診，竟將濟生會五畝餘之寬闊廠所，內外擠滿。遠濟傳聞，哄動四鄉外縣，扶病趕來，呻吟求診。經竭誠應付，兩日，始由路理事長當眾宣佈真相，說明診病診心、救世就民之意義。李子始脫卸僧帽僧衣，精神如常，仍還本來面目。<sup>14</sup>

師母則回憶當時有：「兩位同道西北宏教時代教徒互稱『同道』在孔廟和蓮湖公園內用掌光治病，師尊在光殿靜坐，效果非常好，後來人數越來越多，無法完全照顧，最後引渡他們到教院來診治。」<sup>15</sup>

民國廿五年師遵奉師命上太白山，尋訪師伯雲龍至聖，蒙雲龍至聖轉達天命「國難將興，浩劫臨頭。」尊於廿六年農曆六月一日前，全家上華山。在華山時期，師尊徜徉于山水之間，亟思探訪有道高人，聞有懶道人王信明，瀟灑自如，道學超群，隱于小上方；九十老人李登雲，養生有術，道高德劭，棲真大上方二十餘年，導師心嚮往之。北峰馬主持法易，一日忽語師曰：「李、王兩道人現均瘵疾，願請同遊大上方，施以精神治療。」師允所請，于臘月初踏雪偕往，悉心診治。越三日，病皆告愈，相與欣慰。師喜上方寂靜，深處岩阿，山外桃源，妙趣橫生，決于白雲峰下，玉皇洞前，結廬移隱，乃商諸王主持清箴，代爲經營，並題「遊大上方朝玉皇洞凌霄殿」詩一首：「峭壁出幽谷，桃源世外逢，仙山多隱士，古窟尋高蹤，洞府朝金闕，凌霄覲玉容，潛龍藏聖境，紫氣繞雲峰。」

民國廿八年，軍事委員會戰時幹部第四團高級政治教官黃震遐、朱威、臧渤鯨、劉育五及第七十一軍政治部主任趙海屏、第一師旅長陳鞠旅等先後上山訪師皈依。陳旅長以前方作戰操勞失眠，醫藥罔效，特來求診，施以精神治療，授以靜坐拳術，並囑清心修養，百日可效。<sup>16</sup>

○月○日敵軍空襲西安，天水行營防空洞被炸，窒息死傷慘重，行營運輸處處長兼軍委會運輸司令部參謀長陳廣忠氏頭部震動，神經錯亂，醫藥罔效，經隴海鐵路錢局長宗澤商請導師施以精神治療，未及兼旬，神志漸清，遂見痊愈。<sup>17</sup>

又非常時期難民救濟會陝西分會秘書鎮江黃子雲潭，因受○年十月二十八日敵彈轟炸，震盪兩耳失聰，三月不愈，遂遣人入山懇導師醫治。時近古臘二十三日巡天節，導師依例禁食靜參七日，不與世接。惟以誠意所感，乃煉丹藥七包並書朱符一通，囑藏枕下，每日服藥一包，七日而愈。黃子重視師命，如法服食至六日，未見效驗，但黃子信心頗堅，迨食至最後一包，酣臥達旦，其妻敕問今晨聽覺如何，黃子聞聲銳厲，有若鳴

<sup>14</sup> 同上頁十一、十二

<sup>15</sup> 同註十。頁十八。

<sup>16</sup> 同註十一，頁二十九。

<sup>17</sup> 同上。頁三十。

金，振盪耳膜欲聾，急掩耳，禁勿高聲。適值友人視疾，話聲亦覺高銳，私幸復聰，惟以聽覺太敏亦非正常，越三日，睡醒，竟復常態。<sup>18</sup>

### （三）精神治療之中挫

各省市縣，精神治療施診，異常奏效，曾以不取分文，為他人所忌，以取締迷信為詞，紛向中央控訴，請飭取締無端，遂有江山縣事件之發生，道脈幾乎中斷。根據師尊記述，時間當在民國二十五年春天左右，涵老時在陝西省主持宗教哲學研究社，有一日陝西省主席邵力子約他見面，出示一封行政院의公文，內容如下：「據江蘇省、浙江省、上海、南京兩特別市等中西醫公會等，呈報各該省市縣之宗教哲學研究社，以精神治療為人治病，違醫師法，不合科學原理，申請全國停止活動等情，應予照准，合應通知各省宗教哲學研究社暨東方精神療養院一律停止活動。」<sup>19</sup>

邵力子旋即表示，相信師尊是來幫助他精神開發西北，因此在公文上批示「存」，師尊回社後立即與南京開導師茅祖權、上海開導師章文通聯絡，兩人均表示尙不知此事，過了三天，才來電告知已收到警察局轉來停止活動的通知。後來甘肅省主席谷正倫電詢邵力子的處理方式，也一樣批存不發，當時全中國各地的宗教哲學研究社及東方精神療養院遭此重大挫折，除陝甘二省外，均被政府勒令停止活動，道脈幾乎中斷，打擊實是十分嚴重。

後來師尊去查詢原因，原來是因為「精神治療為人治病不收錢，而且治好很多病人，影響到中醫與西醫的營業收入，所以浙江省江山縣西醫公會發起，聯合浙江、江蘇上海各地西醫公會召集會議，以精神治療影響全民健康為由，應請取締，停止活動，經南京西醫公會理事長，同時也是先總統蔣公的主治醫師，直接面呈請求，蔣公當即批示：『照辦！』」<sup>20</sup>這一段道脈史上的慘痛教訓，稱之為「江山事件」。

## 三、天人教時期

天人教的期間，根據師尊回憶：「談到我奉天命道繼無形一案（註：指無形古佛），乃是民國三十一年冬，道統第五十四代天德教教主蕭師上昌下明在黃山歸空證道，道統始祖天帝以道統教不可一日中斷，爰即詔命我李極初為道統第五十五代天人教教主，我在華山白雲深處感到悲戚惶恐。公元一九七九年冬，天人教主為拯救天下蒼生，化延世界核子戰爭毀滅浩劫，在台灣不斷懇切哀求天帝返本還原，特准天帝教重來人間，旋奉道統始祖聖詔：念茲末劫，應准天帝教重來地球，在台灣寶島復興。所以天帝教教徒同奮對於天德教、天人教、天帝教三教一脈相傳的歷史，應該要有認識。」<sup>21</sup>也就是說天人教期間是從民國三十一年東起，師遵奉召命為道統第五十五代天人教教主，至民國六十八年冬止，天帝教重來人間，經歷三十餘載。師尊說：「天人教到了台灣以後，正當國民政府剛從大陸撤退來台，迫切希望能夠確保台灣復興基地，一切的一切都要從頭做起，環境不許

<sup>18</sup> 同上。

<sup>19</sup> 《天人炁功師訓與聖訓》天帝教出版，

<sup>20</sup> 天帝教教訊雜誌社第一一七期，頁十八。

<sup>21</sup> 我的天命（五）

可天人教展開傳教活動，所以經無形中安排，我接辦了自立晚報，希望以自立晚報作為公開研究「新宗教哲學思想體系」（「新境界」原名）的園地，把握時機開創傳教的有利條件。但是，整個國際情勢的發展愈來愈不利，中國大陸淪陷，亞洲共產主義國家有北韓、北越，歐洲共產主義佔領了整個東歐，蘇聯擴充軍備征服世界的野心越來越大，蘇聯總書記布里茲涅夫認為美國不足為敵，想要赤化全世界、征服全世界，人類的命運危在旦夕，幾千年來宗教的努力都無法阻止此一國際共產唯物勢力的擴張，新興的天人教有什麼力量與共產主義抗爭？在這樣的環境下，天人教已沒有必要公開。」<sup>22</sup>這段期間，師尊未對外展開宏教活動，因此精神治療並無用武之地，活動甚少，可說是精神治療的休眠期。

#### 四、天帝教時期

民國六十八年師尊開始傳習帝教法華上乘正宗靜坐第一期，當時並未傳授精神治療法，後來恐精神治療法失傳，所以在民國六十九年法華上乘正宗靜坐開始傳授精神治療，做為同奮救世度人，宏揚天帝真道之媒介。

七十七年三月一日「精神治療」改名為「精神療理」，「精神療理」名稱，原由蕭教主命名為「精神治療」，但由於「治療」一詞在人間已習慣為一般中、西醫之專業用語，在大陸沿用時即頗受干擾爭議，後唯恐易生混淆，乃奉無形古佛、一炁宗主無形降示核定，順應時代環境，配合人間需要改名為「精神療理」。<sup>23</sup>師尊在第一期精神療理訓練班開訓致詞表示：「首先要將『精神治療』這一個名稱改為『精神療理』作一說明，由於一談到『治療』，大家好像以為有醫療的行為，當然醫師法並沒有規定精神治療為法所不許，國外基督教也有一種靈療，試用祈禱的方法，也不違反醫療規定，剛好前年從洛杉磯回來，台東初院正在籌備階段，對外舉行幾次擴大精神治療活動，台東縣衛生局派人來觀察治療過程，認為沒有與醫師法衝突，但很善意的建議我們，將『治療』改為『調理』，於是與一炁宗主商量，最後決定改為『精神療理』」。<sup>24</sup>

九月二十六日、十月二十二日，台南市初院在執行長光城同奮帶領下前往屏東縣萬丹鄉，台南縣七股香味當地民眾提供精神療理服務，獲得熱烈迴響，服務同奮計有光周、光萬、光曠、光層、光阿、光衛、敏央、敏盛、敏所、敏掘、敏陀等同奮熱心參與。<sup>25</sup>

民國七十八三月七日在天極行宮大同堂，舉辦第一期精神療理訓練班，開訓典禮中師尊特別指出：「天上的精神治療一般醫療業務尤清虛上宮醫院主管，由於天醫院業務繁忙，並不重視精神治療，所以在去年十一月間報告三期主宰，強調為了配合帝教在人間救劫、宏教實際需要起見，建議將精神療理獨立組織，聘請超然先天大老主持，經過金闕會議決定成立精神療理院，與金闕醫院並立，而由無形古佛主持。」<sup>26</sup>

<sup>22</sup> 同上。

<sup>23</sup> 天帝教教訊第七十二期十八版。

<sup>24</sup> 同註 19，頁 2。

<sup>25</sup> 天帝教教訊第五十九期八版。

<sup>26</sup> 天帝教教訊第六十三期十八版。

三月份，爲了擴大引渡原人，中華民國主院、台灣省掌院精神療理部，成立精神療理外勤隊，將外勤療理範圍擴大，目前已設立常態性療理的據點，除龍井外、沙鹿保生宮與霧峰都相繼成立。龍井的精神療理由紀光主、敏后提供場所，兩個多月來，已造福數百位民眾，成員除光南、光結外，維律開導師、光耐光態、光鍵；敏掌、敏振、光眾、光湘、光享、敏音等多位同奮全力支援，光幸同奮亦多次配合活動，這項活動自三月三十日展開，首次接受療理者即逾五十人。<sup>27</sup>

七月三日至六日在天極行宮大同堂，舉辦第二期精神療理訓練班。師尊訓勉同奮要：「信、願、行，力行三要，培養正氣，運用精神療理法技貫徹診病診心宗旨。信心不惑，兩誠相感，再教育、再鍛鍊，勤作五門功課，平心氣，辨分際，發揮團隊精神。」

<sup>28</sup>

九月二十五日台北始院凝聚親和小組及三中心力量，在教務中心光司執事及親和小組敏釋、敏齊同奮努力下，展開一連串台北縣市宏教計畫，以精神療理作先鋒，以綿延不斷密集式的策略深入鄉鎮人心。首站從三重市仁化街林里長家開啓，第二次前往即順利引渡數十人。另外台北縣天土堂亦與始院相互配合，天土堂主事、副主事光塑、光衣同奮在土城、三峽、鶯歌、樹林佈點，基隆部分也在籌畫進行中。<sup>29</sup>

七十八年度第一次全國精神療理會議，十月二十五日於天極行宮大同堂舉行，由師尊及精神療理室指導長詩母親臨主持。宏教先鋒組織正式定位，今後精神療理組織架構爲：「精神療理指導隸屬首席使者辦公室，設指導長一人，下設秘書及助理秘書若干人輔佐指導長，始院以下各級教院內增設精神療理中心，主持同奮為執事及副執事，與原有教務、管理及道務三中心齊頭並行，至於各教堂則有精神療理站，以組長來統籌諸事。」

<sup>30</sup>

七十九年元月一日起「精神療理」更名為「天人炁功」，「精神療理」一名將成爲歷史名詞，全教恪遵 天帝意旨，人間一律更名為「天人炁功」法，所有各級教院之精神療理中心，亦從即日起正名為「天人炁功」中心，而金闕因爲並無適應人間顧慮的需要，於無形的配合部門仍爲「金闕精神療理院」。<sup>31</sup>

六月二十四日彰化縣初院，由敏寬、普感、光盤、敏獲及初皈同奮楊武陽等精心策劃，商借溪湖鎮中山堂發表天人炁功，由王光競負責發表、光昇作見證，參加人數約兩百人，接受天人炁功療理者達一百多人。靜心靜坐迴響熱烈，報名人數百餘人，成績斐然，震撼溪湖鎮。<sup>32</sup>

八月十二日，台北市掌院支援新竹天公壇天人炁功活動，求診者近百人，皈師十人。

<sup>27</sup>天帝教教訊第六十五期三十版。

<sup>28</sup>天帝教教訊第六十六期二十四版。

<sup>29</sup>天帝教教訊第六十九期三十七版。

<sup>30</sup>天帝教教訊第六十九期十九版。

<sup>31</sup> 同註 23

<sup>32</sup>天帝教教訊第七十九期二十版。

八月二十六日第二次天人炁功義診再度展開，皈師二十人。<sup>33</sup>

八十年二月一日為期統一教外實施「天人炁功」之天人親和儀式，首席使者辦公室道務組，根據中部教區開導師辦公室所提建議辦理，訂定「天帝教教外實施天人炁功之天人親和儀式」。<sup>34</sup>

三月九日晚上八點及三月十日下午三點，台灣省掌院在龍井鄉老人會館發表天人炁功暨靜心靜坐說明會，參與人數三百多人，接受天人炁功服務一百二十人，報名靜心靜坐五十人。<sup>35</sup>

六月二十三日、三十日兩天，台南市初院由光層、光周、光曠、光繪等同奮精心企畫，在三股活動中心實施天人炁功。兩天下來，接受天人炁功療理者近一百五十位，二十人報名靜心靜坐研習。<sup>36</sup>

八十一年三月七日，台北縣初院在蘆洲民眾服務站，舉辦靜心靜坐及天人炁功發表會，由光南同奮主講，場面熱烈而溫馨，三、四十人接受天人炁功療理，十幾人報名靜心靜坐，此次活動光欣、光克出力最多。<sup>37</sup>

桃園初院舉辦天人炁功研習系列講座，從八十一年三月一日至三月十三日止。由敏翔同奮精心策劃，光鏗同奮全程錄影，講師有光中開導師、光贊、光我、光南同奮等。

<sup>38</sup>

九月二十七日，桃園初院在虎頭山公園舉辦天人炁功義診，敏翔同奮在舉辦天人炁功研習系列講座之後，再接再厲舉辦義診活動。由於同奮的熱誠參與，加上民眾的良好反應，奠定了每週日續辦的信念。<sup>39</sup>

十月十八日新竹市初院與台灣省洪心字會等單位舉辦中西醫聯合義診，假新竹市西門國小大禮堂舉行。尤光贊醫師，光震開導師和光源主任委員共同主持。地方人士有新竹市長童勝男，國民黨主委李伯元，省議員張蔡美，市議員李黃錦燕和市議員李增盈等，新竹市紅蜻蜓社會慈善義工隊，在光靄參教長領軍下，穿梭現場熱心幫忙，計求診者破三百人大關，要求參加靜心靜坐的共七十四名，成果豐碩。<sup>40</sup>

十一月十五日高雄市掌院支援澎湖天人炁功義診活動，由光龍、敏苗同奮發起，掌院督教長光弼協調，決定由天人炁功中心光焱、光穎、光菩及教務中心光劫等同奮共同協助，當地同奮有緒瑞、緒密、鄭中和、曾慶雄等多位同奮幫忙，計有六十五位民眾接受炁功服務。<sup>41</sup>

<sup>33</sup>天帝教教訊第八十期二十一版。

<sup>34</sup>天帝教教訊第八十六期六版。

<sup>35</sup>天帝教教訊第八十七期十六版。

<sup>36</sup>天帝教教訊第九十一期三十三版。

<sup>37</sup>天帝教教訊第九十八期二十六版。

<sup>38</sup>天帝教教訊第九十九期十五版。

<sup>39</sup>天帝教教訊第一〇五期三十一版。

<sup>40</sup>天帝教教訊第一〇五期三十版。

<sup>41</sup>天帝教教訊第一〇六期三十九版。



十一月二十九日台南市初院與省紅心字會聯合舉辦中西醫及天人炁功療理義診活動，計有三百四十位接受中西醫義診，四百八十六位接受炁功療理，當場報名靜心靜坐者有六十六位，場面熱烈。<sup>42</sup>

八十二年元月十日省紅心自會與南投縣初院聯合舉辦中西醫及天人炁功義診活動，台灣省紅心字會主辦，聯合中國醫藥學院、光田醫院、台中洪耳鼻喉內兒科及聯合中醫診所二十餘名醫師，和天帝教南投縣初院及台灣省掌院、彰化初院三十名氣功師，為民眾診療，會場擠滿人潮，報名參加靜心靜坐研習者百餘人。<sup>43</sup>

三月二十一日，天人炁功研究所向日本光電公司訂購整套腦波生理儀，運抵鍾力阿道場，正式啓用。<sup>44</sup>

三月份，省紅心字會在清水鰲峰里的辦事處舉辦義診，由光南教長與海線地區的負責人蔡光舒同奮，以及一批清水、沙鹿地區、台中縣海線地區同奮共同主持此次中西醫及天人炁功義診活動。求診人數超過一千人，要求參加靜心靜坐者達九十多人，盛況空前。<sup>45</sup>

彰化初院開導師呂光典與三教長，全體教職同奮在教職會議提出八十二年度宏教企畫，預定在彰化市中山堂舉辦六場「天人炁功暨靜心靜坐服務說明會」時間是在二月二十一日、四月十八日、七月二十五日、九月十二日、十一月七日，每場分下午三點及晚間八點二場次。二月二十一日首場天人炁功暨靜心靜坐服務說明會，下午場次計有服務一百七十多人，晚間八點場次有一百三十人，參加民眾總計三百多人，報名靜心靜坐研習班人數有七八十位，成效頗佳。<sup>46</sup>

第三期北區天人炁功訓練班四月十七日起至五月九日止，每週六、日在台北市掌院大同堂舉辦為期八天的研習課程，共有來自北市掌院、基隆市、宜蘭縣、桃園縣、台北縣、新竹市初院一百一十位同奮參加。五月九日結訓當天，以母親節名義，舉辦「天人炁功、針灸暨靜心靜坐發表會」，吸引一百零五位民眾訪道求診，讓這期訓練班學員得以發揮學以致用的精神，十分可貴。<sup>47</sup>

六月二十八日高雄市掌院舉辦天人炁功療理追蹤—炁功說明，關懷求診者近況，加以親和，使其真正認識日常生活中養生之道及了解天人炁功之由來，進而認知本教的時代使命。<sup>48</sup>

九月六日彰化縣初院在員林公園舉辦天人炁功服務，吸引不少民眾嘗試。<sup>49</sup>

九月十四日，台東縣初院在關山鎮舉辦一場「天人炁功愛心義診」，由維律開導師

<sup>42</sup>天帝教教訊第一〇七期三十八版。

<sup>43</sup>天帝教教訊第一〇九期三十三版。

<sup>44</sup>天帝教教訊第一一〇期二十版。

<sup>45</sup>天帝教教訊第一一〇期三十二版。

<sup>46</sup>天帝教教訊第一一〇期三十五版。

<sup>47</sup>天帝教教訊第一一四期四十七版。

<sup>48</sup>天帝教教訊第一一四期五十五版。

<sup>49</sup>天帝教教訊第一一六期四十三版。

指示，教務中心策劃，天然堂光殊同奮協助。共計三十七位民眾求診，療效良好，奠定今後宏教基礎。<sup>50</sup>

九月十九日上午九時三十分至十二時，天帝教台灣省紅心字會與水里國際獅子會、水里鄉公所、湘昌醫院、水里鄉村長聯誼會、水里鄉婦人會、水里鄉婦聯會、天帝教南投縣初院、埔里天南堂、新永全工業股份有限公司等單位，在水里鄉公所前廣場舉行中西醫義診和天人炁功服務，是南投地區第四次義診，也是最轟動的一次。共有一千多人接受服務，一百一十八位報名靜心靜坐研習班。<sup>51</sup>

十月二十三日，台東縣埤南鄉舉辦天人炁功義診，三十九位民眾接受服務。

十月二十五日，台東縣知本村舉辦天人炁功義診，三十七位村民接受炁功服務。台東縣這兩次義診活動，天帝教的天人炁功獲得東部民眾肯定。<sup>52</sup>

十一月二十一日，台中港區第十一次天人炁功暨靜心靜坐說明會，在大肚鄉舉辦，吸引近百人接受炁功服務，五十人報名靜心靜坐，成果非凡。<sup>53</sup>

十二月五日，苗栗縣初院與台灣省紅心字會聯合主辦中西醫、針灸、推拿暨天人炁功聯合義診活動，由光正開導師任總召集人、光懋同奮策劃執行，光雕、靜讀負責總務，緒催同奮負責文宣，黃運金和靜霞商借場地，共二百餘人接受診療，報名靜心靜坐一百七十多位，聯合義診十分成功，也是苗栗地區最轟動的一次義診。<sup>54</sup>

八十三年元月一日，奉首席師尊手諭，成立極院天人炁功指導院。<sup>55</sup>

元月三日南區天人炁功聯誼會，在潮州天然堂舉辦「天人炁功愛心義診」活動，來自嘉義市、台南市、台南縣、高雄市與屏東縣等地。計有一一二位會員共襄盛舉，報名參加靜心靜坐者有十九人，辦理皈依師則高達十人，可謂功德圓滿。<sup>56</sup>

元月九日，沙鹿鎮首次義診活動，約有四百人與會，報名靜心靜坐研習達一百二十五人之多，成果不凡。<sup>57</sup>

元月十六日，天帝教台灣省掌院，中華民國紅心字會、省紅心字會，在台中伯奇大飯店舉辦天人炁功在宅服務講習會。<sup>58</sup>

四月十日，在天人研究總院大同堂，舉辦天人炁功指導院第一期幹部研習班。<sup>59</sup>

四月三十日，台中地檢署帶領七十餘名受保護管束之男女，到台灣省掌院接受輔導，接受本教靜心靜坐、天人炁功、心理治療「三合一」解毒效果奇好。協助戒毒工作，

<sup>50</sup>天帝教教訊第一一七期五十版。

<sup>51</sup>天帝教教訊第一一七期四十六版。

<sup>52</sup>天帝教教訊第一一八期四十三版。

<sup>53</sup>天帝教教訊第一二一期三十一版。

<sup>54</sup>天帝教教訊第一一九期四十版。

<sup>55</sup>天帝教教訊第一二〇期十三版。

<sup>56</sup>天帝教教訊第一二一期三十三版。

<sup>57</sup>天帝教教訊第一二一期五十二版。

<sup>58</sup>天帝教教訊第一二一期三十九版。

<sup>59</sup>天帝教教訊第一二三期八版。

天帝教已有成功案例，讓我們更具信心。<sup>60</sup>

五月二十一日，第三期天人炁功東部教區負訓班，在花蓮初院開課，一共四週利用週六夜晚及週日白天上課。東部教區，包括花蓮、台東、宜蘭合計七十位同奮上課。<sup>61</sup>

六月十二日，台灣省紅心字會第五次在南投縣舉辦中西醫義診，這次南投縣初院與台灣省紅心字會聯合舉辦義診活動，在南投縣立文化中心，吸引了一千餘人潮，當場報名靜心靜坐者高達二百零四人。<sup>62</sup>

八月十四日，彰化縣初院假彰化市中山堂舉行擴大天人炁功服務，計服務鄉親百餘人，報名靜心靜坐三十餘人。<sup>63</sup>

九月份花蓮縣初院，每個星期假日下鄉做天人炁功巡迴服務，活動地點涵蓋南華、花蓮市東洋廣場、七星潭、志學、太昌等地。每次參與工作人員，包括光培開導師、光堯餐教長、緒森、敏暉、光慧、光采、敏渡，還有靜森、靜基、敏豐、敏憬、敏壽、敏遊、竟告、光息、光匡、光煒及邱垂傳同奮，都是基本成員。<sup>64</sup>

十月九日，苗栗初院在雕刻之鄉三義建中國小學辦中西醫及活動中心，舉辦聯合義診活動，一百八十多位就診，接受炁功服務的有一百三十多位，報名靜心靜坐研習的有五十人。義診後立即甲建中國小會議室開班靜心靜坐，結業人數高達四十人且有二十二人皈依，成果斐然。<sup>65</sup>

八十四年三月十九日，天安堂與台灣省紅心字會聯合舉辦中西醫及天人炁功義診活動，省紅心字會理事長楊光贊同奮率領五十五位中西醫醫師團參與盛會。台灣省掌院光湘副掌教、光隸參教長、南投初院光垂參教長、彰化初院緒鐸參教長、台中縣初院光撫參教長、天甲堂光介主事等均組團支援，各教院近三百名同奮參與義診，鄉民五百人求診。<sup>66</sup>

八十五年四月二十日，中華民國紅心字會及台灣省紅心字會名義舉辦，各教院、教堂支援，配合一年一度的民俗信仰—大甲媽祖繞境進香團，於各定點實施天人炁功服務，八天七夜共服務二千人次以上的社會人士。<sup>67</sup>

五月二十六日，澎湖縣初院籌備處在望安鄉東安社區民眾活動中心，舉辦天人炁功暨中一意診活動。此次義診由鄭主是緒澎親自率領教院全體同奮，另邀中醫師黃林煌醫護人員共二十人前往服務，約五十餘名鄉親接受義診。<sup>68</sup>

六月九日天然堂在潮州三和里進行義診活動，吸引二百多位民眾求診，三十一位報

<sup>60</sup>天帝教教訊第一二四期三十六版。

<sup>61</sup>天帝教教訊第一二六期三十九版。

<sup>62</sup>天帝教教訊第一二六期四十三版。

<sup>63</sup>天帝教教訊第一二八期四十一版。

<sup>64</sup>天帝教教訊第一三〇期三十九版。

<sup>65</sup>天帝教教訊第一三〇期三十八版。

<sup>66</sup>天帝教教訊第一三四期二三版。

<sup>67</sup>天帝教教訊第一四八期三十版。

<sup>68</sup>天帝教教訊第一四九期七十一版。

名靜心靜坐研習班。<sup>69</sup>

六月十六日，台灣省掌院在台中通豪大飯店的廣場，舉辦一場大台中愛心園遊會炁功服務，二十九名民眾接受炁功服務，報名靜心靜坐六名。<sup>70</sup>

七月一日，由弘化院策劃，各教院執行「為考生做炁功服務」活動，陸續在台灣省掌院、花蓮初院、高雄縣出院及台南縣出院展開，引起新聞界注目，大大打響了天帝教名聲。<sup>71</sup>

八月十一日，天帝教八十五年度全國天人炁功暨靜心靜坐實務研討會於天極行宮召開。<sup>72</sup>

十月十九日奉代首席核准成立「金門天人炁功服務所」，十一月中旬定點定時服務。<sup>73</sup>

十一月十二日至十二月一日止，天帝教在加拿大溫哥華舉辦天人炁功義診，地點在季靈國際美容院，舉辦十七次天人炁功義診活動，接受炁功服務有三百三十六人次，舉辦靜心靜坐華語班三場次，英語班兩場次，參加人數計六十五人，皈依者六人。團員計有江光符開導師、王光我、梅緒媒、沈敏卹、廖靜鸞、張敏蕊、敏熱、敏驚、敏貼等同奮。<sup>74</sup>

十一月二十四日，行政院衛生署、台北市政府衛生局假東園國小舉辦八十六年度健康、體能北區觀摩會，台北市掌院加入天人炁功義診活動。由光中掌教領隊，成員有敏繫、緒撥、靜奐、靜兢、緒泳、緒吸、光昆、靜元、光犧、緒證等參與。總共求診者一一七人，報名靜心靜坐者十一人，成果不凡。<sup>75</sup>

台北市掌院從八十五年一月十日以來，透過警專人哲社接洽規劃，陸續於五月八日、十一月二十七日及十二月二十七日在警察專科學校舉辦天人炁功義診，每次都有四、五十人前來求治。<sup>76</sup>

八十六年四月十三日至二十日，百年歷史的大甲鎮瀾宮天上聖母進香朝聖活動。本教以中華民國紅心字會天人炁功服務對名義，動員台中縣初院以南，台南縣初院以北百餘名同奮及五輛專車，於妻處設置定點義診服務，總共服務了一千三百位虔誠信徒。<sup>77</sup>

六月八日苗栗縣初院於公館五穀宮舉辦天人炁功義診，服務五十八名求診者。<sup>78</sup>

七月一日，大學聯考第一天，高雄地區及台南縣初院，設立「免費天人炁功服務中

<sup>69</sup>天帝教教訊第一四九期七十版。

<sup>70</sup>天帝教教訊第一五〇期六十版。

<sup>71</sup>天帝教教訊第一五〇期五十四版。

<sup>72</sup>天帝教教訊第一五二期二十六版。

<sup>73</sup>天帝教教訊第一五五期六十版。

<sup>74</sup>天帝教教訊第一五五期五十九版。

<sup>75</sup>天帝教教訊第一五五期六十二版。

<sup>76</sup>天帝教教訊第一五五期六十四版。

<sup>77</sup>天帝教教訊第一六〇期三十版。

<sup>78</sup>天帝教教訊第一六三期四十一版。

心」，服務考生及家長，陪學子們平心靜氣地度過『烤』季。<sup>79</sup>

十一月九日，天人炁功小組召開首次研討會，確定七項研究計畫方向。<sup>80</sup>

八十九年十一月二十六日至二十八日三天，洛杉磯掌院在華裔博覽會參加展出天人炁功服務，三天共療理三百四十五人次，成果豐碩。<sup>81</sup>

十月十四日、十五日兩天，鹿寮成衣文化節一二三換心衫系列活動，天極行宮分配到兩個攤位安排天人炁功義診服務，兩天義診服務一百零二人，造成轟動，天人炁功再現風潮。<sup>82</sup>

## 五、結論－天人炁功未來發展探討

### （一）天人炁功療效探討

從德教時期精神治療（天人炁功）在當時的應驗事蹟，可知精神治療之神奇功效，其療效可說是轟動全中國大陸，甚至因為療效太好，又不收取任何費用，影響中西醫之收入，造成江山事件，實令人料想不到。首席師尊與坤元輔教在西北宏教時，成功的幫助當地百姓去除長年吸食的鴉片毒癮，並且兩位道友假扮和尚，為人精神治療，其療效之靈驗，竟將濟生會五畝餘之寬闊場地，擠滿人潮，讓求診民眾有如潮水般湧入，甚至需勞動警察才能維持秩序，精神治療效果令人刮目相看。同奮們如果能了解天人炁功（精神治療）過去輝煌的成果，神奇的療效，相信對天人炁功會更具信心。

當然，同奮們的信心，是天人炁功療效最基本的要求，除了信心之外，更要有專業之素養，這也是首席師尊舉辦了兩期精神療理訓練班，一期天人炁功指導院幹部研習班的原因，炁療人員需要不斷的自我充實，自我提升。

### （二）天人炁功名稱變更之意義

「精神治療」為何更名「精神療理」，又為何改為「天人炁功」，當然首席師尊說得很清楚，是為了不與醫療法相抵觸，因為治療與療理，好像都有醫療行為，為了避免重蹈江山事件之覆轍，因此順應時代潮流，正式命名為「天人炁功」。氣功目前已成為大眾所能接受的健身方法，並且朝科學、學術方面發展，已有逐漸脫離傳統民俗的範疇，而成為獨樹一格的新學問。因此，天人炁功在未來的研究發展上，更具有前瞻性與開拓創新的空間。

### （三）天人炁功研究發展方向

天人炁功雖有很好的神奇療效，但是如果無法確立其理論基礎，走入理性的學術

<sup>79</sup>天帝教教訊第一六二期五十八版。

<sup>80</sup>天帝教教訊第一六六期三十一版。

<sup>81</sup>天帝教教訊第一九二期五十四版。

<sup>82</sup>天帝教教訊第二〇一期四十二版。

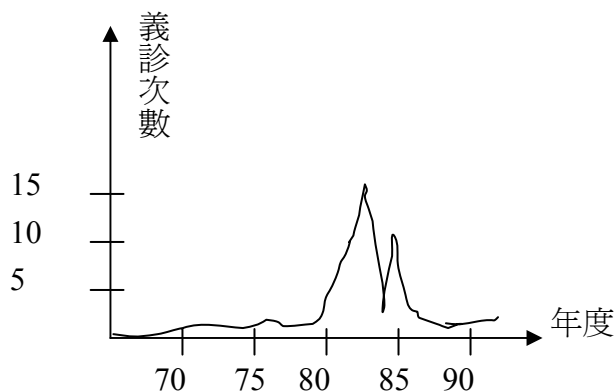
殿堂，終究會變成爲一般民俗療法或一般靈療，難登大雅之堂。聖訓明白指出天人炁功乃「靈體醫學」中極具重要性之一門科學<sup>83</sup>，靈體醫學也是未來醫學的顯學。研究天人炁功也就是在研究靈體醫學，因此在這方面之研究，天帝教具有很大之優勢，只要是傳授過天人炁功法技同奮，按時鍛鍊法技圓滿之後，即可出手爲人調理，不斷累積經驗、心得，就可以慢慢進入研究領域。無形方面有天人交通的管道，可以請示上聖高真獲得訊息。

#### （四）天人炁功義診活動之型態

天人炁功義診活動型態，除了最陽春式的單獨「天人炁功發表」義診活動，最常見的是「靜心靜坐暨天人炁功發表」義診活動，當然中西醫暨天人炁功義診活動也是非常普遍運用的型態。與其他活動聯合舉辦義診，例如：園遊會、義賣活動、各式展覽會、健康觀摩會等等，都是主辦單位經常運用之方法。能跳脫出固定模式的活動，有配合民俗信仰「大甲媽祖繞境進香團」之義診活動，及「陪考生平心靜氣炁功義診活動」，都能達到異想不到之成果。天人炁功義診的多元化，更能吸引不同層次之人士，擴大廣渡原人之目的。

#### （五）天人炁功義診活動趨勢

天人炁功義診活動，從天帝教復興以來，首席師尊自民國六十九年開始傳授後，個別的炁功療理行爲慢慢盛行，但以組織型態辦理炁功義診活動，大約在民國七十七年之後，各教院陸陸續續舉辦各種義診活動，民國八十二年達到最高潮，之後，天人炁功義診活動慢慢走下坡，尤其民國八十六年之後，炁功義診活動更趨沈靜，以圖表顯示如圖表一。



炁功義診活動趨勢表

（註：本表數據根據本文現有資料）

探究其原因，與首席師尊證道後，大帝教同奮面臨信心危機有關，同奮對天帝教失去信心，當然連帶對天人炁功失去信心，天人炁功義診活動當然無法順利推展。以目前天帝教之發展看來，同奮對帝教之信心有逐漸恢復之勢。天帝教有三寶，帝寶、道寶、師寶，同奮認識天帝教都是經由師尊的教誨，同奮只知有師尊，但並無提升到對道的體悟、

<sup>83</sup> 《天人炁功師訓與聖訓》天帝教出版，頁 35。

對帝的體悟，近年來帝教全力發展天人實學，也就是對道的認識與探討，同奮已逐漸提升對道寶的體悟，相信這是同奮對天帝教越來越有信心的原因。同奮越具信心，未來天人炁功義診活動將更加蓬勃發展。

### （六）天人炁功之定位

天人炁功究竟應予何種定位，才能將其精神內涵適切表達。相信每位同奮在炁療上，都有自己的體會與感應，對於天人炁功的定位，也許有各自的詮釋與看法。從氣功的角度，天人炁功有靈療的性質、心理諮商、暗示療法、催眠療法、先天炁功療法、等等。

從聖訓的角度認為，「天人炁功」的定位，可以是多元化的，為因應時代環境潮流，為了深入各階層以方便宏教度人所需，「天人炁功」之定位，也必須是多元化的，但唯一不變的特質，即是建立在「兩誠相感」的基礎上。因此，天帝教「天人炁功」最具代表性的定位，目前應該是以「兩誠相感的炁療技術」，較能夠顯現出其中的精神內涵。<sup>84</sup>

天人炁功也是身、心、靈整體的療法，因此，「天人炁功」應可稱之為「身、心、靈整體療法及兩誠相感之炁療技術」。未來人類文明科技愈是發展，內在身、心、靈所承受的壓力也相對提高，一旦無法適當的舒解，自然身、心、靈不易獲得淨化，甚至導致種種不明心理因素疾病、精神性疾病、免疫系統疾病、等等，以及各種文明病也將層出不窮。屆時，可能連人類現有之醫學都將窮於應付，唯有配合本教「天人炁功」之炁療，才可望收到事半功倍之效果。

---

<sup>84</sup> 第二期傳道傳教使者聖訓，頁 210-1。





# 九二一大地震前天人間的示警

發表人：劉文星(普珍)

天帝教教史編纂委員會委員/文化大學歷史研究所博士生

## 摘 要

九二一發生前，天上人間對大地震的示警非常多。早在民國八十四年間，維生樞機就根據阪神大地震的經驗，預測台灣即將面臨相同的危機，並指出過去不是地震震央的地區亦值得注意。八十七年丁丑年期間，三期主宰指出：戊寅年中部地區首當行劫之衝，並暗示地震的可能到來。後來，果然發生嘉義大地震。八十八年間，兩岸局勢緊繃，國內政局動盪不安，行劫的腳步加速推進。雖天上不斷示警，但人間依舊不夠警覺，終致大災難的來臨。

九二一雖對台灣帶來重大災難，卻緩和了兩岸一觸即發的流血衝突。故對台灣而言，既是行劫，也是救劫。此外，九二一之後，台灣喪失對大陸的絕對優勢，再也不能抵擋大陸要求統一的趨勢。



# 九二一大地震前天人間的示警

劉普珍

## 一、前言

民國八十八年震央在中部的九二一大地震，是台灣近百年來最嚴重的天災。地震後十天，累積死亡人數 2188 人，受傷 8739 人。

關於這次大災難，在發生之前，天上人間就已有多次預警，只是同奮未有警覺罷了。事實上，早在八十四年間，維生樞機便曾多次公開提及此事。而在八十七年與八十八年上半年，乃至地震前十一天，都有聖訓分別言及災難即將來臨。可惜言者諄諄，聽者邈邈，當時大家似乎都不太注意這些訊息。直到地震發生後，同奮才得到教訓，至教院加強誦誥。大地震後半年，台灣進行第十任總統選舉，國民黨失去了維持五十年的政權，由民進黨首度執政。時機之湊巧，不禁讓人聯想到天災、人禍間的關係，竟是如此密切。遙想周幽王二年(780B.C.)，西周王畿發生大地震，不僅涇、渭、洛三川之上游被土石截流，連周人的聖山—岐山也崩坍了。結果，不到十年，西周便在內憂外患的交迫下亡國。<sup>1</sup>九二一大地震以後，台灣是否會走到這一步，值得關注。

本文除了前言與餘論之外，正文共分三部分，第一部分討論八十四年間維生樞機對於大地震的預警，第二部分討論八十七年間國內政經局勢的變化及地震的示警，第三部分則是探索九二一大地震前兩岸關係、國內政局重大變化與上天對行劫的一再示警。

## 二、正文

### I. 第一階段：維生樞機的預示

八十四年初，正當全教為世尊證道而一片哀戚之際，元月十七日，日本關西地區發生阪神大地震，災情相當慘重。<sup>2</sup>一個多月之後，維生樞機在南投縣初院的親和講話中，

<sup>1</sup> 此事詳見於三國·韋昭注《國語》（上海古籍出版社，1995），pp.26-27。

<sup>2</sup> 按此事早在八十二年六月，世尊於正宗靜坐第六期日本特訓班結業式及極院教職人員宣誓暨講習上便曾明示。此外，八十三年十一月初，正宗靜坐第八期日本特訓班期間，日本玉和殿總參議大日如來亦曾降示，請求世尊化滅即將發生的大地震。見〈第六期法華上乘正宗靜坐日本特別訓練班師尊致詞〉，《天帝教教訊》（以下簡稱教訊）114 期，pp.30-31；〈極院教職同奮宣誓暨講習會師尊致詞〉，《教訊》114 期，pp.12-13；〈天帝教日本第八期正宗靜坐特訓班紀要〉，《教訊》130 期，pp.13-17。

首度公開透露了台灣恐將發生大地震的訊息：

巡天節聖訓指出：今年將會有種種災難，天災人禍不斷。天帝教救劫是將三期末劫核子戰爭化為傳統戰爭，世界大戰化為區域戰爭，最後化為一般自然災害。但是今年年初起，天災人禍頻繁。我們看到，日本關西一場大地震，根據報導災害重建必須十五年，以日本國力尚且如此，台灣如遭受同一大地震侵襲，恐怕後果更嚴重。<sup>3</sup>

又說：

師尊過去曾經說過：「南投是台灣的心臟，台灣安定的關鍵在南投。」當時，師尊即是為了台灣的安定，限期要求成立南投縣初院。明年將是台灣安定的一大關鍵。<sup>4</sup>

由上面兩段引文可知，關西大地震後，維生樞機似即預感台灣恐有天災（地震）人禍（戰爭）將臨，並指保台護國的重點在確保台灣的心臟—南投。惟當時他所言「明年將是台灣安定的一大關鍵」者，並非指地震發生的時間，而是指兩岸局勢而言。這是因為當時世尊之證道，正與其「以己身承擔中華民族共業」，以化解迫在眉睫的台海武力衝突有關，<sup>5</sup>故所謂明年為台灣安定關鍵年者，實指台海危機及第九任正副總統投票一事。<sup>6</sup>

後來，果如世尊所料，海峽兩岸因李登輝總統訪問美國康乃爾大學而致關係緊張，幾乎到了兵戎相見的地步。正當本教因應世變而破天時之際，十月三日，維生樞機於天心堂的親和集會中表示：

日本大阪地震前，根據日本提供的資料顯示，日本各地都有地震，大概有十六、七次的小型地震。我們算一算台灣地區今年到不久前在嘉義的地震為止，地震的頻率大概有三十幾次了。這一次嘉義的地震已經接近地

<sup>3</sup> 〈維生樞機在南投縣初院親和講話〉，《教訊》134期，p.45。

<sup>4</sup> 同註3，p.17。

<sup>5</sup> 〈天帝教駐人間首任首席使者囑咐全教同奮書〉，《教訊》131期，p.5。

<sup>6</sup> 後來，維生樞機於台北縣初院、嘉義縣初院及天南堂的親和講話中，都言及台灣將有大地震的相關訊息。見〈維生樞機在台北縣初院親和講話〉，《教訊》134期，pp.46-48；〈維生樞機在嘉義縣初院親和講話〉，《教訊》134期，p.49-51；〈維生樞機在天南堂親和講話〉，《教訊》137期，pp.39-40。

面十五哩，所以在這裡我要提醒各位同奮，根據師尊在無形的指示：破天時之後，大的災難可以避免，但天災恐怕沒有辦法避免。我們還得要不斷的努力和奮鬥，才能把危機降低。<sup>7</sup>

於此可知，透過破天時的努力，當時即可望化解中共攻台的危機。但師尊也明示：「大災難（戰爭）可以避免，天災卻難以避免。」為什麼呢？因為天上原本在預定時程必須執行的行劫方案被擱置下來了，在兩岸關係依然低迷、魔氛仍熾的狀態下，因共業未能有效化滅之故，行劫勢力依舊高張。當此之時，天上只得以其他次要而傷亡規模較小的方式，替代主要而傷亡較大的方案來行劫，然而這仍需透過同奮的精誠祈禱，方能有顯化之功。以六十九年初的阿富汗危機為例，由於蘇聯意圖攻佔波斯灣油田，切斷西方國家的原油供應，而美國又一再發表強硬聲明，決心以核武捍衛波斯灣安全的局勢下，世尊率領正宗靜坐班一、二期的學員，日夜祈誦皇誥，「希望波斯灣全面核子戰爭，化為局部核子戰爭，再化為一般傳統戰爭。」<sup>8</sup>後來，果然天從人願，全球性的大規模毀滅戰爭未曾發生，僅侷限於傳統的區域戰爭。去年年初，正當印度、巴基斯坦核武衝突一觸即發之際，印度境內突然發生大地震，造成人員的慘重傷亡及經濟上難以計量的損失，亦正是「大戰轉為天災」的一種顯化。<sup>9</sup>按此可知，在破天時中尚未消化的共業，亦須於日後以某種形式抵銷，否則勢必延遲劫運的進程。

天災的發生既不可免，則台灣地區常見的天災如颱風、豪雨及地震等便甚可注意。不過，依過去的經驗來看，颱風、豪雨造成的損害比較有限，至於地震方面，由於大都震級不高或震央較深，故影響更是微乎其微！正因為如此，久處安逸的台灣同胞，又怎會料到台灣會發生重大天災，特別是大地震呢？偏偏維生樞機卻在此時預言台灣將有大地震來臨，他說：

根據第五期師資高教班日本同奮提供給我的資料，日本大阪地震之前，在大阪周圍的地區發生了三十八次大小地震，而這三十八次地震就是大阪地震的前兆。各位同奮！台灣地區從今年四月起到前不久嘉義地區五點七級的地震止，也已經有三十一地震了，而這三十一地震中，有多次地震是在過去的紀錄中從沒有發生地震的地區。例如，在日月潭附近的水里，在五十年前有過一次地震，嘉義地區在二十年前有過一次。但這一次地震，比過去更接近地面，宜蘭、蘇澳地區也有地震了。若加以排列，可以從地

<sup>7</sup> 〈維生樞機在天心堂親和講話〉，《教訊》142期，pp.15-16。

<sup>8</sup> 吳光衡，《天帝教復興簡史》（台北：天帝教教史編纂委員會，1992），p.45。

<sup>9</sup> 〈科技競爭帶來了精神病、心理病，宗教應負起洗滌撫慰人心責任—太虛子聖訓〉，《教訊》205期，pp.34-35。

圖上看出有一個斷層出現，這一個斷層大概是在雲林、嘉義地區，對這樣的警訊，真是值得憂慮。……<sup>10</sup>

另外，在十月廿二日台中縣初院的親和集會中，維生樞機也說：「從今年四月開始，阿里山、宜蘭、花蓮，甚至過去不是地震震央的地區，如日月潭，地震的頻率愈來愈高，地震的震央慢慢在縮小，地震愈來愈接近地面，這一些……天災恐怕也是破天時要努力奮鬥的目標。」<sup>11</sup>由此可見，大地震的發生似乎已經確定，其徵兆便在於地震頻率的增高、震央的縮小及其愈來愈接近地面。並且，教人驚訝的是，過去不是震央的地區，也出現了徵兆。雖然在破天時期間並未發生此一悲劇，但這並不意味著人間可以高枕無憂。事實上，在未來機緣成熟之時，大地震仍舊要發生。

## II. 第二階段：天上的示警

歲月匆匆，兩年後的巡天節，天上又傳示了天災人禍的相關訊息。首先，看元月廿四日南屏濟祖聖訓：

……人生何其短，再不快快造命，再不快快奮鬥，轉眼空空而過。水火太無情，颱風起，地震臨，民風敗，政經危，救劫使者該救劫。……同奮深思！<sup>12</sup>

同日，三期主宰聖訓更說：

……往年此一會報（按即太陽系會報）均是擇定玉靈殿召開，用以彰顯「以人為主」的意義，今年改定於玉成殿，亦有「以地為主要之區」的意義，表示出戊寅年自人曹天極行宮一出，首當其衝者乃是台灣復興基地中部教區，人間帝教應適時適切尋求化解之道，以維持台灣地區之安定和諧。

13

<sup>10</sup> 〈維生樞機在基隆市初院的親和講話〉，《教訊》143期，p.28。

<sup>11</sup> 〈維生樞機在台中縣初院親和講話〉，《教訊》144期，pp.42-43。

<sup>12</sup> 〈水火無情，再不奮鬥轉眼空空而過—南屏濟祖聖訓〉，《教訊》170期，pp.21-22。

<sup>13</sup> 〈中部首當其衝，應適切尋求化解之道—三期主宰聖訓〉，《教訊》170期，pp.24。

按上述可知，對台灣而言，戊寅年將是動盪不安的一年，不僅政經局勢動盪不安，天災人禍也很嚴重。在政治方面，最顯著的即是九月九日國民黨中央通過的「精省案」，引起宋楚瑜省長的強烈反彈，遂導致其日後參選總統。此外，六月下旬，美國柯林頓總統赴大陸訪問，發表「不支持台獨、兩個中國或一中一台」的言論。由於美國態度明顯傾向中共，對兩岸關係造成衝擊。<sup>14</sup>

在經濟方面，受到亞洲金融風暴的影響，國內不景氣的情況日益嚴重。十月一日，台中市瑞聯機構總公司受資金調度不順影響，宣佈暫停營運。十一月十日，漢陽集團董事長侯西峰驚傳跳票，引發市場恐慌。同月廿一日，國揚實業公司前董事長侯西峰爆發涉嫌掏空公司資產六十五億元的利益輸送弊端。同月廿四日，廣三集團旗下順大裕及台中企銀股票爆發巨額違約交割，達十四億零六百一十萬元，造成台北股市當日重挫二百廿二點三四。八十八年二月一日，股市大跌一百卅五點。次日，前省議會議長劉炳偉傳出跳票一億多元，三日又跳票十一張，板信商業銀行兩日來被提領超過四十億元，造成四日股市下跌兩百多點。

人禍天災方面，除了六月十六日華航大園空難造成兩百多人喪生外，三月十八日，國華航空亦有一架班機於新竹飛往高雄途中，在新竹外海失事，造成十三人罹難。再者，颱風、豪雨及地震造成的災情也極慘重。颱風、豪雨方面，六月五日，台南、高雄、屏東、雲林、彰化等地受連日豪雨影響，農業受害面積達三千六百餘公頃，損失超過一億三千四百餘萬元。八月一日，輕颱奧托直撲東部地區，造成一死一失蹤，多處道路坍方，交通中斷。九月廿八日，輕颱楊妮過境，造成一死三失蹤及多處坍方。十月五日，北部及東半部因連日豪雨，至本日已造成四死一失蹤災情。地震方面，七月十七日，雲嘉地區發生規模六點二級大地震，造成五死廿七傷慘劇。同月十九日，嘉義、花蓮又分別發生四級以上強震。關於此點，世尊於八月一日的聖訓中說道：

……北中兩區首當行劫之衝，是否完全化消，尚不可知。嘉義地區的地震災害正是南區的行劫行動，因本席運作本期五十五天閉關持誦五百萬聲皇誥之力量，才得以大劫化小劫，然這只是行劫預警之一。<sup>15</sup>

同月四日世尊的聖訓又說：

台灣南部地區之嘉義地震災害，由大化小，但仍不免有應劫傷亡，對於社會人心都是一種打擊、一種損失啊！如果是更大的災難，怎麼得了！

<sup>14</sup> 見高朗，〈三不承諾，中共遲早要求兌現〉，《中國時報》87.6.28，十五版（時論廣場）及周煦，〈美國拉中共，對台搖搖頭〉，《聯合報》87.6.29，十五版（民意論壇）

<sup>15</sup> 〈奮鬥月小迴向以救劫消災為訴求。北中兩部首當其衝，要奮鬥到底—首任首席使者（以下簡稱世尊）聖訓〉，《教訊》175期，p.10。

人間實在不應該再掉以輕心了。<sup>16</sup>

由上引可知，是時行劫魔氛正朝台灣襲來，北中南部同受其擾，惟因雲嘉地區無形防禦較弱，人間正氣力量一時難以化消行劫之勢，故而有此次六點二級大地震發生。此外，北部、中部地區亦有其潛在危機。尤其必須注意的是，是年巡天節，三期主宰即降示：上帝於玉成殿召開太陽系會報，有「以地為主要之區」的意義，表示自戊寅年起，中部地區首當行劫之衝。如今中部雖未發生大地震，但對中部而言，嘉義大地震的發生，仍是一大警訊。申言之，七一七大地震可能是未來更大地震的先兆之一。倘若中部教區無法在一個時間內消化當地面臨的行劫魔氛，則該區發生大地震也只是遲早的問題，更何況維生樞機早已預言日月潭有發生大地震的可能！

當此之時，世尊亦降示道：「行劫魔氛以迫在眉睫，大有火燒燎原之勢。」也因此，維生首席發起了「戊寅年中元龍華救劫消災祈禱奮鬥月」活動以為因應。<sup>17</sup>

### III.第三階段：天上的再示警

八十八年戊寅年巡天節期間，無始古佛降示：

上帝於清明宮召見人間帝教各級教院駐節主持上聖高真、總護法，主要諭示內容有：

一、己卯年是關鍵年，各殿依救劫、行劫方案而行，引領台灣人心淨化，以為推轉廿一世紀法輪的準備。

二、(略)

三、己卯年的行劫是以總清方式出擊，這是春節前的大掃蕩，乃將行、清、平三劫之「延」而未「化」者……做一總清……。<sup>18</sup>

按此可知，在春劫來臨前，天上必須事先預作掃蕩，將行、清、平三劫延而未化的共業，嚴格做一總清。所以，首席督統鍾力前鋒也說：「一九九九年正值人運、天運、氣運、道運轉換迅速的一年，各種天災均以『急劇惡化』或『迅速扭轉』之應化型態呈

<sup>16</sup> 〈記取嘉義震災教訓，從根自救，別再掉以輕心，誦誥應對世局一世尊聖訓〉，《教訊》175期，p.11。

<sup>17</sup> 〈行劫魔氛大有火燒燎原之勢，祈為人類和平生存而誦誥一世尊聖訓〉，《教訊》175期，pp.13-14。

<sup>18</sup> 〈淨化台灣人心，推轉新世紀法輪，行清平三劫延而未化者確實總清—無始古佛聖訓〉，《教訊》181期，p.20。



現。人類惟有加強培養正氣，才有力量化解不測之災。」<sup>19</sup>也因此，台灣地區面對此一總清，勢不能置身事外。

四月六日，上元龍華會開始。次日，維生首席於天極行宮舉辦的親和集會中說：

根據最近的報導，今年會有靈雨，會有五個以上的颱風，並有大地震的預警。這些天災人禍，我們有什麼能力去挽救呢？只有用我們的赤子之心，請求上帝加持，減少這塊土地上的劫運，上元龍華會就是重要時刻。因此，我非常誠懇地向各位同奮提出邀請，一起來會禱，希望通過人曹道場同奮的誠心、愛心，能夠將劫運降到最低。<sup>20</sup>

從這裡可以看出，己卯年上元龍華會是扭轉台灣前途的關鍵。是時，行劫的腳步已使人間險象環生。<sup>21</sup>雖然，上元龍華會擴大誦誥、誦經活動「有效緩解台灣地區原本將臨的諸多天災人禍，但……己卯年之行劫方案並未完全化消」，<sup>22</sup>有待中元龍華之時，再接再厲持續奮鬥。事實上，人間的狀況確實如此。如四月十五日，美國國防部副助理部長康貝爾說，現階段台海局勢緊張，最重要的威脅，即中共在台海對岸增加部署飛彈。五月十一日，我國防部表示，正嚴密監視中共在大陸沿海部署的六百五十枚短程導彈及所配置的五架蘇愷廿七和百餘架自置戰機。足見是時兩岸情勢之緊繃，並不因上元龍華會之祈誦奮鬥而完全消弭。甚至，行劫的攻勢還一波波接踵而至。故太虛子於五月十九日的聖訓中說：「行劫的部署仍是緊迫而來，……這是己卯年大總清的作業。」<sup>23</sup>六月十九日，世尊的聖訓更說：「端午一過，年度之大節氣亦有變動，氣運亦有調整，全球性的行劫掃蕩來勢洶洶，惟有救劫力量絲毫不懈怠，方能予以制衡。由於天運己卯年的總清，全球各地天災人禍頻傳，過了端午節令，將是另一波行劫起始，人間帝教同奮謹慎以對！」<sup>24</sup>

七月九日，李登輝總統接受德國媒體訪問時指出，兩岸關係的定位至少是特殊的國與國關係，引發各方解讀。<sup>25</sup>十四日，報載香港媒體報導：北京回應兩國論，考慮對台

<sup>19</sup> 〈天災以急劇惡化或迅速扭轉應化，加強培養正氣方可化解不測之禍—首席督統鍾力前鋒聖訓〉，《教訊》181期，p.19。

<sup>20</sup> 〈龍華會關乎全年安危，赤心虔禱可回天—在天極行宮第一一七次家庭親和集會講話〉，《教訊》184期，p.28。

<sup>21</sup> 〈人間險象環生不容疏忽懈怠，奮起救劫天人相應再造奇蹟—首席督統鍾力前鋒聖訓〉，《教訊》183期，p.10。

<sup>22</sup> 〈總動員成果有效緩減天災人禍，行劫方案未完全化消應再奮鬥—三期主宰聖訓〉，《教訊》184期，pp.26-27。

<sup>23</sup> 〈天災人禍頻傳台灣難以倖免，惟有奮鬥才能化滅應劫傷亡—太虛子聖訓〉，《教訊》185期，p.21。

<sup>24</sup> 〈端午精神：享受犧牲犧牲享受。另波行劫起始，奮鬥不可鬆懈—世尊聖訓〉，《教訊》185期，p.21。

<sup>25</sup> 當時許多觀察家認為，李總統之會提出兩國論，主要是為了總統選舉而發。不過，此舉的後續影響卻非常大。見夏珍，〈兩岸與總統選情，添微妙變數〉，《中國時報》88.7.11，三版（焦點新聞）；林濁水，〈突破國家定位，李登輝有急迫感〉，《中國時報》88.7.11，十五版；邵宗海，〈兩國關係論點，重啓統獨爭議〉，

做出「具威懾力」的反應。<sup>26</sup>同日，世尊聖訓對此指出：台海風雲將再掀起變幻，行劫的腳步非常急迫。<sup>27</sup>廿二日，世尊於無形中指示，自農曆六月十三日（陽曆七月廿五日）子刻起，至農曆六月十五日（陽曆七月廿七日）亥時止，全教加強誦誥，後續再結合己卯年中元龍華會加強誦誥的力量運化。<sup>28</sup>

其後，局勢的發展如下：八月四日，我國防部唐飛部長表示，對於中共空軍異常起落，國軍將適度戒備。同日，美國國務院助卿陸士達指出，華府曾六度促兩岸自制，避免衝突。十一日，美國第七艦隊司令吉亭警告中共，勿對台灣輕舉妄動，否則美國勢必有所行動。再看看天上對於此波行劫有何看法，八月十一日呂祖的聖訓說：

台海兩岸之間情勢逆轉，雖經首任首席使者發動全教同奮以三天時間緊急誦誥，運用救劫正氣力量，暫時緩解一觸即發之軍事衝突危機，然而接踵而來之行劫，仍是蓄勢伺機而動，一切的一切，以天人應元救劫之奮鬥熱準而定前途。<sup>29</sup>

由此可知，兩岸間一觸即發的衝突，經前述所謂三日的緊急誦誥而有所緩解，但事情並未就此結束，後續的行劫攻勢仍一波波侵襲而來。例如，八月初的連日豪雨，至十日止，農業損失累積達新台幣四億七千四百廿萬元。八月九日，行劫主宰定危子指出：

己卯年的行劫腳步已是依次展開，水劫的暴雨洪水只是起步，在全球各地造成重大天災，台灣寶島更是一雨成災，頻傳不幸，後續病毒、病菌等滋生肆虐，引來人禍緊隨於後。……天候上的變異引動，對於人間帝教己卯年中元龍華會加強誦誥、誦經活動，乃是一大挑戰。……吾見三位一體的本師，一再施以媒壓媒挾，然而……同奮的靈覺顯得反應遲緩，配合不上首任首席使者急急救劫的腳步。……救劫的任務可是沒有假期，帝教同奮的身心懈怠下來，正是行劫行動藉機大肆活動的大好時刻。……<sup>30</sup>

---

《中國時報》88.7.11，十五版；吳玉山，〈國民黨一個中國主張形同破滅〉，《聯合報》88.7.11，十五版；林嘉誠，〈兩國論效應，激盪總統選情〉，《聯合報》88.7.14，十五版。

<sup>26</sup> 並見陳建仲，〈從中共眼中的李路線看中共下一步〉，《聯合報》88.7.14，十五版。

<sup>27</sup> 〈台海風雲再起變幻，考驗急迫。快快加強緊急誦誥，保台護國—世尊聖訓〉，《教訊》186期，p.6。

<sup>28</sup> 〈農曆六月十三至十五日全教加強誦誥，凝聚神教職願力，以達運化之功—世尊聖訓〉，《教訊》186期，p.6。

<sup>29</sup> 〈三天緊急誦誥緩解兩岸軍事衝突，行劫伺機而動，仍視奮鬥定前途—呂祖聖訓〉，《教訊》187期，p.15。

<sup>30</sup> 〈水劫天災只是起步，人禍緊隨於後。救劫沒有假期，面對掃蕩步步為營—行劫主宰定危子聖訓〉，《教訊》187期，p.19。

可見，隨著劫波的接踵而來，天上亦不斷予以示警，但人間似乎不以為意，奮鬥力無法有效動員起來。事實上，當時除了兩岸局勢緊張及嚴重的水劫之外，國內政局亦動盪不安。例如，七月十六日，民調支持度最高的前台灣省長宋楚瑜正式表態參選總統，而國民黨臨時中常會仍在八月廿七日核備通過連戰、蕭萬長代表國民黨競選第十任正副總統，形成國民黨分裂的危機。又如九月四日國民代表大會三讀通過國代延任案，引發政治風暴。結果，國大議長蘇南成於八日辭議長職，並遭國民黨開除黨籍。由於憲政體制遭有心人士惡意破壞，國內政局陷入混沌不明的狀態。<sup>31</sup>九月十日，世尊的聖訓指出：

己卯年七月之中元龍華、中元普渡雖已分別順利完成既定之作業與任務，但人間帝教仍不宜掉以輕心，應時時加強憂患意識，時時發射救劫意願，以個人為起點，從關懷週遭環境做起。……

台灣之政治面臨了一次大挑戰，以民為主的政治體制能否安然度過危機呢？本席深信「民意即是天心」、「天心即是人心」，全教同奮更應自我精進，奮鬥不已，千萬不可鬆懈，不容行劫有機可趁，為了確實執行金關保台方案，人間有必要以雙倍以上之發心奮鬥力量，從平時做起，從五們基本功課做起，培養出全面性救劫正氣氣勢。<sup>32</sup>

這篇聖訓透露了世尊的憂慮之情，除了提示同奮必須以雙倍以上奮鬥力量救劫以外，也指出「台灣的整體情勢尚不可言『轉危為安』，後續的問題將會接踵而來。」<sup>33</sup>這雖是九二一大地震前天上對人間的最後示警，但由此也可看出，政治與天災之間往往有某種關聯。其中所透露的觀念，早在西漢時期便已提出。如陸賈說：「惡政生惡氣，惡氣生災異。……治道失於下，則天文變於上；惡政流於民，則螟蟲生於野。」<sup>34</sup>大儒董仲舒也說：「災者，天之譴也；異者，天之威也。譴之而不知，乃畏之以威。凡災異之本，盡生於國家之失。國家之失乃始萌芽，而天出災害以譴告之。譴告之而不知變，乃見怪異以驚駭之。驚駭之而尚不知畏懼，其殃咎乃至。以此見天意之仁而不欲陷人也。」<sup>35</sup>換言之，古人認為災異來自政治上的缺失，是天上對於人間的一種慈悲的譴告。當今科學昌明，一般人不相信災異與政治的關聯，但透過聖訓的明示，人間若還不能真正覺

<sup>31</sup> 國代延任案之會過關，當時即有輿論指出是李總統縱容與默許的結果。見瞿海源，〈全民監督，提防憲政怪獸再作亂〉，《聯合報》88.9.4，十五版與顏厥安，〈延任案所透露的黑金體制〉，《中國時報》88.9.5，十五版。

<sup>32</sup> 此篇聖訓雖有公佈於各教院，但並未刊載於《教訊》。

<sup>33</sup> 同註 32。

<sup>34</sup> 西漢·陸賈撰，民國·王利器注《新語》（台北：明文書局影印，1987），p.155。

<sup>35</sup> 西漢·董仲舒撰，清·蘇輿注《春秋繁露義證》（北京：中華書局影印，1996），p.259。

悟其中的警訊，這就不能怪「天地不仁，以萬物爲芻狗」了。

九月廿一日凌晨一時四十七分十二秒，台灣地區發生近百年來罕見的大地震，規模七點三級，以南投、台中兩縣震度最大、受災最慘，傷亡程度爲全球近十年來第八位。是日，世尊聖訓談及此事，除了提到其於九月十日（農曆八月一日）的預警外，又說：

適逢地殼之週期變動，行劫力量順勢而下，救劫力量乃一再制衡減輕，否則後果更加悲慘！這一次的行劫力量來的太快，救劫單位以權宜變通方式延至夜間，避免在白天之時，……（否則）造成傷亡更將難以估算。

此一行劫行動將至己卯年下元龍華會開始才會逐漸緩和下來，人間帝教應發起緊急誦誥，祈求減輕台灣重大天災，否則台灣地區仍將在己卯年之總清行劫中面臨最大考驗。<sup>36</sup>

後來，果如聖訓所傳示，九二一之後，陸續尚有強烈餘震發生。如九月廿六日，日月潭附近又傳出規模六點八的餘震；十月廿二日，嘉義發生六點四強震，鄰近雲林、台南等縣均傳出災情。是日，世尊聖訓指出：本次地震因下元龍華會同奮虔誦兩誥之願力得以化減，但嘉義縣初院及天嘉堂仍應維持廿四小時誦誥不斷，以減少地震餘威。同時，台北市掌院及高雄市掌院應組團至東部教區支援誦誥，以化減東部大地震之隱憂。<sup>37</sup>十一月二日，台東成功東北外海發生六點九級地震，幸而無人傷亡，當是無形運化之功。

從另一角度來看，九二一大地震雖對台灣造成人員的慘重傷亡及經濟上的嚴重損失，導致國家元氣大傷，但至少讓緊張的兩岸關係漸漸降溫，九月廿三日首席督統鍾力前鋒的聖訓正可說明此事。<sup>38</sup>因此，表面上看來，九二一大地震對台灣負面的影響雖然很大，但卻即時抵銷了兩岸一觸即發的流血衝突，讓中共失掉了動武的藉口。試想，若非這場可怕的大地震造成嚴重的傷亡損失，而戰爭仍按照天上預定的時程發生的話，其後果恐怕更是難以設想！所以，九二一對台灣而言，既是行劫，也是救劫。

### 三、餘 論

<sup>36</sup> 〈歷劫共業大總清，人心應徹底覺醒。順應地殼週期變動而行劫，救劫力量一再制衡，否則後果更加悲慘—世尊聖訓〉，《教訊》188期，p.7。

<sup>37</sup> 〈嘉義地震引動，誦誥願力發揮化減效應。台灣東部乃一大隱憂。十一月二十二前三教區組團支援誦誥，減緩總清橫掃作用力—世尊聖訓〉，《教訊》189期，p.9。

<sup>38</sup> 〈天人救劫顯應，將大戰轉爲天災人禍。以行劫救劫同時教化世人，不再沉迷聲色貨利，台灣寶島仍爲自由樂土—首席督統鍾力前鋒聖訓〉，《教訊》188期，p.7。事實上，自兩國論發表之後，迄於九月初，共軍已有多次演習的紀錄，足證當時局勢之緊張。見〈文匯報報導：舟山海域，共軍日內聯合演習〉，《聯合報》88.9.5，十三版（兩岸港澳）。

綜上可知，在九二一發生前，天上人間對大地震的示警何其多。早在民國

八十四年間，維生樞機就根據阪神大地震的經驗，預測台灣即將面臨相同的危機，並指出過去不是地震震央的地區亦值得注意。八十七年丁丑年期間，三期主宰指出：戊寅年中部地區首當行劫之衝，並暗示地震的可能到來。後來，果然發生嘉義大地震。八十八年間，兩岸局勢緊繃，國內政局動盪不安，行劫的腳步加速推進。雖天上不斷示警，但人間依舊不夠警覺，終致大災難的來臨。

從天上的角度來說，九二一大地震是春劫來臨前對台灣共業的總清，也是降低兩岸爆發戰爭危機的必要作為。然而，站在人間的角度來看，此一天災對於國力的損耗極為嚴重。若謂阪神大地震後，日本重建需要十幾年的時間的話，那麼，九二一大地震後，台灣恐怕要再花一倍以上的時間，才有可能恢復舊觀。但問題是，海峽對岸的大陸，在穩定的狀態下積極富國強兵，並已取得卓越成就的情況來看，台灣就算二、三十年後得以重建起來，也早已喪失競爭力的絕對優勢。看來，九二一大地震以後，台灣更加沒有本錢持續抗拒大陸要求統一的趨勢。



# 宗教衝突與基要主義之研究

發表人：巨克毅(光膺)

國立中興大學國際政治研究所教授

## 摘 要

在世界全球化發展過程中，文明衝突與宗教衝突現象已成為國際政治研究與關注的新焦點。全球各地宗教衝突日益增多，轉變擴大成為國際衝突，嚴重影響世界和平與安全，其中宗教基要主義的興起，則是衝突擴大的重要因素。宗教基要主義一方面以社會改革者自居，反對西方現代化所帶來的社會腐化與政經侵略，另一方面則以恢復傳統文化為號召，企圖以教義與經典作為維持社會秩序與國家發展的依據；有些基要主義組織採取激進與暴力手段，以「聖戰」為名，結果演變成宗教極端主義與恐怖主義。本文主要探討三項議題，首先論述文明衝突的本質與爭議，其次分析宗教基要主義的基本主張，最後則針對當今世界主要宗教的基要主義組織與發展現況加以論述之。

關鍵詞：全球化 文明衝突 宗教衝突 宗教基要主義





## 一、前言

二十一世紀伴隨世界「全球化」(Globalization) 進程，政治與經濟全球化發展日益重要，而文化全球化現象亦逐漸形成中。迄今，全球化發展已成為當前國際關係研究中最重要中心議題。儘管全球化趨勢銳不可擋，然而並不意味著全球已成為一個統一與同質化的全球體系。相反地，全球文化的多元與複雜的特性仍多所存在。今日世界全球化發展目的在追求一種令人嚮往與趨同的和平局境，而另一方面，世界「在地化」(Localization) 與「分殊化」現象仍具有重要影響性，例如：地域主義、種族主義、民族主義、國家主義與全球主義觀點各異，形成今日全球秩序變動與分化的現實景觀。是以，當前世界正處於「融合」與「分化」的兩股互動力量之中。誠如學者羅西瑙 (James. N. Rosenau) 所言：「全球發展正處於一種由分裂 (Fragmentation) 與整合 (Integration) 合成之「分合」(Fragmengrations) 的現況之下」<sup>1</sup>；換言之，理解全球化發展，首先必須肯定趨同力量（融合）與分解力量（分化）共同構成世界全球化過程。

在世界全球化發展過程中，去年（2001 年）美國 911 事件的發生，形成全球秩序與衝突的新焦點，國際恐怖主義的興起，業已對全球和平產生嚴重威脅，而此一暴力恐怖活動的根源，仔細探討即出於文明與宗教之間的衝突與對抗。美國哈佛大學教授杭庭頓 (Samuel P. Huntington) 曾於 1993 年「外交事務」(Foreign Affairs) 期刊中，發表《文明的衝突？》一文，其論點強調：自冷戰結束後，未來國際關係中的重要衝突之源，主要來自「文明」之間的衝突，目前世界上共有八種文明：西方基督教文明、中國儒家文明、日本文明、伊斯蘭文明、印度文明、東正教文明、拉丁美洲文明與非洲文明。而未來世界衝突的主要關鍵在於西方文明與伊斯蘭文明或儒家文明之間的衝突與對抗。<sup>2</sup>杭庭頓的文明衝突觀點雖有甚多誤解與錯誤之處，然而觀察 911 事件之後，美國（西方文明代表）與伊斯蘭國家之間的衝突，顯然也是由於長期雙方漠視宗教文化，未能相互和諧對話，導致劍拔弩張的衝突局境。

究竟今日國際緊張衝突不斷，導源於「文明衝突」或是「宗教衝突」？此一重要問題值得吾人進一步深入探討。事實上，綜觀今日全球之衝突地區，從東歐、中東、非洲、南亞至東南亞等地，皆導源於傳統部落與宗教信仰之間的衝突。例如：東歐地區：烏克蘭與俄國之間（天主教與東正教）；波士尼亞、科索沃（東正教與伊斯蘭教）；中亞地區：亞美尼亞、亞賽拜疆（基督教與伊斯蘭教）；中東地區：以色列與阿拉伯國家（猶太教與伊斯蘭教）；中非地區：胡圖族與突西族之間部落信仰衝突；南亞地區：印度與巴基斯坦（印度教與伊斯蘭教）；東南亞地區：印尼、馬來西亞、菲律賓等地之宗教衝突，這些流血衝突事證，皆證明宗教之間的衝突業已引起國際衝突，更影響世界和平甚鉅。

<sup>1</sup> 參閱：羅西瑙 (James. N. Rosenau)，〈全球化的複雜性與矛盾〉，出自：王列等譯，《全球化與世界》（北京：中國編譯出版社，1998 年 11 月），頁 211-212。

<sup>2</sup> Samuel P. Huntington, "The clash of civilizations?" *Foreign Affairs*, Summer. 1993. Vol. 72, No.3, pp.22-27.

上述地區宗教衝突愈演愈烈，除了政經、社會因素影響之外，各大宗教文化中之基要主義（Fundamentalism）教派與組織的興起，亦是衝突擴大的重要因素。宗教基要主義一方面以改革社會現況自居，反對西方現代化所帶來的社會腐化與政經侵略，另一方面又以恢復傳統教義為號召，企圖以教義、經典作為維持社會秩序與國家發展的依據，進一步為達成其宗教神聖性目的，不惜採取積極地武力手段，以「聖戰」為號召，進而演變成為宗教極端主義與恐怖主義，結果導致世界各地衝突不斷發生，形成當前國際政治關注的焦點。

本文鑑於當前世界在全球化發展下，理應以追求世界和平，消弭衝突戰爭為最高原則，然而目前全球各地宗教衝突不斷，已形成世界和平之嚴重威脅，吾人必須深刻體悟：倘若宗教之間沒有和平，則國家之間亦無和平，世界也將永無寧日。故本文希望透過研究瞭解宗教衝突之原因，尤其針對各大宗教基要主義教派組織發展現況，進一步加以介紹認識，以期未來透過「認識」、「瞭解」、「對話」、「化解」等和平過程，逐步達成世界和平之早日來臨。

## 二、文明衝突的本質與爭議

自 2001 年美國 911 世貿大樓攻擊事件之後，杭庭頓（Samuel P. Huntington）的「文明衝突論」觀點，一時之間成為國際政治分析的新視野，也成為瞭解未來國際衝突的一項嶄新的研究取向。

依據杭庭頓論國際政治的歷史演變發展，他將國際衝突區分為四個不同階段<sup>3</sup>：

第一、西元 1793 年以前：

法國大革命前之國際衝突是以君主之間的正統之爭，與領土之爭為主。

第二、西元 1793 年至第一次世界大戰：

鑑於民族國家的興起，國際衝突主要是國家利益之衝突，且在經濟、主權、領土，與軍事上產生紛爭。

第三、西元 1917 年至 1990 年之間：

俄國十月革命之後，共產主義興起，意識型態衝突取代國家利益之衝突，亦即資本主義與共產（社會）主義之鬥爭，以及自由主義與法西斯、納粹與威權主義競爭。第二次大戰結束後，意識型態的競爭代表東西方兩大陣營（美、蘇超強）之間的角逐與冷戰開始。

第四、1990 年後迄今：

冷戰結束，蘇聯瓦解，國際政治進入後冷戰時期，歷史並未終結，衝突依舊存在，

---

<sup>3</sup>Ibid.

而此一時期衝突的性質與根源產生巨大變化，未來衝突的性質為西方文明與其他文明之間的衝突，亦即西方文明唯我獨尊的局面將受到其他文明的挑戰。

然而「文明」的本質為何？杭庭頓首先區隔了所謂「單數的文明」與「多元的文明」，其認為「單數的文明」是指各文明各具特色，然而目前已喪失一些正字標記，而「多元的文明」則不合單一文明論所言的文明開化。其次，杭庭頓界定文明是一個文化實體（cultural entity），其與文化一樣，皆指人類整體的生活方式。不過，文明是文化的擴大，兩者皆涉及「價值觀、規範、制度及思考方式」。第三，杭庭頓認為文明是包羅萬象的，包含最廣泛之文化定位，除了共同客觀因素，例如：語言、歷史、宗教信仰、風俗習慣及制度界定外，亦包括了人們主觀的自我定位（認同與歸屬感）。第四，杭庭頓認為文明會滅亡，亦可能延續很久，然而其會不斷進化調整成為淵遠流長、獨特的歷史精髓。第五，杭庭頓認為文明是文化而非政治實體，隨著文化進化其構成政治單位的數目與本質常會改變。<sup>4</sup>

杭庭頓進一步認為，今日世界存有八大文明，文明與文明之間不斷接觸與碰撞，產生衝突、融合與互動關係，然而每個文明皆自視為世界核心，且自認是人類歷史的要角，其中尤以西方文明更是如此，如此發展則會產生「自我中心」與「偏狹傲慢」之態度，這將成為文明衝突之重要原因。<sup>5</sup>杭庭頓並認為冷戰時代的兩極政治已經結束，代之而起的是一種複雜的多極、多文明世界的到來，不同文明及核心國家之間關係複雜，有採取結盟、亦有形成對立局面之產生。其最後並認為：西方文明將面對伊斯蘭文明與中國儒家文明之挑戰，形成新世紀的文明衝突型態。<sup>6</sup>

「文明衝突論」之內涵，倘若從今日全球化發展進程及「地緣政治理由」（Geopolitical reason）審視之，顯然今日全世界演變已愈來愈小，地球村儼然形成，不同文化的互動增加，形成各地文化對立與文化衝突現象增加，而各國認同政治的出現，不斷強調文化認同、民族認同、宗教認同與階級認同等運動，亦強化了文明衝突的發生。加以跨國公司的經濟擴張，許多第三世界國家經濟發展受到控制，經濟不振、社會貧困，導致人民怨聲四起，一種「反全球化」的聲浪結合「在地化」的政治運動，終於形成一種反西方文明，甚至反西方資本主義帝國霸權心態的出現。因此，杭庭頓所謂「文明衝突」，事實上是在全球化發展過程中，政經與社會問題加上民族與宗教認同問題，混合而成的一種「文化衝突」現象。倘若，從宗教信仰之根源因素論之，尤其以中東伊斯蘭宗教信仰之阿拉伯民族立場分析，則此一文化衝突又可狹義的歸諸於「宗教衝突」。一般探討宗教衝突，吾人可以區分為三個層次分析：<sup>7</sup>

第一、各宗教團體之間的衝突：有些宗教團體之間存在著長期歷史與文化對立與衝突的

<sup>4</sup> Samuel P. Huntington, *The clash of civilizations and the remaking of world order*, (New York: Touchstone book, 1996), pp.41-45.

<sup>5</sup> Ibid., pp.54-55.

<sup>6</sup> Ibid., pp.244-245.

<sup>7</sup> M. B. McGuire (ed.), *Religion: The Social Context*, (Belmont, CA.: Wadsworth Publishing co. 1992), pp.185-186.

因素，形成戰爭衝突不斷發生。例如：基督教與伊斯蘭教之間的宗教戰爭（11 世紀至 13 世紀的十字軍東征）。

第二、各宗教團體內部之衝突：多數原因為宗教內部發生革命，產生分裂的教團與新的教派，彼此爭奪正統與教權，因而爆發衝突。例如：羅馬天主教會的分裂，形成宗教改革運動與基督新教團體之出現。

第三、各宗教派系之衝突：各宗教因為教義解釋不同。而形成新的教派，教派與教派內部又因各種因素產生紛擾，引起衝突不斷，例如：伊斯蘭宗教中「遜尼派」（Sunnites）與「什葉派」（Shiites）之間，因為教義解釋不同，引發彼此之間長期鬥爭。

當前世界各地發生的宗教衝突多屬於第一層次，皆導源於不同宗教信仰團體，因彼此思想、觀念、價值、生活經驗、生命意義等看法不同，而存在差異與對立，進而相互仇視，終至產生衝突與流血。有學者主張，今日一切人類衝突中「宗教衝突」只是表象，實際上其他因素，例如：政治權力、經濟利益與生存權益等才是主因；不過，吾人客觀分析，其實人類彼此衝突各種因素皆存有相當比重，不宜以單一因素論斷之，因此不論將當前國際衝突歸納為「文明衝突」、「文化衝突」、或是「宗教衝突」，皆必須以宏觀與多元視角觀察與分析，只不過其中某項衝突因素所佔比重較多而已。

美國遭受 911 恐怖攻擊事件之後，全球政治研究視野均轉向杭庭頓之「文明衝突」觀點，其中雖有學者反對此一理論<sup>8</sup>，然而從客觀現象分析，由宗教極端主義發動之恐怖攻擊，導致區域戰爭擴大發生（阿富汗戰爭），則是一項明顯的事實。杭庭頓在 911 事件後，曾於新聞週刊撰文指出：當代全球政治就是伊斯蘭宗教戰爭的時代，回教徒打回教徒，打非回教徒，次數之頻繁，較諸其他文明世界的民族尤有過之。伊斯蘭宗教戰爭已取代冷戰，成為國際爭鬥最主要形式。<sup>9</sup>杭庭頓進一步指出，現代伊斯蘭戰爭肇因於下列四項因素：

第一、最近數十年間，世界各地的伊斯蘭意識和運動覺醒。此一覺醒是對現代化和全球化的回應，從許多角度而言，應該頗具建設性。然而隨著都會回教徒人數增多，回教組織即適時提供社會支援，道德指引，衛生保健，失業救濟等，這些都是回教政府往往不能提供的。但是回教的復興也滋生了少數極端分子，為對抗非回教徒的恐怖戰爭和游擊戰提供了兵源。

第二、在伊斯蘭世界中（特別是阿拉伯世界），普遍存在著一股仇視西方的心理。這是

<sup>8</sup> 美國哥倫比亞大學教授薩依德（Edward W. Said）即認為杭庭頓理論觀點含混與錯誤。見薩依德著，〈杭庭頓「文明衝突」未竟歷史全貌〉，中國時報，2001 年 10 月 17 日。另外，福山（Francis Fukuyama）則認為，自由民主與市場制度仍是主導世界政治的主要力量，其批評且反對「文明衝突」理論，見福山著〈民主自由仍將主導世界政治〉，中國時報，2001 年 10 月 12 日。

<sup>9</sup> 參閱：杭庭頓著，〈冷戰落幕：回教戰爭取而代之〉，台北：聯合報，2001 年 12 月 17 日，第 12 版。

西方國家在 20 世紀的大部分時間中在伊斯蘭世界進行帝國主義的結果。從 1991 年開始，美國對伊拉克採取的諸多行動，以及美國與以色列過份親密，都是刺激伊斯蘭世界的因素。

第三、伊斯蘭世界內部的種族、宗教、政治和文化分裂，刺激了回教徒與回教徒之間的暴亂。一些回教國家，如沙烏地阿拉伯和伊朗，也各自宣揚本國的伊斯蘭理念，誰也不服誰。

第四、伊斯蘭社會出生率極高，目前年紀在十六歲到三十歲之間的青年極多。這個年齡層的男子接受的教育較高，偏偏又找不到工作，於是紛紛移民西方世界，最後加入基本教義派組織。這些青年男子仇恨西方社會，正是所有社會暴力活動的主要參與者。<sup>10</sup>

面對今日世界各地戰爭與衝突不斷發生，究竟是「文明衝突」？「宗教衝突」？或是其他類型衝突？吾人認為杭庭頓的理論雖有不周全，甚至武斷錯誤之處甚多<sup>11</sup>，但是仍然具有一定的分析參考貢獻。要避免今日文明衝突與宗教衝突擴大，則勢必要採取「文明對話」與「宗教對話」之努力，尤其要強調人類文明的共同性，及相互依存的基本原則，秉持中國人所謂「愛其所同、敬其所異」的大同精神，或許可以擴大人類心胸，消弭衝突於無形。

### 三、宗教基要主義的基本主張

今日國際衝突的根源，多數來自文明（宗教）的衝突；尤其是各大宗教文化中的基要主義教派與組織，其特殊主張與激進觀點，形成與傳統宗教信仰不同的內涵，此一宗教觀點成為當今世界一種獨特的意識型態，值得吾人進一步探討與分析之。

宗教中的「基要主義」此一名詞，源自二十世紀第一次世界大戰前後的美國基督教（Posttestanism），由於部分教會主張維護基督教的基本教義，而形成一股宗教運動與力量。爾後，西方學者亦用基要主義來描述其他宗教，如猶太教、伊斯蘭教、佛教，與印度教等，甚至中國儒家中的復興思潮與保守主義的觀點亦被歸類之。

基要主義的英文是 Fundamentalism，源自拉丁文 Fundamentum，意思是「基礎、根基」，和新拉丁文 Fundamentalis，意思是「基礎的、重要的」相似，這與西方宗教文化中使用的傳統主義（Traditionalism）兩者涵義並不相同。理想的界說是，基要主義是宗教傳統主義或傳統信仰與教義的新的表達方式，且是現代社會中宗教復興運動中的主

<sup>10</sup> 同前註。

<sup>11</sup> 對杭庭頓理論提出批判與指證錯誤之著作與文章甚多，此可參閱：Hans Küng, "Inter-cultural Dialogue Versus Confrontation", in Roman Herzog, *Preventing The Clash of Civilizations*, (New York, St. Martin's Press, 1999), pp.97-105.; 王緝思編，《文明與國際政治：中國學者評杭庭頓的文明衝突論》（上海：人民出版社，1996 年 12 月）；米勒（H. Miller）著、鄭紅等譯，《文明的共存》（北京：新華出版社，2002 年 2 月）。

要思潮與力量。

考察當前全球宗教發展情景，不論是保守主義、正統主義，或是傳統主義的各類宗教運動，均在世界各地不斷演變與發生。這些宗教運動簡明地皆以拒絕西方現代化或是世俗化生活方式為主，而一些採取認同現代化之宗教則式微不振。這些新興宗教運動即可歸類為「基要主義」；當然，原本這一名稱使用並不適當（本指美國基督教之右派教義），且帶有一些貶義，然而經過學者們普遍的描述與使用，例如：馬帝(Martin E. Marty)與阿普里比(R. S. Appleby)於1991年合作提出一項「基要主義計畫」(The Fundamentalism Project)<sup>12</sup>，將當今各大教派與政治不同內容包含之，使得此一名詞已被世人普遍用之。<sup>13</sup>

當代宗教基要主義混合著一些主要特點，著名的美國社會學者伯格(Peter L. Berger)指出：一是強烈的宗教熱情；二是對時代精神(Zeitgeist)的一種挑戰與反抗；三是一種向宗教權威傳統來源之回歸。<sup>14</sup>這三項共同特點，在各大宗教文化中皆具備之，並非單指某一宗教運動。不過，今日宗教基要主義的內涵往往為西方自由派人士所誤解，以為其只是一種輕蔑的詞彙，暗含無知的、偏激的與狂熱主義的意思。然而，宗教基要主義只是一種保守信仰的復興，且對於當代世俗文化與現代物質文明持懷疑與反對的立場。因此，宗教基要主義的出現，目的只是在傳統信仰中尋求一種教義的新解釋與忠誠的堅持。基於此一堅持，進而依其經典、戒律，而使社會秩序與世界發展能遵循之。

美國著名的基要主義研究學者馬帝(Martin E. Marty)在談到宗教基要主義的基本主張時，完整地歸納了十一項內容，茲整理主要論點說明如下：<sup>15</sup>

- (一)、基要主義通常發生於傳統文化土壤之中，這些傳統文化中的人們理解與要求簡單與保守地繼承既有的世界觀與生活方式。
- (二)、基要主義者常常面對一種含混不清的威脅感，亦即是一種失掉世界的恐懼感，可能是感到「西化」、「現代化」、或是外來侵略，以及多元主義與世俗主義合併而來的威脅，進而採取一種抵抗。
- (三)、當基要主義者面對外來挑戰者或敵人（可能是叛徒或異教徒），普遍會有焦慮、不平、恐懼等一致性的擴散。
- (四)、基要主義者具有各種反應，包括：反抗、革新、防禦或是發現新方法，以求抵

<sup>12</sup> Martin E. Marty and R. S. Appleby (eds.), *Fundamentalisms Observed*, (Chicago: University of Chicago Press), pp.814-842. [基要主義計畫]包括有一系列的叢書，除上述著作之外，另外包括：*Fundamentalisms and Society*(1993), *Fundamentalisms and the State*(1993), *Accounting for Fundamentalisms*(1994), and *Fundamentalisms Comprehended* (1995).

<sup>13</sup> Ted G. Jelen and C. Wilcox, "Religion: The One, the Few, and the Many," in T. G. Jelen and Wilcox(eds.), *Religion and Politics in Comparative Perspective*, (Cambridge University Press, 2002), p.5.

<sup>14</sup> Peter L. Berger, "The Desecularization of the World: A Global Overview," in Peter L. Berger(ed.), *The Desecularization of the World: Resurgent Religion and World Politics*, (Washington, D.C., the Ethics and Public Policy Center, 1999), pp.6-7.

<sup>15</sup> Martin E. Marty, "Fundamentals of Fundamentalism," in Lawrence Kaplan(ed.), *Fundamentalism in Comparative Perspective*, (The University of Massachusetts Press, 1992), pp.18-23.

抗對保守傳統之各種威脅。

- (五)、針對不同的宗教教義內容，基要主義者採取不同的選擇，故其反抗行動具有不同的改正形式 (the form of discriminating reclamations)。
- (六)、基要主義者尋求權威 (authority)，其可能指教權階級的權威，例如：教皇是絕對的 (Papal infallibility)，或是教法經典、宗教故事、古典事件等主要文件內容，例如：訴諸伊斯蘭的教法 (Shariá)，或是基督教的聖經 (The Bible) 皆是。
- (七)、基要主義者由於其與外在世界看法不同，對於一些共同觀點的堅持，包括教義的、實用的、行為的或文化的堅持，往往令人生氣不悅與反感憤慨。
- (八)、基要主義反對曖昧不分 (Ambiguity) 與矛盾對立 (Ambivalence) 存在，其明顯區分事物，或是上帝與魔鬼的對抗，或是天國戰爭與塵世戰爭。
- (九)、基要主義信賴文化的深厚 (thickness)、種族主義、血緣關係、與自然近親等基本觀點，亦即信賴一種「集中的檢選」 (convergent selectivity)，藉以使其人民受到召喚。例如：常用「上帝黨」、「上帝子民」、「檢選的人民」、「道德的多數」等句子。
- (十)、基要主義往往會演變成爲潛在地或實際地侵略性 (aggressive)，其成員帶有好戰的、軍事的、恐怖主義的或革命的、與嗜殺的特性。進一步其行動具有朝向主動性、侵略性與激進的可能性。
- (十一)、最後，基要主義具有一種緊繞的與獨存的歷史哲學，其宗教傳統中具有等待救世主與千禧年的救贖觀點，此一歷史哲學可能是進步的，但是共同的模式，在事件發展中則屬於天啓的、一種戲劇性的變動 (upheavals)。

事實上，今日各種不同宗教團體的基要主義觀點，除上述共同主張外，尚有一些文化差異存在。如猶太教、基督教、與伊斯蘭教，皆屬於一神論，其信仰較爲獨斷，強烈反對異端，排他性較強；而東方宗教傳統，例如：佛教、印度教或是儒道信仰，則屬於多神論，其形上信仰、價值觀念較爲圓融，社會易於調和，故較少形成專斷主義，產生宗教衝突。<sup>16</sup>以色列學者艾森斯塔 (Shmuel N. Eisenstadt) 則指出當代宗教基要主義運動雖然經常與強烈的反西方、反啓蒙意識型態結合在一起，但它們卻表現出明顯的近代雅各賓主義 (Jacobinism) 特徵，其按現代性話語表達和宣揚其獨特的理想，尤其以政治行動來重建人格，重建個體認同和集體認同，確立一種新的個體和集體身份。<sup>17</sup>艾森斯塔的觀點將宗教基要主義與雅各賓主義加以比附，明顯指出基要主義具有激進、好戰、恐怖手段的特質，顯然其看法較爲偏頗。

吾人必須說明的是，各類宗教中的基要主義並非均是激進、好戰的，甚至採取恐怖

<sup>16</sup> Steve Bruce, *Fundamentalism*, (Cambridge, UK., Polity Press, 2000), p.95.

<sup>17</sup> 艾森斯塔 (Shmuel N. Eisenstadt)，劉鋒譯，〈邁向二十一世紀的軸心〉，《二十一世紀》，2000年2月，第57期。

流血手段的；目前西方傳媒與學界常針對伊斯蘭宗教的發展，提出「伊斯蘭威脅論」，並視「伊斯蘭教」等於「伊斯蘭基要主義」，等於「激進主義」，等於「極端主義」，等於「恐怖主義」，如此的化約論推演認定，當然是一種以偏蓋全的看法，形成宗教基要主義皆是暴力與恐怖組織的錯誤印象，事實上有一些宗教團體與恐怖組織採取暴力手段，但是並非所有宗教基要主義皆屬之，這是探討全球宗教基要主義時，必須加以指正與認識的。

#### 四、宗教基要主義的組織與發展

宗教基要主義的出現乃是當代各大宗教團體中一普遍發生的宗教運動，其不僅是反對現代化文明的一股力量，更是宗教復興思潮與傳統信仰一種新的表達形式。由於一些激進的宗教基要主義組織，因為受到外力（政經力量）衝擊，採取激進暴力手段，結果造成宗教流血衝突不斷，形成國際政治關心的焦點。本文針對當前西方主要宗教：基督教、伊斯蘭教、猶太教，以及印度教基要主義發展現況分析介紹如下。

##### （一）、基督教基要主義：

今日基督教基要主義的發展已是全球普遍之現象，其主要可分為兩類：一類是只關注基督最後勝利與人們被送往天堂之時何時到來的「屬靈派」；另一類則是積極參與社會政治活動、通過集會遊行示威與四處遊說宣傳自己的宗教社會政治觀的「激進派」。<sup>18</sup>儘管這兩派對待世界的方式截然不同，但是其世界觀均承認「五點基本要道」。所謂五點基本要道內容：一是耶穌由童貞女所生；二是耶穌死後復活並具神性；三是耶穌代人類受死完成救贖；四是基督終將「肉身復臨」；五是承認聖經是信仰權威，字字句句無誤。<sup>19</sup>此五點內容成為基要主義者維護與信仰的主要原則。

基督教基要主義主要起源於1910年至1920年出版的一系列對基督新教回應的小冊子，此一回應內容皆以「基本要道」論述為主，反對現代主義對聖經之評斷，強調真理之不可動搖。Fundamentalism一詞最早即出現於1920年羅斯（Curtis Lee Laws）主編之美國浸禮會的《守望稽刊》（The Watchman Examiner）之中，基要主義者乃是甘願為忠於自己信仰之基本要道而「戰鬥」之人；顯然，此一名詞既是表達涵義，亦是一個行動口號。<sup>20</sup>此後，凡是堅守聖經觀點，反對現代主義之教會，常被泛稱基要主義教派，但無統一的組織。

美國基要主義中的激進派又稱為「新基督右派」（New Christian Right，簡稱NCR），其在美國政治社會中具有極大的影響力。依據學者杜漢（Martin Durham）的分析，NCR

<sup>18</sup> 王美秀著，〈基督教基要派與現代化〉，《宗教哲學季刊》，第16期，1998年10月出版，頁75。

<sup>19</sup> 參閱：《基督教辭典》，（北京：北京語言學院出版社，1994年9月），頁235。

<sup>20</sup> 參閱：《Dictionary of the Ecumenical Movement》，（Geneva, Wcc Publications, 1991），pp.430-431。



具有三個特徵：一是它起源於福音派教會；二是以家庭價值與性道德議題為焦點；三是承諾投入更廣泛的保守主義政治中。<sup>21</sup>二十世紀早期，NCR 的主張包括：反對學校教授進化論，強調「種族隔離」(segregation) 政策，反對共產主義等；因此 NCR 與「三 K 黨」(Ku Klux Klan) 白人中心論之保守觀點，成為狂熱群眾支持者的共同看法。二十世紀 70 年代後，NCR 重視社會議題：提出反對墮胎、反對同性戀、反對色情散佈，以及提出維護家庭價值 (pro-family) 等主張，受到一些保守的基督教福音派人士的支持。

當代 NCR 宗教運動與政治運動關係緊密，雖然強調政教分離原則，但是在政治上的主張與立場，仍有值得觀察之處，茲分析如下：<sup>22</sup>

1. NCR 強調基督徒應重視政治，參與並建立良好的公民權利，引導美國成為「回歸基礎、回歸價值、回歸聖經」的道德性國家。
2. NCR 強調上帝將祝福美國成為基督教國家，並使其勝利富強。NCR 人士自稱是上帝的軍隊、打擊政治與社會上的腐敗與邪惡（魔鬼）力量。
3. 重申維護家庭價值的重要性，主張學校課程應以此為重；反對同性戀及女性主義的過度膨脹，因為其觀點破壞家庭倫理與基本價值。
4. 反對世俗人道主義的各種主張；而世俗人道主義係採無神論，進化論、科學論之觀點，此與 NCR 運動成為對立的社會議題。
5. NCR 一向贊成美國共和黨的保守政治主張，在各項選舉中皆投票支持共和黨候選人；部分 NCR 人士組成基督教聯盟，強調透過政治或運動，以達成其主要宗教道德訴求。
6. NCR 面對 911 事件後，痛斥恐怖主義暴力手段，強調上帝正義與團結力量，主張全力打擊邪惡的恐怖組織與宗教極端主義運動。

## （二）、伊斯蘭教基要主義：

當代伊斯蘭世界，隨著二十世紀 70 年代伊朗革命之勝利，產生一股聲勢浩大的宗教與社會思潮運動，統稱為「伊斯蘭復興運動」。其主要觀點強調恢復伊斯蘭教原始教義與本來精神，反對西方政治社會制度，全面達成社會的「伊斯蘭化」，以伊斯蘭教教義為國家、社會、群體、個人行為的最高準則。<sup>23</sup>

伊斯蘭教基要主義，亦有人稱為「原教旨主義」，主要是一種與伊斯蘭現代主義相對立的宗教思潮。由於伊斯蘭現代主義強調與外部環境、外來文化採取協調、適應的態度，但是基要主義則主張伊斯蘭教是一個自足的體系，無需向外來文化借用，完全依靠

<sup>21</sup> 參閱：杜漢 (Martin Durham)，〈基督教右派〉，出自：蘭特 (Adam Lent) 編，葉永文等譯，《當代新政治思想》(台北：揚智文化公司，2002 年 5 月)，頁 81。

<sup>22</sup> 同前註，頁 87-100。另可參閱：Steve Bruce, "The Moral Majority: the Politics of Fundamentalism in Secular Society," in Lionel Caplan(ed.), *Studies in Religious Fundamentalism*, (State University of New York Press, 1987), pp.177-191。

<sup>23</sup> 吳雲貴著，《伊斯蘭教法》(北京：中國社會科學出版社，1994 年 11 月)，頁 105-106。

自己發掘潛力，弘揚自身宗教文化傳統，以迎接時代與外部環境挑戰的一種力量。美國研究伊斯蘭宗教之著名學者埃斯波西托（John L. Esposito）指出當代伊斯蘭教國家政治社會衰敗，呈現四大困境，導致基要主義運動的產生。此四大困境原因：一是國家在政治、經濟、社會制度上的世俗化（西方化），結果將反伊斯蘭的新社會倫理「強加」於伊斯蘭社會，導致社會的非道德化。二是西方殖民統治造成的依附地位：西方國家通過政治統治壓迫穆斯林，更通過「制度轉換」，使西方統治合法化與制度化。三是殖民統治造成教育制度的分裂：傳統的宗教教育和現代的世俗教育培養出兩種人才，形成社會分裂成兩種觀念與兩個集團。四是上述困境導致穆斯林社會傳統之領導作用，被有計畫的消滅乾淨，代之以親西方的外來政治領導作用與力量。<sup>24</sup>

基於上述困境發展，伊斯蘭基要主義的基本主張主要有列數端：

- 第一、主張正本清源，回歸伊斯蘭宗教傳統。
- 第二、強調傳統宗教教育，實行「伊斯蘭化」法制。
- 第三、恢復伊斯蘭教法，實行伊斯蘭教的統治。
- 第四、主張「宗教政治化，政治宗教化」：亦即遵行真主主權論，先知權威論，代行主權論，強調實行政治協商制度，與伊斯蘭解決辦法等。
- 第五、反對西方化、世俗化所建立的一些制度與生活方式。
- 第六、反對社會腐化，道德墮落，重新確立伊斯蘭文化認同。

伊斯蘭基要主義雖然鼓吹伊斯蘭化，走其獨立的伊斯蘭發展道路，往往被認為與西方現代化文明發展杆格不入；然而必須說明的是，倘若現代化指的是西化發展模式，則伊斯蘭基要主義必然加以否定與拒絕，但是現代化指的是現代文明與進步的物質生活方式，則多數是不會反對的。顯然，伊斯蘭基要主義陷入傳統與現代、神聖與世俗、西化與現代化、精神與物質的二重吊詭局境中。<sup>25</sup>

由於伊斯蘭教主要區分為「遜尼派」（Sunnites）、「什葉派」（Shiites）與蘇非派（Sufistic）三大教派，彼此之間因為教義與信仰不同，而有明顯的差異。一般而言：遜尼派主張穆罕默德之繼承人（哈里發，Khalifa）應由選舉產生，除《古蘭經》之外，尚有其他「聖訓」與「教法」，皆是最高遵循原則；而什葉派則強調穆罕默德之繼承者，應由教長領袖（Imam）繼承，反對以選舉產生，且尊《古蘭經》為唯一最高準繩。至於蘇非派重視神秘修持，較無政治色彩。<sup>26</sup>二十世紀 70 年代，隨著伊朗什葉派革命成功，中東地區什葉派基要主義影響力大增，而遜尼派基要主義者則較為溫和，主張漸進循序的改革，以建立伊斯蘭國家與制度。

<sup>24</sup> John L. Esposito, *Voice of Resurgent Islam*, (Oxford University Press, 1983), pp.222-223.另參閱：曲洪著，《當代中東政治伊斯蘭：觀察與思考》，（北京：中國社會科學出版社，2001 年 1 月），頁 74-75。

<sup>25</sup> 同前註，曲洪著，前揭書，頁 76-78。

<sup>26</sup> 愛利雅思（Jamal J. Elias）著、盧瑞珠譯，《伊斯蘭教的世界》（台北：貓頭鷹出版社，1999 年 12 月），頁 7-11。

茲就中東與北非地區各國伊斯蘭基要主義的發展現況與主要組織，說明重點如下：

### ◎ 埃及

埃及的伊斯蘭宗教基要主義之最早組織為「穆斯林兄弟會」，1928年由哈桑·班納（Hassan al-Banna）組成，目的為建立伊斯蘭政府，其組織發展迅速，影響力量極大。爾後分為三個派系：

#### 1. 伊斯蘭解放組織：

1948年成立，主張以武力推翻政府，1975年被取締，轉為地下活動。

#### 2. 賈馬伊亞，贖罪與遷徙組織（穆斯林協會）：

1968年建立，為最極端的狂熱秘密組織，發展成為暴力恐怖組織。

#### 3. 聖戰組織（穆罕默德青年團）：

主要由青年學生與極端教徒組成，其以「聖戰」為名，進行暴力暗殺活動，1981年10月，該組織成員暗殺了埃及總統沙達特。

埃及自穆巴拉克繼位總統領導迄今，一直與國內穆斯林兄弟會成員進行長期對抗，1984年政府允許反對黨合法化存在，穆斯林兄弟會藉由合法參政方式，於1987年與其他政黨合組「伊斯蘭聯盟」，進入議會進行立法抗爭。當前埃及伊斯蘭基要主義團體對抗世俗化民主政府，在朝向建立伊斯蘭政府（國家）目標上，尚無法有效威脅之。

### ◎ 敘利亞

敘利亞穆斯林兄弟會受埃及穆斯林兄弟會影響，於1930年代建立，早期以推動社會改革為主，爾後成為國內反對世俗政權的主要政治力量。1960年代穆斯林兄弟會與執政的復興社會黨展開長期的鬥爭與衝突；1976年，成立聖戰組織「戰鬥者先鋒隊」，多次進行恐怖活動，成為一股力量極大的反對勢力。1980年代，穆斯林兄弟會聯合其他組織，成立「敘利亞伊斯蘭組織」，號召群眾進行伊斯蘭革命，仍採取暗殺、兵變，與恐怖活動等，然而受到敘利亞政府的大力取締，因此轉入地下，迄今成為一股宗教政治上的反對勢力。

### ◎ 伊拉克

伊拉克境內什葉派人數較多，約佔人口比為60%，遜尼派不足40%，其他是少數之基督教徒。由於遜尼派長期執政掌握政權，因此什葉派教徒於1958年組成「伊斯蘭宣教黨」，鼓吹伊斯蘭革命，反對世俗的復興社會黨政權，並從事長期的政治反對運動。兩伊戰爭期間，伊拉克境內什葉派穆斯林受伊朗之鼓吹影響，成為反對政府力量，但在復興黨政府之強力籠絡下，並以阿拉伯民族主義對抗什葉派基要主義，終於結合成對抗伊朗之統一陣線。兩伊戰後，什葉派基要主義運動成立了一些政治上反對組織，例如：聖戰者組織、伊斯蘭行動組織、伊斯蘭學者協會及宣教黨等，然而受到世俗政府的打壓，反對力量並無顯著影響力量。

### ◎ 沙烏地阿拉伯

沙國以信仰遜尼派穆斯林佔大多數，19 世紀末至 20 世紀初受「瓦哈比」(Wahhbis) 教派影響，成爲一個政教合一之國家。瓦哈比教派重視傳統伊斯蘭主義，採取溫和改革方式進行伊斯蘭社會化，屬於溫和的基要主義路線。1979 年，沙國境內地下穆斯林兄弟會以武裝力量佔領麥加大清真寺，造成轟動國際之流血衝突，結果遭到政府大力取締。而目前在沙國反抗政府，且採強硬手段之基要派組織力量減弱，只有少數組織，例如：

1. 什葉派穆斯林組織：人數較少，未形成威脅。
2. 保衛教法權益委員會：1993 年 5 月由一些宗教學者與著名人士組織，反抗政府政策，已於 1995 年被取締。

### ◎ 伊朗

伊朗於 1979 年由什葉派基要主義人士推翻巴勒維政府，建立成爲政教合一的伊斯蘭國家，伊斯蘭教成爲指導國家政治生活的唯一合法意識型態。伊朗一切制度皆依照宗教領袖柯梅尼 (Khumayni) 之思想加以建設，柯梅尼成爲國家最高領袖與絕對權威。爾後柯梅尼去世，繼任之拉夫桑賈尼進行溫和之政策改革，得到廣泛之民眾支持。1997 年溫和派之哈塔米擔任總統，亦進行謹慎之政經社會改革，目前獲得國內外多數人士之支持。

### ◎ 巴基斯坦

巴基斯坦在印巴分治後，採取伊斯蘭教爲國教，早期基要主義著名學者毛杜迪 (Abu'l-A'la Mawdudi) 於 1941 年創建「伊斯蘭教促進會」，主張溫和地進行伊斯蘭改革，建立伊斯蘭國家。執政的軍政府與人民黨政府雖與基要主義主張不同，但亦願意採取「官方伊斯蘭化」，推動「伊斯蘭制度」，這使得政府與宗教基要主義人士之間的關係大加改善；目前基要主義團體主要對印度教徒採取暴力手段，進行暗殺恐怖活動，引起印巴關係緊張，但在國內政治上之影響力並不太顯著。

### ◎ 阿富汗

阿富汗境內部族成分複雜，在宗教上大多數屬於遜尼派信徒。其基要組織於 1965 年受埃及兄弟會影響成立「青年穆斯林」，主張發揚聖戰精神。推翻君主制度，建立伊斯蘭國家。爾後國內長期動盪不安，先是推翻君主制度，建立民主共和，爾後於 1979 年蘇聯入侵影響政局發展，而國內反政府組織紛紛成立，且受國際奧援，從事反抗蘇聯運動。1989 年，蘇聯撤軍後，內戰頻仍，1995 年塔利班 (神學士, Taliban) 民兵組織興起，發動聖戰，於 1996 年建立塔利班政權，實施嚴格之伊斯蘭統治。由於塔利班政權支持賓拉登成立之「蓋達」恐怖組織，從事全球恐怖破壞活動，爆發 2001 年 911 攻擊美國世貿大樓事件，因此遭到美國爲首組成之反恐戰爭攻擊，塔利班政權於 2002 年 4 月垮台。

### ◎ 巴勒斯坦

中東地區巴勒斯坦人因爲受到宗教基要主義影響，希望獨立建國，成立伊斯蘭教國家。其採取激進手段與暴力革命，對抗以色列及支持犹太人的西方國家，其恐怖活動遍

及世界各地。主要組織有：

1. 巴勒斯坦解放人民陣線：1967 年成立，主要為一攻擊以色列人之恐怖組織。
2. 法塔赫革命委員會 (FATEH)：1967 年成立，一稱為阿布·尼達爾組織 (阿拉伯文為：戰鬥之父)，目前成為巴勒斯坦最重要之武裝力量，而巴勒斯坦自治政府主席阿拉法特，一直是法塔赫的主要負責領袖。
3. 伊斯蘭耶路撒冷聖戰組織：1980 年成立，為一對抗以色列之恐怖組織。
4. 哈瑪斯 (伊斯蘭抵抗運動)：阿拉伯文為「狂熱」之意，於 1987 年由伊斯蘭協會更名組成。目前成員有三萬人，發展成一具有強大武力之恐怖組織，常以「自殺炸彈」方式攻擊以色列，造成雙方嚴重傷亡。

### ◎ 黎巴嫩

黎巴嫩境內之主要基要派組織為什葉派之「真主黨」，其於 1983 年成立，現有一萬多名民兵，以對抗以色列，從事恐怖破壞為主。真主黨以建立伊斯蘭政府為目標，與世俗政府當局不合，由於其可牽制以色列，故政府採取寬容態度對待之。其他之基要主義組織尚有：

1. 伊斯蘭聖戰組織：由境內什葉派四個極端組織共同組成。
2. 黎巴嫩武裝革命組織：1980 年成立，領導人為阿布杜拉，從事暴力恐怖活動為主。
3. 亞美尼亞秘密解放軍 (阿薩拉)：1974 年成立，主張土耳其境內之亞美尼亞人獨立建國。

### ◎ 蘇丹

蘇丹是北非一個貧窮落後國家，其宗教基要主義組織早期受埃及穆斯林兄弟會影響，於 1954 年正式成立蘇丹穆斯林兄弟會，其領導人哈桑·圖拉比主張建立伊斯蘭國家，經過 30 多年之努力，從發動學潮、武裝叛亂、兩次下獄、成立政黨、合法進行長期鬥爭，終於在 1989 年巴西爾軍政府上台後，採取兄弟會之主張，使蘇丹成為一個奉行基要主義之伊斯蘭國家。由於巴希爾政府支持恐怖主義組織活動，造成國際形象不佳，且受到國際之經濟制裁，使蘇丹人民生活更加困窮。

### ◎ 阿爾及利亞

阿爾及利亞為法國北非殖民地，1962 年獨立建國，1980 年代由於政局動盪，伊斯蘭宗教基要主義勢力崛起，成為影響政治之一股重要力量。目前宗教基要主義組織共計 20 餘個，主要有：

1. 伊斯蘭拯救陣線：1989 年 3 月成立，成員高達 300 萬人，主要政治訴求是：不要憲法、不要法律，《古蘭經》主宰一切。
2. 伊斯蘭社會運動 (哈瑪斯運動)：主張以漸進方式實行社會伊斯蘭化。
3. 伊斯蘭復興運動：屬於兄弟會地下組織，立場溫和。

4. 伊斯蘭呼聲聯盟：主張伊斯蘭作為一切制度，立場不像伊陣激烈。
5. 伊斯蘭團結協會：其是三個組織之聯合體，立場溫和。

上述五大基要組織黨派，皆為反對政府力量，目標皆以建立伊斯蘭政權為主，但在立場與路線上則不同。近十年來阿爾及利亞政局動盪不安，國內暗殺爆炸事件頻仍，至少有上萬人死於非命，目前國內採取暴力恐怖手段之組織仍有：

1. 伊斯蘭武裝集團：1991 年 11 月成立，以推翻政府，建立伊斯蘭國家為目標，進行各種暗殺、綁架、爆炸與屠殺外國人之恐怖活動。
2. 阿富汗人組織：由當年參加阿富汗抗蘇戰爭中之阿爾及利亞青年組成，人數約 3000 人，主張「聖戰」與暴力活動。
3. 贖罪與遷徙組織：為最早之宗教極端組織，專門從事暗殺、爆炸等恐怖活動。

### （三）、猶太教基要主義：

猶太教是當今世界上最古老的宗教之一，歷經數千年，猶太教義、傳統與生活方式流傳下來，隨著當代以色列的建國，猶太教信仰受到政治之影響，產生很大的改變。一般而論，二十世紀以來猶太教信仰區分為三派：<sup>27</sup>

一是嚴格正統派（Rigid Orthodox），信徒深信「托拉」（Torah，猶太律法），守安息日，穿傳統服飾，遵守古禮，在政治上擁護錫安主義（Zionism）<sup>28</sup>，相信彌賽亞來臨與拯救之教義。二是現代正統派與新正統派（Neo- Orthodox）或是改革運動派（Reform Movement），主張宗教多元化，在家守古禮，出外自由，注重道德但不注重宗教儀式，且認為應予以簡化。對錫安主義採取淡漠態度，但效忠以色列，不接受彌賽亞救贖思想。三是保守正統派（Conservative Judaism），信仰介於前兩者之間，主張基本信條與規律，但對不合現代社會之傳統習俗、禮儀與法律主張放棄，對於「塔木德」（Talmud，猶太教聖訓規範）認為可以靈活處理，不必等候彌賽亞降世，對宗教意義不拘形式，較重視精神實踐。

猶太教的基要主義信仰，主要是以聖經為信仰之政治行動依據，尤其對於以色列國家的建立，有著不同的解釋與主張。有一群人堅決相信，只要透過人的努力，即使違背神意，可以恢復猶太人返回聖地，特別是在世俗民族人士的支持下。實際上，這群信徒在政治上是主動者，但他們的行動原則是努力避免對以色列的忠誠表現。而另一個基要主義團體，則接受以色列國家的存在，他們視以色列建國是一個偉大的階段；向神一樣地注定猶太人將從放逐中獲得拯救。這些宗教和政治人物與舊有的基要主義者完全不同。這些團體主要受到聖經固定內容之正確解釋之爭論所區分，舊基要主義者相信，政

<sup>27</sup> 康-沙塞保(Dan Cohn-Sherbok)著，傅湘雯譯，《猶太教的世界》（台北：貓頭鷹出版社，1999 年 12 月），頁 7-8。

<sup>28</sup> 錫安主義原指猶太信仰中，號召猶太人重返錫安山家園故土；19 世紀歐洲部分猶太人，發起錫安復國運動，鼓勵世界各地猶太人移居至迦南（巴勒斯坦）故土，以建立以色列國家為目的。

治永久地屬於異教徒，必須等待上帝指示與救贖；而新基要主義者則是「武裝的先知」，在當前的世界政治權力中要為上帝而戰。<sup>29</sup>

由於舊基要主義於 18 世紀，就已經區分成兩派，一派是哈西德 (Hasidim) 虔誠派，其堅信魅力型的宗教領袖；另一派是密那德 (Mitnagdim)，主張猶太教徒應以服從律法為本；兩派後來在政治上雖皆贊成錫安主義復國運動，但是在做法上不同。倘若從意識型態分析，可以區分為被動與主動的基要主義者，其出現在現代錫安主義之起源時，興起於 1830 年代的猶太復國重返聖地運動。此時期有兩位拉比 (rabbis)，一是 Yehudah Alkalai，另一位是 Zvi Hirsh Kalisher，皆強調民族主義運動，不論是在希臘、匈牙利、德國之猶太人，主張從那時起，所有信徒回到他們最古老的家園（重返應許之地）。這兩位拉比皆知道猶太「塔木德」指示之內容：

傳說猶太人曾答應上帝，他們不會違背上帝旨意，永久被放逐在外，經由「攀登聖地高牆」，猶太人不會集體的單純嘗試回歸，他們願意等待上帝的仁慈救贖。

基要主義者默默忍受此一基本的承諾，認為這是一種策略，兩位拉比在神秘主義的「卡巴拉」中發現解救的方法，他們引用一項神秘的斷言，上帝靠著「下面的（人民）激動」(stirrings below) 逐漸在不知的未來達到拯救猶太人民的目標。此項「下面的（人民）激動」將朝向天堂，此乃上帝完成開始拯救的出現。<sup>30</sup>

今日在以色列，世俗的民族主義者持續成為國內主要政治力量，超越各派範圍，然而「武裝的先知」亦擁有影響力量。實際而言，在理論或是政治實踐上，舊基要主義者認為世俗錫安主義者與武裝先知作比較，較易與前者達成妥協，並非所有世俗錫安主義者均堅持以色列國家是猶太人或是猶太歷史的最終的實現；有些人主張在 19、20 世紀，以色列建國是一項必要的、理性的解決方案，但是這項政治努力，是不能取代救世主的救贖計畫。一些舊基要主義者在現實上，願意與錫安主義者達成和解，但是「武裝的先知派」從過去到現在則不願妥協，他們堅持他們知道在什麼時候可以獲得救贖，即使是最壞狀況，他們相信錫安主義的努力，但以其立場而言，上帝救贖將最終很快實現。

當今以色列國內有兩個著名團體，一是 Neturei Karta (NK)，意指「城市的保衛者」；二是 Gush Emunim (GE)，意指「忠誠的信仰集團」；前者被視為「保守的基要主義」類型，後者則屬於「革命的基要主義」類型。<sup>31</sup> NK 多數是由東歐猶太移民組成，強調猶太人必須過著以猶太教為主的社會與政治生活，他們反對錫安復國主義，被現代以色列視為異端份子。而 GE 則採取相反的觀點，雖不贊成以色列建國的事實，但是承認這是「彌賽亞（救世主）腳步」的開始。

NK 此一保守的基要主義觀點，可以歸納如下：<sup>32</sup>

第一、猶太國家的建立，乃是上帝 (God)、托拉 (Torah) 與以色列三者神秘的統一，

<sup>29</sup> Arthur Hertzberg, "Jewish Fundamentalism", in Lawrence Kaplan(ed.), op. cit., p.152.

<sup>30</sup> Ibid., p.153.

<sup>31</sup> Menachem Friedman, "Jewish Zealots: Conservative versus Innovative", in Lawrence Kaplan(ed.), op. cit., p.159.

<sup>32</sup> Ibid., pp.163-165.

因此，猶太人必須信仰上帝與服從律法。

第二、猶太民族的歷史命運，包括「放逐」與「救贖」，這是不能逃避的，這也是猶太人生存的基礎；因此，錫安主義與以色列建國必須回到猶太歷史中觀察，錫安主義不能解釋猶太歷史，而違背上帝的旨意。

第三、在今日現代化與世俗化過程中，傳統猶太教的生活方式必須保持，尤其中歐與東歐遷移的阿須肯齊（Ash Kenazi）教徒，必須保有此一生活方式。

GE 成立於 1974 年，以在約旦河西岸屯墾區內之猶太人爲主要之基礎。此一團體認爲佔領此一區域不僅爲了猶太人之生存，而且符合舊約聖經上的記述：耶和華「沒有遺棄它的子民，在最危險與最壞的時候。」爲了尋求與佔領區內阿拉伯居民之和解，GE 逐漸變爲好戰與暴力的團體。雙方主要衝突地點在「希伯倫」（Hebron）的猶太教長老（亞伯拉罕、以撒、雅各及他們的妻子）埋葬之洞穴，但是經過這幾十世紀，此一區域已成爲穆斯林之寺院。以色列政府嘗試解決，允許猶太移民在有限的時間內在此祈禱，由於此處爲兩教人士分享，常常造成一些衝突。隨著以色列在約旦河西岸移民人數增加，GE 扮演保安力量之角色，以報復阿拉伯人的攻擊，但是雙方皆爲生存與信仰而戰，常常造成大規模的流血衝突事件。<sup>33</sup>

當前猶太教基要主義在政治上力量逐漸增強，且宗教黨派在以色列國內佔重要地位，傳統上有下列兩大政黨：

一是以色列正教黨：1912 年成立，反對錫安主義運動，認爲「聖經」爲一立法依據，主張以色列爲一宗教國家。二是精神中心黨：1903 年成立，支持錫安主義運動，爲宗教錫安主義之政黨。由於以色列宗教黨派不斷壯大，經過各種分合過程，今日主要包括：

1. 沙斯黨（賽法迪人組成），力量強大，目前成爲第三大黨。
2. 聖經聯合陣線（正教黨、正教工人黨與聖經旗幟黨三派組成）。
3. 全國宗教派（由精神中心黨組成）。

目前宗教黨派在議會影響力俱增，透過議會立法，強調猶太人律法，諸如：禁止婦女墮胎、禁止屍體解剖、禁止安息日工作等主張。而在政治上，則支持強硬路線之「利庫德集團」，反對與阿拉伯人議和談判，反對歸還佔領地。

#### （四）、印度教基要主義：

印度教（Hinduism）此一名詞乃是近代才產生的，指的是大多數印度人所信奉之宗教，且成爲印度人本土之宗教信仰，目前在印度有 80% 以上人口信奉之。印度教基要主義團體，結合印度民族主義主張，以提倡印度文化傳統爲主。主要基要團體有：

1. RSS（Rashtriya Svayamsevak Sangh）：

<sup>33</sup> Ibid., pp.173-174.



RSS 名為「國民志願服務者聯盟」，或稱「國家公僕會」，於 1925 年由海茲瓦爾 (K. B. Hedgewar) 所創立。其主要目的在傳播印度文化，及視印度教為主要價值系統，以復興印度律法 (dharma)，建立統一的印度社會為目標。<sup>34</sup>RSS 係一個准軍事性的印度教派組織，有志願人員 100 萬人以上，主要力量分佈在馬哈拉施特拉邦及其周圍地區。RSS 主張把南亞次大陸建成一個印度教國家所維護的民族、宗教和文化，發展並復興古代印度教國家。因此，RSS 極力鼓吹印度教軍事化和軍事活動印度教化。他們組織志願軍，規定凡接受軍事訓練，一律穿褐色上衣，並注重文化、強身和嚴守紀律的教育。在許多城市中設有訓練營，吸引印度教尤其是青年教徒進行訓練。在集訓期間，主張過禁欲、苦行的生活，白天進行格鬥訓練。晚上講授印度歷史與印度文化。此外 RSS 的地方支部，也每天早晚兩次組織成員操練、行軍和唱愛國歌曲等活動。<sup>35</sup>由於 RSS 的極端宗教民族主義思想，常受到政治人物所利用，一般人相信印度聖雄甘地於 1948 年被暗殺，兇手就是 RSS 的成員。今日 RSS 的政治影響力即是結合「印度人民黨」(Bhartiya Janata Party, BJP)，其強調印度人是印度合法的居民，伊斯蘭教徒與基督教徒是外來者，藉以贏得廣大印度教徒的支持。

印度政府目前即由 BJP 的瓦巴義 (A. B. Vajpayee) 擔任總理，內政部長則是艾迪瓦尼 (L. K. Advani)，兩人皆是 RSS 的主要成員。RSS 與 BJP 強調印度文化優先的宗教政策，與宗教差別待遇與歧視之主張，造成國內宗教衝突與緊張不斷發生，目前印度國內 10% 的伊斯蘭教徒與 2% 的基督教徒，與印度教徒之間的衝突，已形成嚴重的武裝流血事件。<sup>36</sup>

有關 RSS 信徒與伊斯蘭教徒之間的主要衝突，說明如下：

RSS 與 BJP 之信徒煽動摧毀 16 世紀征服印度，建立伊斯蘭帝國的蒙古族在印度教神廟舊址上興建的伊斯蘭清真寺。1992 年一群暴民受到唆使，將位於阿育亞 (Ayodhya) 的一座伊斯蘭教巴布里 (Babri Masjid) 清真寺摧毀，引發巨大風波，據說這座清真寺是建立在紀念傳說中的完美統治者拉姆王 (Ram) 出生地的一座古代印度教神廟舊址上，RSS 政治領袖告訴民眾，此一暴力行為將是恢復印度社會德行的第一步。目前，RSS 要求伊斯蘭教徒必須交還三座清真寺，1.Mathura；2.Kashi；3.Ayodhya 等三處，結果造成雙方嚴重的流血衝突。<sup>37</sup>2002 年 2 月 27 日，一列經過阿育亞，滿載印度教徒的火車受到伊斯蘭教暴民攻擊，造成 58 人死亡，40 多人受傷，隨後爆發大規模流血衝突，目前已逾千人死亡。印度政府依據最高法院裁決，在阿育亞寺廟之爭維持現狀 (1994 年已由政府接管，不准動工建廟)，禁止印度教徒舉行建立神廟的奠基儀式。另外，RSS 內部印度教徒屠殺國內少數基督教徒，引起國際人權組織抗議。例如：1997 年在 Orissa Village 將天主教神父處死，造成宗教流血事件。

總之，RSS 具有法西斯主義的特質：1. 要求恢復古老民族傳統；2. 強調階級的、軍事的、團體的社會組織；3. 宗教領袖的權威性；4. 要求民族自立；5. 積極的對外政策等

<sup>34</sup> "The Mission of RSS.", in <http://www.rss.org/mission.htm>.

<sup>35</sup> 陳麟書、田海華著，《世界主要宗教》(台北：宗教哲學研究社，1997 年 7 月)，頁 146。

<sup>36</sup> "US. criticises BJP, RSS", in [http://www.soniagandhi.org/us\\_criticises.htm](http://www.soniagandhi.org/us_criticises.htm).

<sup>37</sup> "RSS chief's remarks" in <http://www.soniagandhi.org/>.

<sup>38</sup>，這些特質與當年希特勒的納粹黨相似，使得 RSS 被認為是一個結合政治力量的狂熱宗教組織。

## 2.VHP (Vishva Hindu Parishad)

VHP 名為「世界印度教徒會議」，創立於 1964 年，以建立印度教國家為最高目的。VHP 吸收各教派領袖與海外印度代表，致力於在全世界弘揚印度教法，其主要有三項目標：

第一、團結與增強印度社會。

第二、保護與宣揚印度的生活、倫理與精神的價值。

第三、維繫與組織所有印度海外信徒，盡可能維持其印度特性。<sup>39</sup>

而 VHP 的主要工作，則是努力統合印度教徒，整建寺廟、興建學校、推廣梵文經點的研讀、保護母牛、努力提升落後的下層階級，以及積極反對信眾皈依其他宗教，來達成鞏固印度教徒族群的目標。<sup>40</sup>VHP 並非只是一個保守的運動，其亦主張宗教改革；雖然他提倡建立印度教徒社會的理想，但也堅持說古老的行為法典必須迎合時代的演變。這個原則的應用在吸納落後階級和賤民階級上最為明顯。這些人曾經不被允許進入寺廟，如今 VHP 積極鼓勵他們參與印度教儀式。

近年來，VHP 與 BJP 在政治上結盟，始得 VHP 組織擴展迅速。VHP 與 RSS 皆主張在國內拆除伊斯蘭教清真寺，重建印度教寺廟，結果引發更多的宗教流血衝突。1998 年，執政的印度人民黨（BJP）政府進行核子試爆，作為民族強勢的有力象徵，贏得了國內普遍的政治支持。VHP 與 RSS 的宗教領袖建議在核子試爆地點上興建一座寺廟，以茲紀念核武試爆成功，並藉以希望提升印度人民自尊。由此可知：VHP 雖屬於印度教基要團體，但是帶有濃厚的印度民族主義色彩，其後續行動值得進一步觀察。

## 五、結 論

在今日全球化下，宗教一直是一種分裂的力量。馬克思（Karl Marx）曾言宗教是「人民的鴉片」（the opium of the people），這僅僅描述資本主義社會中，窮人與被剝奪者透過宗教信仰，獲得種種安慰，而不會引起社會動亂。換言之，宗教意識型態轉移了人們激進的精力，使社會獲得安全。但是宗教理念亦可能鼓舞革命，而且宣稱某一種力量高於世界上政治的君王與領袖，因此、宗教經常是動搖世界穩定秩序的一股潛

<sup>38</sup> “RSS-The Sangh: What is it, and What is it not? ”, in <http://www.mnet.fr/aiindex/onRSS.htm>.

<sup>39</sup> “The Origin and Growth of V.H.P.”, in <http://www.vhp.org/englishsite/a-origin-growth/origin.htm>.

<sup>40</sup> 夏塔克(Cybelle Shattuk)著，楊玫寧譯，《印度教的世界》（台北：貓頭鷹出版社，1999 年 12 月），頁 122。

力。<sup>41</sup>就事實觀察分析，今日世界各大宗教團體，皆出現了基要主義組織，他們具有強烈的宗教熱情，對現代精神採取一種反抗與挑戰的態度，並試圖從傳統宗教教義中尋求支援力量；進一步而言，他們因為對周圍生活與境遇不滿，普遍產生焦慮、恐懼與不安全感，因而採取主動的、侵略的與激進的反抗手段，結果造成世人好戰與恐怖的刻板印象。顯然宗教基要主義的興起，已成為威脅世界和平的一股力量。

當今世界上的宗教衝突流血事件不斷，嚴重影響世界和平與安全，尤其中東地區：以色列（猶太教）與阿拉伯人（伊斯蘭教）的長期對立，南亞地區：巴基斯坦（伊斯蘭教）與印度（印度教）的血腥衝突，皆影響到世界的整體與和諧發展。今日地球已是一個地球村，不論是經濟、政治、社會或是文化方面，皆已朝全球化方向發展，全體人類生活於地球空間之上，理應和平相處，大家相互瞭解，尊重各地不同民族、宗教與文化的差異，彼此化異求同，追求思想觀念與現實生活上的最大公約數；換言之，必須加強全球各地宗教與文化之間的相互溝通與瞭解，建立大眾傳播媒介文化資訊的傳遞；而西方各國應自我深刻反省，減少文化霸權與文化帝國主義的心態，加強與各地區弱小國家的互動與援助，秉持「平等對待」、「濟弱扶傾」的原則，或許可以逐步達成「世界和平」的理想。

今日國際局勢發展已進入後冷戰後的新世紀，倘若要建立「世界新秩序」，吾人必須深入瞭解宗教衝突與基要主義發展此一重要課題，並以「宗教之間沒有和平，則國家之間亦無和平，世界也將永無寧日」作為警醒世人之金玉良言。個人希望未來在此研究基礎上，繼往開來深入研究探討，期能對世界和平提供一些微小貢獻。

---

<sup>41</sup> Steve Bruce, op. cit., p.1.



# 試論「宗教交流」在春劫起運時代的重要與影響性

發表人：林小萍(月開)

天帝教教訊雜誌社 編輯

## 摘 要

以天帝教無形對於時代潮流趨勢預測來看，從二〇〇一年美國九一一事件後，全球氣運已經進入春劫起運時代。而春劫起運時代，最重要重點在於宗教交流工作。在宗教交流工作推動下，世界整體局勢環境的發展將從宗教大同，進入到世界大同。

捉住未來時代兩個重要提示的關鍵點：春劫時代，與宗教交流。我們可以從這兩個概念中，窺出未來世界的發展面貌嗎？春劫起運與宗教交流共同的內涵在何處？兩者有何交叉影響互動的關係呢？從這個思考點引發，嘗試分析春劫起運以及宗教交流的實質內涵，發現兩者共同的關鍵點都在於文明這個要素。

如果把春劫起運時代視為一個價值混淆的時代，也就是進入一個文明倫理重整的時代，在這個時代，最重要的文明是宗教文明，而宗教交流，是文明傳播影響整合發展的一個過程，藉由宗教交流，可以把宗教文明整合發展成新世紀文明，這個新世紀的文明，可以解決未來世界的問題，並引導人類世界進入嶄新的「小康」境界。如果宗教不能交流，以致產生衝突與戰爭，將影響整體文明的發展，產生文明倒退的混亂及危機，更可能導致資源爭奪世界毀滅的慘劇，以致不能讓整體世界文明，朝向一個更高層次的精神文明邁進。由此觀點切進，我們可以有一個更弘觀的角度，對於宗教交流在春劫起運時代的意義與重要性有所了解。

本文嘗試從宗教交流的實質內涵，至其功能影響，以個人為基礎，層層推進擴大其影響力，一窺春劫起運時代，整體文明的發展面貌。



# 試論「宗教交流」在春劫起運時代的重要與影響性

林月開

## 一、前言

宗教交流是一個廣義的名詞，泛指宗教與宗教間，彼此合作交流之各種活動。目前對於宗教交流研究，還是以「宗教對話」為主。「宗教對話」(Inter-faith/Inter-religious)是由基督教在一九六二年至一九六五年間「第二次梵蒂岡大公會議」後提出，認為「以對話代替對抗」。從了解不同宗教開始，彼此尊重，唯有對話才能真正解決問題<sup>1</sup>。基督教「普世教協」(WCC)及羅馬天主教，都設有專門機構與委員會，負責推動宗教對話的工作。

長期以來，基督教及天主教之學者，對於「宗教對話」的研究，具有強烈的功能性取向，期望能夠推動各宗教進行宗教對話之交流工作，因此在肯定宗教對話的效果與影響力下，研究討論的重點偏重於宗教與宗教間，推動各種對話內容與態度的研究。

站在天帝教的立場，本師世尊一直認為只要宗教大同才能進入到世界大同，再從世界大同進入到天人大同。所以追求天人大同一定要從宗教大同起<sup>2</sup>。再從八十九年庚辰年巡天節，聖訓降示「上帝諭示春劫起運後，八十九年及九十年辛巳年，兩年巡天節聖訓，皆不斷指出，時代趨勢在進入春劫起運後，只有藉由宗教交流解決宗教衝突與戰爭，邁向宗教大同，才有可能化解春劫的毀滅危機。

無始古佛於九十年十月二一日降示聖訓，認為：「人類的廿一世紀開始，氣運已是春劫的來臨，再加上各大宗教彼此之間的分歧敵對，由來已久，於今為烈，追本溯源，毀滅戰爭實與宗教有緊密的關聯，唯有嚮往『宗教大同』的寬恕與諒解，宗教徒在各自的宗教信仰之中，『敬其所異，愛其所同』，人類的未來才有前途可言<sup>3</sup>。」

藉由這段聖訓，很清楚的了解，天帝教無形觀看未來地球時代趨勢演變，認為宗教交流為拯救春劫的重要救劫方法。在這個角度下，要了解春劫時代，不得不了解宗教交

<sup>1</sup> 蔡彥仁，〈宗教地球村的夢想－宗教對話〉，香光莊嚴四十八期

<sup>2</sup> 天帝教李維生首席。天帝教復興廿一週年省思。教訊雜誌216、217期特刊，頁21

<sup>3</sup> 天帝教清虛聖訓。無始古佛，九十年十二月廿一日，降示。教訊雜誌216、217期特刊，23頁

流的重要性。春劫起運與宗教交流兩個概念並列，其中有相互依存互動的嚴密關係。從春劫起運之時代趨勢研究，可以了解宗教交流的重要性。從宗教交流的效果影響，可以了解春劫起運時代的重要特質。宗教交流成爲一個重要的研究題目。本文嘗試探究爲何宗教交流是春劫起運時代，一個重要的救劫方式？著重宗教交流實質內涵以及具體效果與功能性，期望藉由深入了解宗教交流的效果與影響，對於春劫起運時代，有更寬廣的觀察視野。因此採用宗教交流這一常用名詞，包括各種宗教交流合作的種種活動，不侷限於對話或交談的方式。

## 二、宗教交流實質內涵與其功能影響探討

### （一）宗教交流的實質內涵

在這篇文章中，嘗試採用田野調查<sup>4</sup>，及社會科學「質化研究」<sup>5</sup>的訪談方式，探討宗教交流的實質內涵及其具體功能及影響。在對其影響性有所了解後，進一步探討在春劫起運在文明衝突問題下，宗教交流可以帶來宗教文明改進影響及倫理整合之所能發揮的作用和影響力，而對未來春劫之文明發展問題有所了解。

以十月十三日，天帝教總會郝光聖秘書長及詹敏悅副秘書長，前往軒轅教淡水「黃帝神宮」，參與其一年一度盛大之「軒轅黃帝鼎湖昇天大典」爲例。在這場宗教交流活動中，包括參訪道場；與李秉融副宗伯及其同道親和；參與約兩個小時的「昇天大典」後，並與軒轅教同道一同前往淡水聚餐等種種活動。藉由對軒轅教文化的觀察，以及兩教交流的態度，了解宗教交流的具體內涵及交流基本態度。藉交流活動對宗教人士所能帶來的影響，了解對於個人的影響。可以具體而微對宗教交流的內涵及其功能影響性，有一粗步的了解。

參與軒轅教「昇天大典」儀式。印象最深的應是其獨具的宗教文化特色。它有一定的道場佈置，展現出其宗教的精神氣度，包括塑金之黃帝神像；創教教主王寒生大宗伯之照片；以及其二樓大殿牌坊，表現出中華一家思想之「遙望神州」匾額。它有藉由宗教儀式，表現出的文化精神內涵，祀生穿著的黃袍高帽；仿明代古禮的祭祀方式；祀生執的禮器；以及祭祀過程的固定動作，包括祀生如何移動，如何獻祭等，都是其特殊的文化表現。它有其中國歷代思想家的基本教義；有宗教內部一年要舉行三次大法會的既定儀式活動；有與軒轅黃帝天人親和感應之修持法門。這些道場佈置、宗教精神教義、祭祀儀式等總總文化表現，可說每一個有一定時間及規模組織之宗教，就是一個文化表

<sup>4</sup>文化人類學，深入預定研究之民族文化群，以實際親身體驗，收集資料的一種方法。

<sup>5</sup>心理學之一種研究方法，與量化研究相對，重視個人經驗之了解。



現。

這個論點，可以在靈鷲山「宗教博物館」得到最好的驗證。「宗博館」展示如佛教、回教、日本神道教、藏傳佛教幾千年留下來的文物典籍，包括其佛像、法器、唐卡、經典經文等，以博物館專業的保存、展示及研究等態度與做法，把宗教文物，列為具有高度文化價值之保存物品想法，就是肯定每個宗教的文化特色與價值。

這是可具體看到的宗教文物表現，就具有如此高的收藏保存展示價值。而宗教尚有其不可見的精神內涵、教義思想與修持法門。這些不可展示的精神文化內涵，是從天到人的一種思想；是人從出生到死亡，每一個階段都有其宗教祝福的儀式；是人的一生，有其宗教應遵循的規劃與修持法門。如果以文化等同於人在一生活動中，種種表現於外的行為動作規範及價值體系思想來看<sup>6</sup>。在對於人無限綿長擴大的思考觀看與教化遵循方法下，宗教有等同社會國家，對於人一生活動的一套文化模式與規範。因此可說，一個宗教就是一種文化內涵。

因此，宗教交流，包括宗教與交流兩種概念，如以文化與傳播兩種概念轉換。宗教交流的實質內涵，可說也就是不同文化間，一種傳播、了解，到學習的過程。

在這種文化交流傳播的過程，以何種態度，才能建立起交流的互信基礎呢？在此次軒轅教祭祀儀式中，由李秉融副宗伯上祝禱文中，特別感謝天帝教同奮參與軒轅教昇天大典的活動，希望能藉由宗教交流，宗教彼此合作，達到宗教大同目的。而天帝教代表同奮，在接近兩個小時的儀式中，一一行禮如儀，表現出對其宗教儀式的尊重。在雙方互相接觸的過程中，都表現出對於彼此文化的一種了解、包容、尊重的態度。

這可以文化人類學的概念來看，文化與文化間要能進行了解、交流、溝通，最重要是不能存有文化帝國主義心態。要親身去體會浸淫某一種文化的感受與洗禮下，才能真正體會到這一種文化存在的價值與意義所在，要有這種深入的體會，也才能對於本身的文化進行深入的反省思考。不然以本身文化固有的思考模式，去思考其它宗教的文化模式，往往只能得到皮毛或錯誤的了解。如以西方科學物質及權力至上的進步富裕思想，是不能理解一些部落或東方民族，對於自然及人生命成長的尊重。富裕以及人生存的實像，西方選擇科學物質富裕，東方可能選擇落後真實的生存。西方會限於物質及心靈空虛的迷思，東方則侷限於貧窮及落後。這是牽涉到每一種文化固有的根本價值觀，如不能以一種對等、同理、了解、尊重的態度，只以文化帝國主義的姿態，肆無忌憚的侵略，容易造成一方文化的高傲，不知反省檢討，以及一方文化的自卑，而揚棄好的文化。因此造成文化與文化之間的衝突戰爭，以及文明停滯退後變質的迷思與錯誤。這都是歷史存在的實際經驗與具體事實。

因此宗教要能具體深入交流，就必須揚棄「宗教帝國主義的心態」，不能以信徒的人數、資源的豐富、信仰主神的崇高、天人親和感應效果的強大、歷史時間的悠久，或

<sup>6</sup> 文化為人類之生活方式。基辛(R. Keesing)〈文化人類學〉台北：巨流圖書公司，1992年三月。

是社會認同度等種種外在因素，而否定了其他宗教文化存在的歷史價值與社會貢獻。應了解到宗教人長期浸淫認同於某一種特定宗教文化，容易不自覺習慣於某一種固定文化的束縛，除了思想習慣不易改變，也侷限了觀看事件的角度與視野，造成某種偏激與狂熱，更造成宗教的退步與錯誤。而必須以對等、同理、了解的態度，放下私心我執，無所比較偏私，深入不同宗教的文化內涵，才能真正看到不同宗教文化及教義修持法門的優劣點，以對照的方法，得能截長補短，對於本身修持與宗教，有所了解反省與提昇。

## （二）宗教交流的功能與影響性

進一步了解宗教交流的具體影響與功效所在。在一位軒轅教同道的親身經歷中，因為長期和天帝教同奮交流接觸，感受到天帝教的修持法門和精神氣度有其特殊之處，因此在朋友的引見下皈依，接著學習靜心靜坐，目前正在參加正宗靜坐班，然留在原宗教持續發心奉獻。從別的宗教文化吸收其需要的成長方式，不牽涉到宗教的憂劣與否，只是宗教信徒對於「追求真理」的自我成長追求。信徒在改變後，仍是回到原宗教發揮其影響力。宗教交流的目的不是要擴張本身信徒，也不是為傳教，更不是貪取其它宗教的資源，應該是無私的希望藉由宗教教化文化精神的傳播，對每個宗教信徒都進行一種正面良好之影響，造成每個宗教內部對於真理更深的了解與改變，讓每個宗教都朝向更好方向發展。

而其具體影響力，還是落實在個人之教化力量下，以傳播來看交流的概念，藉由對於宗教文化傳播每一個階段過程的細部劃分及分析下，我們可以清楚看到宗教交流具體的作用力所在。這裡套用羅吉斯與蕭梅克的創新一決策過程模式<sup>7</sup>，嘗試描繪出宗教交流的傳播模式。

---

<sup>7</sup>楊志弘譯〈傳播模式〉 台北：正中書局，1999年五月。

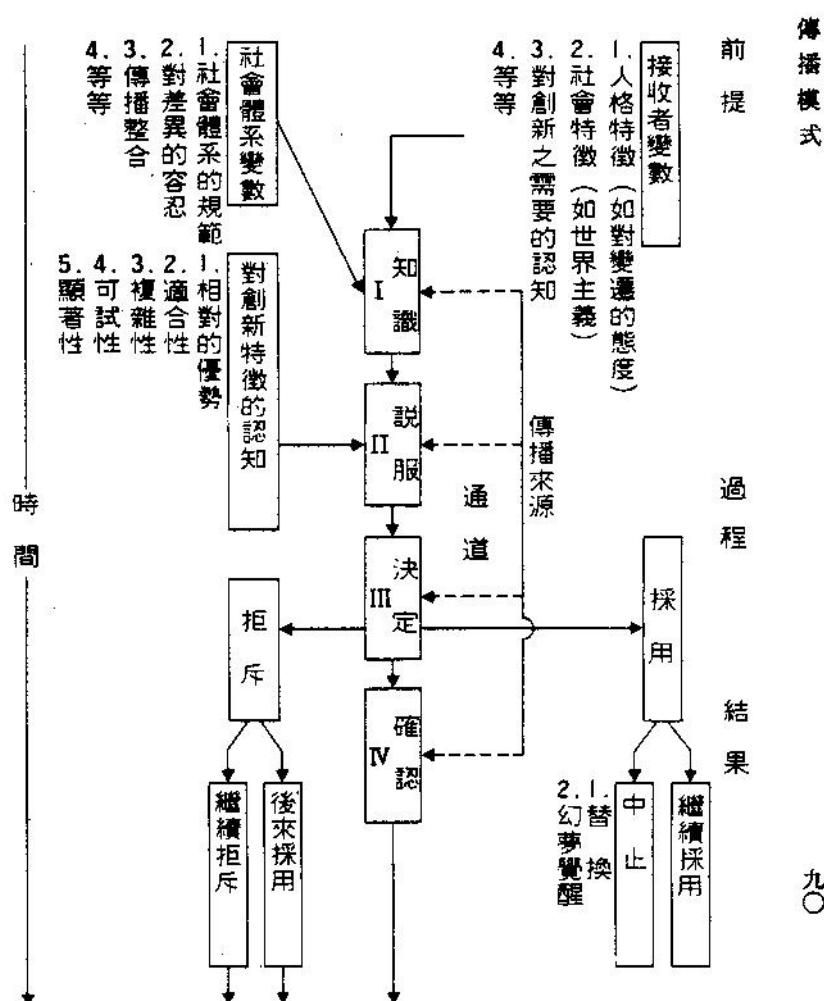


圖 3-4-1 羅吉斯與蕭梅克的創新——決策過程模式，指明了知識、說服、決定和確認等四個步驟 (Rogers and Shoemaker, 1973)

在這個傳播模式，清楚分析出宗教交流之文化傳播影響過程中，至少有四個明顯步驟：

**知識：**個人得知有不同宗教文化的存在，並對於這個宗教有一定程度的了解。

**說服：**個人對不同宗教文化一種贊同或不贊同的態度。

**決定：**個人對宗教文化一種選擇採用或是排斥的決定。

**確認：**個人希望藉由其本身改變後，造成其所屬宗教內部的提昇。

這個傳播模式中，結合幾個傳播過程的概念。

- 1、整體而言，這個傳播模式主要是以個人為範圍，討論宗教交流作用力之運作過程，期能清楚看到宗教交流之實際影響力，如何落實在個人身上。「身教」個人式傳播，是宗教精神主要傳播過程，宗教交流也不能脫離這個範疇。交流過程中，最重要之

傳播作用力，就是個人要將本身宗教精神發揮，得能影響其他宗教人士，再接續一個一個，如漣漪擴散，不斷影響身邊的人，最後擴大至社會。有宗教信徒的成長，才可能達到宗教的具體改變。

- 2、「知識」階段中，其影響力，除了其它宗教文化傳播力量大小深廣度外，還牽涉到個人包容、需求、理解之各種因素，這是接收者的變數。而所屬宗教內部風氣，是否鼓勵信徒接收其它宗教文化影響，牽涉到社會體系的變數。知識來源，接受者變數，及社會體系變數，三者交相影響下，影響個人對於其他宗教文化知識吸收與取得的程度多寡。但接受者變數，以及社會體系變數，也有可能在其他階段出現，而影響受傳播者的決定。
- 3、「說服」階段中，最重要之傳播影響力，應該是其他宗教人士精神氣度親和力，是否能真正打動受傳播者之心。要改變固有之文化思考模式，最重要關鍵是要親身置身於所屬文化氛圍中，慢慢對行為思想有所影響改變。而文化氛圍的創造，除宗教外部環境種種條件支援外，最主要力量，還是要依靠宗教交流人士，在各種交流場合，確實能夠表現其宗教精神之氣度能量了。否則易流於一般的社交拜訪工作。
- 4、「決定」階段是受傳播者一種追求真理及文化學習成長的過程。其基本態度應是立足在自身文化中，但採取開放的態度，接受其他的觀點，對自身文化保持一種批評反省的態度，造成自我的轉變與擴大。這樣理念，除了幫助自我及宗教的成長外，一方面可以對其他宗教有一種友善的理解及包容，一方面不會對本身宗教文化產生一種狂熱追求，而狂妄排斥其他宗教文化，才得能與其他宗教共同開創和平及合作的局面。
- 5、「確認」階段是受傳播者以本身的力量，期望造成宗教內部的改變。在原宗教提昇後，會更加強其推動宗教交流及和平的使命感，然而也有可能在遭受環境阻礙與不贊同下停止，回到拒斥的狀況；或是離開原屬之宗教文化，投入另一個宗教團體中；也可能同時信仰二至三種宗教，對於各種宗教文化兼收並蓄，幫助引渡不同類型之人。

### （三）宗教交流對於文化影響推展之功能

綜合上面對於宗教交流的實質內涵及功能影響性的探討，以表列方式，簡單陳述概念如下。

| 項目        | 軒轅教與天帝教交流活動                       | 宗教交流的實質內涵<br>及其功能影響                                   |
|-----------|-----------------------------------|-------------------------------------------------------|
| 宗教交流內涵    | 軒轅教教義、道場佈置、祭祀儀式等。                 | 每個宗教都是一種文化，宗教交流就是一種文化傳播活動。                            |
| 宗教交流態度    | 軒轅教感謝天帝教參與活動。<br>天帝教全程尊重參與其儀式進行。  | 各個宗教對於不同宗教文化的一種尊重、了解、包容態度。                            |
| 宗教交流的根本基礎 | 如宗教徒不能表現宗教的精神氣度，交流的內容易流於一般社交性的拜訪。 | 宗教徒要能表現出本身的精神文化，才能達到宗教交流實質目的。                         |
| 宗教交流具體影響力 | 軒轅教天帝教信徒，藉由彼此交流，能夠相互影響改變提昇。       | 宗教交流的具體影響力，落實在個人一種追求真理，文化學習的過程。只有信徒的改變成長，才能幫助宗教內部的提昇。 |

這是從個人文化影響之微觀角度，來看宗教交流之具體影響力。再從個人影響力基礎出發，與春劫起運時代對照，擴大思考宗教交流，對於宗教本身文化改變；宗教之間的衝突及戰爭，及世界文明的改變提昇，有何作用與影響力，藉以了解其意義及重要性。

### 三、宗教交流之文化影響、整合、引導功能對於春劫起運時代之意義與重要性

二〇〇一年，時代氣運進入春劫起運時代。二十一世紀之全球文明，面對各種衝突、戰爭、恐怖、暴力、貧窮、飢荒、色情、天然災害、家庭崩解等種種亂象衝擊；面對區域主義以及全球化的交錯影響；面對生化科技基因工程，對於生命倫理根基的挑戰；面對宗教文明對於世界穩定之正面力量崩潰，宗教的亂象與對自我真理狂執著，一方面加重人心的退化及對墮落，一方面因為文明衝突成為世界最大的動亂根源，宗教倫理受到嚴重考驗；面對科技經濟文明繁華的崩潰，以及人心的腐蝕孤單空虛，舊有之科學哲學思想力量無從指引，新思想文明的誕生尚未見到曙光。在新世紀的種種文化現象中，讓我們思考，未來會是一個什麼樣的時代呢？是文明衝突毀滅的時代嗎？是精神重建，道德重整，輝煌燦爛心靈文明時代嗎？是文明創新合作整合與改造的時代嗎？是宗教復興，科學與宗教合流，上帝重至人間的時代嗎？

如果把春劫起運時代視為一個價值混淆的時代，也就是進入一個文明倫理重整的時代，在世界面臨種種文明危機與改變中，各個層面及團體尋求合作改變整合的呼聲不斷提高，在所有努力力量下，是期望建立一個新文明，來引導世界人類共同合作去面對解決未來的各種考驗及問題。因此，對於舊文明的反省思考，以及新文明的發展等大量接緒不斷思考，都不斷表明指向舊文明的反省消退，以及新文明整合建立的趨勢。然而這

股文明整合建立的力量從何而來呢？

從航亨頓文明衝突與世界秩序重建的思考中，認為以美國為主西方文明的沒落，一方面造成文明的衝突，一方面造成全球文明的黑暗時期，暗示只有西方文明的復興，才有可能建構一個新的全球秩序。至孔漢思（Han Kung）推動全球倫理宣言運動，認為需要藉由宗教的對話與交流，在追求一致真理下，透過全球倫理的建立與落實，才能建立世界新秩序。這兩項觀點，對於新文明關注焦點，都集中在宗教復興以及宗教交流對話中。宗教如何自我反省改變提昇，解決文明衝突；如何在宗教內部倫理超越下，共同合作，產生彼此認同新倫理，一同解決人類問題，從而開創出未來新局面。

春劫起運與宗教交流這兩個概念，在文明內涵上找到共同點。春劫時代是文明衝突整合與創新的時代；宗教文化是春劫時代造成毀滅與創造希望的最主要力量；而宗教交流可以藉由文化傳播之影響力量，對於文明的發展有所導正推進。因此，在與春劫時代內涵對照下，宗教交流將可為未來世界，帶來文化導正，整合及引導三項主要功能。

#### （一）天帝教對於時代環境及宗教交流對文明影響、整合、引導之整體看法

這裡嘗試討論分析，天帝教本師世尊對於宗教交流與未來文明發展，一個粗步之整體脈絡。

1、「『天帝教』是天帝宇宙大道，為教化之根本。 天帝之教，在昭示人類，宇宙上下應有統一之最高信奉對象，為 宇宙大主宰，但是並不拘守一種宗教。因為人間所有宗教同出一源，先後均奉 宇宙主宰之命下降人間，生在不同地域民族，適應時代環境需要，創不同信仰救世渡人。在此人類毀滅迫在眉睫緊要關頭，地球上所有宗教追溯源頭于無形，同是一個道統，相逢于危急存亡之秋，自應認清時代使命，各自照常運作，行道教化，大家和衷共濟，同為拯救天下蒼生而奮鬥。<sup>8</sup>」

2、「近年世界最新的科學家、哲學家、宗教家亦均順應時潮，各本已知之理趨向於心物交相組合的途徑，以求發明『一切未知』之理，建立一致正確的思想，眾所公認的答案。<sup>9</sup>」

3、「普天之下， 天帝之教，只有一種最高信仰，並不拘守一種宗教，於各大宗教之精義，兼收並蓄，融會貫通，且與科學相結合，創訂適應時代需要的共同認識，建立一致正確的道德標準。承天帝之道統，其教主為始祖 天帝，以真理為依歸，其目標為天人大同。<sup>10</sup>」

4、「凡信奉天帝之道，各教仍舊照常運作，儘可信仰一種兩種原來的宗教，即對

<sup>8</sup> < 天帝教教義—新境界> 天帝教信徒仍可信仰原來的宗教。台北：帝教出版社，1997 年十月。

<sup>9</sup> < 天帝教教義—新境界> 緒論。台北：帝教出版社，1997 年十月。

<sup>10</sup> < 天帝教教綱> 為什麼要在地球上復興先天天帝教。台北：帝教出版社，1991 年七月。

所有各教教義完全研究信仰，亦無不可，絕無矛盾衝突，在宗教上養成真正學術思想研究探討的自由，在信仰上達成萬教歸宗，一道同風。<sup>11</sup>」

5、「願我世界各大宗教的大德們，勿忘各教教主當年先後奉命下凡，應化人間，立教的根源，救世的動機，希望大家不分畛域，不分種族，不分宗教，一視同仁，相忘於無形，一致信奉全宇宙的唯一 主宰，一致崇敬全人類的共同 上帝 - 天帝。應運而興的為一本萬殊，萬殊一本，無中生有，包羅萬象的 上帝之教。 上帝之教是以中國儒家生生不息天心之『仁』為中心思想，以仁存心，體天地好生之德，以仁接物，悉合聖人救世之心。『仁』即是愛，就是由親親仁民的愛，擴充為民族愛與人類愛，推而及愛物<sup>12</sup>。」

6、「惟我天帝教，再來人間，可以調和天地之氣化，挽救世運之危機。默化潛移，人心于不知不覺間可望日趨建全，自然而然地恢弘 天帝的真道，奉行天帝的意旨。不但，宗教大同奠定其真正基礎，而切世界末劫，由此可望延緩而消化於無形，從茲天清地寧，萬象同春。<sup>13</sup>」

這幾段話，是師尊對於時代趨勢及解決之道，以及未來文明發展之整體看法。

對於整體時代之看法。師尊認為目前時代環境是處於人類毀滅浩劫迫在眉睫之緊要關頭，在這樣一個混亂的時代，最根本是要解決人心的問題，期望藉由「邁向精神的重建，道德的重整，人心能於不知不覺潛移默化，世界末劫得能消弭於無形。」清楚表明未來需藉由宗教的力量，在倫理的重建下，重建全球之秩序。

對於文明影響整合之方法，必須科學家、哲學家、宗教家各本已知之理，在交流對話中，科學與精神合流，追求未知之理。因為是要追求未知之理，所以交流對話的態度，不是爭執對錯、憂劣，而是「以真理為依歸」。而在對真理的追求中，能夠對於本身文化有所反省思考成長。透過彼此的合作，創立時代「一致正確的道德標準。」這肯定宗教交流對話的重要性，並且擴展到更多層面的對話。在各個宗教追求真理目標下，能夠化解目前宗教的衝突與危機。並且整合出新文化，共同合作解決問題，追求世界和平。這是宗教交流對於文化的一種影響及整合力量。

新文明的主要內涵可以是什麼呢？師尊清楚指出這個建立在對於 上帝一致信仰下的主要道德標準內涵為「以中國儒家生生不息天心之『仁』為中心思想，以仁存心，體天地好生之德，以仁接物，悉合聖人救世之心。『仁』即是愛，就是由親親仁民的愛，擴充為民族愛與人類愛，推而及愛物。」這樣一個內涵，包含宇宙生命生生不息之觀念；人類修持成長之方式；科學及精神合流之心物一元的概念，以及整體人類擴大生命境界之想法，足以擴充成為未來新文明之主要內涵。是宗教交流對於文明引導之主要功用。

<sup>11</sup> 同註 10

<sup>12</sup> 同註 10

<sup>13</sup> 同註 10

對於未來文明引導的期許，是在趨向一致真理的內涵下，宗教的衝突戰爭化減於無形，達到「一道同風」之目的。從而合作創造出一個「宗教大同」的新文化，解決人類面臨之種種問題。這個宗教大同的新文明，不是單一文明，也不是單一個宗教文明，而是在對於真理的信奉下，所有宗教合力創造一個新文明，解決人類所有問題，邁向宗教大同之新境界。

整體而言，未來文明發展，必需以重建倫理為解決世界問題之主要方法，以宗教交流為手段，鼓勵各大宗教之改變發展，共同合力在宗教內涵上創立一個新文明，化延世界劫難，從而進入一個新文明的時代。清楚點出宗教交流對於文化之影響、整合、引導之理念。

## （二）全球倫理宣言推動過程對於宗教交流功能理念之印證

對於宗教文化影響改變及整合功能討論，可以天主教著名的自由思想神學家孔漢思（Han Kung）推動全球倫理宣言之思想及活動過程來印證，他在一九八九年，於巴黎召開的「世界宗教與人權」研討會中，發表「沒有宗教之間的和平就沒有世界的和平——在真理的狂熱與遺忘之間的萬國道路」一文後，就開始「全球倫理」（Global Ethic）的推展工作。一九九三年，起草〈世界倫理宣言〉，在芝加哥舉行的世界宗教會獲得通過後，接著起草〈人的責任之世界宣言〉<sup>14</sup>。

孔漢思推動全球倫理宣言的主要想法，就是認為面對目前文明的種種問題，必須推動宗教倫理來挽救。只有透過宗教對話，在一致追求真理的過程中，造成宗教文化的一種反省改變，進入會通與整合的階段。再以倫理為範圍，推動各大宗教的合作，從各大宗教教義中，找出共同倫理。進而推動全球倫理宣言，建立全球新秩序。這與師尊對時代的想法有互相呼應之處。

在宗教交流文化影響方面，孔漢思說：「我們肯定在各宗教的教導中，可以找出核心價值的共通點，而這些共通點，而這些共通點就是全球倫理的根基。我們肯定這些真理早為人所識，但它們更需要運作於人的心靈及行動中。我們肯定一個絕對的、終極的標準，適用於生活所有的範疇，家庭及社會，不同的種族、國家及宗教。世界各宗教的教導中，自古已有人的品行的指引，這些指引維繫了世界的秩序。」<sup>15</sup>

他認為宗教採取堅守壁壘、隨波逐流、兼容並包的策略都是無效的，他認為宗教應有追求真理的態度，必須一方面對於自身之傳統文化，保持一種反省批評的態度，另一

<sup>14</sup> 劉述先〈全球倫理與宗教對話〉台北：立緒文化出版事業有限公司，2001年四月。

<sup>15</sup> 孔漢思、庫雪爾編著〈全球倫理〉台北：雅歌出版社，1996年十一月。



方面則對於其他傳統保持一種開放包容的態度，有了某種程度的自我超越，然後才能尋求傳統之間會通。<sup>16</sup>

宗教間的衝突戰爭，主要起因於對於本身宗教文化絕對真理的狂熱及執著，透過宗教交流，一種實質的宗教文化傳播了解影響成長合作的過程，讓各個宗教能夠自我反省檢討，成長提昇，追求共有的真理，在對於自身以及其他宗教文化的了解與包容下，自能消滅宗教帝國主義。

在文化整合方面是，「我們所指的全球倫理並不是一個全球的意識型態，也不是一個超越所有現存宗教的，更不是以一個宗教控制其他的宗教。我們所指的全球倫理，是對於有約束力的價值觀、不可改變的準繩、個人態度的基本共識。沒有這個倫理的基本共識，我們的社會早晚要受到混亂或獨裁的威脅，致使人們深感絕望。<sup>17</sup>」

因此在宣言中他指出，在每一個宗教傳統都可以找到同一個原理的不同表達。

「經歷數千年，在人類許多宗教與倫理傳統之中，都可以照到下列原理，並不斷維持下去，即：『己所不欲，勿施於人。』或者用更機及方式來表達：『己之所欲，施之於人。』這應該是通於生活的所有領域 - 家庭與社區、種族、國家語宗教的不可取消的、無條件的規範。<sup>18</sup>」

這個原理又可以引申出支配我們行為的具體標準，通貫古今中外我們可以找到四個寬廣的指令：

- (1) 對於非暴力的文化與尊敬生命的承諾  
(commitment to a culture of nonviolence and respect for life)
- (2) 對於團結的文化與公正經濟秩序的承諾  
(commitment to a culture of solidarity and a just economic order)
- (3) 對於寬容的文化與真實的生活的承諾  
(commitment to a culture of tolerance and a life of truthfulness)
- (4) 對於平等權利文化與男女之間夥伴關係的承諾  
(commitment to a culture of equal rights and partnership between men and women <sup>19</sup>)

---

<sup>16</sup> 同註 14

<sup>17</sup> 同註 15

<sup>18</sup> 同註 14

<sup>19</sup> 同註 14

這便是宣言所包含的要義大旨，為文化主要內涵。倫理牽涉之內涵包括各個層面，可說就是一種創立新文明的嚐試。宗教交流對於文明引導的力量，就是在全球倫理之內涵表現而出。

### （三）宗教交流在春劫起運時代的意義與重要性

對於春劫起運的文明內涵，及其與宗教交流的功能，以簡單的圖表對照來看。

| 項目 | 春劫起運文明內涵 | 宗教交流的功能                              |
|----|----------|--------------------------------------|
| 影響 | 文明衝突     | 各宗教在追求一致真理，影響宗教文化內涵的改變。              |
| 整合 | 全球秩序的重建  | 宗教交流文化整合合作下，建立全球倫理新秩序。               |
| 引導 | 新文明出現    | 各個領域對話。各本已知之理，探究一切未知之理，創造宗教大同之文明新世紀。 |

如果把春劫起運時代視為一個價值混淆的時代，也就是進入一個文明倫理重整的時代，在這個時代，最重要的文明是宗教文明，而宗教交流，是文明傳播影響整合發展的一個過程，藉由宗教交流，可以把宗教文明整合發展成新世紀文明，這個新世紀的文明，可以解決未來世界的問題，並引導人類世界進入嶄新的「小康」境界。如果宗教不能交流，以致產生衝突與戰爭，將影響整體文明的發展，產生文明到退的混亂及危機，更可能導致資源爭奪世界毀滅的慘劇，以致不能讓整體世界文明，朝向一個更高層次的精神文明邁進。由此觀點切進，我們可以有一個更弘觀的角度，對於宗教交流在春劫起運時代的意義與重要性有所了解。

## 四、結論：對天帝教與世界宗教文明對話開展的期許與希望

在「宗教大同」的方向下，天帝教一直重視宗教交流活動的推動。天帝教總會從八十四年開始推動宗教交流活動，經過八年多的推展，在台灣宗教交流環境中，成為相當矚目的焦點。天帝教以無私的心態，出心出力出錢，不遺餘力。在中華民國宗教與和平協進會、中華民國宗教建設研究會，等台灣具一定知名度及影響力的宗教交流合作單位，都是創始會員國，且是世界宗教徒協會、中國宗教徒協會等會員。除支持參與台灣宗教界各種宗教交流活動外，最主要推動宗教交流活動，包括六教聯誼，蕭大宗師哲學研討會以及祭祖大典。

多年來，帝教總會秉持師尊的精神無私推動宗教交流，可以說把宗教交流的精神，具體展現出來。最可其無私精神，應當是推動天德教與天帝教每兩年舉辦一次的

「蕭大宗師哲學研討會」。在推動這個研討會，以對話，消除彼此的誤會與敵對，培養友善的氣氛，進一步發展，造成天德教與天帝教對於宗主共同學術研討的風氣，確實了解一炁宗主的宗教思想，都有所收穫。

在固有宗教交流的基礎下，從弘教、救劫等角度，面對當前文明的敗壞，藉由宗教交流工作，與當前文明對話的開展，應是刻不容緩。只是在要與當前環境展開對話之前，也應該在自身傳統中，結晶取華，找出與天帝教與當前時代環境的對話的一個立足點。

從師尊所言：「上帝之教是以中國儒家生生不息天心之『仁』為中心思想，以仁存心，體天地好生之德，以仁接物，悉合聖人救世之心。『仁』即是愛，就是由親親仁民的愛，擴充為民族愛與人類愛，推而及愛物。」推至維生首席對於天赦之教的闡述：「我們絕對相信『愛』是您授記給人類心靈的一粒原種，只因為有了這粒原種，生命可以有尊嚴、和諧、幸福，可以得到信心、智慧、力量。生命可以循著原路回家。我們絕對相信『寬恕』是您最崇高的神性與精神，祇有通過寬恕，可以和您契合，得到赦罪。原本寬恕就是您給予我們開啟天人合一大門的鑰匙。<sup>20</sup>」一脈相承。如果說，全球倫理是新文明引導出現的一個基礎，我們是不是可以在這個基礎上，藉由交流對話，整合更多的學科，讓天帝教之根本內涵足以開創出一個新文明。

二〇〇〇年，天帝教推動天赦年活動，二〇〇一年，上帝諭示春劫起運，同年九一一事件中，正式展開全球氣運的朝向春劫的開展與變化。春劫從天赦年起步，在起步中，我們推出天赦之教人心淨化的教化力量。天赦之教寬恕悔過，除殘止暴的觀念，不就是一個從宗教發展出來「倫理宣言」嗎？不就是這個世紀需要的新文明力量嗎？「全球倫理宣言」推展並不順暢，然而，天赦年的思想，在有形無形的努力下，已經逐漸向外推展開來。如能藉由宗教交流與對話，重新整合推展天赦之教，是否能對世界文明及秩序有所幫助？

兩年巡天節聖訓不斷諭示，未來宗教文化及中華文化將是化解春劫劫運的重要力量。結合兩者的帝教又應該在未來扮演何種角色？春劫起運從天赦年天赦之教開始，藉由天赦之教，我們開展淨化人心的倫理價值。不管是對於「真理是從」「各本已知之理探究未知之理」之宗教交流觀念；或是哲學與科學融合的新科學研究觀念；到中華文化傳統之廿字真言、正宗靜坐；以及炁功與醫學合流的靈體醫學，都應積極開發、整合，成為一完整豐富之文明內涵，與世界展開正式的對話。在對話中，自我成長提昇，也幫助世界文明新境界的開展。面對春劫起運宗教交流對話的時代，我們有幸，推動一個新世紀文明的到來，更有幸，看到一個新世界文明在我們眼前開展。

<sup>20</sup> 天帝教李維生首席。放下鞭子-第一天赦年除殘止暴禱告文。教訊雜誌203、204期特刊，頁4



# 網路世界與春劫特質的表裡應證

發表人：金城(緒訊)

靜宜大學教師/天帝教開導師

## 摘 要

網路世代的來勢洶洶，一如春劫的生機四伏、危機處處，任誰也擋不住這股末世狂潮。人類文明的藤蔓在廿一世紀的此刻，以超越以往百倍的速度在人類的世界裡竄竄，地理的隔閡被打破了，傳統的價值被質疑了，倫理的規範被顛覆了，上帝的信仰被動搖了，這在在的透顯著「春劫已至、存亡當下」的時刻終於來臨。本文以一個科技研究者的省思，與一個天帝教神職人員的情懷，對網路文明的**建構式毀滅**（Consturctive Destruction）與**紅后法則**（The Red Queen Rule），以「反應元」的價值系統與詼諧調侃的語句，作次利弊交叉的探索，以解除唯物與唯心之間的彼此矛盾，嘗試以「心物合一」的圓融觀點，提出當以怎樣的寬容心態，來面對網路世界與春劫「生機、危機、轉機」一一呼應的當下處境。



# 網路世界與春劫特質的表裡應證

金緒訊

## 本 文

在人類文明的進化過程裡，首先是由三百萬年前的類人猿站立肇始，突破了手腳四肢的先天限制；至一百五十萬年前開始新石器改進，開始了工具的使用概念；到五十萬年前瞭解火的運用，以石器陶器延展了生活的便利。緊接著開始了文明性的大躍進。在五千年前有了語言的溝通能力之後創造了文字，而開始能精準的描述與傳承經驗，迅速有效的積累知識，運用知識，創造知識。此突進式的進步，脫離了一般動物的進化法則，展現了地球上其餘生物，所無法比擬的「文明躍進」模式，大步甩脫了耗時萬年方能逐緩進行的 DNA「物種進化」模式。此一本質上的進化突破，一舉扭轉了人類在地球上的劣勢。讓人類這種地球生物，能以如許羸弱的身軀，透過刀槍對抗虎獅；能以如許沒有效率的消化器官，透過農牧得以溫飽；能以如許沒有禦寒保暖能力的皮膚，透過皮裘度過寒冬；能以如許不利於繁衍的十餘載幼童期，透過婚姻綿延子孫。輾轉通過了殘酷無情的演化過程，與大型哺乳類動種的競爭勝利，而生存壯大至今日，不再受獵食獸的威脅，反已狩獵為樂；更為了糧食供給而燒林墾荒；藉著行動工具之便而移民漫擴；主宰著地球上的絕大資源。這在在都是靠著「知識力量」向自然奮鬥，而扭轉乾坤的。非若此等文明的躍進，人類早已滅絕。即便苟存於世，亦不過是一類體力較差的無毛猩猩而已。畢竟人類與近親黑猩猩之間的 DNA 差異僅有百分之一點六而已。

而網路的蓬勃發展與迅速普及，更象徵著人類的再一次的文明躍進。至今雖僅數年的推廣，但網際網路的觸角，已經在技術上由電話撥接，而至寬頻專線，正如火如荼的搶入社會與家庭的各個角落。影響著成人的工作方式，青年的學習方式，乃至孩童的遊戲方式。網路科技正挾著龐大的商業利益，在政府政策與財團投入的前導推瀾之下，以強大的風潮與跨越年齡的滲透力，一波波的推向所有熱衷於競爭優勢的團體與個人。科技革命的旗幟，大纛向前，向世人展現著網路世界的影響深透、無遠弗屆。

在網路文化的發展裡，最核心的首要特質就是「建構性的毀滅」。其意謂著任何一種創新的科技問世，都將伴隨著生活理念的更替，與毫不留情的顛覆傳統價值與市場生態。例如當年的 PC（個人電腦）問世，快速的取代了傳統的大型電腦的主流地位；當簡易實用的避孕藥品普及社會各階層時，就產生了性的解放與婚姻制度的動搖；當 ADSL 的寬頻網路技術出現，立刻取代了 MODEM 的撥接網路市場；甚至 eMail 的普及運用，立刻使 FAX 的市場需求萎縮。

第二個特質就是「紅后法則」的絕對遵從。其藉著愛麗斯夢遊仙境裡兇殘的紅心皇

后，來比喻生物之間互相掠奪的生存競爭，永不停止。一旦故步自封、停止進化，就被淘汰、注定滅絕。例如由細菌的致病，抗生素的抑菌，到細菌的抗藥性，抗生素的再研發；由電腦病毒的出現，防毒軟體的普及，到電腦病毒的再進化，防毒軟體的再出發；這在在的不斷應證生物世界與網路世界的競爭生態裡，唯有日夜不斷進化的往前邁進，才能生存於世的殘忍事實。這裡面沒有是非對錯，只有你死我活。

原本科技的發展，在人類的事界裡，是偶發與緩慢的。就如中國的四大發明「指南針、紙張、火藥、印刷術」都是在千年的歷史中，偶然的被發明出來，而每一項成就，也都都展現過「建構性毀滅」，例如紙張取代了竹簡絹帛，印刷技術取代了謄寫工作等，都是確確鑿鑿的歷史事實。網路時代裡，由於知識經濟的興起，展現出「報酬遞增、大者橫大」與「全球、無形、關連」的三大成功要素。致使全世界的財閥均以大規模的投資，來豢養數以萬計的高等腦力人才，組成專業的科技研發團隊，日以繼夜的研究可以申請專利、提出著作權與獨占市場的新高科技產品。因此 3G 手機、掌上型電腦、電腦遊樂器、藍牙無線通訊…等新技术與新產品，以日新月異的態勢，源源不斷的在市場與各種傳媒上推出，強烈的吸引著渴望新科技產品的 e 世代心靈，與挖空 e 世代群族的荷包。

人類文明在過往的短短五十年中，由原子彈的研究而跨進次微米與奈米的應用領域。這種以快速致富為號召，誘惑所有人類的科技菁英，全力投入高新技術研發的智慧形產業，正以愈演愈烈的研發速度，不斷的挑戰過去，迎向未來。恰似人造海嘯般的對 e 世代撲天蓋地的襲來，一波波的擊倒傳統中的事事物物。僅短短數十年的文明進展，幾乎超越數十萬年的人類進化總和。以中道的立場來說，這是一種對生態平衡的耗損甚至迫害，使得原本可以亙古恆常的地球系統，隨著人類的慾望而流向必然潰滅的不歸路。人類已然成為了地球生命的癌細胞，正以毫不停歇的科技擴張，肆意掠奪著萬生萬靈的生存空間，將地球上的所有生命，恣意的帶往毀滅的終點。毀他者必自毀亡、不惜福則福報盡。無窮無盡的貪婪與擴張，正是人類與癌細胞都有的共同生命特徵。

隨著網路藤蔓的生展，在地球上產生了一次無形無影的基因突變，新的 e 世代人類迅速的出現了。他們的習性喜歡熱鬧八卦，心靈上卻孤獨疏離；他們的有強烈的族群特質，行為上卻絕對自我中心。他們貪慕虛榮的渴求成功，總夢幻著一夜成名，卻又無法吃苦耐勞與承擔重責大任；他們不屑於傳統束縛亟欲脫離，但又對父母的依賴慎重索求無度；他們在口語閒聊間似乎無所不知，但在文字雕琢的能力上卻淺薄粗陋；他們在媒體上熱中參與吸收甚多，但在學問上卻懶得用功懂得甚少。簡而言之 e 世代的穩定特性，幾乎是熱力學的公理證明「最低能量（熵）、最大亂度（熵）」的真實寫照。

當然，利弊得失總是同時存在，年輕的 e 世代也有許多過往人類所沒有的優點出現。首先是學習新知識的能力超過既往，與老一輩的學習意願與成效比起來，的確要出色的太多太多，尤其是在電腦網路這類數位工具的學習使用上，更是突破以往的書本閱讀形式，以聲光多媒體的網際網路，瞬間穿透時空的限制，跨越洲洋取得第一手的資料，進行著立即而有效的知識建構，這對過去的人類是無法想像的純熟科技應用能力。再者是水平思考，天馬行空的創新能力，完全不受束縛，因此年輕的 e 時代，作風大膽突破以



往的保守攀籬，展現了後現代主義的建築，多元化的社會價值，無顧旁人的自我實踐，與不拘形式的邁向成功。種種形式的打破傳統，讓人類的價值系統完全的解構，重新的走入了一種類似奈米結構的完全解放之中。

這種超自由度所帶來的人性改變，是物理性與化學性一體俱呈的。一如黃金變成了奈米分子，呈現的是不再是亮麗金屬的金光閃閃，而是敏感試劑的血紅片片。新生的 e 世代人類，不再背負傳統的倫理包袱，不再尊崇道德與學識上的權威，不再耗費時日探索生命的價值與意義。他們一生都僅追逐「眼前的、感官的、易行的、可及的」權勢名利與情慾刺激。由傳統的角度上看，這種順水奔流的人性是墮落，與背棄上帝的；但由自然的角來想，這種效法萬物的本性是昇華，是回歸根源的。畢竟過往所謂的美好人性，其實是包裹了一個反熵的「神性」在性靈裡，讓人類學習與接受超越獸性的道德律，在驅除體內陰濕寒重的電子同時，更需耗盡一生的歲月，修持向善與不斷提升性靈和子的能量，以達保守心神合一的奮鬥過程。這與保持一滴墨水的型態在海中，是一樣的困難。畢竟「順生成人，逆修成聖」，維持極高的和子能量與維持內聚的精氣神不漏散，都需要對抗整體環境的低熵與順熵，拚命奮鬥至死。這種超越動物本能的人性修練，是種完美的神性追逐，本質上是違反自然的反熵作用，一種知其不可而為之的偉大情操。

反之，讓人類回到動物獸性的本質裡，卻是再也穩定不過的容易事兒。餓了想吃，渴了要喝，睏了想睡，見了想要，發情想交。這都是上帝在創造地球萬物的同時，就已經給了人類的核心訊息指令，牢牢的嵌入在人類的 DNA 裡，任憑文明躍進，任憑科技革命，人類這部身軀，還是沒能掙脫上帝的原始設計。因此，讓人性回到最基礎的原點上，也就變得最容易理解，與最容易操控了。看清了「名利權欲」的本質，在人類幾千年的文明史上，從來沒有在人性裡被遺漏一天過。而所謂 e 世代的新新人類，僅不過是大膽的承認了獸性才是人性的真實基礎，而道德意識與價值判準都是執政者透過教育機器運作，加諸於後天的行為準則，為的是方便控制人民的行為，維持政權的穩定性罷了！況且若以衛道之士的道德律條，對 e 世代人類的性愛追逐、恣意放浪的程度加以批判，那再怎麼危言聳聽的社會頭條，也不及歷史裡的多數皇帝花樣的一半之多啊！所以，當眾人謾罵著猴腦鴨掌的老饕與象牙犀角的盜獵者同時，若想一想過往的歷史裡那些「乾旱千里、易子而食」怵目驚心的真實記載，也就不知道吃人行為的殘忍荒謬，能否脫離獸性發作泯滅人性的合理解釋了。

另一則 e 世代的現象，是傳統婚姻制度的鬆動，這好似對基督教文明肆虐得逞的一大諷刺，更是多數人類經不起誘惑試驗的一個統計事實。畢竟生物世界的自然鐵律是「物競天擇、適者生存」，動物有配偶的習性，卻沒有婚姻的制度，而現今多數國家所採行的一夫一妻制，是基督教文明藉著上帝真理所宣告的一種公平創見。本意雖好，卻禁不起兩千年的文明考驗。況且人類活在地球上已經百萬年了，若當初不靠著野蠻的能耐、優勝劣敗、奪妻生子、強種強族，想必人類這個物種，早在發明工具與使用文字之前，就已經滅絕於世了。因此，由黑猩猩的行為觀察裡，可以肯定的推測，原始的人類社會裡，婚姻的制度絕不是一夫一妻的，因為那會造成人類物種的反淘汰，讓人類無法順利的走過品種改良的漫長 DNA 進化旅程。若能順此思路延伸，則在避孕的技術普及與女性

的經濟獨立此兩大條件成熟之下，婚姻的目的僅剩下「繁衍子孫」這個合法項目。若只想要享受性愛而又不願為人父母，此兩大過往的矛盾需求，可以透過現代的避孕方法而同時滿足。則年輕 e 世代人類的速戀上床與淡漠婚姻的普遍現象，也就脈絡清晰、毫無令人驚訝之處了。

以此而推論盛行現世的「網路援交」，則傳統道德中對貞操的期盼與束縛，更是顯得偽善自私而潰不成軍。當所有道德的約束都被網路世界狠很拋棄時，就能清晰的明瞭 e 世代新新人類的價值觀裡，沒有甚麼東西比眼前所能拿到的現實利益更重要。畢竟上帝與仙佛的審判在遙遠的死後；而金錢與享受的誘惑卻在此刻的眼前。反熵反熵的克己復禮、清心寡欲，那是相信仙道的修行者所倡導的高調，對活繃亂跳的 e 世代人類，並無法產生由衷嚮往的念頭，除了反熵反熵是件違反自然的累人事兒之外，上帝的審判與死後的輪迴，也無法確確實實的驗證是否存在。因而對活在當下的解釋變得直率，生命的真諦就是追逐快樂與逃避痛苦，最好能吃喝玩樂到爽死，簡而言之就是要活的痛快淋漓。這樣的態勢不僅在升斗小民的身上可見、在年輕學子的身上可見，甚至在國家元首的言行舉止上也可見典範。

以保守的心態來看，以上的行為態度非常危險，其實換個角度看穿了反倒十分安全。因為所有的人類能量都在「低熵順熵」的狂亂行為裡，消耗殆盡。在這樣的行為模式裡，人人必定自我中心，誰也不願關心別人，因此任憑誰有舌燦蓮花的本事，也別想靠著主義而煽動群眾賣命。希特勒、史大林、毛澤東這幫狂人，在今日的 e 世代社會裡，毫無成功的機會更無人崇拜。柏林的圍牆因此倒塌、俄國的共產主義因而崩潰，未來兩岸的敵對僵局也必然消失。想一想有兩個豆罐，一個裝紅豆，一個裝綠豆，找個籬筐來把兩罐豆子往裡一到，搖晃幾下，就成了混和均勻的狀態，紅綠混雜分佈，再怎麼搖晃，也搖不出個紅綠各邊的名堂來。這就是低熵順熵的熱力學定理。所以讓人類再自私、再膚淺、再墮落，也就是如今社會的這個模樣了，等充沛的能量耗盡之後，系統會越來越穩定，要再壞也壞不到哪兒去了啊！這不就是道家所謂的「聖人滅盡，大盜難存」的寫照嗎？而這兩三千年的人類文明發展，不正像是一場青春期的勇猛躁進與狂亂不安嗎？等走過了春劫，步入康同之後，地球上一切過往因人類單獨採取文明進化，而所造成的自然戕害與掠奪紛亂，都將因 e 世代的來臨，而讓人類的進化能量快速耗盡而終歸平靜。有時想開了還真覺得這是上帝創造人類時，就留下來的「自我引爆、安全裝置」，嵌入在 DNA 裡，聽其自然運化，的確高明！

網路的世界，是極其合乎渾沌理論的。一如大同真經所謂的「二大聖善、曰易曰同」，在網路文化裡，強調的是「彼此認同、彼此尊重」。沒有絕對的對與錯，沒有絕對的善與惡，沒有絕對的是與非。最好與最壞是一樣的，都可以揚名立萬與垂範千里。因此知識的普及傳世與色情的氾濫猖獗都是一樣的能耐彰顯，沒有孰是孰非一興一落的道魔消長；而成功暴起與失敗暴落，也是一樣的泡沫與虛幻，沒有誰的機會比誰大或誰的機會小比誰小，大家各憑本事一爭長短。想一想這與向天奮鬥中「仙佛無法使人成為仙佛，仙佛也無法阻止人成為仙佛」的道理竟是一致不二的。

反之過往的道德規範裡，正邪不兩立，神佛不可欺，強調的是黑白分明的兩極對立，

應元與反應元的兩個系統，化合成了一個彼此推動的太極圖，生生不息的運轉推動，時時刻刻的磨難著人間。這就是「行、清、平」的氣運裡，行劫與救劫互為消長，而上帝在兩個系統中調和平衡的救劫理論基礎。但「春、康、同」的運作方式，是否仍然會套用前述的模式，而陷入無法掙脫的劫難漩渦中呢？若根據網路世界的特質來進行推敲，肯定不會是推轉的鬆緊模式。而會採取整體解構，返本還原的渾沌模式，唯有如此，才能一舉化消對峙千年的高張態勢，而在迅速的耗盡人類能量後，將地球系統轉向新的「低熵順熵、隨遇平衡」。

其實看穿了，人類的突躍進化、地盤伸張，根本就是地球系統的禍亂根源。因為人類的舟車器械、槍砲藥物，使得絕大多數上帝所創造的地球生物已然滅絕，或幾近滅絕。這種以人類為宇宙中心，以人類為地球主宰的思潮，不但威脅著地球的存滅，更撼動著未來宇宙的和平基礎。若上帝是宇宙的主宰，是大公無私的萬物創生者，哪裡會世世代代的寬容人類行徑之囂張與猖狂，屢犯屢懲的行劫措施，早已難挽回由於人類突躍進化而導致地球滅絕的最終命運，因此在毀棄地球與收返原人之前，上帝本著無上的慈悲，必然發動最後的一撥救劫行動，這就是春劫的到來，在亂序之中、更顯有序的「返本還原、歸於渾沌」。人類由上帝所創生，而 DNA 也早已在生命的起源，嵌入了真實的原始人性，網路的興起絕不是科技進展的一環巧合，而是上帝要打破僵化建制，重新挽救地球生態的必然手段！

在新的網路世代交替裡，新舊汰換的速度迅雷閃電，人人充滿著成功的希望，也同時充滿著失業的恐慌。屆齡退休的期盼，被隨時淘汰的壓力取代。百年老店的傳承，已成為子孫求新求變的最大考驗。偶像藝人的崛起，通常是名氣大於演技的包裝炒作。沒人用過的爛點子，不管能否成功，都得先請個專利，用來保護自己與折服別人。反正在網路的虛擬實境裡，真作假時真亦假，假作真時假亦真，3D 的立體恐龍，仿真的新聞主播，透過了螢幕播出，誰也無法分辨真偽。快速的崛起，當下的殞落，已成為廿一世紀網路時代的成敗常理。一張樂透的幸運降臨，可以使得負債累累，開不了鍋的窮小子，轉眼瞬間成為人見人羨的億萬富翁。一場 911 的恐怖事件，兩架自殺飛機，可以使千名華爾街的股市菁英，剎那之間英年早逝，還留下數十億美金的經濟損傷。說穿了，誰都不知道明天會發生甚麼樣的怪事，因此活著一天就享受一天，似乎就是個最合乎投資報酬率的生活方式。畢竟活著的每一天都是賺來的，不玩白不玩、不吃白不吃、不拿白不拿，就是個不吃虧的理兒嘛！人不能活的太較真兒，那太乏味也太不實際了。其實把這種「玩世不恭」的心態，仔細的品味起來，還真有點「人生如夢幻泡影、如露亦如電、應作如是觀」的覺知，與做到「一切不想、不想一切」的豁達呢？

最後談一談面臨如潮湧來的網路世界，有甚麼能掌握的新轉機。對跨國企業而言這是個市場機制的興起，透過一個網路銷售的機制，可以廿四小時無遠弗屆的做到守株待兔的低成本銷售服務。對教育機構而言這是個走出教室、顛覆傳統的必然趨勢，透過寬頻網路的架設普及，人人都有機會獲得公平且良質的教育機會，山區、沙漠、荒島裡的兒童，可以透過互動式網路教學，而避免了文盲的不幸遭遇。對社會團體而言這是個小眾族群得以生存的絕佳模式，在過往的大數法則時代裡，少數團體是不被重視的，試想

一般的普羅大眾，誰會對「賞鳥族」有太多的族群認同，而主動投入關切與熱情參與呢？但是在今日網路科技如許發達的環境裡，三五千個散落在全球各處的愛鳥人士，可以透過架設虛擬的網路組織，而跨越國界彼此分享觀鳥的心得與喜悅。對宗教組織而言這是人類進化的轉捩點與道德存亡的關鍵時刻，該如何透過網路藤蔓的蓬勃發展，迅速的將弘教推展的運作虛擬化，透過網路的傳播技術，將上帝的教化轉譯成各種不同語言文字，放在即時更新的網頁資料庫中，讓宗教的訊息與脈動，能瞬間跨越海峽、千里無礙的推向彼岸，傳遞出上帝的祥光，與溫暖的宗教情懷，迎招四海之外的原人來歸。當然首要之先，是捨棄過往狹窄的道德偏見與救贖樣版，採取更寬合的人性認同與族群包容，才能獲取 e 世代新新人的尊重，再者是培訓弘教人才具有良好的多國語言能力與網路傳播科技的熟稔實力，以消弭人與人之間的溝通障礙，與穿透網路暢談教義的傳媒阻撓。有了這樣的前瞻與準備，則開拓廿一世紀的網路道場，是個宗教組織前所未有的最佳發展機會。當然在迅速無情的網路競爭裡，這樣的機會，稍縱即逝！畢竟網路上的情報資源，每日成千上萬的湧現而出，作不到第一名，就必然被淘汰，這就是「百花齊放、萬教齊發」的春劫現象。

## 結 論

由黑白分明的「太極」返回渾沌初闢的「無極」，正是網路世界與春劫啓運的無窮動力與既定目標。人類在離棄自然倒行逆施的採行「文明進化」數千年之後，仍然沒能掙脫上帝造人的原始設定。終於在 DNA 百萬年來的堅忍卓決與毫不退讓的奮鬥之下，認清宿命而順應天性。放棄對抗「低熵順熵」的自然定律，也放棄了對超越人性的神性追逐。紛紛擾擾幾千年來的階級對立，與虛假偽善表裡不一的崇高戒律，在網路世界沒有秘密可言的烈陽曝曬之下，所有覆蓋著偉大傳統的文化僵屍必然化氣消散。困擾著人類千年一座座難以效法的道德牌坊，亦終將倒去，不再豎立。網路世界的來臨夾雜著春劫的啓運，是危機處處卻也是生機片片。需以寬容的覺醒與一抹宗教的仁慈來看待，這不該解讀成人性的悲慘墮落，而該看成上帝的最終堅持。畢竟人不是地球上唯一的生物，對大地回春、百獸歡鳴的期盼，一直被埋在永不放棄的人類 DNA 裡，奮鬥不懈的在地球上傳承了百萬年，若能體受這份對「人性回春、萬物平等」的堅持不讓，就能感恩上帝對浩瀚宇宙無私無我的大能大愛。人類脫下了萬物之靈的桂冠，卸下了統御萬物的權杖，瞭解了自性的平凡與渺小，承認了自然的平等與偉大，不就是上帝始終不變的教化。

網路世代與春劫啓運的同步到來，對地球甚至宇宙的整體生命，都攸關重大。以人類為宇宙的中心，強調正邪不兩立的老套路，在宗教蓬勃發展的千年以來，只是讓推展呆滯、越繞越緊，遠離人群、日趨式微，根本無法讓地球的潰解命勢真實解套。如今唯有效法「敬其所異、愛其所同」的胸襟氣度與大同思想，方能見容與生存於世。因此宗教人士莫再自詡君子不群的人性本善，與離形去肢的智慧圓融，定要放下一切「逆熵反熵」的神性教條，學著接受「建構性毀滅」與「紅后法則」此網路文明裡的兩大競存鐵

律，瞭解「全球的、無形的、關連的」網路生態已成事實、無由抗拒，必須要學習接受與知深善用資訊網路的新環境。更寬和體恤的瞭解人性、融入人群；落實的以痼瘵在抱、同生共死的心境重新出發；方能突破過往的鎖閉僵局，跨越不沾人煙的自修清規，勇敢而敏捷的縱入網路世界，幫助惶惶不安終日的新 e 人類，度過春劫的重大考驗，邁向康同。對此芻蕘之言、悖逆之語，尙望仁智賢達，能不吝斧正一二。

## 後 記

我喜歡在清晨的校園裡閒逛，有一天在草叢邊的石碑上看到如下的一句儆醒佳句，讓我矗立深思，久久不能釋懷，如許簡單的至理，竟然到了華髮之年，才得心神領受了上帝的大義，問心有愧！

“ The opposite of love is not hate but indifference “ from Mother Teresa

「愛的反義並非仇恨，而是漠不關心」，這是德蕾莎修女墓碑上的遺言。

緒訊 2002/11/16



# 試論孔孟與老子的天人合一觀

發表人：呂宗麟(緒麟)

東海大學教授/圖書館館長

## 摘 要

天人合一是中國傳統文化中一項重要的主題，亦是中國古代哲學所追求的人生境界，孔孟與老子既構成中國傳統文化體系的重要輪郭，也勾勒出中華傳統文化的軌跡，從周代的觀人事以知天德，到孔孟的盡人事以至於天理，乃至老子建立自然主義的天道觀，確實開拓了傳統中華文化的思考面向。

維生首席於今年開導師養靈營中指出：「以中華文化的歷史作觀察，從黃帝時代開始第一期的初劫，經過行、清、平、春、康五劫，到了堯舜時代，就是孔子嚮往的大同世界…到了春秋戰國時代，進入春劫…現在則是又進入到春劫了…」<sup>1</sup>，筆者在本文中嘗試透過對孔孟與老子天人合一觀的理解與闡釋一重人文、尊天道，冀希能提供面對春劫的一項思考方向。





# 試論孔孟與老子的天人合一觀

呂緒麟

## 一、前言

大體而言，中華文化是講求天人合一的文化體系，傳統中華學術亦可綜括為探求「天人之學」為基礎；天是天道，亦即自然之理性，人乃人倫，張而為文明發展之礎石，在中國不同的歷史時代中，天人之學的內涵亦產生若干差異，表述天人關係的概念也因而發生變化，諸如先秦、兩漢議天人，魏晉談自然名教，唐末諸子論心與道、性與理、太極與人極等等，反映出中華文化的歷史發展軌跡，但發展中亦有其不變的宗本，即天人合一這一基本的文化觀念，天人合一觀念是整個中華傳統文化的理論核心，亦是中國哲學的最基本範疇，也是中華傳統文化體系的皇建之極<sup>1</sup>。

產生於中國的各家各派傳統學說，不論差別有多大，似乎最終都可歸結為探討天人關係，由域外傳來的思想學說，要在中國土壤上深耕，同樣地也要經過天人觀念的融解，作為解釋天人關係或實現天人合一理想的一種思路，否則甚難成為中華文化體系的有機組成部份<sup>2</sup>，如佛教與基督教思想的進入中國境內，即為顯著的例子。

中國天人合一的文化體系有兩大支柱，即先秦儒家與道家，從理論層面思考，儒、道兩家各自成為強調天人合一的文化體系，因其最終均追求的是以文化體系引領現實社會符合天理；道家發天道，明自然，發展文化體系的思路是由天之人，即以自然之理，作為其體系的基礎，欲使社會機制不違背天道自然；先秦儒家的由人之天和道家的由天之人，均是一種建構文化的理想；嚴格而論，現實社會甚難依其等文化內涵而改變，這使得儒道兩家都難以獨立地引領現實社會達到其理想；因此，歷史的現實決定了儒道兩家必須也必然地互補，道為儒提供文化活力，儒為道開闢切入現實的途徑<sup>3</sup>。

或許正由於上述的原因，本教師尊特別強調：「上帝之教是以中國儒家生生不息，天心之仁為中心思想，以仁存心，體天地好生之德」，在祈禱詞中亦有「願！人心復古，抱道樂德，人類浩劫化滅於無形」之語。

<sup>1</sup> 盧國龍，〈發天道以建人文〉，北京〈哲學研究〉，1994年第6期，頁53

<sup>2</sup> 同前註。

<sup>3</sup> 同前註。

## 二、孔孟的天人合一觀

周人繫天命於人事的思想為孔子所繼承，孔子雖曾有「天道自然」之想法，如其稱：「天何言哉？四時行焉，天何言哉？」《論語·陽貨》，但更多地還是強調「天」道德意志的特性，如：「天生德於予，桓魋其如予何？」《論語·述而》，「天之未喪斯文也，匡人其如予何？」《論語·子罕》，「死生有命，富貴在天」《論語·顏淵》，「獲罪於天，無所禱也」《論語·八佾》，「小人不知天命而不畏也」《論語·季氏》等說法，無不視「天」為具道德意志的最高主宰<sup>4</sup>，或許正由於此因素，故「不語怪力亂神」《論語·述而》，從而以實踐層面踐仁達仁，因此，孔子不輕言天，誠如子貢所言：「夫子之文章，可得而聞也，天子之言性與天道，不可得而聞也」《論語·公冶長》。

不過，儘管孔子曾云「知天命」、「不逾矩」《論語·為政》，但嚴格而論，他當時尚未明確提出「天人合一」此一命題，在中國思想史上，第一次從「天人合一」層面，明確論述天人關係者應為思孟學派，子思稱：「天命之謂性，率性之謂道」，《中庸》，即是明白指出，道由性出，性由天授，人道與天道合一，合為同一道德本性；孟子也持同樣見解，曰：「莫非命也，順受其正」，要如何做到「順命」而非「非命」？前提應是知「天命」，知天命之方法是盡心，「盡其心者，知其性也；知其性，則知天矣」，至於為何盡心便能知性、知性便能知天？因為，「誠者天之道」，而「思誠者人之道」，道的內涵是「誠」、是「善」、是「仁義禮智」，且「仁義禮智根於心」，所以能盡心便能知人性善，能知人性善也便能知天道「誠」；孟子由義理之天來說明天人合一思想，其後為宋明理學家所光大，如張載「天良能本吾良能」《正蒙·誠明》，天與人合一，都合在於性本善良之上<sup>5</sup>，換言之，先秦儒家思想的天人合一觀，並非是宇宙論、本體論上的思辨，而是落實到現實人生，為「人」的價值理想尋求一種基礎和源泉<sup>6</sup>，亦是一種對「人道」觀念的看重，因之會形成對善觀念的確立，與對善行為的實踐；國內佛教慈濟功德會證嚴法師幾乎以「行善」為其開示子弟主要談論的核心；維生首席在今年六月對開導師養靈營講話時，更進一步指出：「在今天我們要自我檢討，我們為中華文化的老根做了什麼？我們的列祖列宗在這一塊土地上拼命奮鬥，我們的老祖宗遺留下了中華文化的老根，更留下了種種善根、善心、善智、善行，中華文化的老根就是「善」，我們要在生活中行善，代代傳承下去」，其義理應均相同，或係本於孔孟天人合一觀為礎石乎。

## 三、老子的天人合一觀

老子書中，直接論及天人合一之說法，主要係在於第二十五章的「人法地，地法天，

<sup>4</sup> 王健康等，〈關於天人合一的現代意義〉，湖南湘潭師範學院學報，1996年第5期，頁64。

<sup>5</sup> 同前註文，頁64-65。

<sup>6</sup> 林丹〈先秦儒家與道家天人合一思想論片〉，龍岩師專學報，1995年6月，13卷2期，頁2。

天法道，道法自然」，以及第十六章的「知常容，容乃公，公乃王，王乃天，天乃道，道乃久，沒身不殆」，老子在此明確指出人應該效法天地自然之道，河上公注道法自然為「道法自然，無所法也」，由此可見，老子的天人合一觀，基本上是依本性自然的天道觀，這應是老子哲學最基本之價值取向。

基本上，老子若與孔孟相較，老子推崇天道，而較貶抑人道，筆者以為，老子所稱之「道」，應係指「天道」而言，論者常以為「天道」即顯示人事吉凶的自然現象，是人們出於農業生產需要對天體運行和時序變化的觀察所得，或認為只是對天體運行自然規律直觀經驗性之認識，因而僅具有初步的哲學意義，實際上，它是從「天象」和「天命」範疇衍展出來之概念，天象是對宇宙的表象性認識，而天道側重於天象內部之關聯性，如「盈而蕩，天之道也」，《左傳·莊公四年》，「盈必毀，天之道也」《哀公一年》，就已揭櫫天體運行之至極而反的道理，故《國語·越語下》稱「天道盈而不溢」；如果說「天象」和「天道」所體線的是天的客觀意志，那麼，「天命」所表達的則是天的主觀性，應是屬於具有神格的神意論，依大陸學者張增田的看法，「天道」是在「天象」和「天命」觀念基礎上，並與「天地」相關聯的一個綜合性概念，它以天體運行之過程、方式和規律為基本內涵，同時具有「天象」與「天命」的主要內容，比之「天象」的具體性，它較具抽象性；較之「天命」的神格性，它則較具哲學性，相對於「天地」之廣泛性，它又係具有概括性的概念；與先秦儒家相較，孔孟鮮言「天道」，墨家不講「天道」；由此可知，先秦儒家與老子比較而言，老子思想較揚顯出與天道密切之關係，換言之，老子之「道」，應是據於「天道」進一步抽象所得<sup>7</sup>，筆者相當同意此種論點。

老子對世界本源上的想法，係從「天地」上溯至「道」，其消解了意志之天，作為之天，而直視「天」僅為「自然之天」，因此將天道中的「天」抽去，使之成為一純邏輯上的「道」，由此看來，孔子與老子對「天」的觀念是不相同的，當然，如此的思路方式，必然會導致對孔孟天人關係的改變，在《老子》第二十五章中對人、地、天、道的遞進性，即可看出端倪。

老子天人合一觀的另一項重要內涵，即是人能復命、體道、返樸歸真，原因或許在於人類社會在演進的過程中，太過於爭強奪勝，其結果卻是「強梁者不得死」(第四十二章)「柔弱勝剛強」(第三十六章)，故此老子才提出「人法地、地法天、天法道、道法自然」，如此能「與道同體」，亦能安身立命，而孔子的法天，則是為著成為君子、聖賢。

#### 四、重人文、尊天道-代結語

由周公至孔子，從思孟學派到宋明理學，「天人合一」此一命題，在儒學傳統中並非意指「人與自然的合一」，而是一種重視人文，以「人為主體」的天人合一觀，當然

<sup>7</sup> 張增田〈老子之道-天道的抽象形式〉，安徽教育學院學報，2002年1月第20卷第1期，頁2-3。

能使人類知道向善，並以天亦爲善，更易體天而行，能與天地合其德；然而作爲「儒道互補」道家的老子而言，其旨在於希望能消除紛爭不息的社會現象，希望能夠「返樸歸真」，故曰：「道大、天大、地大、人亦大，域中有四大，而人居其一焉；人法地，地法天，天法道，道法自然」《老子·第二十五章》，人若能依其本性的自然，自然能夠聽任自化，自然不會形成若干劫數與浩劫，此種的想法應是一種尊天道的天人合一觀。

今年是二十一世紀的第一個雙數年代，亦是春劫啓運的重要階段，如何面對？筆者以爲，具體落實的孔孟與老子的天人合一觀-重人文、尊天道，順應自然，迎合天心、靜坐養心、跪懺洗心、茹素淨心、誦誥煉心、誦經補心、行善修心，或將能使吾等臻至宗教大同、世界大同與天人大同之境。

# 願承經內意 長侍永清涼 ～對春劫時代哲學發展之見

發表人：施美枝(靜嚼)

天帝教埔里天南堂同奮/東海大學哲研所博士班

## 摘 要

就「宗教」層次言，帝教之復興，是為「搶救三期末劫」，為消弭「茲天滿、人滿、地滿的歷劫共業」。就哲學層面言，如是幽暗與昏亂，乃「生命之學」的喪失，人之不能「見性」、「盡性」所致。

本文之意旨，乃嘗試從帝教「天人親和」所傳侍之經典經義中，擷引其對人類思惟的指導。如是淺薄之努力，其目的：其一，身為同奮，既已皈依帝們，自應多治學於經典文獻等，以為自身力學、精進暨充實之用。再者，後天人文之哲學認識與訓練，可為帝教現有之文字與經典等加以治經，並予以疏解，以濬通天

人，厚植一己之積學。此外，亦期許帝教之「天言」能為目前人間經典，其經力之疲弊以及目今哲思的困境與難處，導引至一處更高、更廣大的「天人視界」。

本文以「抒理」方式進行，其間：

以「願承經內意」為哲學真實的本懷與信念；

以「長侍永清涼」作為對哲學思惟發展方式之指引，即：天人親和；繼而言「帝教典籍」與人間中西方哲學之輔益，並列以筆者具體之「研究專題」，以為說明。

其中，「研究專題」置乎「附錄」，以俾完整閱讀。

就天言與人文相互演繹的整理中，吾人得知：教法之更迭，義理之演進，常是為了「應化」人間當時的境狀，「配合」時空等而形成的。哲理內部思惟的轉承與衍義，實際是因應「天命」的內容而更迭的。如是，吾人對一切人間哲學史之研讀，便不應再平面地視為是人間人文發展中，各個偶然性、階段性成果的陳列與累積而已；其內在更繫乎無形道緣，以及道源道嗣的決定。因此，哲學思惟的歷史（即「哲學史」），實際亦是

天命之更迭歷程。如是對於經典之研讀，更見意義；「天下有道，聖人成焉；天下無道，聖人生焉。」莊生此理，愈見精微。

總言之，本文旨在說明兼解證：「**道化天人**」。

# 願承經內意 長侍永清涼 ～對春劫時代哲學發展之淺見

施靜囀

## 前 言

中國之學問，一言以蔽之，乃生命的學問、性命之學、本體之學。

在西方哲學史中，本體即「道」、即 Logos。哲學即是論證「本體」究竟是何物，並討論「存有」(Being) 的議題。以及，形成這些形上學本體概念的認識方法與模式。簡而言之，西方哲學即以「形上學」(即前者) 與「認識論」(即後者) 為其梗概。

時至今日，西方哲學長期以來以「主客二分」、「主客對立」、「心物二分」之認識模式所形成的龐大哲思，固然在對事物的認識、對人類知性(Understanding)、理性(Reason) 的拓展上，有著卓越的成就。然而，「心物二分」「主客分離」的認知模式所創造出的價值，已愈益遠離「人本」——其或傾于「神本」而不可超越；或傾向「物本」而日益卑下。西方哲學長久以來之不肯定人有「道德理性」，不貞定人有「自律道德」的信念，以及不斷發展「知性」、壯大「物性」的哲學發展，愈來愈遠離「人」、遠離「真實的人倫」，亦遠離了「人可以單純地過人的生活，並從真實的人倫和穆中，感受生命之美好與良善……」，如是「思無邪」的單純樸素生命！

至於中國哲學，儒釋道三家之言，皆以「性命之學」為本，以「心性之學」為體。中國哲學經過長久發展與演變，自先秦諸子之百花齊放，以至漢代之經學、隋唐之佛學，以迄宋明理學，清代之樸學、考據之學等，如是浩瀚的國學長流，其間俱是先哲聖賢之智思與神思之精華。然而，舊式以科舉考試為俸祿之習，其注重考據、訓詁、排比等文字之治功，頗多肢離與繁複。之間，文字之堆砌、思惟之隱避，工於詞章文藻之學風，遂致浩然之性命義理逐漸稀薄。是故，縱有巨浩書帙，然而對生命究竟之通透、道德之自我建立，以及，生命慧命之承傳等人生重要而必要的關懷上，則呈疲弊。

就「宗教」層次言，帝教之復興，是為「搶救三期末劫」，為消弭「茲天滿、人滿、地滿的歷劫共業」<sup>1</sup>。就哲學層面言，如是的幽暗與昏亂，乃「生命之學」的喪失，人之不能「見性」、「盡性」，遂致一切的生存與生活皆肢離破碎，不知生命之凝聚何在！

本文之意旨，乃嘗試從帝教「天人親和」所傳侍之經典經義中，擷引其對人類思惟的指導。如是淺薄之努力，其目的：其一，身為同奮，既已皈依帝們，自應多治學於經典文獻等，以為自身力學、精進暨充實之用。再者，後天人文之哲學認識與訓練，可為

<sup>1</sup> 《天人日誦廿字真經》〈天德教主獻言〉。台北：帝教出版社，1999 年版。

帝教現有之文字與經典等加以治經，並予以疏解，以濬通天人，厚植一己之積學<sup>2</sup>。此外，亦期許帝教之「天言」能為目前人間經典，其經力之疲弊以及目今哲思的困境與難處，導引至一處更高、更廣大的「天人視界」，且重新在人的生命中，貫注正氣與正信。

本文擬以「抒理」<sup>3</sup>方式進行，其間之思惟脈絡如下：

一）願承經內意

～說明哲學真實的本懷與信念。

二）長侍永清涼

～對哲學思惟發展方式之指引：天人親和。

對帝教典籍與人間中西方哲學之輔益，以筆者具體之「研究專題」作參考與說明。

其中，「研究專題」置乎「附錄」，以俾完整閱讀。

三）結論

～道化天人

## 第一章 願承經內意

～ 哲學真實的本懷與信念

「願承經內意 長侍永清涼」出自《天人日誦廿字真經》「天德讚」。

「讚」原是對美好事物或偉大德行歌頌、嚮往之辭。從「虔誦廿字經……法雨普陰陽」均是禮讚天德教主之法相、道情、普度幽冥慈心與悲願。而末句「願承經內意 長侍永清涼」則是勉勵後人深入經意、精進力行，善繼教主之志，始是對天德最大的禮讚。如是，也才能臻入清涼常樂的化境。

<sup>2</sup> 在文明的等待、在下一個哲學高峰醞釀前的準備與預備中，吾人樸素的想法與信念，是以「五教」為哲學之土壤，以「帝教天言」為哲學之「種籽」，靜默地在「自性」此心地上，勤耕植作。

<sup>3</sup> 「論文」大抵是「針對某一家一言而提出議題、分析或比較之『論理之文』」。本文以「抒理」為主；「抒理」意謂直抒內心對某議題的想法、看法，而不涉及批判。因此，其須與嚴格意義的「論文」區隔清楚。於此言明。

不過，筆者以為：在教義經典的對應中，文句、文義的翻譯是「解釋」；而主體內心與經文交感之對應，是「解證」。「天人實學」文章的意義，或為「解釋」，或為「解證」，盡為抒發一己真實治學與修持之心得。「抒理」或「論理」僅為文之形式而已。



吾人以爲：此句實亦指引一種新的人文視野，以及哲學思維的本懷——即：「人應是真理的侍者、真理的僕人。」哲學思維的演變應朝往以「傳侍天言」爲趣向，而非人類「自我的創造」；哲思新生的方式是「侍經」、「侍言」，人文的本懷亦應是「承義」與「承願」。

德國哲學家黑格爾曾說：「哲學的對象與宗教的對象大體是相同的。此二者的對象都是真理。就真理的最高意義來說，上帝、而且惟有上帝才是真理。此外，二者均是研究自然與人類心靈的有限世界，以及它們彼此間的關係，暨它們（自然界、人的精神世界）與上帝的關係。」<sup>4</sup> 簡要地說，宗教以「上帝」爲無限者，以「無限者」爲其依歸。哲學以「無限性」，以人類世界中的「無限性」及其本體爲哲學的關懷<sup>5</sup>。

「願承經內意 長侍永清涼」教導我們：人類憑其有限之官能所創造之「無限者」、「無限性」，以主客對立二分之分解方式所建立的知識體系，相對於其所面對的浩瀚天界而言，乃是「有限」、「侷限」的。有形人間的知識傳承固然不可荒廢或忽視；然而，哲學思維更切要的任務，應不再是「創造」更多的價值或理論，而是在「傳述天言」—傳承一個更高更大的靈性世界的真理。個體是「載道」、「載德」，是「侍經」、「侍言」與「侍讀」的道具，意義即在繼起天界美好的深義，並將其轉化、疏解至人間，以爲教化與宣化。如是哲學研究的信念，正如同孔子<sup>6</sup> 在《論語》〈述而〉篇所言：「子曰：

<sup>4</sup> 意譯自英譯本 J·N·FINDLAY, F·B·A: *Hegel's Logic · BEING PART ONE OF THE ENCYCLOPAEDIA OF THE PHILOSOPHICAL SCIENCES (1830)*, <I>< INTRODUCTION > §1, p.1, TRANSLATED BY WILLIAM WALLACE · U.K.: Oxford university Press, 1975。並參考〔德〕黑格爾著/〔中〕賀麟譯·《小邏輯》，頁 1~2。香港：商務印書館，2002 年 7 月。

<sup>5</sup> 哲學的任務，即是在人文世界中確定此「無限性」，並找出「無限者」，以此爲此世界形成背後之依據。在西方哲學史中，此「無限者」，從柏拉圖之「理型」(Idea)、亞里士多德「四因說與載體 (substratum) 之說」，以至笛卡爾之「我思」，康德之超驗統覺之「Transdental I」，以迄佛洛伊德(Sigmund Freud)之「潛意識」(Subconsciousness)、馬克思(Karl Marx)之「資本」，黑格爾之「絕對精神」等。此「無限者」即表象世界背後，用以形構此世界的根本與根源。至於中國哲學，儒釋道三者，咸以「性命之學」爲其本懷，以「性體」與「心體」爲依歸。

<sup>6</sup> 孔聖於中國（人間）歷史上，乃一至聖先師，儒宗之先驅。在帝教現有的經藏記載中，孔聖乃天帝立教第五十二代天源教之道嗣—「文宣教主」，其並且是昊天金闕凌霄寶殿組織「五輔院」中，「弘化院」「北清淨流殿」之主持。不論自人間或天界的視野觀之，孔聖對人文、對哲思之理念與作爲，均是典範。因此，「述而不作」（即「承接先前文明之美好與光明」），同乎「願承經內意」般，應是哲學工作的方向。

上述有關孔聖於天界位證之果位與無形之天職，分別記載於《天帝教教綱》「（貳）、教綱附件」「（一）、教源 ~ 道統衍流」，頁 90-91。以及，天帝教文獻《無形宇宙組織總成》「（五）、昊天金闕凌霄寶殿組織圖示（表三）」，頁 10。民國第二戊辰九月。

述而不作，信而好古，竊比於我老彭。」<sup>7</sup>以「述」代「作」，以「傳述」其所承繼之三代文明爲人文之責任<sup>8</sup>，而非憑己才智所進行的創作或制作。之所以「刪詩書，訂禮樂，贊周易，作春秋」<sup>9</sup>，乃是深信並喜好先古文明的美好（「信而好古」）。其對文明形構、對哲思發展的基本信念是：人應當去承繼那具有理想、正氣，那些導引人開拓人性內在之美好與真誠，與諸道世興盛、德化天地之年代所遺留下來的作品<sup>10</sup>。以此有道之文、有德之言來正己化己、正人化人。

易言之，「發現」人類一切負面行爲背後的原由，並且以一種系統的方式去統攝人類一切行爲、表象，以爲人類世界中一切表象與行爲背後有一個更大、更高的「絕對」超越主體<sup>11</sup>；人類惟受此所宰制與控制，而無人類「德性自身」……。此種「天人對立」、「主客二分」的思維方式，如是無法「肯定」人自身之美善、不能帶引人昇化、朝往一個更正面的價值而生存的文明或理念，不論此種學說或創見如何有力、嚴謹，其在使人明乎究竟義、明乎宇宙之實相上，終是不足，終非「真諦義」的<sup>12</sup>！

而一個哲學工作者，其信念亦應是「信而好古」；其一生研究的本懷，應如孔聖之自述—「默而識之、學而不厭、誨人不倦」，不慕名利、不冀求掌聲，靜默地日學其所無而不感疲厭，將所學誠懇教人而不覺倦怠。視一切智慧均是天賦、天資與天賜，一切之努力咸非己之所有（「何有於我哉」）般謙卑而雍和。正如「願承經內意」經義所教導

<sup>7</sup> 《論語》〈述而〉篇

首則：「子曰：述而不作，信而好古，竊比於我老彭。」

第二則：「子曰：默而識之，學而不厭，誨人不倦，何有與我哉？」

《論語》全書文句之次第，是以「依乎義理、以類相從」的原則來安排的。因此，我們將〈述而〉篇首、次兩則並讀，可以看出：對先人文明「信而好古」的本懷，正是「述而不作」此作爲的內因。至於「默而識之，學而不厭，誨人不倦」——「默守這些美善的道理，謹記於心，以此學習不息，教人誨人而不生倦怠。除是以外，則一切皆非吾之本有、所有。」……，此乃是其具體的作爲，是孔聖在天德之涵泳此隱潛狀態（即：「述而不作」）已圓融、飽滿之後，自然顯發於外的行誼。〈述而〉篇此二句正是孔聖自述其承揖周文之文德，而自奮自學的具體行事。

放諸於今世，吾輩亦應承揖天德而爲文，默識力學於人間，並誨人而不倦，這也始是對天德教主最高之禮讚！是故，吾人以爲：「願承經內意 長侍永清涼」與《論語》〈述而〉篇此二句精神相通，義理相近似，咸是對當今哲學本懷的指導。

<sup>8</sup> 《論語》〈子罕〉第五則：「子畏於匡，曰：『文王既沒，文不在茲乎？天之將喪斯文也，後死者不得與於斯文也。天之未喪斯文也，匡人其如予何？』」文不在茲乎，意味孔子以承擔「周文化」之傳述爲己任，此亦是他的天命與天職。

<sup>9</sup> 參見：漢 司馬遷·《史記》「孔子世家第十七」，以及宋 朱熹·《四書集註》〈論語〉〈述而〉篇。

<sup>10</sup> 以孔聖所認肯的典籍，即詩經、書經，禮樂典章、周易與春秋等。

<sup>11</sup> 例如：理型、潛意識、資本等，亦即西方哲學史中對「無限者」之演繹。

<sup>12</sup> 此處權假「俗諦」與「真諦」二義，以明義理深度之殊。

的：「人」是「侍道」、「載道」，「侍天」、「事天」之「侍者」——不自居其創述之功，不自是人類有限官能創見之長，更要自覺自知地避免「意識型態」黨同伐異的深害，以及，它所可能帶給人們的痛苦……。

以上係由「願承經內意」經義，演繹其對哲學思惟發展的指引，與哲學本懷的導正。

## 第二章 長侍永清涼

### ～對哲學思惟發展方式之指引：天人親和

其次，吾人討論若干具體的作法，以供參考。

#### (一)

簡略地說，哲學就是哲學史。

任何一位哲學思想者或哲學工作者，他的思想生命都是在整個前人所累積的思想長河中浸進、涵泳而逐漸形成的。觀乎人類中西哲學史，一家哲學思維之形成，其或是「承接」前人思維之遺緒而繼以開拓<sup>13</sup>；或是「批判性」地截斷眾流，將精神回歸至先前的某個時代、某一學說（學派），以之為定點與落點，而後加以引伸、賦義<sup>14</sup>。因此，哲學思想的「研究」，實際是對人間各個時代之思想者或學派的研究；哲學思想的「發展」，實際是通透過哲學史的認識，而繼起的創見、補充與演繹。

筆者今以自修自學之治學心得，拙見以為：人間哲學與帝教典籍應相互銜接，「人

<sup>13</sup> 在西方哲學史中，例如：亞里士多德師承其師柏拉圖，並對後者「理型論」加以補充。其以「*FORM*」與「*MATTER*」（理型與質料）合稱，彌補柏氏之不足。迄至中世紀哲學，在「認識論」此議題上有「名實論」與「經驗論」二派，實際仍是柏拉圖與亞里士多德二家說法精神的延伸。惟其對知識的分化愈加縝密，系統愈見清晰，而文字亦由「對話體」衍成「論說體」，愈見綱紀。

<sup>14</sup> 此種例式頗常見。

例如：西方當代德國哲學家海德洛的哲學，即是對「古希臘哲學」的回歸。

又如：中國哲學史中，「宋明理學」乃承繼「先秦儒學」，並對攸關「性理」、「性命之學」部份予以述作、疏解。例如：陸象山先生自謂其學盡是「孟子學」。《象山語錄》一書，即是先生以其生命通透於孟子之義理血脈，並出入其間；以之而蔚為真實之德性人格，而後俯仰於天地之間的真性情流露之語。其中，象山先生所面對的哲學課題是：「德性自體如何成立？」「如何證成？」其以一生的體證，證悟「心即理」，認為：本心即是道德心，本心即有道德性。如是「性理」的證知，力挽該時天下盡奉朱熹之「性即理，而心是氣」的他律道德思想。象山先生以書院集匯，傳習門人弟子於「性體」之真實自覺，與道德之自我建立。此種「哲學擔當」，實相契於孟子之以「王道」、以「行仁政於天下」的理想與期許。

文」與「天言」應可互相顯發<sup>15</sup>。

察乎帝教經典，首先，《天人日誦廿字真經》顯然是對「廿字真言」之更完整的演繹。就「經義」言之，「真經」（簡稱）是對「真言」之來源與意義作更全幅性、系統性的解說。就「經力」言之，「真經」顯然是更高、更廣大經效之佈達。此外，依筆者之哲學認識，以為：《天人日誦廿字真經》本質上係天德教主之「遺訓」；本經之傳侍，更是為其行將繼起的下一個道世或道運，而作之人文上的準備。「真經」之為「集五教而揖天德」的智慧結晶，其內在意涵是：如是五教之總結與匯整，既為上一個「五教分殊」之文明劃下「終結」，亦為下一個文明之「楔子」。此經典的頒佈與傳佈，亦意謂五教哲學思惟，必須凝聚至一個更高、更大的本體<sup>16</sup>。同時，觀乎人間哲學史，一龐大的哲學系統，當其間各體系完全匯集、聚合時，實際也正意味此一龐大的哲學系統行將完結，其哲學任務已告完成。同時，在天曆更迭，天命自道統第五十四代移轉至第五十五代時，廿字真經本身所具有的形式、內涵，以及其特有之蒙「道統始祖宇宙主宰玄穹高上帝」昭敕的恩典與殊性<sup>17</sup>，亦是下一個道世經典的特性與特質。而「經典」內容之豐實與鑠燦，亦是為了「等待」暨「運化」另一個更複雜、更龐雜時代與天命的到來。

因此，《天人日誦廿字真經》之為五教哲學思惟之匯集，意味另一個新的文明行將產生；本經恰是對上一個文明中所有哲學思惟的總結，而為下一個哲學思惟形成前的等待與準備。經典的頒演，不僅配合著「天命」的更迭，亦意謂著人間哲學思惟的演變。綜而言之，天人教時期所傳侍的經典，非但是下一個天曆道世（天帝教）之弘道資糧；諸經典之意涵，亦是下一個人類文明體系的模本與略圖(schema)。

基於上述之推演，對帝教諸經典之深入與研讀，其意義便不只是對某一教派或教義的探究而已，其背後實裨益於所有哲學工作者，能先覺性地將個體或某一時代的研究，與下一個文明相互銜接，以「人文」作為理解「天言」的階梯。再者，在有形無形、直接間接的「天人親和」情狀中，經典之侍讀與解讀，便不再只是人間有形文字之研讀、記憶、考據與整理而已；其間，經力之對治、清淨業行之升準與微細感應之運化，甚是微妙玄通而不可思議……。更重要者，諸研讀、侍讀之體證或解證，非僅是人間的作品或著述，其本質實是「天人親和」的心語。如是之學術研究，亦是天人共同合力的述作。

因此，吾人以為：哲學工作者（或思想者）倘能為帝教經典之研究而傾力，實別具意義與深義。

## （二）

<sup>15</sup> 因此，於此須特別釐清：自嚴格意義言之，本文乃「抒理文」，而非「論說文」；本文係抒發筆者之想法與看法，而非議論或辨正某一專題或議題。

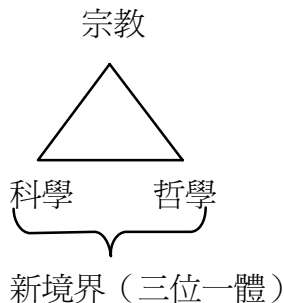
<sup>16</sup> 即「道統始祖宇宙主宰玄穹高上帝」。

<sup>17</sup> 請見：《天人日誦廿字真經》「道統始祖宇宙主宰玄穹高上帝」之詔序與敕文。

天帝教復興第一代首任首席使者曾寫道：「於敬謹拜命之頃，即奉詔（一）以『新境界』為教義；（二）以手訂建教憲章二十八條及附件十四宗為教綱；（三）並以原天人教『天人日誦大同、平等、奮鬥真經』、『天人親和北斗徵祥真經』及「天人親和真經」為基本經典，兼以天帝道統之第五十一代天極教至第五十四代天德教歷代各教經典為共同經典，……，朝晚虔誠祈誦『皇誥』、『三期匯宗應元寶誥』等之特定經典。……。」以及，「際茲我天帝教復興第一代開創伊始，遵奉 聖詔，重印上述三經，為我教之基本經典，結合特定經典，與夫共同經典，願我同奮配合時代使命，加強內心修養，發揮精誠力量，以求感格天心，乃略誌原委，以告後世。」<sup>18</sup>

### 其中意涵：

- 1) 天人教時期經由天人親和方式所傳示之經典，於今乃為帝教之「基本經典」。
- 2) 自人間立文以降，諸道世之文獻典籍，以及，諸道宗輔宗所遺留之典籍（即儒釋道耶回等教之教義、經藏等），乃為帝教之「共同經典」。
- 3) 「皇誥」與「寶誥」等係帝教因應特殊之天命與時代使命，而獨有之「特定經典」。
- 4) 「心物一元二用論」係本教教義的哲學基礎<sup>19</sup>，亦教義（《新境界》）之整體理論核心。帝教之終極關懷，實係以「心物一元二用論」為形上學之基礎而架構起之體系。



5) 《天帝教教綱》乃建教、立教、傳教所依據之憲章與綱紀。正如一國之「憲法」，之為人間「政統」「治統」之依準，《教綱》是為帝教傳道、傳教之依據。

因此，熟諳或曾研習中國哲學史者，可參考帝教《無形宇宙組織總成》、《三期匯宗應元寶誥》等經典，而將人文與天言加以銜接，以人和天，以天助人。嘗試將「共同經典」與「特定經典」或「基本經典」相互匯通。以現有五教之經典作為通往、理解天界法語之階梯。如是，一者可愈益明白帝教的內涵，以及天人相應而成的宇宙組織，溝通天人文化。再者，亦可為當今五教之經典予以拉拔、昇躍，使研究視野能措置在「天人關係」的脈絡中，令研究之作品有更廣大的價值，而非限於一家一言之比附、考據或訓

<sup>18</sup> 請見：《天人日誦大同真經》「重印緣起」，天帝教始院敬誌。民國七十一年十二月二十一日。

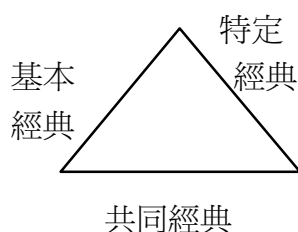
<sup>19</sup> 《天帝教教綱》「第三條 教義」，頁30。台北：帝教出版社，一九九一年七月修訂版。

詰而已。

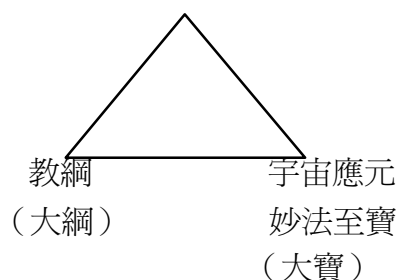
就修持治學言，將天人親和之「經脈」與人間人文之「學脈」（學統）相互會通，可厚植教基、道基。從帝教的無形組織，以及《三期匯宗應元寶誥》所傳示<sup>20</sup>，現今「天人親和」之經典，僅是浩瀚「天人藏」中之一小部份而已。以之觀乎人間典籍，適益顯出人間文化之渺小與短絀。同時，天界天言之義理，更可對治人間黨同伐異學閥之蔽，指點出人間有限語言之非究竟性。

茲以圖解呈其中道糧如下<sup>21</sup>：

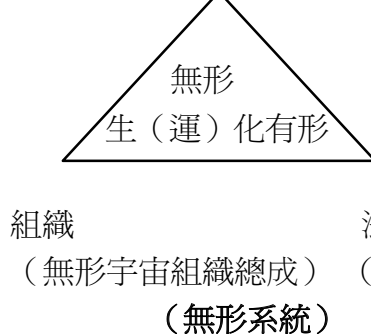
### 1. （經典系列）



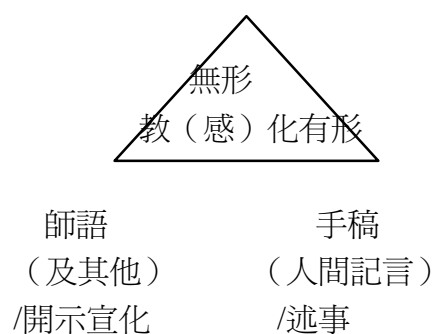
### 2. 教義（大法）



### 3. 道統（道統衍流）



### 4.. 聖訓（侍言）



是故，不論在教化或研究的內涵上，吾人皆可在前述四個範疇（綱目）中互相擷引，

<sup>20</sup> 謹依據《三期匯宗應元寶誥》，頁 10-13，「涵靜老人之引序」得知：天人之書佚浩繁，依「玄穹上帝親降御定，暫計十類，五十八目……」（此處若有訛誤，懇請指正。）

<sup>21</sup> 除經典系列之外，其餘圖示係參考《第四期師資暨高教班聖訓》「首席正法文略導師聖訓」，主題：「天帝教獨有的宇宙法寶」。

以豐其實<sup>22</sup>。

### 第三章 結論 ～ 道化天人

基於前二章之理論論述，以及「附錄」中具體專題計畫之初想，筆者淺見以為援用哲學辭語，則現今春劫時代之哲學，其根本面向應是：

- 就宇宙論言：即「無形創造有形。」
- 就本體論言：即「無形生化有形。」
- 就認識論言：即「無形教化有形。」
- 就美學言：即「無形感化有形。」
- 就倫理學言：即「無形應化有形。」

哲學者之基本信念是「承義」、「承願」；其作法是「侍經」、「侍讀」，並以之與人間典籍相互濬通，以為神媒。就其終極關懷言，乃為自我道德之建立，建立道德神學、自律道德，以見道體、性體、誠體之自具自足。於治學屬面上，除係「為己之學」之外，更應藉由「天言」與「人文」之匯通而遙契古聖先賢之本心、初心，以道化天人，以明「天人大同」、「聖凡平等」。

#### 附錄：

具體計畫之言微：

筆者擬若干「專題」計畫，以為深入道義之用。  
雖言「研究」，實際乃「為己之學」而已矣<sup>23</sup>。

#### 專題計畫（一）：《天帝教教綱》之禮學思想探微

##### 1、文獻：《天帝教教綱》〈禮制〉篇。

---

<sup>22</sup> 具體之作法，敝人擬有若干專題，正待逐步完成，僅供參考。  
詳見〔附錄〕。

<sup>23</sup> 《論語》〈憲問〉第二十四則：「子曰：古之學者為己，今之學者為人。」

《論語》〈八佾〉篇。

《周禮正義》卷三：「祀禮」，以及《儀禮》等書。

## 2、思考脈絡：

《論語》〈八佾〉篇討論「禮」的本質、禮之產生等理論性思惟(即「禮學」)。

《周禮》、《儀禮》則是古代周朝之文物典章制度，即「禮學」之具體落實。

此三者之並讀，即「禮之本」與「禮之用」的相互顯發。此係徵引自後天人文經典。

又，依帝教文獻之啓示：

i) 《天帝教教綱》係帝教宏教之依據。

〈禮制〉篇明列「禮制知儀」，此係禮制之精神本質。至於「祀天」「尊師」「同奮」「服制」「侍師」等章節，則是禮之具體儀節。

ii) 《周禮正義》係周公所制作<sup>24</sup>。《周禮》與《周禮正義》即禮制等典章文物制度之記載。

iii) 《論語》〈八佾〉篇係孔聖探討「禮樂」問題的專文<sup>25</sup>。

## 3、意義：

筆者依照帝教「無形應化有形之組織」<sup>26</sup>，擇此二位至聖與先師，研讀其書，並依據特定之議題：「禮制」，援引「共同經典」與「基本經典」相互顯發，以充實禮學之積養。

## 專題計劃(二)：《天帝教教綱》之樂學思想探微

1、文獻：《論語》〈八佾〉篇。

《呂氏春秋》〈古樂〉篇。

《禮記》與《樂記》等專書。

《天帝教教綱》〈樂制〉等。

## 2、思考脈絡：

「共同經典」與「基本經典」之結合研究，其意義如前。

<sup>24</sup> 依據《三期匯宗天曹應元寶誥》之啓示：周公之天職，乃金闕應元禮部尙書。

<sup>25</sup> 《論語》一書係孔聖在人間之一切行誼、思想、學說之總集，亦儒學之要典。

依帝教《道統衍流》之記載，孔聖係「道統第五十二代天源教」「天源道世第十二代嗣」—「文宣教主」。又：依據《無形宇宙組織總成》「(五)昊天金闕凌霄寶殿組織」所述，儒宗孔聖係金闕凌霄寶殿組織之一—「五輔院」分支：「弘化院」，其中「北清淨流殿」之主持。「弘化院」係負責弘化與創教之機構。因此，《論語》一書實頗裨益於「天人之禮」之弘化與傳習。

<sup>26</sup> 見：《第四期師資暨高教班聖訓》「首席正法文略導師聖訓」，主題「天帝教獨有的宇宙法寶」。



惟其中，《天帝教教綱》，頁一八二，首任首席使者補充曰：「最後關於事天祀典祀器樂器，悉係中國古代禮制規定，均由天人親和而來，在目前雖然不合時代，但有保存價值，容待將來復古之用。」

師尊的說明指出：帝教「禮制」與「樂制」係經天人親和，並緒纘先聖古禮而來。這些明列記載之祀器祀典，雖有不合時代之虞，然而，其尙待保存者，乃是這些具體器物內在所傳達的「禮樂本質」，以及，「禮樂精神」所教予人的樂德與謙德。

中國古籍《禮記》與《樂記》二書，專論形上的「禮樂精神」、「禮樂美學」。

《呂氏春秋》〈古樂〉篇敘述中國古樂之所來自；言自昔葛天氏、陶唐氏，以至黃帝、帝堯、舜、禹、湯、文王、武王、周公等先王，其命樂師作樂之始末。如是以明「樂之所由來者尚矣，非獨為一世之所造也！」（古樂篇）。簡要地說，

《呂氏春秋》〈古樂〉篇記載古樂的「歷史」。

### 3、意義：

這三部人間論樂理、樂史的專書專文，俱共同闡化「樂德」；亦即，先王體悟到音樂與悅樂同源，俱是人心之所發。先王嘗試從「樂器」的形象思惟，教導人轉化、明白抽象的德性思惟（即「樂德」）。從「制禮」「禮制」中區分人倫、天人之殊別，以明其份位。又從「作樂」「樂作」中，求天人之同、神人之和與人人之和，以之而臻至人倫天倫之和穆<sup>27</sup>。

是故，當我們通過人間人文之積養，重新閱讀《教綱》之「器制」「樂制」等祀器樂器的規範時，當更能深入樂器之本質，而領略「樂德」。從「樂學」而返乎「心學」。同時，亦可自古聖先王所擇取的祀器、樂器等有形器物上，反思先聖德行的高度，以及，他們如何「以樂成德」<sup>28</sup>。

## 專題計劃（三）：感官認識模式—「觸覺」與「視覺」之比較。

### 1、文獻：同上。

### 2、思考脈絡：

沿續上述的論述，吾人進一步理：中國古代典籍對「德性」的形繪中，常見與「觸覺」相關的字眼，例如：溫、清、涼、「質」（木質、銅質等）、「抱」道、「守」道等。不論就「認識論」，就用字以引喻「德性」的思維，或是就「人的感官層面」而言，中國古代哲學皆突顯了「觸覺」的重要性。如是非但異乎傳統西方哲學以「視覺」為認識論、方法論為基礎的思想主流<sup>29</sup>，亦對反西方哲學「視思」此「主客二分」的認識方式。

<sup>27</sup> 《禮記》：「禮以別異，樂以和同」。

<sup>28</sup> 《論語》〈泰伯〉第八則：「子曰：興於詩，立於禮，成於樂。」

<sup>29</sup> 在西方哲學史上，首先有柏拉圖提出「洞穴」之喻，以「視覺之明否」，來比喻「真理」與「意見」

### 3、意義：

因此，倘若我們從形成「樂制」的意涵—即「樂德」的教誨中，明乎中國古代先哲對人類五官之看法；從「觸覺」官能之與對象「合而為一」之認識行為、認識模式觀之，此非但異乎西方以視覺（即「形式」）所建立的認識活動與思考，更可在比較之餘，重新「演繹」或「實證」中國古代「主客合一」的內容與價值。如是的討論，不僅有益於中西方哲學思惟的比較，亦能藉以明乎中國古代之知識的建立，是依如「觸覺」般「主客合一」模式而形成的。推而言之，放諸於德性層次，即「知行合一」；放諸於天人關係，即「天人合一」。

此亦是從《天帝教教綱》（帝教基本經典）與「共同經典」的並讀中，所帶領出中西方哲學思惟比較—主要是「認識論」，之另一種視見。

## 專題計劃四：宋明理學與帝教弘化的關係，及其義理之發微。

### 1、文獻：

此專題計劃思惟之啓發，首先來自：

帝教《無形宇宙組織之總成》「（七）清虛上宮及下院組織圖示（表四）」，頁十二。以及，《清虛宮弘法院教師聖訓》第一～四集。

又研讀之典籍：宋明理學諸子著書，主要是陸象山、程頤、程顥等。

### 2、思考脈絡：

首先，就中國儒學之發展來看，「宋明理學」與「先秦儒學」呈現不同之義理風格，亦處理略異之專題。在宋明理學諸子中，陸象山與二程（程頤、程顥），此一學脈乃直承「孟子學」<sup>30</sup>，主張「心即理」，而直教人盡心、知性以知命之性命之學。依據帝教

---

之對差。同時，其「理型論」係基於「理型」與「現象」分離為二（*separate*）的思考，亦可謂偏重在五官中的「視覺」官能，而形成對真理的認識。自此以降，諸如柏克萊之名言：「*To be is to be perceived.*」（存在即被知覺）。以及，康德之「現象」與「物自身」二分的理論等，其內在理路實仍是偏倚「視覺」為基礎，而形成對真理的認識與德性的看法。

<sup>30</sup> 王陽明·陸象山先生全集敘：「故吾嘗斷以陸氏之學，孟氏之學也。」

又：《象山語錄》卷三十四：「夫子以仁發明斯道，其言渾無罅縫。孟子十字打開，更無隱遁。」象山先生引述孟子之語，甚多於孔子。其承繼、遙應孟子之「盡心知性以知天」之學，主張仁義內在，認為：仁義禮智之性理乃在內在於心，心即理！

其又承孟子（「梁惠王」篇）之「義利之辨」，曰：「公私，實即義利也。儒者以人生天地之間，靈於萬物，貴於萬物，與天地並。人有五官，官有其事，於是是有是非得失，於是有教有學，……，故曰義，曰公……。」（卷二）象山先生認為：儒宗教人「經世」「治世」乃「義」之所在；其視「釋」之教人「出世」「離世」，純為「了生死」，此乃「利」的想法。以之教學子們秉持大公之精神，入世經世，去釋

的文獻之記載，象山與二程先生，乃位列「三期主宰」所主持之「清虛上宮」之「弘法院」主持。是故，《清虛宮弘法院教師聖訓》<sup>31</sup>想必與此三人之思想或行誼有關。

### 3、意義：

於今，帝教經天人親和所傳侍之「無形宇宙組織」中，此三人俱位登清虛宮弘法院之主持，襄佐三期主宰弘法、教化人間性靈。

#### 此二者之互應，實有多重意義：

i) 宋明理學對性命之學之顯發，象山與二程先生對「心即理」「本心即是道德心」之聖賢心學之體證，乃為天上（無形界）所肯定。

ii) 是故，此基於真性情、真生命而闡發的心性之學，或許無浩大巨幅之書佚傳世，然其書札、語錄的價值，實足以凌駕諸以「我註六經」為生命型態之肢離與異己。此三位哲人為學、為文與講學之典型，足為哲學研究者之典範。

iii) 再者，宋明諸子以其生命之自覺，去體證禹舜以降「十六心傳」之心學；其為了回復人正大浩然之道德理性，而自覺地去承擔三代以降，儒宗湮沒之心學；其安於淡泊、講學闢邪，以匡正宋明時期政治社會敗壞，德性淪喪之黑暗與幽晦……。如是道德勇氣與智慧，亦是士人文人所缺乏的<sup>32</sup>。

是故，如是之學問，不應僅視為中國哲學史中之一環；非徒僅為學子們記誦答問，或為文立說之學科而已——，其義理、其德性生命之真實，甚超越於「理論系統之建立」，而為後世所崇仰！如是之心懷，更是當今學子、學者所應積養的。

iv) 其位登天榜，位列清虛宮弘法院教師。此天界之訊息亦啟示吾人：讀古人書，必可與其「氣相通」、「息息相關」。讀聖賢書，其人肉軀雖已歿，然其「真我」常存；只要虛心研讀、涵養且力行，必可得其精神之血脈，於生活之動容周旋間中道、合道。

宋明三子之位證靈界教席，亦證：「聖凡平等」。此三人可謂「神媒」是也。

《教義》〈第六章 奮鬥之道〉：「神者人也。人為靈之基，聖乃人修成。神聖無足畏懼，仙佛原非尊高，盡憑凡軀自我培養磨煉奮鬥超創而成，故曰：『聖凡平等！』參乎宋明三子，可謂《教義》這一段話的具體佐證。

者「斷滅之病」也。

象山先生又謂：「學苟知本，六經皆我註腳。」（卷三十四）。先生治學、為學之宗趣，遂不在「道問學」，不在學究論辯窮理之演繹。其志、其旨咸在「尊德性」，在貫注德性予人真實具體的視聽言動之中。其講學，是為了將讀書人（士）的生命，從當時科學學風的桎梏中昇拔上來。以「十六字心傳」古聖先王之心學，破斥當時世俗缺乏真實道德性的虛說與浮辭，予人以聖賢正大光明之義理擔當。因此，作為宋明儒學之一員，其哲學故不在有系統的著書或論述；其生命之志向欣趣、其內在生命之真精神，俱在體證聖賢之道、學習聖賢之學。

<sup>31</sup> 已出版，為供道眾廣佈流傳之刊物。

<sup>32</sup> 依據後人之記載——「門人多慕其德性之高風亮骨」，請益與從學于象山先生者多矣。

v)《清虛宮弘法院教師聖訓》係帝教弘化、佈教與佈道之書籍。其文字淺顯易懂，文義亦深入淺出，切於實踐。係為教內同奮自修，亦神職、教職與專職人員等弘教佈道之佐輔。

因此，研究宋明三子之著述與書札，深入其聖賢人格之內在精神，不僅裨益於「聖訓」的解析，並使「聖訓」有其在中國哲學史中的「對位」；同時，亦使「聖訓」與共同經典（人間典籍）之間互通本末，互相對應。其間凡解讀者、研讀者亦必可得「教師」之「神臨巍使」，「以媒明清、介人以人」，體悟「慧超斯運 凡基進聖」之理！之間，必有不可思議之功德感應存焉。

象山先生嘗謂：「古聖相傳惟本心」，又謂：「宇宙不曾隔人，人自隔宇宙。」（〈卷三十四〉）；並指點門人「學者須先立志。志既立，卻要遇明師。」（〈卷三十四〉），「千虛不博一實。吾平生學問無他，只是一實。」（同上）以及，「或問先生之學，當來自處？入曰：不過切己自反，改過遷善。」……。如是平實切己、克己的修養功夫，浩然以「宇宙為己事」的襟懷，適與《清虛宮弘法院教師聖訓》中的文氣相契合。讀其書、研其訓，遙想其人，先哲聖賢彷彿眼前。

vi) 可以蠡測哲學義理之演進，與天命更迭間的內在關係。

宋明理學，又名性理學。其之形成，本是因應當時人文世界，或將心與理判析為二，造成世儒只知不斷地向外索求刑名器物，格物以理的盲荒；再者，對反佛老之空虛，教人遺棄人倫事物之常，循出世、離世之隱的消極風尚。

王陽明曾言<sup>33</sup>：「至宋周程二子，始復追尋孔孟宗而有無極而太極。定之以仁義中正，而主靜之說。動亦定，靜亦定。無內外，無將迎之論，庶幾精一之旨矣。自是而後，有象山陸氏…真有以接孟氏之傳……。故吾嘗斷以陸氏之學，孟氏之學也。」

此序說明了陸象山等人學問之意旨，乃為遙契堯舜禹以至孔孟之心學。其內在義理風格，以及著述方式或異乎先秦，然此「表現」上之差別，只是「教法」之殊，是為應化當時學子而成的。其義理之血脈、精神之綱領與道統之回歸，則咸是先秦儒學。

因此，就此人間人文現象演繹：教法之更迭，義理之演進，常是為了「應化」人間當時的境狀，「配合」時空等而形成的。哲理內部思惟的轉承與衍義，實際是因應「天命」的內容而更迭的。如是，吾人對一切人間哲學史之研讀，便不應再平面地視為是人間人文發展中，各個偶然性、階段性成果的陳列與累積而已；其內在更繫乎無形道緣，以及道源道嗣的決定。因此，哲學思惟的歷史（即「哲學史」），實際亦是天命之更迭歷程。如是對於經典之研讀，更見意義；「天下有道，聖人成焉；天下無道，聖人生焉。」

<sup>33</sup> 參見王陽明「陸象山先生全集敘」一文。

<sup>34</sup>此理，愈見精微。

以上亦是「共同經典」與「帝教聖訓」共同研讀之一例。

## 專題研究（五）：誦誥法要探微

### 1. 前言：

嚴格地說，如何「一心誦誥，誦誥一心」是一種對「法」、「功法」的探討。「功法」，以哲學辭語言之，即「實踐理性」(*practical reason*)。「實踐理性」是根據「理性」(*theoretical reason*)而衍生的。「方法論」係根源於「本體論」，體為用之本。因此，類比地說，「法」是「道」的實踐；對道、對本體的認識與肯認，即關涉「法」（功法）的形成與建立。

此處，筆者不處理「法」與「道」在形上意義底下的先後問題，而只針對因道而衍生對「功法」內容的探討。因此，這個專題的前提是：置「道」於「實有層次」（而非「境界層次」），視道為可近、可進且可悟，而後討論功法的問題<sup>35</sup>。

對「道體」的認識，「決定」法（功法）的內容。其中，尤甚者是對「人性本體」（即性體、自性）「決定」諸法的生成。

前述「重印序言」指出：「皇誥、寶誥乃帝教特定經典」，且是「妙顯救劫醫世之至寶」<sup>36</sup>。易言之，「誦誥」是因「特定使命」（即救劫醫世），而妙顯妙生之法。因此，欲對「誦誥」此特殊法門作功法上的探微，筆者以為應該超越「整理」、「沿襲」昔五教教法的模式，而重新對其加以思考。

### 2. 思考脈絡：

<sup>34</sup> 《莊子》〈人間世〉。

<sup>35</sup> 吾人亦知：凡中國哲學中，對「法」的有效性與對人間悟道、進道工具之「有限性」，亦有大量的討論，進而更後設地保住了道的「無限性」。例如：唐·呂岳注·《道德經解》，以及明·憨山道者釋德漬·《老子道德經解》版本，首章：「道、可道、非常道。名、可名、非常名。」闡提名號與概念之「非究竟義」。此外，《莊子》〈外物〉篇：「得魚而忘荃，得意而忘言。」，以及〈大宗師〉篇：「夫道，有情有信，無為無形。可傳而不可受，可得而不可見……。」與《六祖壇經》：「法尚應捨，何況非法。」「說是一物即不中。」……，謂道不可說、不可傳；可說、已說或言說者，是方便權假、因緣假合的「法」，非究竟也。此俱後設地保住了「道」的無限性與整全性。

然而，筆者此處的前提及想法，與上述引文，乃是不同層次的明白與用心。是故，此二者互不悖離。

<sup>36</sup> 《第四期師資暨高教班聖訓》「首席正法文略導師」聖訓。

- i) 性體、本體之確定。
- ii) 劫運形成之溯源。
- iii) 對挽劫妙法（即誦誥），其機轉之探微。
- iv) 最後，始是「誦誥功法」（即實踐層次）的具體言微。

其間，對應之經典與摘要分別是：

#### i) 對性體、本體之闡示

論証 ～《天人日誦平等真經經文》：

「是以平等有名：上下智愚，聖凡天人，盡憶平等。備若是云。．．．。」  
從經文中釋義「性體」。

#### ii) 劫運形成之文獻。

～《天帝教教綱》<sup>37</sup> 與《師語》等。

#### iii) 救劫妙法～誦誥

##### 1. 誦誥於基本經典上的根據

論證：《天人日誦平等真經》

「啟云師發無上之真諦，得已聞矣，其運平等真義云何？」  
「教主曰：發天之子，憐於祖下，載於形上。受日之化，得露之甘，以光王道之化。」  
以及，《教義》「親和力之關係」。

##### 2. 於無形授命之根據與其終極之關懷

論證：《天人日誦大同真經》

「教主曰：今我天人，乃命所膺，以王黃漢以佈興。殺伐盈籌，民命無生。今昔果腹，來焉得生。．．．。」

##### 3. 誦誥之機轉，於經典上之依據

論證：《天人日誦奮鬥真經》

「教主曰：振自之謂，以納四中。愛治信奮，慎始慎終。．．．，以毅以決，是必平等。」  
—就主體言：即愛心、虛心、低心、信心、奮進心、恆心、誠心、恭敬心、決心與毅力等。  
—就效應言：即淨業、志定；業力與願力共旋。  
—就客體言：「有形之善、利」與「無形之命定」，即造命與行善。

##### 4. 實踐層次之具體言微

甲) 坤元輔教心法之指點。

<sup>37</sup> 其間，邵康節《皇極經世》之說可以參酌宋明理學（「北宋諸子」部份）。

乙)淨土宗之宗意。

丙)淨土宗之宗師們念佛之心法心傳。

丁)帝教「聖訓」中的指點。

以上乃就「誦誥法要」此一專題，依循哲學上「思辨理性」與「實踐理性」雙層論述的架構，援引「共同經典」與「基本經典」為論證，兼以坤元輔教（人師、經師）之真實心語為功法，以加強內心之修養，誠格感天。既明乎「誦誥」此法門的深義，亦明了本體之實相。

上述三者整合，表面似彷彿「學術研究」之形式，實則為「判教」並加強修持。

## 專題研究(六)：經典之比較 — 《北斗真經》（道教經典）

### 與《天人親和北斗徵祥真經》（帝教經典）之比較

#### — 「訓詁」與「釋義」

#### 1. 文獻：《北斗真經》（道教經典）

《天人親和北斗徵祥真經》（帝教經典）

#### 2. 議題：

擬以人間中文典籍研究方法 — 即「訓詁」、「釋義」與「議論」的方式，析取其經文之異同處，以及，其間異同所帶給吾人的意義。如是「共同經典」與「基本經典」之就其版本、文句之考據與文義之釋義，而作的初探，旨為說明：從《天人親和北斗徵祥真經》與《北斗真經》之相似性，可明白帝教之道源，並非抽離人間五教而憑空另創。其次，可鑑照出：本乎人間經典，復蒙「天人親和」校侍而得之「帝教經典」，相較於人間原有之版本而言，其經力經性與經旨經根，俱更上乘。如是經典與經典間的銜接，既是承述，亦為更新<sup>38</sup>。

## 專題研究（七）：經典之比較 — 同上

### — 「釋義」

#### 1. 文獻：同上

2. 議題：針對經典中諸「福」、「祿」、「壽」等倫理學概念作「釋義」，並說明「經根」—「敬德」與「福德」。

<sup>38</sup> 此專題亦是筆者深心以為：凡哲學研究者，可為帝教教化盡棉薄之力處；如是之研讀，非但為學術之治功，亦為修持之耕讀。

## 專題研究（八）：經典之比較 — 同上

### — 「議論」：中西倫理學之比較

#### 1. 文獻：帝教：《天人親和北斗徵祥真經》

中哲先秦儒學：《論語》與《孟子》

西哲亞里士多德：*Nicomachean Ethics*

2. 議題：比較先秦儒學經典《論語》《孟子》，西方「倫理學」專書：*Nicomachean Ethics*，以及帝教《天人親和北斗徵祥真經》，此三書之「福」、「祿」、「壽」等倫理學概念。

#### 3. 思考脈絡：

i) 《論語》〈爲政〉篇：「子張學干祿」與《孟子》〈梁惠王〉篇：「義利之辨」。

ii) 亞里士多德 *Nicomachean Ethics* 一書對「福」的看法，以及亞氏之主張：「福是似神的（god-like），非神賜的（god-given）。」

iii) 帝教基本經典：《天人親和北斗徵祥真經》對「福、祿、壽」之闡釋。

iv) 何始能致福（祿）、得福（祿）？

此在上述三者中的方法論，各自爲何？

v) 比較與會通。

#### 4. 意義：

本研究之目的，乃透過「福」（祿、壽）此倫理學概念，析論孔孟先哲與西哲亞里士多德，暨帝教基本經典之看法。此三者並讀，一者是人間「中西方哲學」的比較，一者是「天人看法」的比較。

## 參考書目

1. 《天人日誦廿字真經》。台北：帝教出版社，1999年六月初版。
2. 《天人日誦平等真經》天帝教始院頒行。1998年六月敬謹重印。
3. 《天人日誦奮鬥真經》。天帝教始院頒行。1998年六月敬謹重印。
4. 《天人親和北斗徵祥真經》。天帝教始院頒行。1998年六月敬謹重印。
5. 《三期匯宗天曹應元寶誥》。教內刊物。
6. 《天帝教教義：新境界》。台北：帝教出版社，1997年10月三版一刷。
7. 《天帝教教綱》。北台：帝教出版社（教內刊物），1991年七月修訂版。
8. 《宇宙應元妙法至寶》。台北：（教內刊物），1992年五月新版。



- 9 ·《無形宇宙組織總成》(影印本)，民國第二戊辰九月。教內刊物。
- 10 ·《靜參修持聖訓錄》。天帝教台灣省堂院編印。1995年十二月。
- 11 ·《第四期師資暨高教班聖訓》。教內刊物。
- 12 ·《清虛宮弘法院教師講集》第一～四集。台北：天帝教始院，1988年十月再版。
- 13 ·《坤元輔教回憶錄》(智水源流)，未刊稿。
- 14 ·《南斗北斗三官真經合本》。台中：瑞成書局，2001年五月一版四刷。
- 15 ·林世田/李德范編·《道教經典精華》。北京：宗教文化出版社，1999年3月第一版。
- 16 ·黃懺華撰·《佛教各宗大意》。台北：文津出版社，1991年五月初版。
- 17 ·《淨土五經》。台北：綠泉雜誌社，1993年四月恭印初版。
- 18 ·毛惕園編述·《念佛法要》。台中：台中蓮社，1992年二月再版。
- 19 ·印光法師鑑定·圓淨李榮祥述·《佛法導論》。台中：台中蓮社，1982年二月參版。
- 20 ·唐·呂岳注·《道德經解》。台北：廣文書局，1990年九月再版。
- 21 ·明·憨山大師著·《老子道德經憨山解》。台北：新文豐出版社。1982年十二月再版。
- 23 ·唐·呂祖註解·《大學中庸淺言新註》。天帝教天人圖書館藏書。
- 24 ·宋·朱熹·《四書章句集註》。台北：鵝湖出版社，1984年九月初版。
- 25 ·引得編纂處《論語引得》附標校經文。北平：燕京大學貝公樓，1940年十一月。
- 26 ·引得編纂處《孟子引得》附標校經文。北平：燕京大學貝公樓，1940年十一月。
- 27 ·漢·鄭玄注／唐·賈公彥疏·《儀禮注疏·周禮正義》。台北：廣文書局，1972年元月初版。
- 28 ·清·王夫之撰·《禮記章句》。台北：廣文書局，1977年七月再版。
- 29 ·宋·陸九淵撰·《象山全集》。台灣：中華書局，1979年七月臺三版。
- 30 ·陳榮捷編著·《中國哲學文獻選編》。台北：巨流圖書公司，1995年六月一版。
- 31 ·丁福保箋註·《六祖壇經箋註》。
- 32 ·吳汝綸評點·《史記集評》。台灣：中華書局，1970年五月臺一版。
- 33 ·清·郭慶藩·《莊子集釋》。台北：貫雅文化事業有限公司，1991年九月。
- 34 ·繆天綬選註·《宋元學案》。台北：商書印書館，1988年八月臺九版。
- 35 ·吉聯抗·《春秋戰國／秦漢音樂史料譯註》。台北：源流文化事業有限公司，1982年八月初版。
- 36 ·「德」黑格爾著／「中」賀麟譯·《小邏輯》(精選本)。香港：商務印書館，2002年七月第一版。
- 37 ·J·N·FINDLAY，F·B·A：Hegel's Logic · BEING PART ONE OF THE ENCYCLOPAEDIA OF THE PHILOSOPHICAL SCIENCES(1830)，TRANSLATED BY WILLIAM WALLACE. U.K.：Oxford university Press，1975。



# 天人實學體系基礎—神學理論初探

發表人：呂賢龍(光證)

天人研究總院天人研究中心研究員

## 摘 要

本文嘗試釐清天人實學的歷史演變及具體內涵，然後考察本教發展天人實學遇到的瓶頸，提出需要建構一個「緊密化」的天人實學體系方足應付變局，因此參考基督宗教建構神學的過程，認為所謂「緊密化」的天人實學體系可稱之為「天帝教神學理論」，並依此分析了師尊與首席曾經做過的努力，最後以簡圖表達神學理論與天人實學的關係。

本文並未實際建構「天帝教神學理論」，只有點到為止的討論，因為它是一個巨大工程，並非筆者在短時間內能夠完成，尚有待日後與更多有心同奮一齊來努力。



## 天人實學體系基礎—神學理論初探

呂光證

### 一、天人實學之由來及演變

「天人實學」一詞是天帝教獨有的術語，其前身名為「天人之學」，根據師尊於民國八十年十月一日在鐳力阿道場天人研究學院成立暨第一屆開學典禮上的講詞，有關天人之學的由來敘述如下：（註一）

天人研究總院，天人研究學院的構想，是早在五十年前華山時代，完成了「新宗教哲學思想體系」一書時即已存在，由於「新宗教哲學思想體系」的內容適合時代需要的理想，我有信心如果透過天人交通的方法，可以提供人類深入探討宇宙究竟，在學術方面可以有很多有價值、有意義的新發現，但是這一想法必須要有計劃、有組織，所以當時就有成立專門研究天人學問機構的靈感。

中國人早在漢朝即有先賢董仲舒提出「天人之學」的說明，所謂「天」代表大宇宙、大空間、大自然，「人」即指地球上人類而言。大宇宙中每一旋和系均有地球，都是稱為「地球人」，在有智慧生物的星球中，以地球的人類智慧最高，可以運用人類的智慧探討宇宙的祕密，所以「天人之學」即是在揭發宇宙的秘奧。由於宇宙的真理無窮無盡，因此人類探討宇宙秘奧的天人之學也是永久沒有止盡，何況三度空間的人類智慧仍然有限，想要了解多度空間以上的宇宙真理，全憑後天的學識與能力是不可能的，只有運用我們人類的靈覺，使得形而上、形而下交互組合，才有可能突破，才能深入探討、研究。

師尊首先說明「天人之學」是中國傳統文化中的一環，這四字並非本教之發明，然本教承襲中華文化卻不居守於傳統侷限，因此師尊緊接著就解釋本教的「天人之學」有其獨特的、超越時代的內涵，其中「天」指的是大宇宙、多度空間、大自然，「人」指的是「地球人」，而且包括所謂的「外星人」。師尊的視野是以整個宇宙為背景來思考，強調各星球上的智慧生物，所謂的「地球人」，都有可能發展出與多度空間的高級生命溝通的文化，這就是師尊理想中的「天帝教天人之學」，既因循先賢董仲舒的思想，又有所超越。至於「天人之學」在本教發展的歷史，師尊則回溯到六十年前的華山時代，一直到民國八十年天人研究總院成立，始有專門機構來作有系統、有組織的研究。

什麼是「天帝教天人之學」獨特的、超越時代的內涵呢？師尊明確地將之分為四部分：「天人文化」、「天人親和」、「天人合一」、「天人炁功」，筆者引述師尊原文整理如後：（註二）

「天人文化」：以後天科學、哲學理論為基礎，進而探討宇宙形而上之學，建立宇宙人生觀。

「天人親和」：以人的有形軀體與大宇宙、大空間多度空間以上的超人、真人直接親和。

「天人合一」：中國人幾千年來在思想上的最高境界就是「天人合一」，但是人類有物理上的束縛，如何將此一障礙排除，幾千年來中華民族的先知、先覺前輩不斷努力，最後發現一個道理，須從「靜」中得到，只有在「靜」中，才能達到人類思想上最高境界——「天人合一」。至於由靜而定，或由定而靜，全靠個人去體會，所以天人合一的研究，是人類貫通天人、啟發智慧的根源。

「天人炁功」：從天德教、天人教以至天帝教，名稱為了配合人間需要，由「精神治療」、「精神療理」、以迄「天人炁功」，其以正氣祛除疾病為手段，而以診心為目的則始終不變。

這四者在天人之學中的定位若各以兩個字形容，天人文化是「首要」，天人親和是「方法」，天人合一是「根源」，天人炁功是「手段」。究其詳意，天人文化之所以為「首要」，是因為其結合了後天的科學、哲學基礎，企圖為人類的生存目標訂出一個遠景，這是人類當前最需要的價值觀，也是天人之學中最容易與一般人銜接上的部分；天人親和之所以為「方法」，是因為師尊主張天人之學的研究必須是人類與多度空間的超人相互合作，才能在有限的理性內突破三度空間限制，真正探求永無止境的最後真理；天人合一之所以是「根源」，是因為先天後天的貫通方法雖然很多，但是其根本道理在於一個「靜」字，天人之學的一切內涵莫不由此字而來；天人炁功之所以是「手段」，是因為它在治病顯化上的方便，對弘揚天人之學的效益非常直接。

如何深入研究這四部分，師尊謂：「研究的方法可分學理與實踐兩方面，同時並進，真正去下苦功。」可見天人之學並非單純學理研究，實踐修持亦是其不可或缺的要素。也因為這樣的理念，所以在第二任首席使者（維生首席）任內，將「天人之學」易名為「天人實學」，以彰顯「實」之價值。

維生首席解釋「天人之學」為何是「天人實學」，而不是「天人虛學、玄學」？首席先從中華文化淵遠流傳的歷史談起，比如在儒家方面：（註三）

子程子曰：「不偏之謂中，不易之謂庸。中者，天下之正道，庸者，天下之定理。」此篇乃孔門傳授心法，子思恐其久而差也，故筆之於書，以授孟子。其書始言一理，中散為萬事，末復合為一理。放之則彌六合，卷之則退藏於密。其味無窮，皆實學也。善讀者玩索而有得焉，則終身用之有不能盡者矣。

朱熹將這個孔門心法，稱之為「實學」。整段的意思是說：中庸是孔門傳授的心法，子思恐怕這樣的心法因為時間太久而有偏差，所以就寫下了《中庸》這本書，傳給了孟子，開始只講一種至理，散佈到萬事萬物之中，最後又回到這個至理。這個學問可以放到整個宇宙裡來觀察，也可以收藏到自己的內心。最後說：「其味無窮，皆實學也。」重點在指出這些學問都是實實在在做人做事、研究天人關係的重要學問，所以說「皆實學也」。

在《中庸》第一章之後朱熹又有一段話：「子思述所傳之意以立言，首明道之本，原出於天而不可易，其實體備於己而不可離，次言存養省察之要，終言聖神功化之極。蓋欲學者於此，反求諸身而自得之，以去夫外誘之私，而充其本然之善。」

意思是說：道的本源來自於天，不可變，落實到每一個人的身上、心上。在這裏已經開啟了「天人」的觀念，道來自於天，但是要落實到人的身上與心上，每一個人在自己的心上、身上不能夠離開道。《中庸》所講的道要從「存養省察」做起，探討如何養心？如何存心？怎樣做反省的功夫？然後再往上推到「聖神功化之極」，這是上帝化育的境界，歸納的說就是先從自己開始做起，去除外在誘惑的私，擴充本身俱有的善念、善意、善本。這一段話十分清楚的說明「實學」的功能與基礎。

首席認為朱熹這段話已將「天人」、「實學」二句涵意解釋的很清楚，接著又從佛家、道家、科學三方面說明：（註四）

佛家的語言講「實在」、「實性」、「實相」、「實語」，起信於「實相」，宇宙的萬事萬物有三種形象：一種稱之為法性。一種稱之為真如。一種稱之為實相。宇宙的實相就是一種常住不變的實體、真實的形態。一般而言，佛教的基本理論就建立在整個宇宙常住真實的現象，各種幻化出來的色相都有本體，這個本體就是實相。從大宇宙的萬事萬物到一個人的身、心，修持的本根都落在「實相」。

道家老子的理論講「樸」，返樸歸真的「樸」就是「實」的意思，「自然」是「復命歸根」，生命回到宇宙的根本，宇宙的根本就是真實的安身立命的根源。

另外從現代科學研究的方式探討，最重要是實證的工作，通過驗證、實驗的過程得到結論，以為看得到、摸得到、聽得到的事物才是實證，實證觀念的學術理論應該就是所謂的實學。

最後歸結到師尊的思想背景：（註五）

師尊成長的時代是中國進入現代化的五四時代，當時的知識份子傳承二個重要觀念：

一、明末清初知識份子的觀念。明末清初的知識份子總結反省明朝滅亡的原因，以為明朝中期以後的知識份子崇尚心性之學，空談強國、走上狂禪。因此，清朝的知識份子從王船山、顧炎武、黃宗羲、傅青主、李二曲、顏習齋等人開始，非常清楚的提出「實學」的觀念，任何的學問經世致用地都要與現實聯繫起來，而且能切切實實的實踐。

二、清朝末年知識份子的觀念。如魏源、譚嗣同、梁啟超他們面對外來西方文化的衝擊，重新反省、檢討，提出「強學」的觀念，「強學」就是「實學」。

五四的「賽先生」、「德先生」就是民主與科學，這是實學強學的重要基礎，師尊一生都是在充分表達出民主、科學的精神，師尊在《新境界》「緒論」說：「宗教原為民族中一種重要精神原素，宗教之改進可能影響民族乃至人類之進化。蓋因宗教思想和精神領導確有激發人心創造文明之功能，故宗教之產生是適應時代之需要。」又說：「吾人須知古往今來宇宙間，惟有『行』字方能創造一切，方能革新進化。」

然後在《新境界》第五章「精神之寄托」第四節「精神之煅煉」中，也可以看到師尊對天人實學的觀念與想法：「舉世能明瞭此中真諦而有恆心有毅力堅苦進修力行不輟者，實不多觀。」

換句話說，實學就是腳踏實地的去做，不是空想、空講，通過自己一步一腳印的走過去。師尊最後提出：「以上僅為經驗的理論，至於進修實踐的技術，則尚待說明。」

顯然，維生首席從儒家找到了「實學」的淵源，從佛、道以及科學找到了「實學」的旁證，更從師尊成長的時代背景舉出了「道不虛談，學貴實效」、「體用全學」的精神，最後以《新境界》的觀念闡明師尊「一面求知，一面求行，即知即行，知行合一」之全貌，因此維生首席結論道：（註六）

天人實學有二部分，一部分是屬於理論的部分，一部分是屬於實踐的功夫。實學的特色在以實用為宗，以實效為重，反對空談、虛談、幻想。顧炎武先生說：「道不虛談，學貴實效。」學道就要有實際的實效。而且是「體用全學」，清儒主張：「以實學代虛學，



以動學代靜學，以活學代死學。」簡單的歸納，天人實學是一種實實在在的經驗，通過經驗的累積所留下來的紀錄、理論。

綜合上述，本教從「天人之學」發展到「天人實學」，在名稱上以「實」強調出師尊的本意精髓，在內涵方面，「天人文化」、「天人親和」、「天人合一」、「天人炁功」為其四大具體領域則始終不變。

## 二、發展「天人實學」於今遭遇的二個瓶頸

### （一）第一個瓶頸：實修困境

從教史的角度觀察，民國二十五年江山事變發生後，天德教道脈幾乎中斷，諸大道長群集上海檢討，已得出：「需有適應時代之中心理論，方能堅定信心，維持悠久，本教今後之能否發揚光大，全繫於此。」（註七）的結論，其實以當初天德教的規模，已有精神治療（即後來的天人炁功）、點坐入定、看光侍筆等等宗教傳承，所缺者是這些傳承背後的理論基礎，亦即一種能引導人生的整體價值觀，因此才有民國二十九年宗主到華山指示師尊窮究天人之學完成教義的史實。

再從天人實學的內涵觀察，天人合一、天人親和、天人炁功都有其獨特的方法，經過長時間的鍛鍊而能與天達到某種精神交流的目的，簡略來看，它們的核心都是一種專門技術，而天人文化廣泛多了，它是要建立一種宇宙人生觀，以整體的角度來看待人與天之間所有一切互動。因此，前三者應該是植根於天人文化這塊土壤繁衍出來的枝幹，換言之，天人實學四大領域中，應以天人文化為基礎，從而發展出天人合一、天人親和、天人炁功的具體內涵。

師尊是天人實學的創始者也是大成者，然而自從師尊回天以後，弟子們並未能順利地銜接師尊長達六十年以上的實踐成果，使得天人實學發展過程所遭遇的瓶頸逐漸浮上台面。

瓶頸之一，天人實學不只是知識的傳遞，更是實踐的功夫，「人」是實學的主體展現，在這方面顯然是吾人最大的弱點。以天人親和為例，許多天人之間文化思想的交流、道法修證的傳承，都需要質量並重的交通人才來擔任，尤其天人實學想要能激發人心、創造文明，領導時代潮流，更需許多分科專業的通信人才，一方面以充足靈力溝通無形，一方面具備後天紮實的學識基礎轉換訊息，方足堪當大任，就此點而言這八年的發展顯然嚴重不足。

以天人合一為例，師尊在世之時就不住感嘆其昊天心法後繼無人，於今師尊歸證八年來，雖有一些同奮致力於靜參，但一方面礙於既要出世又要入世，人道天道需得兼顧，一方面對於昊天心法理入行入火候未到，目前也談不上有真正坐出成果者，一切都在摸索階段。

以天人炁功為例，診心治病救靈的目的雖然人人皆知，然而實際操作時大多仍以是否治好病為判斷標準，近幾年來同奮施行天人炁功的療效整體而言似乎降低，雖然沒有正式統計，但是從參與天人炁功的人數，以及極院會議的諸多檢討，都可以窺視端倪。

這三門具有獨特技術的實學科目，不僅是在發展上迭遇困難，更值得注意的是產生偏差的傾向，包括某些自稱靈通無礙、自領天命者引起的分歧爭議，以有為法混淆無為法的獨家心法，自創新招、貪天之功的炁功心態，多少衝擊了教政之正常運作，使得天人實學蒙上一層陰影。由於這部分的瓶頸來自於實踐問題，不在本文探討範圍內，因此筆者不打算花太多心力著墨於此。

## （二）第二個瓶頸：教化體系不彰

實學發展遇到的另一個瓶頸，則是與教化體系的嚴密度、完整度、靈活度有關。

雖說筆者認為天人文化是孕育資糧的土壤，天人親和、合一、炁功是其枝幹，然而這僅是理想的期望而已，實質上這四者的關係非常鬆散，到目前為止並沒有形成貫氣連枝、息息相通的體系，比如同奮們在天人親和方面遇有祈禱的問題、感應的問題，多求之於「權威」的力量，少有從教義、經典的義理中尋求契合以得頓悟，神職教職人員普遍亦無此等認識；又比如在靜坐方面，多數同奮總認為勤修苦煉就是不斷打坐，以求氣脈貫通，對天人合一的思想境界則少有認知，對精神修養所觸及到的廣大宇宙面貌亦無研究興趣；又比如本教救劫使命，雖然人人朗朗上口，但究竟為何救劫？何以要保台護國？如何救？人人各有一套說法，卻少有從教義經典去印證其信仰認知是否偏差；又比如巡天節，為本教一年一度迎接上帝之重大教節，然而吾人對上帝之信仰究竟為何？上帝何以需要巡天？多數同奮語焉不詳，只知要參加，這正是本教精神教育脫節之明證。

凡此數例只是冰山一角，這些教化的脫落影響的不只是同奮在信仰、修持、參與活動上的迷失，更是本教無法以文化訴求與社會銜接的最大原因。試想，當吾人想要引渡一位有正常理性的人，當他聽說了巡天節接送駕的介紹，腦海裡浮現的是古代皇帝出巡的印象，然上帝真是他想像中的皇帝嗎？多少同奮能輔之以「調和自然律的最高執行者」、「純鐮質之陽電」、「第三神論」等等，給予他較不偏頗的解釋，否則引渡他來信仰「不知所然的皇帝」，這種信仰能不出問題嗎？因此二十年來，本教總是被侷限在以靜坐、氣功引渡原人，原因就在於可以迴避掉信仰模糊的困境，「反正只要在靜坐上有體會、有感應，身體健康得到改善，他信仰什麼上帝？那再說吧！」

## （三）現階段急需的教化

數年前，筆者曾廣泛思考過此一問題，提出本教急需要有三種教化工作：「內部詮釋」、「回應人生」、「研究會通」。

第一、解釋為什麼要誦誥？要反省？要渡人？要救劫？解釋巡天節是什麼意義？為什麼叫復興節不叫創教節…？這項工作是在為本教的每一個宗教行為尋求一個義理根

據，它不但使同奮從事這項行為時更有信心，更重要的，是讓同奮知道其中精神所在，而能自我修正偏差。倘若失去了這些精神，宗教的「儀式」會淪於「形式」，無法發揮教化人心、創造文明的功能。筆者稱此項工作為「內部詮釋」，比如首席曾解釋「教主我願奮鬥」的手勢、文句意義，即為此中代表。

第二、回答人生的意義，生死的態度，對善惡的看法，對政治、婚姻、事業、賺錢、性慾，甚至環保等問題的處理態度…。這項工作則是針對人生普遍的問題提出解答，引導世人從迷途的生命中接受上帝真道的教誨，由於人生的問題小從個人、家庭、大到社會、國家，牽涉範圍十分廣泛，尤其許多問題十分實際具體，比如常有人問本教對於環保議題的看法、對於家庭倫理的主張，對墮胎的意見，多多少少影響到他入教皈依的意願，也多多少少表示出本教對社會議題承擔責任。筆者稱此項工作為「回應人生」，比如首席從大同真經中主張「潔慾」代替「縱慾」「斷慾」的看法，不只適用同奮，更可作為一般社會人士思索人生的方向，即為此中代表。

第三、探索儒釋道學說，研究東西方哲理，會通科學、藝術以及其他宗教的教義…。這項工作是在滿足求知、求真、求善、求美的本能，是追求宇宙人生真理的努力，大部份屬於比較嚴謹、蒐羅廣泛的領域，我們或基於個人興趣，或基於弘教需求，自然會傾向在思想上尋求與他教、派學說之比較、突破，以期窮究宇宙人生之真理。筆者稱此項工作為「研究會通」，比如首席在「天人合一研究」中提出華山學術圈的說法，欲為昊天心法尋求學術會通的可能，為此中代表。

內部詮釋、回應人生、研究會通三項工作彼此並非截然區分，內部詮釋往往會回歸到針對人生的困頓而發，這是回應人生了，而在回應人生的過程中，我們不可能完全孤立於當代文化思潮之外，這就需要研究會通的內涵來支持。但是區分這三項工作仍是極有價值的，它可使我們對長期不自覺所做的宗教行為有一清晰、全面的認識。

有人說教義、經典、聖訓中不是已有很多答案了嗎？須知教義、經典、聖訓是死的，它提供了義理的素材，但是需要活的人將這些素材系統化整理，成為一套可以靈活因應內部詮釋、回應人生、研究會通的需求的理論，因此筆者認為欲求天人實學能穩健發展，必須把上述三項工作組合起來，這也是師尊把「建立一套宇宙人生觀」作為天人實學之「首要」工作的原因。

因此無可疑惑的，這應當屬於天人文化的範疇。唯其文化奠基穩固，天人親和、合一、炁功方能充分吸收養分，貫氣連枝，綻放豐碩果實。

### 三、基督宗教「神學」之借鏡

#### （一）神學概觀

若比較基督宗教之神學，可以發現內部詮釋、回應人生、研究會通這三種需求其實

也是基督宗教二千年來發展之自然需求，而其對此需求之回應，統稱之為「神學」，故筆者參考神學之相關資料（註八），作為本教欲建立天人實學系統化思想基礎的借鏡。

「神學」一詞是基督宗教首先提出來的，原文是 *theology*，*theo* 是指神、上帝之意，*logy* 代表學科、學問之意，因此全意簡單的說：「關於神（上帝）的一切知識，有系統整理出來的學問，謂之『神學』」，這其中已經包含了一種理性不能盡知、先天的、需經由信仰而來的「關於神的一切知識」，也包含了理性能夠處理的、後天的系統化學問，所以基督宗教特別提出「信仰先於神學」，強調宗教的核心是信仰，不是學術。

基督宗教「神學」是如何建構起來的呢？根據什麼形成它的理論體系呢？從歷史綜觀考察，其實世上幾個主要的宗教就此而言都有共通性，一般來說可區分五種來源：

第一，來自啓示。啓示並不是把現成的真理廉價地告訴人類，而是人在深刻的信仰中所得到的全新感知世界的領悟，並以此來探索、解釋、運用、發揮此一領悟。比如佛陀的開悟、摩西與上帝在西奈山見面、穆罕默德在山洞中得聞的天籟，都是啓示的一種。

第二，來自經典與聖訓。由於宗教的創始者所親身獲得的啓示必然隨時間而過去，後人無法直接去瞭解啓示的涵義，因此必須透過口語、文字、詩歌各種方式流傳下來，形成教義、經典或聖訓。比如聖經之對於基督宗教，佛經之於佛教，道藏之於道教。建構一教的神學必然都會根據該教的教義、經典、聖訓。

第三，來自經歷。指神學建構者的宗教經驗及世俗經歷，一個人若沒有經歷過與啓示類似的宗教經驗，就很難相信經典聖訓裡的啓示，一個人在社會上的世俗經歷，也將不可避免會引導他詮釋啓示經驗的方向與深度。比如世俗經歷具有嚴格的西方哲學訓練的神學家，在詮釋經典、聖訓時自然會突顯出義理思辯的特色，久之形成獨立的「神學」系統，與深受不可言喻、帶有濃厚東方文化色彩的神學家發展出來的「神學」系統當然大相逕庭。因此「神學」無法避免因人而異的發展。

第四，來自文化。個人的經歷不可能脫離當代文化而存在，何況建構「神學」所用的語言文字，在歷史上必有其階段性、地域性特色，因此「神學」會隨時代、地域而變化，不可能萬世如一。

第五，來自理性與良知。人之理性與良知的程度不同，影響「神學」的發展也不同，「神學」既為理性闡述神的學問，必然要面對許多晦暗不明的信仰部份，必會面對排除、批判的情境，理性與信仰之間的衝突如何調節化解，既牽涉到個人良知的問題，更左右神學之發展方向。

## （二）基督宗教神學派別

以上五點來源不僅適用在基督宗教，也普遍存在幾個大宗教歷史當中，而且仍然持續發展。當然，「神學」概念畢竟是以基督宗教為大宗，筆者考察基督宗教的神學歷史，派別分歧屢見不鮮，大致可以從方法論作一區分，有三大派。

第一派「理性的神學」，這是「神學」創始初期的主流派，蘇格拉底之前的哲學便

是一種理性神學，當希臘思想進入聖經傳統之後，斐洛、查斯丁、俄利根乃至中古歐洲時代的聖阿奎那思想，理性神學達到頂峰。主要的特色是以理性的言語為神學作論證，比如如何證明上帝存在呢？聖阿奎那提出五大論證，就是企圖從人周遭環境可以理解的角度來證明之。

第二派「啓示的神學」，昌盛於十七世紀宗教改革之時，馬丁路德、喀爾文的著作為代表，二十世紀巴特延續此派傳統，繼續活躍於神學領域。啓示的神學可以說是針對理性神學的反彈。它主張「神學」的任務是圍繞著聖經經文予以解釋，人靠理性想像出來的上帝是一種歪曲，應讓啓示主動形成神學家的思想，而非反過來以理性的框框限制啓示的神能。

第三派「人本的神學」，聖奧古斯丁可視之為最早期的代表，十九世紀以來施萊艾爾馬赫、里敕爾、哈爾納克，乃至二十世紀田保羅，都是其中翹楚。人本神學企圖避免前述兩者的缺陷，它不著重在論證神的威能，而是主張由分析人類的處境著手，從人類的經驗中尋求超越現實的可能，並認為這種超越的終極乃是上帝的本身。

從二十世紀末至今，基督宗教的「神學」仍是在這三派混合交替的過程中發展，也並無純粹哪一派存在，可以說仍是在不斷的變動當中。

如果不以方法論來區分，而以「神學」處理的內涵而論，「神學」目前有許多分支，比如「系統神學」，關注「神學」知識的整體表達，及與其他知識的關連，像章力生博士的「系統神學」就包括聖道論、上帝論、人類論、基督論、聖靈論、救恩論、教會論、末世論（註九）；「教義學」提供信仰團體的整個教義體系；「護教學」則注意外界對己的批評，並予以回應；「歷史神學」研究教義的發展演變；「應用神學」是將學術性的「神學」觀點應用在日常生活上；「禁欲主義神學」「神秘主義神學」處理禱告、靈修、人與上帝之間的關係為主；「教牧神學」關心心靈的醫治與協談；「本色神學」專門提倡基督教義與當地文化結合並轉型為新的「神學」。

### （三）建構本色神學之經驗

筆者特別注意到本色神學的發展，因為它是一種建構神學理論的全新嘗試，對吾人在思考天帝教神學理論的過程，非常具有參考價值。因此筆者嘗試以上述神學之來源、方法、內涵三方面來評析「本色神學」，還原其建構過程。

一九九八年於香港舉辦的亞洲神學研討會議上，段琦教授曾對本色神學有以下陳述：「任何一種宗教，特別是外來宗教要想在某個國家、地區生根結果，必須與當地的文化相結合，取得那裡人民的認可，也就是本色化，或處境化。否則它就是無根之木，根本站不住。而要做到此點，對中國基督教會而言，最根本的是要擺脫西方教會的模式，既要有共性，又要有個性，建立一套與本國社會和文化相適應的神學體系，也就是要擺脫洋教的地位，真正融入中國的社會和文化中去，為中國人理解與接受，完全形成中國式的神學體系。這是一個脫胎換骨的過程，決不是件易事。為此中國教會已歷經了近一個世紀長期而艱巨的歷程。即便如此，至今我們仍不能說中國教會已構建成自己的神學

體系，而只能說它在努力構建中。」（註十）

夏雨人牧師所著「中國神學導論」一書（註十一），其宗旨也在建立一種「本色神學」，該書的內容架構參考了楊森富先生著「中國風土與基督教信仰」所描繪中國神學應該有的幾種內容：「中國基督教教義學」、「中國基督教倫理學」、「中國基督教宣道學」、「中國基督教宗教哲學」、「中國基督教崇拜學」。但夏牧師也承認這五種內容如何劃分界定，楊森富先生並沒有說明，而夏牧師在本書中羅列的「中國基督教教義綱要」、「中國基督教哲學」、「中國基督教神學」、「中國基督教神哲學」、「中國基督教倫理學」、「中國基督教禮儀」等六大內容，也同樣沒有很明確的關聯與界定之說。

筆者起先認為夏牧師是以中國基督教教義綱要為基礎，開展出其他五種內容，然細讀之下，找不到中國基督教教義綱要裡的登山寶訓與哲學、神哲學、倫理學等等有何論證上的邏輯關係，也未見夏牧師在此點上的著力工夫，反而發現這六大內容其實都可以各自成立，都是在三個基礎上來引申詮釋的：一是聖經本文、二是中國文化、三是前人的研究（較少）。

為什麼只列出這六種，而不列出像是護教學、教牧神學之類的，甚至在最後一章禮儀的探討（類似應用神學）中也只有點到為止，恐怕跟作者的背景及目的有關，亦即作者寫本書的目的並非在建構一個他認為完整的神學系統，而主要是要將中國文化融入在聖經中，這是作者最重視的目的，作者在自序中已毫不遲疑的道出：「中國神學即中國基督教神學」「是中國化的基督教，不是歐化或美化的基督教」「是中國教不是西洋教」，所以在這樣一本談論基督教神學的書中，敢於大膽引用佛教中國化的史實作為借鏡，甚至於特別獨立出「中國基督教神哲學」一章，為的都是凸顯基督教中國化的神學。

筆者試著把夏牧師的大作依照「啓示、經典與聖訓、經歷、文化、理性與良知」這個五個標準來檢驗：

第一，夏牧師對於「啓示」、「經典與聖訓」當然仍是堅守基督本色，所以在本書十七頁說：「不是將基督教義與中國儒學相提並論。」換言之，作者並不想去觸犯基督是唯一真理的禁忌，只是要把中國儒學當作一種方便法門來詮釋基督訓示，但是筆者感覺很多地方仍是勉強的，作者不由自主洩出中國儒學也有豐富於基督訓示之處，尤其在第五章專論天人關係的神哲學部份更是明顯。

第二，是「經歷」與「文化」。夏牧師生於民國七年，正是中西文化激盪的歲月，身負傳統中國讀書人的使命感，在本書十五頁著者小傳就提到，夏牧師曾撰「人生哲學」一書以教學子，而事實上他學的是農業科學；又著「中國人的故事」一書，闡揚我國固有文化，以期激發年輕一代之自尊心。從這裡可以瞭解夏牧師對於傳統基督神學以強勢的西方文化觀點加諸於中國信徒的反感，所以他發願為中國人找尋自己的基督信仰。

第三，「是理性與良知」。誠如在第一中談到，本書雖然表態不是要把中國儒學與基督訓示相提並論，但是從許多地方仍可以看出中國儒學博大精深之處，夏牧師似乎也有收筆不住的感覺，尤其是第五章的天人關係論。這種微妙的心理教宗也曾流露過，教宗曾說：「也許每一個宗教都有上帝的啓示」，但也曾警告神父：「宗教對話仍應注意

要認清自己。」

從上述標準衡量本書，可以說若把夏牧師的本色神學放在現代百花齊放的神學市場來看，它是有特定背景的神學系統，這個背景的核心就是「要把外來宗教轉變成一個本土宗教」。對天帝教而言，這個背景並不存在，然而夏牧師建構本色神學的用心與方法，卻值得我們深思。

筆者認為該書第二章「中國基督教教義綱要」以「登山寶訓」為核心，談的主體是人不是神，它的地位有點像本教「教旨」，是一個宗教的核心，又有點像師尊在《宇宙應元妙法至寶》講的：「回天的兩條路：犧牲奉獻、真修實煉」，其中犧牲奉獻包括出心、出力、出錢，真修實煉包括奉行守則、反省懺悔、祈禱、打坐、填卡五門功課。作者說「登山寶訓」就是「進入天國之門的八條道路」，與師尊講的回天兩路是一致的，也與師尊在教旨講的「先盡人道，再修天道，進而修身心性命妙道」一致的。本章應屬於「教義學」的一部份，以筆者觀點而言，屬於「內部詮釋」。

第三章「中國基督教哲學」、第五章「中國基督教神哲學」有點類似本教教義《新境界》的角色，是一個哲學思想論述，由於基督教教義一般以聖經為準，聖經的結構是由書信、律法等組成，所以需要特別抽離出其中的哲學思想，但本教教義本身已是抽象的哲學體系，故是否需要將教義之外再獨立一個哲學理論，是應再思考的。這兩章或可屬於「系統神學」一部份，以筆者觀點而言，屬於「研究會通」。

第四章「中國基督教神學」應該是指狹義的神學，與本書書名所指的神學不同，這點作者並沒有明言，只是筆者的理解。這部份就如章力生「系統神學」的八大論，大致是按聖經的順序建構出基督教獨特的信仰觀念，應是屬於筆者描述的「內部詮釋」的部份。

第六章、七章「中國基督教倫理學」、「中國基督教禮儀」屬於「應用神學」的一部份，試圖以神學來解釋日常生活的意義，若以筆者觀點而言，可歸之於「回應人生」。

從當代整體神學趨勢來看，夏牧師的分類計有教義學、系統神學、應用神學等部份內容，又不是完全符合，可以說是個人式的神學理論，所以現代神學有一觀念：「神學是個人的」，亦即每個人都可以去發展一套詮釋，形成一種神學。從筆者角度來看，夏牧師的分類既有「內部詮釋」，也有「回應人生」，但貫穿主軸的卻是「研究會通」，專門會通中國儒學與基督教兩者，這在本書通篇可見，殆無疑義。

## 四、本教神學理論之可能發展

### （一）確認以何為「本」？

基督教是以聖經、聖訓為本，佛教是以三藏為本，雖然神學的發展會因時代、個人

經歷而異，但是萬變不離其宗，在本教而言，試圖內部詮釋也好，回應人生也好，研究會通也好，究竟應以何為本？筆者收集師尊、維生首席的三篇文獻，剖析列舉如下：

第一篇「新境界原序」（註十二）。師尊首先提出「人類生活是人類思想的反映，唯心唯物兩種對立思想形成了現在兩個生活方式不同的世界」，顯然師尊意圖為人類生活上的「劫」找到根源，那就是「心物問題」，接著在一三零頁開始談本教對心物的看法，由此發展出天與人的關係。末段師尊強調這不但是宗教經驗的啓示，也是學術研究的課題。

第二篇「從宇宙生命談肉體生命與精神生命」（註十三），師尊在首段直接講明此篇要旨在「探尋天地人我生命之根源」，以求「追隨天帝宇宙大道為最高目標」，繼而「三次世界核子毀滅戰爭或可有望延緩而消弭於無形」。接下來師尊就從宇宙心物一元二用的本體，提出無形宇宙、有形宇宙的看法，由此確立上帝的地位及威權（上帝論），所謂「指揮逐級神媒施用壓挾之能力而為自然與物質之媒介」（天命論），然後從原始生命的來源與歸宿談到物質雖終必毀滅（自然之劫），地球人類卻自取提早滅亡（人造之劫），最後總歸於奮鬥之道（救劫論）。

筆者認為如果依照基督宗教「神學」發展的標準來看，師尊這兩篇文章就是試圖建立天帝教「神學」系統的嘗試，因為師尊引用了教義素材來回答一些問題，並與科學對照類比，同時呼籲世人對世局應有的認識，解釋為什麼要救劫？為什麼要追隨上帝真道？為什麼要修持？這裡面顯然包含了內部詮釋、回應人生與研究會通。總而言之，師尊試圖建立「神學」理論的根本是教義，而且是教義的心物一元二用論，也就是宇宙的本體論。

第三篇是維生首席在民國八十八年二月為天人會談準備的書面報告（註十四），首席根據師尊在人間的最重要經歷為第一天命、第二天命、第三天命，提出「天命觀」，根據師尊對人類的關懷、對生命的尊重，把上帝的愛落實到人間，形成救劫的基本觀念，提出「救劫觀」。「天命觀」主張天命並不是傳統天授神權的觀念，並不是少數人、或某特定人才具有的資格，首席強調「天命觀」應有兩個基礎：（註十五）

一、建立在「聖凡平等」的基礎。上帝賦予每一個人天命，每一個人都有天命，也就是「各領天命，各了天命」，產生天命平等的觀念。

二、建立在「承受」的基礎。承受天命就要承擔責任，上帝交付了階段性的任務，就要承擔階段性的責任。責任就是為了弘揚 天帝真道，任何一個有天命的同奮都要弘揚 天帝真道。

「救劫觀」首要釐清「行清平春康同」六個階段都是一和一亂的過程，和是救劫，亂是行劫，救劫與行劫便是「救劫觀」的兩個主角。首席認為必須以三種奮鬥為基礎，在一和一亂的演進中，不斷發展，最後達到聖凡大同、世界大同、天人大同。首席以基



督教爲例子，說道：（註十六）

維生認為基督教所以能夠國際化，與新教的發展有關，新教神學理論建立在「選民說」，重建基督教的神學理論，對上帝的選民做了新的解釋，說：我們都是上帝的選民，但是怎麼能夠進入天堂？就是要在地球上榮耀上帝、榮耀主。這個解釋超越了舊有原始的「選民說」的解釋，這種解釋也是一種在人間救劫的說法，以中華文化來看，就是以行善的觀念可以回到天上，他們的解釋發展出資本主義。

因此首席強調：「天帝教也是立根於人間的宗教，最重要的就是在人間奮鬥，奮鬥觀是救劫觀的延續，救劫就在於三種奮鬥，奮鬥觀指出人類努力的方向，也是達到天人大同的努力方向。」所以說，「救劫觀」的基礎在於「三種奮鬥」。

比較師尊與首席的看法，顯然師尊並不自覺要建構神學理論，首席則是目標清楚地提出天帝教神學理論應以「天命觀」、「救劫觀」爲主軸，前者落實在聖凡平等，後者落實在三種奮鬥。但不論如何，兩人都有一共同點，那就是都以教義爲「本」。

筆者認為教義理論本身具有層級性，如果「心物一元二用」是第一層級，「第三神論、聖凡平等」可視爲第二層級，「三大奮鬥」爲第三層級，「天人大同」可列爲第四層級，還有許多觀點是落在諸層級之間，比如親和力、媒壓媒挾等等，本教神學是否都要從第一層級建構起，還是依序建構，或是可容許直接由不同層級建構起，都有許多討論辯難的空間。

同時應考慮經典、聖訓既是教義的補充與延伸，是否也應納入這個「本」？畢竟要建構本教「神學」中有關修持論的部份，大同真經的「潔慾」觀點非常有價值，應可引之爲論證基礎，有關宇宙論的部份，天人親和真經及天人文化聖訓也不可能被忽略；此外教義《新境界》爲大經、《宇宙應元妙法至寶》爲大寶、《教綱》爲大法，三者具有鼎足而立的定位，然而從建構神學架構的角度言，理論是根本，實務、法條是延伸，因此大寶應可視之爲教義「精神鍛鍊」一節的實務紀錄，大法可視之爲教義「三種奮鬥」的規範依據。再者，師尊作爲本教復興的創始人，師尊的文獻是否也應納入這個「本」？畢竟我們在詮釋許多問題時，必然要引用師尊的艱苦修持得來的教誨，如「不爲自己設想，不求個人福報」、「先盡人道，再修天道」等等。

因此，神學理論以教義爲本，往外擴及大法、大寶，以及經典、聖訓、師訓，應該是正確的方向。

## （二）確認建構之優先順序爲何？

師尊與首席二人另外一個共同點，就是「基於需要」。師尊基於弘教救劫的需要完成這兩篇文獻，首席有感於師尊歸證後部分同奮的偏離而主張建構神學。神學是因需要而來，因信仰的需要、弘教的需要、修持的需要，這的確是各大宗教共同的歷史經驗。

如以內部詮釋、回應人生與研究會通三個角度來看待可見未來天帝教的需要，顯然內部詮釋是最急迫的，然後在這基礎上發展回應人生與研究會通，才合現實，這也是基督教、佛教發展的常態過程。基督教有「神學」研究兩千年的歷史，尙且會說出「信仰先於神學」的警語，「福音神學」一書作者亦警告：許多簡單的福音經神學家一分析變成「系統神學」之後，反叫人難以明白，甚者越研究越不信神。因此本教「神學」應避免重蹈覆轍，要先著重在配合信仰、成就信仰、支持信仰，這就是內部詮釋的工作。既有了心靈直接感受的信仰面作主導，又有了義理堅定的神學面作支持，相輔相成，教化的工作才能如火如荼的展開，深深遠遠的紮根，同奮們才有信心、智慧、耐力與犧牲奉獻的決心，面對人世的艱難挑戰來回應，面對學術的艱深浩瀚以窮究。

誠然，這中間的分際不是絕對的，內部詮釋免不了要研究會通的支持，與回應人生也有許多交集重疊之處，然而何者是主，何者為輔，並不因此而模糊，人力財力物力的運用也不能因此而失當。

### （三）思考內涵？

再就本教「神學」的內涵來思考，首席提出的「天命觀」、「救劫觀」是非常深刻的認知，但是進一步探討，就會發現要談天命恐不能不先把上帝定位，我們信仰的上帝並非基督教一神論的上帝觀，他們講的是全能至高的上帝，我們信的是有眾多先天大老、文武大臣、以及背後無生聖母支持的上帝，此外本教的上帝觀非常複雜地深入同奮的信仰中，舉凡誦誥、靜坐莫不都是同奮與上帝的直接聯繫，因此「上帝觀」是否要獨立出「天命觀」之外？應有探討空間。

首席在「救劫觀」當中提到「劫由人造，劫由心造」固為現階段劫運之真相，但宇宙混沌變化的自然之劫也是教義、師尊所肯定的，它涉及非常廣大的宇宙認知，因此「宇宙觀」也應考慮獨立在「救劫觀」之外？

近來生死問題備受關注，似乎不是上述諸論所能全部囊括的，是否應有一部「生死觀」？再延伸下去我們還可以有許多「觀」，因此首要之務是針對本教當前及可見未來的需要，將每一「需要」分門別類，才能討論要有哪些「觀」，以及這些「觀」彼此的關係。誠如前面引用章力生博士建構「系統神學」的八大論，他是依照聖經的義理順序排列出的，這也是一種可以參考的方式。

## 五、神學在天人實學中的定位

綜合上述討論，筆者認知的天帝教神學應該具有以下特徵：

一、是一種理論思想的指導：不管內部詮釋、回應人生、研究會通哪一種，扮演的

角色就是告訴同奮為何做？如何做？

二、必須構成嚴密的整體系統：既然肩負指導、回答的角色，面對不同的問題及困難，其思想根本必定要有一致性，不能見人說人話，見鬼說鬼話，亦不能自相矛盾。

三、為信仰而服務：神學的核心是信仰，因此天帝教神學主要服務的對象是同奮，當然並不是說排斥非同奮，而是強調神學主要目的是幫助同奮圓滿信仰天帝教的生活，在信仰中雖然離不開與社會互動，然而這是信仰的延伸，不可本末倒置。當神學失去了信仰，等於宣告神學的死亡。

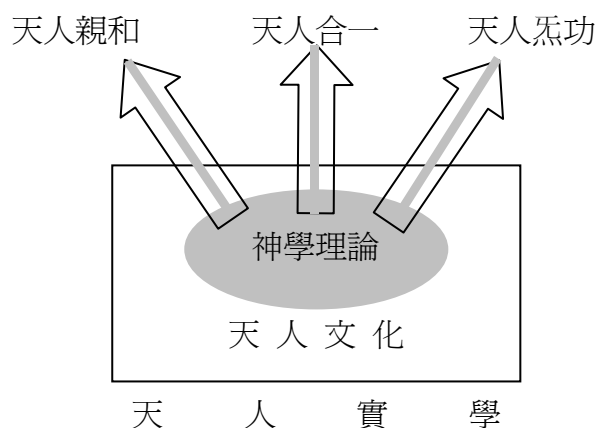
依照這三特徵來看，天帝教的確急需建立這樣的神學理論，指導同奮實踐、解答疑惑、成全信仰，靜坐班以至傳教班、傳道班，甚至神職人員之教育等，都有這方面迫切需要。

再以這三特徵對照天人實學的內涵，筆者認為二者宜區隔開來較為適當。首先，天人實學之更名為「實」學，乃是強調可以實踐、力行的部分，比如靜坐、炁功、法技本身，不僅是理論，也是工夫，從西方文化假借來的神學概念，並不適合涵蓋到這部分。

其次，天人實學按照師尊的分類，即以天人文化而論，已包括天上、人間的文化，它可以開展出非常多的可能，需要大量人間學術參與，彼此之間並不需要強求關係緊密，比如現階段正在研發的天人交通機，其所相信的天人關係，不見得與現在儒家心性之天能夠相容，但這無礙於各自發展，因此教義強調科學家、哲學家、宗教家「各本已知之理」相互合作，重點在於承認「各本」，這與神學建構必須有「共同的本」是不一樣的。

再其次，天人實學的目的是要揭發宇宙真理，領導人類文明思潮，並不侷限於天帝教，更不能僅限於教育同奮，因此信仰天帝教是從事天人實學的充分條件，而非必要條件，舉例來說天帝教神學是幫助同奮們瞭解誦誥的意義與價值，而天人實學的參與者不見得必要來誦皇誥。

筆者嘗試以簡圖來表達天人實學四大領域與神學的關係：



筆者認為天帝教神學理論應該是天人實學中最核心、最緊密的部分（上圖以灰影代

表)，它主要在成全同奮的信仰，而其外圍是天人實學較鬆散、較多元、容許各種方向的部分（上圖空白部分），主要在「各本已知之理」朝宇宙壁壘一層層衝破，日新又新。

天帝教神學是以天人文化為基礎將之緊密化，然後延伸到天人親和、合一、炁功三領域。「緊密化」三字的含意就是前述的三個特徵：理論思想的指導、嚴密的整體、為信仰服務。

## 六、結 論

本文嘗試釐清天人實學的歷史演變及具體內涵，然後考察本教發展天人實學遇到的瓶頸，提出需要建構一個「緊密化」的天人實學體系方足應付變局，因此參考基督宗教建構神學的過程，認為所謂「緊密化」的天人實學體系可稱之為「天帝教神學理論」，並依此分析了師尊與首席曾經做過的努力，最後以簡圖表達神學理論與天人實學的關係。

本文並未實際建構「天帝教神學理論」，只有點到為止的討論，因為它是一個巨大工程，並非筆者在短時間內能夠完成，尚有待日後與更多有心同奮一齊來努力。

### 註釋：

註一：民國八十年十月一日在鐳力阿道場天人研究學院成立暨第一屆開學典禮上的講詞，教訊八十年十一月份刊。

註二：同上。

註三：天人研究學會會訊第十七期。

註四：同上。

註五：同上。

註六：同上。

註七：參考《上方恩深紀白雲》，極院出版。

註八：參考《大美百科全書》卷 26，p428～p433。

註九：章力生《系統神學》八卷，宣道出版社。

註十：一九九八年於香港舉辦的亞洲神學研討會議上，段琦教授論文「中國基督教神學的構建」

註十一：夏雨人牧師著「中國神學導論」。

註十二：天帝教教義附錄二。

註十三：天帝教教義附錄三。

註十四：該篇為維生首席在民國八十八年二月為天人會談準備的書面報告，經承無形後，當期傳教傳道班無形即降示神學理論系列聖訓，以為回應，然本文並未參考該系列聖訓。

# 天帝教「春劫研究」組織架構 與層面運作面面觀初探

發表人：林志龍(大願)

天帝教教訊雜誌社 編輯

## 摘 要

本文分四個部分——「春劫研究的範疇」、「研究的出發點是向環境奮鬥」、「所謂一個有組織的研究架構」、「其他應該重視的事項」，以原則式的訴求，來提述「春劫研究組織」欲成立前的各種需知面向。對於「春劫研究」及其組織設立的相關知識，天帝教目前處於不能靠「經驗法則」來照表操作的觀望狀態。試將天帝教「三要」放在研究領域上來詮釋，信、願、行各可以代表「認知」、「希望」與「實踐」，也就是「對現實生活種種問題的認知」、「對真實生命如何演進的期望」，以及「對符合關懷人生的理想實踐」。此「三要」當可作為組織及計畫研究的根本精神。以致，「春劫研究」不應像西方所習慣強調的專業領域之關閉式研究，而應是盡其所能整合真實生活資源的開放式研究。基於此，作者在設計「組織架構」上，捨棄傳統金字塔式的型制，而利用電腦專語「壓縮式」(Compressed SLIP：是指「一種將欲傳送資料先進行壓縮再傳送的過程」)的概念，創造一個同稱為C S L I P—C (center)、S (support)、L (label)、I (identify)、P (pal) 模式下的「同心圓」分層理論。最後加上「與教內其他單位間的資源整合」、「對將來春劫研究初階段的期許」、「我所認為的幾個重要研究觀念」等建言，來彌補春劫研究組織成立及運作前後可能遭遇的問題。



# 天帝教「春劫研究」組織架構 與層面運作面面觀初探

林大願

## 前言——從一套百科全書談起

「…有感於屢次舉行習俗之慶典，難以盡合時代潮流，乃於二年前集議編印一部對社會略有貢獻之百科全書，…，如能適應社會大眾之迫切需要，則尤具積極之意義與價值。…惟是編輯過程之中，網羅眾多人才，蒐集最新而實用之資料，確屬煞費苦心，此外無論體例安排，內容取捨，字數多寡，篇章序列，文字敘述等，莫不集思廣益，研究至再，務求新穎實用，趣味易讀，力戒枯燥理論，多涉日常實務，尤其避免好高騖遠，旨在真正提供讀者有用之常識，使進而深研專門學術，可收事半功倍之效。…」

這是臺灣中華書局印行之《中華新版常識百科全書》部分序言。時為民國六十五年，恰與本論文作者同庚，然此書的應用價值至今尚還保留大半，其他較具當代性的時局記錄資材，諸如一九七六年舉世矚目的美國總統大選及其體制之歷史沿革簡介、漫談中華民國「經濟發展」、台灣地震知多少、蔣公治療休養及逝世經過報告、蔣公病中隨筆、蔣經國院長手撰「守父靈一月記」…等等，在廿七年後的廿一世紀初，仍成為寶貴的史實考對資料。

當此之前際，蔣故總統中正先生正卒於是書之彙編中期，台灣的氣運在盲動與蟄伏間遙望。這點，與當今世局的前後變化很類似——世紀交棒，各階層新生代領袖應時局而生，全球經濟重整。多元之威權、思潮、社會環境正臨交替轉變後不久，各種新局勢的考驗接踵而至。

此書序又言：「…現代國民由於生存條件之日趨複雜，無知即無能，無能則何以在社會立足，…惟念一般青年學子苦學經年，但求升學有成，其於社會萬象，茫無所知…，試以歐美學生課餘讀物銷售之盛，百科全書流傳之廣，即可見其迫切需要吸收新知之殷，環顧我國目前情況，坊間出版物固汗牛充棟，琳瑯滿目，惜乎類此彙編之常識全書，尚付闕如。」

迫切時刻，「擁有」與「需要」的差別變得明顯。在無人跡的沙漠中，一桶水顯然比一座油田有用多了。相對的，擁有幾個擺滿佛道修煉經典的書櫃，還不如直接進入一個直修煉神還虛的修持法門。

幾乎所有人都不會否認，「需要」的價值會隨其迫切性而提升。而「春劫」啓運，天帝教的天人實學體系早已預示出一個百花齊放、百毒叢生，一個正反效應瞬息萬變，一個正邪勢力雨後春筍的混亂局面的悄然開展。可想而知，許多「迫切的需要」也將因應此種鉅變而來。

作為一個初出茅廬的天帝教徒，甚或對於眾多資深教職及基層同奮而言，我們是否該時常自問，面對未來的現實環境，究竟做好了什麼樣的準備？不只在信仰上所應鞏固的心態，還有真實釐清缺失和實際解決問題的綜合能力。

在我們信仰的程序理解上，靜本心才能安人身，安人身才能立天命，正所謂「先盡人道再返天道」。對於天帝教這樣一個因應時代而復甦的宗教信仰，無論是個人或團體都一直是被訴求在入世生活「定、靜、安、慮、得」的和諧運作當中，並且不斷在加強彼此間（包括教內、外）的親和、往來互動。客觀看來，這些親和互動所產生之各種效益則又有「零散與統合」和「評估與實證」等區分。而今，春劫已至，其研究組織及運作的規劃，乃至時局迫切性的特殊題材選擇，除了「擁有」或「需要」的考量外，還要靠著建立出一套「廣納百川，生生不息」的循環設計，才能像一部供天帝教徒奮鬥人生實用的百科全書一般，成為同奮信仰路上共享的資材之一。

若說「天人研究總院」組織（天人親和、天人文化、天人炁功、天人合一）的立意是要縮短天與人之間的距離。作著提出本文的目的，則希望「春劫研究」組織能定位在「調合」信仰與大眾現實生活之間的距離上。

另外，本論文並不著眼於春劫之歷史、時代意義或名詞考據和定義上，因為這些皆可望在教內先進的能力及努力下完成。作者在此將偏重以淺談的方式來「面面觀」，在各種層「面」上，「點」出可依尋的脈絡（線），以致用「初探」來標框。一方面限於作者學力，一方面也試圖在未來的後續研究上作某種程度的修正及修證。

## 壹、春劫研究的範疇

「範疇」，是指人類認識外物來形成概念時的根本思惟形式，也有最高概念或部門之意義。啓蒙運動時期最重要的思想家康德（Kant, Immanuel, 1724-1804）以為它的概念是：「先天的、純粹的、與經驗主義（主張各種信念只有當其首先被現實的經驗所證實後，方可接受並作為行動的指南。）所產生的思惟是相對立的。範疇，是知識的架構，雖然『範疇』對於真正的知識是不可或缺的，但它們所提供的僅僅是關於『可能經驗對象』的模糊知識，只有當某種範疇經由整理通過感官在時空中給予的東西時，才產生真正有效的知識。」

對於「春劫研究」的相關知識，天帝教正處於這種不能靠「經驗法則」來照表操作的觀望狀態，一方面在宗教史上既無文字記錄，一方面在確切時空範圍的社會數據上又考查不到累積統計。試節錄兩段維生首席的講稿來印證此一事實：

「從時間來看天赦年的實踐經驗，我可以肯定在中華文化的歷史上有過天赦，也有過前期的『春劫』。只是人間沒有正式的記錄，今天人間天帝教真正在寫第一天赦年的歷史記錄，留下第一天赦年的歷史，天赦在人間是落實除殘止暴、寬恕悔過的天赦之教，



除殘止暴是大的範圍，寬恕悔過是小的範圍，沒有戰爭的發生是『除殘止暴』的象徵，在中華文化所稱天下太平、國泰民安的歲月，與百花齊放、百鳥齊唱的景象，正是除殘止暴、長治久安的景象，也正是通過『春劫』進入到康、同的過程，我們觀察中國的歷史，最早的天赦之教在周朝的春秋戰國時期，進入到漢朝，這是中華文化有文字紀載的春劫期，漢末之後，三國、魏晉南北朝，又是一次的春劫啟動，才進入唐朝的大治，依中國的歷史的發展可以了解到：什麼是春劫？什麼是天赦恩典？因為春劫的啟動，才有了中華文化歷史上天赦之教的開始…」（九十一年二月廿六日在第一次鍾力阿道場朝會講話）

「『百家爭鳴』、『百教齊出』是說明『春』在人間社會的現象，社會之中產生多元的文化，稱之為『百家爭鳴』，以中華文化作觀察，曾經有過三度的『百家爭鳴』，第一次是春秋戰國時期，第二次是元朝，蒙古等族進入中原，中國的社會第一次包容了多元民族，各式各樣的文化也在彼此交會，呈現出百家爭鳴的情景，第三次是清朝末年，西方的文化進入中國，東西方的文化相互產生激蕩，構成了百家爭鳴的現象，百家爭鳴最明顯的象徵就是『百教齊出』。我們可以了解春劫的景象，是一個和的景象，是一個道魔並聞的景象，是一個多元衝擊的景象…」（九十一年七月十六日在傳道、傳教使者複訓班講授）

由此可知，「春劫」在「中華文化的歷史中」雖然仍有蛛絲馬跡可循，但它們所能提供的就如康德對「範疇」的主張——僅僅是關於『可能經驗對象』的知識。以致，春劫研究在實際取材上，只能依據某段相似之歷史時空的文化範疇（例如群雄爭鋒或民族大融合），在模稜兩可下依樣畫葫蘆，複以透過天人交通由無形導師的調教，來提高研究成果。或者，我們更應該善用時代的變動，借力使力，開創新局。好比維生首席一再叮嚀所有同奮：天赦年以來到春劫正式啓運開始，我們應該由「讀歷史」的一代進入到「寫歷史」的一代。

天帝教信、願、行「三要」——在信仰上絕對信賴 上帝（信）、化延核戰毀滅浩劫並促使三民主義早日統一中國（願），以及犧牲奉獻，力行基本修證功課（行）。作者以為，將這「三要」放在研究領域上來詮釋，信、願、行各可以代表「認知」、「希望」與「實踐」，也就是「對現實生活種種問題的認知」、「對真實生命如何演進的期望」，以及「對符合關懷人生的理想實踐」。在春劫研究方面，此「三要」當可作為組織的根本精神。

在此根本精神之下，其研究體系的不應分門來獨立運作，也就是它不應像西方科學一樣細分類別（即太注重因與果的線條式成果），而它應該是像中國傳統科學（劉君燦在其「傳統科學的過去、現在與未來」一文中所謂關聯式的思考：大約包括直覺、類比論證與想像）一樣，在統整各層級資訊之後，強調運用其關聯、互補，來達到調和全局的效益。例如治病，西方科學可能倚重在「藥」的研發上，交由醫療化學部門去找尋 X 元素可以抑制或破壞某種細菌。但有「醫卜不分，器技不二」特色的中式科學則很可能利用察言觀色並加以「望、聞、問、切」一番，在多方瞭解各種至病的因素後，再依「可能經驗對象」的思惟，透過蒐羅、組合等多元集材的治療方式，不但祛病，還要求延年。

正因「春劫」是承先（行、清、平）啓後（康、同）的關鍵點，而春劫研究方向又不能靠確切的實驗來累積知識。所以，其最原始的研究規劃應該加強的是「時空」及「地域」的分野與連結溝通，尤其是關於「群體的」人在其中所滲染、波及的種種現象。

所以，「春劫研究」不應像西方所習慣編列的百科全書一般，分成文學、哲學、數學、化學、律法、藝術…等強調專業領域的關閉式研究，而應是像前言所學的中華新版常識百科全書的編撰精神般，比方它以「氣象常識」（其下的小標目有『氣象學的發展略史』、『我國民間預測氣象的歌謠』、『颱風將要來臨的一些預兆』…）、「物理常識」（其下的小標目有『奇妙的水』、『省力的槓桿與滑輪』、『展望未來的新能源』…）、「喜慶禮俗」（其下的小標目有『台灣農村的婚禮禮俗』、『送定、完聘、成婚、回門』、『農村婚禮的倫理意義』、『附國民禮儀範例有關婚禮的部分』）…等等爲主題，是強調盡其所能整合真實生活資源的開放式研究。

基於此，作者以爲，一個有關於「春劫研究」的基本元素可簡單分成過去（歷史事件）、現代（人文現象）、未來（局勢預測）三個時間上的序列；地域方面，分成居地（本國或鄉土）、鄰土（鄰國或獨立陸塊）、外界（深海洋或太空）三種空間上的區劃。另外，尙還存在有形界與無形界，或物質世界與反物質世界的特殊認知條件。在可相互類比的人世經驗之下，完成多元空間、多層次時間的資訊連結架構與探究，從結合觀點、直線因果到網狀關聯，體現一個感覺與生活息息相關、甚至似有循環生命的報告。

例如：我們現在若要研究天赦之教「除殘止暴」及「自赦人赦」等精神如何面對上一世紀以來的災劫紛爭，假設研究題材爲「自赦人赦之下的歷史平反經驗——從過去台灣的二二八到未來大陸的六四事件」。台灣是中華文化的老根所在，以過去台灣幾十年來歷經災劫後的轉變，包括經濟轉型、民意高漲、價值觀丕變等時空產物（相異觀點、彼因此果之間的複雜牽連），對照目前大陸社會經濟狀況愈趨開放這個「可能經驗對象」，是否可以對將來可能產生的混亂局面做事先的預測，或可提早釋出和緩的解決之道，尤其在春劫行運後不久的未來，居前衛地位的華人世界（兩岸三地與疆、藏等地）非調合至共生共存不可，提出本島華人諸多族群抗爭、歷史事件平反供彼岸的借鏡，加以天帝教天赦教化精神（中華文化的老根）的信仰經驗移植，此即是以「過去歷史事件」下所形成特殊之「居地人文現象」爲樣本經驗，對應到相類似的「鄰地人文現象」所可能導致之「未來局勢變化」，複以宗教的觀點操作引導成良善親力與和力的兩相回饋，完成一份極賦文化情懷、社會關懷及檢驗功能的研究成果。而這樣的成果，又可以成爲其他時空之「可能經驗對象」。

一般而言，研究範疇所涉及的層面愈是繁複，它的時空適應性及所形成的效益也就愈良善深遠。自然生態學上已經證實——「物種的多樣性會增進生態系統的健全與生產力，也就是保存的物種愈多，就愈可能提供自然保護層，將環境的侵害降到最低。」（聯合報第十版外電編譯，九十年四月廿日），相對於人文環境，例如《語言的死亡》（Language Death）一書中闡述到，語言的多元樣態，也同樣對一個群族的文化產生蓬勃的生命力。而春劫的研究範疇，理應掌握更多現實人生中多元化之可能經驗對象。

## 貳、向環境奮鬥

概括看來，單指地球生態界、物理環境及人文環境而言，春劫啓運等於宣告一個萬善萬惡蓬勃萌發的局勢降臨，換言之，我們所處的正是一個全人類文明演進與毀滅齊頭並進的關鍵時代，也就是我們亦站在「希望」與「絕望」的轉捩點上。而這其實也是古往今來生命一直所面對最重要的抉擇狀態，只是，這樣的抉擇，其頻率及對象將更勝於往常。於是，以人類爲首的地球生命，在心靈上，除了繼續用「對天的信仰」所獲得的援助來自度人外，第二道最直接的力量來源即是「彼此間的關懷」。

天帝教傳統天人實學的研究領域：天人文化、天人親和、天人合一、天人炁功。其「表」的象徵是縮短天與人之間的距離。然而，其「裡」的目的其實卻豐富隱含了彼此個體間的「生命關懷」，也就是以回歸到生命的基本關懷面爲核心精神。

但是，這種核心精神必須靠另一種更直接的方式來體現——歸納統整過去時空遺留下來的殘局，以及研究如何解決當前迫切的難題。很明顯的，這樣的陳述說明了將來生命最大的問題即是「如何面對環境的驟變」。而依據教義《新境界》，天帝教徒的奮鬥之道有三，向天奮鬥、向自然奮鬥、向自己奮鬥。作者以爲，回到人間現實層面，其實可以統稱爲「向環境奮鬥」。

劉君燦在其〈傳統科學的過去、現在與未來〉一文中開中明義談道：「中國的學問一向以解決「人」的問題為首要的考慮，傳統科學自也不例外，它要解決人所面臨的自然環境問題，以及如何便利人的日常生活問題。」

天帝教的修持觀——「先盡人道，再返天道」，在問題研究上，作者以爲應該直接也以「人與驟變中的環境」爲出發點，再與其他領域的學問做關聯性的闡發。而這個「人」，尤其指「群體」而言。我們先來看劍橋百科全書對於「環境」(environment)一詞的解釋：

「生物生活所在的狀況及其影響。環境的類型眾多(如城市環境、熱帶雨林環境)，因而不可能作出單一的定義。一般來說，物理環境(physical environment)是指未受到人類的影響面的地表特徵(如氣候、地質)，而地理環境(geographical environment)則包括物理環境加上人爲的改造(如農業體系、工業化、城市化)。」

另外，對「環境研究」(environmental studies)的解釋則是：

「與瞭解環境有關的生物學、生態學和地理學等方面的研究，即其物理和人文部份。有時與生態學同義。但環境研究的範圍更廣些。」

在春劫啓運的今後，對於環境，「人爲的改造」已每每凌駕「物理環境」的負荷，以致有形的地理環境及無形的地域氛圍，其惡勢往往是併摻著反撲。而對於春劫啓後的大環境研究，理當不能忽視由集體行爲所牽動之繁雜的人文範疇，諸如歷史仇恨、宗教爭端、政治爭奪、產業競逐、種族排擠、利益考量…等所引發人心沈淪、道德頹喪等。

舉例說明，報載（台灣日報第十版外電編譯，八十八年五月廿七日）：「瑞士科學家發現歐洲大陸的降雨充滿殺蟲劑類的有毒物質，含量達到不適合飲用的危險程度。因為噴灑在農作物上的殺蟲劑所含的化學物質蒸發後，被雲吸收後跟著雨水重返地球。」人口激增下，產業競逐的人為改造不僅影響地貌，生物及物理環境也跟著成為受害者。人類以超量供需的因果考量來「向自然奮鬥」，卻忽略了全面性的環境關聯環節。

近來還有一個牽連更長遠（科學上稱「遙相關」）的環境影響報告，指工業排放之二氧化硫破壞北大西洋水氣循環：「一九七〇年到一九八五年間，非洲自塞內加爾至衣索匹亞間曾發生全球有史以來最嚴重的旱災，有一百二十萬人活活餓死…。近二十年後，科學家現在認為工業國家所製造的空氣污染很可能是造成這場旱災的禍首之一…。去年，科學家在亞洲次大陸觀察到工業煙霾覆蓋將近一千萬平方公里的土地，打亂了該區的水文循環；而在撒哈拉沙漠南緣一帶，也發生類似的現象。」（自由時報第十版外電編譯，九十一年七月廿三日）

此外，我們共同生存的地球村還有「聖嬰現象」、「異地物種入侵造成生態平衡的浩劫」、「環境賀爾蒙所導至的跨世紀滅種危機」、「青康藏高原出現第三個臭氧破洞」、「某某區域是火藥庫」…等不勝枚舉的案例，都再再說明這種「劫由人造，當由人受」的果報殷鑑。而「解鈴還須繫鈴人」，生命是否能在驚濤駭浪中通過「春劫的考驗」，端視「集體的人心變化」對於「急遽的環境變化」能否抗衡而定。除了不斷省懺、自赦人赦之外，我們最好還能有所認知與準備——在所有「可能經驗對象」上認知人文活動在不同時空中的效應，在預測即將發生災禍前提出警示與做好身心上的準備。

基於此，作者以為，我們許多有心的同奮在春劫研究向環境奮鬥，最初步的，也是最簡而易行的，就是「觀察」與「記錄」。而它的對象是所有具體而微的變動現象，尤其指集體行為下所引發的社會現象。

提倡不受國籍、種族和宗教等狹隘限制下的生活方式和思想方法的印度神智學者—克利希那穆爾提(Krishnamurti, Jiddu, 1895-1986)，在其《人生中不可不想的事》著作中為我們精彩詮釋了「觀察」的價值：

「當你年輕時去注意這些事情是極為重要的——你要留心河上的船兒，看看經過的火車、肩負重物的鄉下人，觀察有錢人的自大，那些傳道士、大人物和自以為萬事通的人的驕傲。你只要觀察他們，不要批判。一旦你開始批判，你就失去和他們之間的關係，你就在自己與他們之間有了障礙；但如果你只是觀察，你就和其他人及其他事物產生一種直接的關係。如果你能機警的、敏銳的觀察，但是不加以評斷，不做結論，你會發現自己的思想變得驚人地敏銳，然後你就一直不斷的學習。」

作者的體驗「觀察」，發現從隱密於身的小宇宙可以窺探神秘於外的大宇宙。就如《老子》載：「道大、天大、地大、人亦大，域中有四大，而人居其一焉。」看老子對生命環境的綜合觀察，導至其無為思想中對「道」的闡述與推崇，並認知到天、地、人三曹之間應以「道」為中貫。也因為有《老子》的記錄，後人才因而認識老子的觀察價值，今日的我們也才能知「道」。相對的，後世必也如此閱讀我們這一代所記錄下來的。

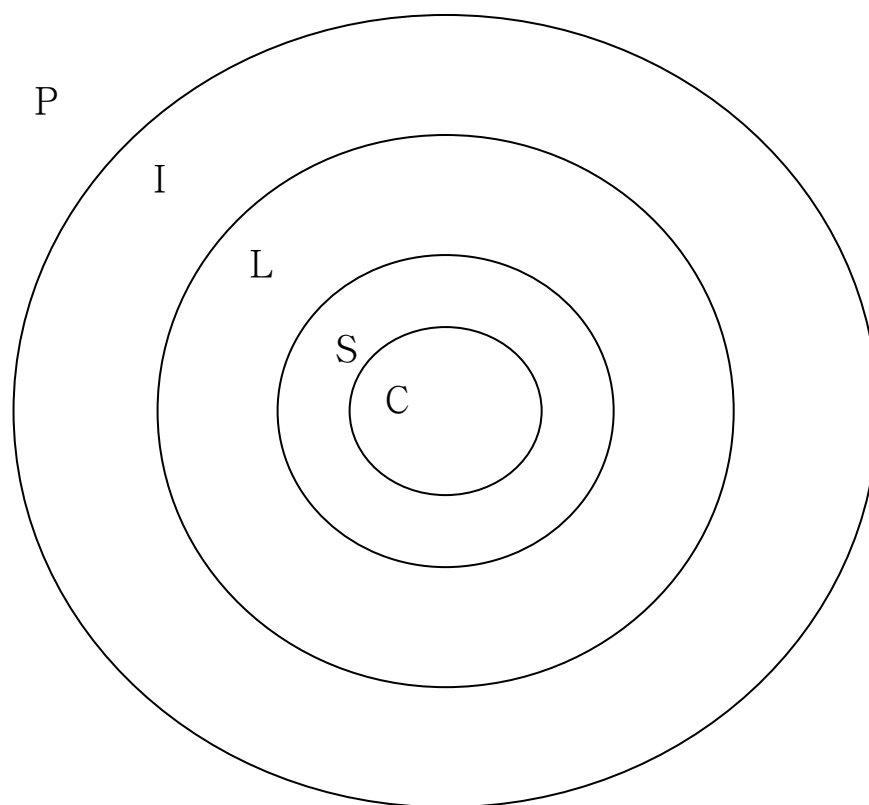
我們觀察在廿一世紀即將邁入已開發國家的寶島台灣，發現許多人花太多時間在外來文化、科技的適應期中，比如聲光娛樂等多媒體愈來愈複雜，人心似海綿吸收卻也愈趨於罪戾腐化。因而可能記錄下「科技一日千里，人心毀於一旦」這個社會現象。

或者，我們觀察這個被統稱為電腦科技的文明，上網路漫遊，到賣場閒逛，看看不時動搖的眼神，聽聽喜新厭舊者的埋怨，而賦有生命思想的經典長久以來卻都一直會出現在街頭的售架上。因而記錄下「有價值的科技是日新月異；但有價值的人文卻萬古流芳」這個時代現象。

春劫行期，群體失序或群體亂象的觀察與記錄，是一個「有時代使命的宗教」引領眾生「向環境奮鬥」過程中最需要踏穩的第一步。有了這一步，才能強化以下由作者所創述之「春劫研究」組織的執行效能。

### 參、所謂一個有組織的研究架構

金字塔狀的理論架構在各種領域的組織、單位上不斷被應用，一方面是因為有權力執行或有能力操控研究成果的專業人士往往偏向少數集中；一方面則是因為大多數的參與者習慣將研究價值往上聚焦，使研究過程中原本屬於母群的基層忽略其主體性，而趨於泛散。作者以為，一個在傳統信仰背景的框架下依然強調「聖凡平等」的新興宗教，一個將在未來紛亂世局中體現「群體間每一份子都要參與調合彼此關係」的春劫研究組織，必當捨棄以上這些偏見。基於此，作者以「同心圓」試圖描繪它的完備性：



C (center): 中心，代表「計畫領導群或計畫研究之單一執行者」。

S (support): 代表「居關鍵地位的支援點」。

L (label): 標籤，象徵「有基礎之 上帝信仰及廿字素養的教內同奮」。

I (identify): 表示「認同」者。

P (pal): 教外之廣大社群「朋友」。

作者以為，一個同心圓有「聚集」、「擴大」、「同舟共濟」、「重疊」、「範疇」…等象徵。以致，春劫研究組織的架構當如前兩段落所述之特質——「調合信仰與大眾現實生活之間的距離」、「善用時代的變動，借力使力，開創新局」、「統整各層級資訊之後，強調運用其關聯、互補，來達到調和全局的效益」、「加強時空及地域的分野與連結溝通，尤其是關於『群體的』人在其中所波及的種種現象」、「研究範疇所涉及的層面愈是繁複，它的時空適應性及所形成的效益也就愈良善深遠」、「隱含了彼此個體間的『生命關懷』」…等等。

另外，同心圓也象徵著宇宙中無數個旋和系的運行，對於同奮內化於身心靈的廿字信仰而言，愈接近 上帝的愛—真善美的紅心精神，也就愈接近旋和能量中施力使力的核心，當有志於春劫期間關懷生命的研究者愈趨近此同心圓點，其「動則有功」的影響

層面也就愈大。

C 的部分，進行春劫現象的研究，其核心問題的研究人員並非僅限於專業或資深同奮，這個同心圓是重疊的，即使是居於天帝教信仰的外層（L），只要他是上帝真道的「認同」者，作者以為，他應該可望尋求教內資材或同奮的支援。

S 部分，所謂「居關鍵地位的支援點」是指在一項地域或人士涵蓋甚廣的研究計畫中，可以協助蒐羅重要樣本，或願意提供權威性資料的人員或單位，類似報社的駐外記者或與其合作的轉譯單位。身分方面，與同心重疊的立意相同，這個「支援點」常會因為研究的題材的變化，而由其他部分的成員深入參與。

L 部分，以「標籤」一詞入嵌，像是同奮受點道、開天門後有了通行三界十方的「道名」一樣，以此有別於教外人士的俗名。這個部分常是春劫研究人文主題時的母樣群，無論一般同奮或神職、教職皆屬列其中。當然，他也可能失聯，而往外層流失，或者，也可能一躍成為中心研究者。

至於 I 部分，其屬性位於同奮和非同奮之間，諸如賢德之士、修持有成者或其他正信宗教的虔誠者，對天赦之教有一定程度的認同，並願意在這個百家爭鳴的時代環境中共同奮鬥者，無論是神父、道親、穆斯林或一般善男信女。這個部分有時應能提供「化異求同」或「同中求異」的實際觀點，方便研究人員進行類比及向外推演。

最後 P 部分則不用詳解。倘若大致遵照以上所述的指導原則，則春劫研究組織的雛型極有可能除了一般常務作業人員外，許多研究計畫是向同心圓結構的外緣「委託」，或有心人士需要向同心圓核心「洽申」。

此外，值得一提的是：C S L I P 是電腦專語「壓縮式」（Compressed SLIP）的縮寫，是指「一種將欲傳送資料先進行壓縮再傳送的過程」，它的意義非常符合這個架構下的研究蒐羅模式——研究蒐證對象中的每一個體即如廣大生活資訊的壓縮體一般，經由活絡的組織設計及議題設定統合處理後，有效率地傳達到研究者手中進行分析解碼，所有樣本再壓縮建立成客觀可行的解決之道，反傳、回饋予廣大的資訊來源個體。

一項研究計畫在秉持「研究三要」的精神前提下一對現實生活種種問題的認知（信）、對真實生命如何演進的期望（願），以及對符合關懷人生的理想實踐（行），某項春劫研究計畫的主持者亦自成一個活絡的 CSLIP 同心圓。

以下，作者試以這樣的春劫研究架構來作簡略式的沙盤推展一番。在此之前，我們先來參考另一項頗具指標模式的國外研究（自由時報第十版外電編譯，九十一年三月三十日）：

「針對看電視時間多寡與成年暴力行為發生率的因果關係，美國學界首度作出定量分析。研究顯示，看電視時間愈多，就越有可能在成年後變得更成暴力；即使青少年或年輕成人每天看電視時間不超過一小時，年歲漸增後都有可能犯下攻擊或其他形式的暴力行為。」——研究主題與研究結論。

「該項研究是由哥倫比亞大學心理學教授強森主持。歷時十八年，對象超過七百

人，不僅創下此類研究追蹤期限最長的紀錄，更首度證實成年人與孩童的暴力行為發生率同樣受到看電視時間的影響；研究人員表示，如果共研究暴力節目與暴力行為的關係，其關聯性將更為驚人。」——研究主持者及其研究方式、研究成果。

這樣普遍的社會現象題材，當然符合信、願、行的研究精神，無論是接近同心圓核心的教內同奮，或在外圈的教外朋友、認同者，都可能依循「委託」或「洽申」等程序，擬訂一個「有虔誠信仰的宗教徒要如何應對氾濫的電視文化（或多媒體聲光文化）」如此類似的主題，以對各種在信仰程度範圍內的群體進行觀察、分析、瞭解後，再對廣大的同奮或社群釋出建議式的警醒。

在研究取樣多、追蹤時間長的研究背景下，成為研究中心體（同心圓中的 C 部分）的成員可以商請各地教院的有能者（S 部分），在基層同奮日常生活中（L 部分）幫忙取得更多廣、更真實的有效樣本，以累積成客觀的比較數據或觀點。而這些實驗樣本成員中，有些又可能一躍成為「居關鍵地位的支援點」角色，或其他計畫的中心主持。

當然，國外的研究常會出現意見不同者批判的情況，再以上述的研究為例：

「巴克奈爾大學心理學家波雅濟斯認為，與其責怪電視，不如歸咎於父母親不負責任。他說，花較多時間看電視的家庭，因為經常守在電視機前，導至家庭成員彼此缺少互動；曾有另一項研究顯示，七十五％的兒童經常是在沒有雙親陪伴下觀看電視節目，導致兒童無法過濾不良的節目內容。」

這即是同心圓外圍可能出現之「同中求異」。春劫研究計畫「有虔誠信仰的宗教徒要如何應對氾濫的電視文化」完結後，理應會出現其他教外人士（I 或 P 部分）的迥異觀點，但這些也都是珍貴的成果對照資料，當也是此研究計畫後續應歸納的一部分。

最後，再進一步說明，專業領域的研究人員能在其中扮演「傳承基本研究法則、概念」的角色，給同心圓系統中的大眾一個學習的機會，自然地增加有效率的記錄，取得了豐富而深廣的人世經驗樣本，累積成具有時空意義的資料，傳輸給內進一層的研究人員整合、分析，研擬客觀的建議予有力的執行者（或者極有可能是大眾本身）。更慎重者，再試圖透過本教特有的天人交通，批示解決之道。至於人間做法與無形回應有差距時，其主導性要如何偏重則不在此論文的研究範圍。

## 肆、其他應該重視的事項

### 一、與教內其他單位間的資源整合

天帝教教史編撰委員會、弘化委員會、傳播出版委員會、資訊委員會、禘裕委員會、天人研究總院、天人交通機研發小組…等等，皆是教內菁英聚集所在。然而，其中有很大的比例是獨立而互不歸屬，容易流於各自為政及資源耗散之弊，雖已多在例行之中、



大型活動中作人力或技術支援，但所獲至的成效（泛指對廣大同奮群的影響）卻有不少是短暫或零散的。例如，對一位有專業領域的同奮而言，一場在親和集會中的演講所釋放出的知識實在有限，台下在短時間內能吸收十之八九的人極可能少之又少，所獲致的啓發又不易持續。作者以爲，應該加強統合性的循環互動，以及長期性的經驗傳承。

舉例來說，本年度由教史編撰委員會規劃之「坤元輔教百歲紀念回顧」各教院巡迴座談活動，無論其立意或口碑都可算功德圓滿。但是，也正如首席承天智忠玄君聖訓所言：「百歲誕辰一日過！」留不了多少價值。倘若，該委員會預先培育「地方史記錄研習」師資，在規劃某主題巡迴宣講時，也融入講授有效率的研究經驗，相關研究方法得到傳承，將來春劫研究計畫要廣佈行使，各地教院也就不愁無「居關鍵地位的支援點」。更重要的，同奮也對相得到一個立德、立功、立言的實踐法門。

再者，資訊委員會若能建立一套網路問卷調查系統（先決條件是每位教徒必先要有專屬的電郵址碼），作為普遍行使雙向溝通的窗口，並輔導基層同奮正確使用，則無論教令宣導、意見調查或疑問諮詢，皆可用較小的成本獲致較高的成效，另外，其他單位（特別是春劫研究組織）有關同奮或教外觀點之集體性研究計畫也可以此而事半功倍。不僅有「『集』眾人之『智』」的長期性累積功能，且又有「『知』眾人之『急』」的時效性處置特點。

例三，若將天人研究總院的研發成果視為「基礎性」的研究，則春劫研究組織可繼之而成為「應用性」的研究。也就是把理論性的研究論文委託執行成有實證數據的報告。前者成為後者的厚實根據來源，後者則成為前者的公信力支持點。

## 二、對將來春劫研究初階段的期許

「知己知彼」不只是爲了在人性種種謀略上百戰百勝的效益，它應該還包括了「截長補短」的自我省懺功能。作者以爲，民怨深且廣，同奮混世修持自赦人赦，帝教應該深入瞭解同奮對「省懺機制的建立」是多麼急切。在春劫研究的初始計畫中，能否藉由類似「同奮對於『盡人道』的理解與實踐」、「我如何利用一天的時間做好五門功課」或「教外人士對天帝教教徒的印象」之研究調查報告，來認真思考同奮們關於對自己、對家人、對社群、甚至對天帝教教院一些難以開口的質疑與需求。另一方面，帝教本身也可以利用省懺機制來自我檢視，仔細歸納失聯同奮剝離其信仰的諸多繁雜肇因。

二者，在宗教交流日趨受到重視的今日，帝教除了掌握官方接觸的成效外，是否也可以長期蒐羅基層同奮與其他宗教人士往來的寶貴經驗，做為「天帝教徒如何進行與其他宗教間的實質交流」問題的參考依據。

第三，與時勢有關的研究。諸如「帝教家庭的子女們如何在教改浪潮起伏中建立正確的學習觀」、「樂透盛行！同奮們是如如不動？還是賭性依然堅強？」、「帝教同奮在不景氣下的奮鬥觀」、「天帝教旋乾轉坤與現代兩性觀的比較」、「天赦教化之下，天帝教徒應該如何看待死刑存廢的議題」、「同奮如何正確選擇新聞媒體」、「禮佛的真義下，同奮要『賤』迎佛骨還是要『踐』迎佛骨？」、「同奮如何看待社會上的自殺潮」…等等。

第四，與同奮修持經驗有關的研究：「情緒低潮時期如何調整自我修持」、「『道名』對同奮的生命產生什麼樣的衝擊或改變」、「同奮如何實際處理自我周遭之民間信仰多元化問題」、「同奮如何扼止利益或危難中的犯罪意念及行為」、「天帝教徒如何以自我修持處理現實生活中的人際難題」、「同奮唸經有口無心？經典知多少普及調查」…。

另外，還有大陸現象、宗教紛爭、恐怖主義、生態環保…等跨時空領域的研究，作者以為，這都必須在春劫研究組織完備前累積相關資訊，並且以成為「天帝教徒的通俗智庫」為首要目標。

### 三、我所認為幾個重要的研究觀念

- (一) 博觀而約取，厚積而薄發。
- (二) 要有發覺及挖掘「問題所在」的能力，並要有「做田野調查」的研究精神。
- (三) 勿戀字戰，作非必要的文字遊戲。
- (四) 要審慎的依賴媒體資訊，盡可能多方查證。
- (五) 要定期回溯、檢視自己所做過的研究。以補充、校訂及重新發現疑問。
- (六) 要撰寫每一階段的研究心得。
- (七) 要有傳統智識分子的道德勇氣，先自我批判、修證再修正，然後憑著良知善盡社會責任。
- (八) 有好的能力不如有好的朋友！以「誠信」聯結志同道合之士，建立團隊。
- (九) 要客觀，要有實證，還要有自己的見解，並要能解決問題。
- (十) 要有接受批評的雅量。

## 伍、結 論

作者再回頭檢視研究本篇論文的初衷，又試把前言部分所舉那本百科全書的序言作概念移植，其中「一般青年學子苦學經年，但求升學有成，其於社會萬象茫無所知」、「如能適應社會大眾之迫切需要，則尤具積極之意義與價值」、「編輯過程之中，網羅眾多人才，蒐集最新而實用之資料」、「集思廣益，研究至再」、「力戒枯燥理論，多涉日常實務，尤其避免好高騖遠」…等字句，正切中了作者所認為的春劫研究組織應具備的功能、存在意義和研究原則——調合「上帝信仰」、「天赦教化」與「大眾智識及其現實生活」之間的距離。

作者因為天帝教這個承先啓後的偉大信仰而深刻體認到：智，藏於民；慧，藏於勤。捨得之道，在於互動。動則有功，往來則生情。《中庸》載：「喜怒哀樂之未發，謂之中；

發而皆中節，謂之和。中也者，天下之大本也；和也者，天下之達道也。致中和，天地位焉，萬物育焉。」可見當時天地間的萬事萬物都必須以「剛柔並濟」的道理來反覆調合，何況是在這個以「文化四通八達的現代人類」為主體的多元混亂社會。《周易》有言：「天行健君子以自強不息！」若將「君子」換以「研究者」，其用亦同。以致，作者以為，「最完善的組織制度」本身就是要能「不斷的觀察」與「適切的修正」，才能近乎中庸之道，並用人間急迫需要的親和力往來為我們了願的動力，造就「胎成沖舉，直達蒼穹」的先決條件，才能戰兢履淵地帶領同奮因應春劫這個充滿變數的時空環境。

時代需要這種能夠在各種層面深入關懷生存環境的信仰組織。一般學術界的社會科學領域，以及政府、民間各社福機制，並無如天帝教天赦之教這樣深入身心靈的文化根基或時代使命，以修持、省懺、關懷、救劫等訴求來統合支撐著這迥異於外的研究信念，這是將來春劫研究組織與其他研究機構最大的差別，也是一種辨識性極高的特色。只是目前「尙付闕如」。

關於此篇論文，作者謹以「範疇」的概念觀照己身微薄之社會觀察及學習經驗，試圖去形塑上述一個具有「社會需求」、「歸納統合」和「交流實證」等特質的研究組織架構，作為將來天帝教成立「春劫研究中心」的建言書或備忘錄之一，希望能提供給相關籌劃人員或單位作為參考。而對於一般研究人員甚或廣大同奮族群，作者也期許本文能有拋磚引玉的功能，響應起一種應該受到重視的集體認知：

所謂「研究」並非單一個體的成就，而是一種眾志成城、持續向環境奮鬥的理性關懷態度。



天人交通機研發系列一

## 天人交通態之量子能量變化

發表人：王貴芳(光髓)

嘉義華濟中醫院/中國醫藥學院中醫博士

### 摘 要

本研究嘗試從腦部相對位置之能量變化，探討天人交通時腦內變化，研究結果發現，無論在雙乩侍準與單乩侍準，於大腦皮質、下視丘與腦下垂體能量，侍準中與侍準前比較，皆無明顯一致性之增加或減少，但在松果體之能量，侍準中比較侍準前有增加趨勢，且隨著時間增加，由此結果得知，天人交通態時，腦部位置之松果體佔有很重要份量。另外本研究從七輪之能量變化，探討天人交通時體內之能量是否產生變化，結果發現，七輪之能量變化無論在雙乩侍準與單乩侍準，侍準中與侍準前比較，在各輪中能量並無明顯變化。



天人交通機研發系列一

## 天人交通態之量子能量變化

王光髓

### 一、原 由

由天人交通態之腦波變化論文，得知天人交通態時，腦波之能量處於低頻  $\delta$  波狀態，但對於其機轉完全未知，本研究嘗試從腦部相對位置之能量變化，探討天人交通時腦內變化機轉。同時本研究從七輪之能量變化，探討天人交通時體內之能量是否產生變化。

### 二、方 法

(一)研究對象之天人交通人員：緒資、緒勵。

(二)研究地點：臨時光殿（現今腦波儀置放區域）。

(三)研究儀器：採用量子醫學儀之量子醫學檢測系統 Quantum Xrroid C.I.System Verson 8.8。

(四)測量時分兩種狀態：

- 1、雙乚侍準：同時測量侍準前，上乚—緒資與下乚—緒勵之七輪（頂輪、眉輪、喉輪、心輪、胃輪、臍輪、海底輪）與大腦皮質、下視丘、腦下垂體、松果體之能量變化及侍準中（前五分與後五分）上乚—緒資與下乚—緒勵之七輪（頂輪、眉輪、喉輪、心輪、胃輪、臍輪、海底輪）與腦部（大腦皮質、下視丘、腦下垂體、松果體）之能量變化。
- 2、單乚侍準：同時測量侍準（緒資）前之七輪（頂輪、眉輪、喉輪、心輪、胃輪、臍輪、海底輪）與大腦皮質、下視丘、腦下垂體、松果體之能量變化及侍準中（前五分與後五分）之七輪（頂輪、眉輪、喉輪、心輪、胃輪、臍輪、海底輪）與腦部（大腦皮質、下視丘、腦下垂體、松果體）之能量變化。

### 三、結 果

(一)雙乚侍準：

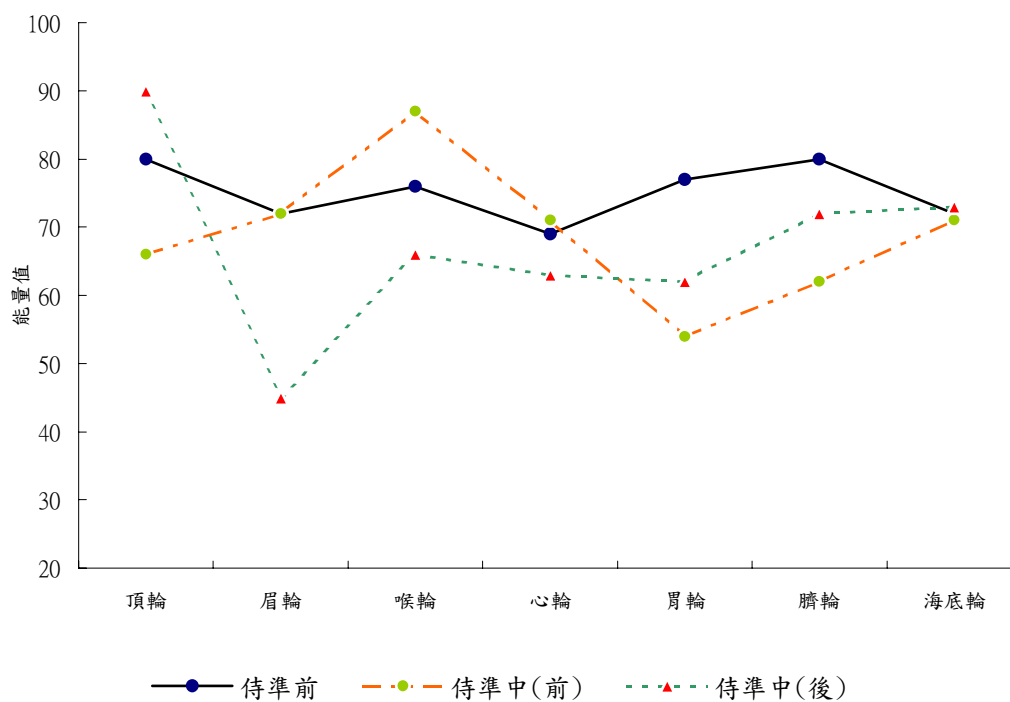
### 1、七輪之能量變化：

(1)上乩之七輪（頂輪、眉輪、喉輪、心輪、海底輪）能量，侍準中（前五分與後五分）與侍準前比較，在各輪中並無明顯一致性之增加或減少。在胃輪與臍輪之能量，侍準中比較侍準前有下降，但沒有隨著時間增加而下降。（參照表一與圖一）。

表一：上乩之七輪能量

|     | 雙乩（上乩）侍準 |          |          |
|-----|----------|----------|----------|
|     | 侍準前      | 侍準中（前五分） | 侍準中（後五分） |
| 頂輪  | 80       | 66       | 90       |
| 眉輪  | 72       | 72       | 45       |
| 喉輪  | 76       | 87       | 66       |
| 心輪  | 69       | 71       | 63       |
| 胃輪  | 77       | 54       | 62       |
| 臍輪  | 80       | 62       | 72       |
| 海底輪 | 72       | 71       | 73       |

圖一：上乩之七輪能量



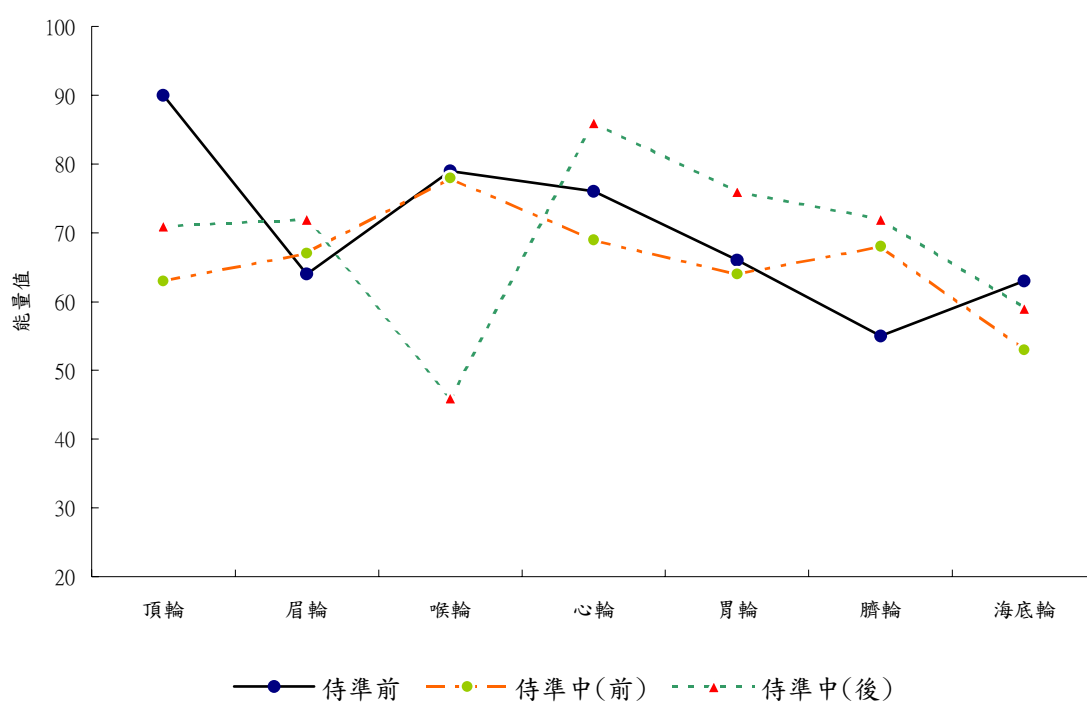


(2)下乩之七輪（喉輪、心輪、胃輪、臍輪）能量，侍準中（前五分與後五分）與侍準前比較，在各輪中同樣並無明顯一致性之增加或減少，在頂輪與海底輪之能量，侍準中比較侍準前有下降，但沒有隨著時間增加而下降。在眉輪與臍輪之能量，侍準中比較侍準前有稍有增加趨勢。。（參照表二與圖二）。

表二：下乩之七輪能量

|     | 雙乩（下乩）侍準 |          |          |
|-----|----------|----------|----------|
|     | 侍準前      | 侍準中（前五分） | 侍準中（後五分） |
| 頂輪  | 90       | 63       | 71       |
| 眉輪  | 64       | 67       | 72       |
| 喉輪  | 79       | 78       | 46       |
| 心輪  | 76       | 69       | 86       |
| 胃輪  | 66       | 64       | 76       |
| 臍輪  | 55       | 68       | 72       |
| 海底輪 | 63       | 53       | 59       |

圖二：下乩之七輪能量



## 2、腦部之能量變化：

(1)上乩之下視丘與腦下垂體能量，侍準中（前五分與後五分）與侍準前比較，並無明顯一致性之增加或減少。在大腦皮質之能量，侍準中比較侍準前有下降，但沒有隨著時間增加而下降。在松果體之能量，侍準中比較侍準前有增加趨勢，且隨著時間增加。（參照表三與圖三）。

表三：上乩之腦部能量

|      | 雙乩（上乩）侍準 |          |          |
|------|----------|----------|----------|
|      | 侍準前      | 侍準中（前五分） | 侍準中（後五分） |
| 大腦皮質 | 75       | 59       | 68       |
| 下視丘  | 85       | 73       | 90       |
| 腦下垂體 | 91       | 84       | 91       |
| 松果體  | 69       | 73       | 90       |

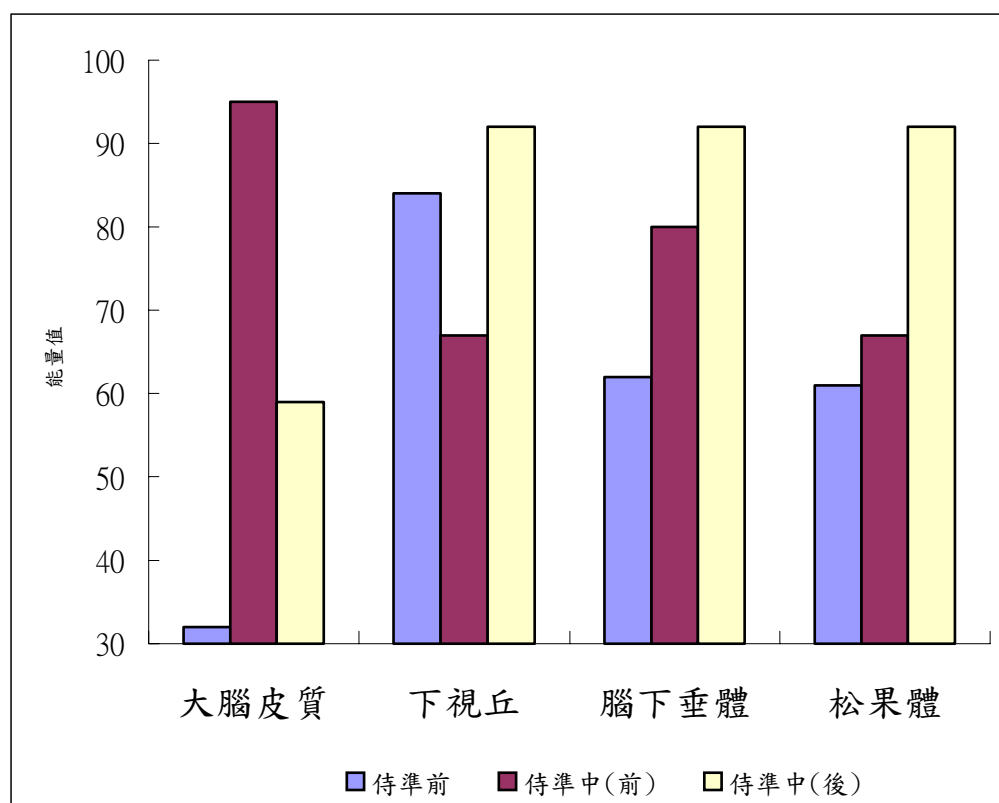
圖三：上乩之腦部能量

(2)下乩之下視丘與腦下垂體能量，侍準中（前五分與後五分）與侍準前比較，並無明顯一致性之增加或減少。在大腦皮質之能量，侍準中比較侍準前有下降，但沒有隨著時間增加而下降。在松果體之能量，侍準中比較侍準前有增加趨勢，且隨著時間增加。（參照表四與圖四）。

表四：下乩之腦部能量

|      | 雙乩（下乩）侍準 |          |          |
|------|----------|----------|----------|
|      | 侍準前      | 侍準中（前五分） | 侍準中（後五分） |
| 大腦皮質 | 32       | 95       | 59       |
| 下視丘  | 84       | 67       | 92       |
| 腦下垂體 | 62       | 80       | 92       |
| 松果體  | 61       | 67       | 92       |

圖四：下乩之腦部能量



## (二)、單乩侍準：

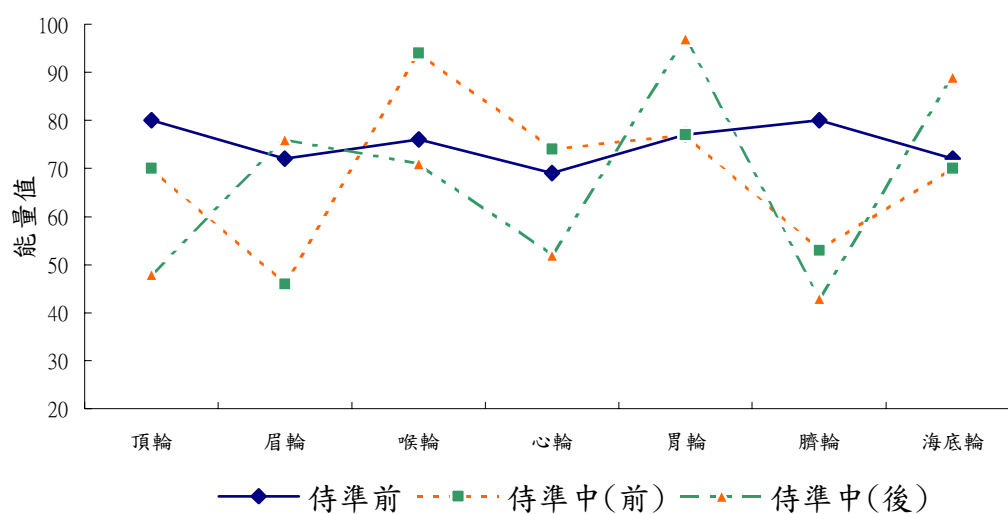
## 1、七輪之能量變化：

單乩七輪之眉輪、喉輪、心輪、胃輪、海底輪能量，侍準中（前五分與後五分）與侍準前比較，在各輪中並無明顯一致性之增加或減少。在頂輪與臍輪之能量，侍準中比較侍準前有下降（參照表五與圖五）。

表五：單乩之七輪能量

|     | 單乩侍準 |          |          |
|-----|------|----------|----------|
|     | 侍準前  | 侍準中（前五分） | 侍準中（後五分） |
| 頂輪  | 80   | 70       | 48       |
| 眉輪  | 72   | 46       | 76       |
| 喉輪  | 76   | 94       | 71       |
| 心輪  | 69   | 74       | 52       |
| 胃輪  | 77   | 77       | 97       |
| 臍輪  | 80   | 53       | 43       |
| 海底輪 | 72   | 70       | 89       |

圖五：單乩之七輪能量



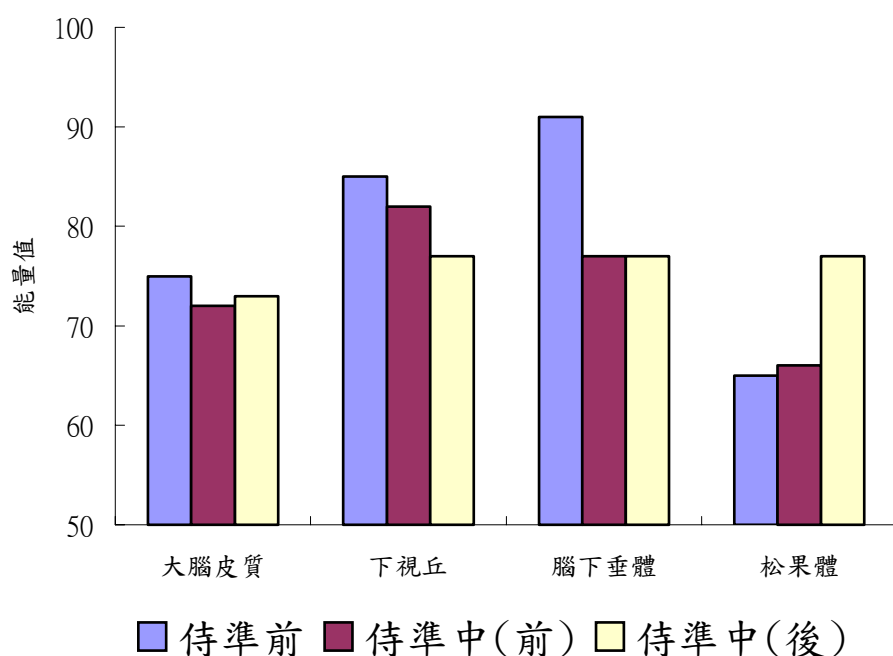
## 2、腦部之能量變化：

單乩之大腦皮質、下視丘與腦下垂體能量，侍準中（前五分與後五分）與侍準前比較，並無明顯一致性之增加或減少。在松果體之能量，侍準中比較侍準前有增加趨勢，且隨著時間增加。（參照表六與圖六）。

表六：單乩之腦部能量

|      | 雙乩（上乩）侍準 |          |          |
|------|----------|----------|----------|
|      | 侍準前      | 侍準中（前五分） | 侍準中（後五分） |
| 大腦皮質 | 75       | 72       | 73       |
| 下視丘  | 85       | 82       | 77       |
| 腦下垂體 | 91       | 77       | 77       |
| 松果體  | 65       | 66       | 77       |

圖六：單乩之腦部能量



## 四、討 論

- 1、本研究僅限於測量一次，侍生只有緒資、緒勵二位，雖然資料很少，我們嘗試由此結果得出趨勢，以利於更進一步之研究，當然需要再多重複測量幾次，同時更期盼能增加侍生參與實驗，才能更具有代表性。
- 2、七輪（頂輪、眉輪、喉輪、心輪、胃輪、臍輪、海底輪）之能量變化無論在雙乩侍準與單乩侍準，侍準中（前五分與後五分）與侍準前比較，在各輪中能量並無明顯一致性之增加或減少。
- 3、腦部之能量變化無論在雙乩侍準與單乩侍準，於大腦皮質、下視丘與腦下垂體能量，侍準中（前五分與後五分）與侍準前比較，皆無明顯一致性之增加或減少。但在松果體之能量，侍準中比較侍準前有增加趨勢，且隨著時間增加，由此結果得知，天人交通態時，腦部位置之松果體佔有很重要份量。
- 4、本研究於雙乩侍準結果中，得知上乩之心理狀態為具有領導力（POWER），下乩之心理狀態為具有被動（PASSIVITY），這結果對於雙乩運作順暢具有相當意義。

天人交通機研發系列二

# 天人交通之基礎科學研究方法初探(一) — 和子結構之科學性探索

發表人：劉劍輝(緒潔)

台灣大學電機研究所醫工組博士生

## 摘 要

若是忽略精神文明而放任物質文明單軸向的發展，可能要承擔兩項嚴重的風險，其一、人類生存的空間及整體環境(包括有形及無形層面)是否有無限度的忍受性，而不會崩潰；其二、只信任物質文明的這一個群體與圓滿的道體之間可能漸行漸遠，而終至脫離。事實上這兩項風險的初期效應已經發生，天帝教應運而來，契入氣運主體，當然應機而用，以科學方法、儘可能運用最尖端科技，逐步演示證明宇宙真象，也以之作為弘法方式之一，並保留宇宙性靈之生命道場，而這本來也是應元系統的基本工作。無形的世界有無窮的動態存乎其中，有形人間對之實在難於捉摸，而二者之間的對應及交流卻又不時的發生，因此、要以科學方法實證無形世界，經由“天人交通”這一個發生在兩界之間的現象入手，應該是一條便利的管道。天帝教教義中對於天人交通的基本原理也已作了簡單闡釋，而如果據以規劃實際的實驗操作系統，則在訊息接收的主體這個部分就可能產生二個層次，其一：以人為接收主體，其二：以系統為接收主體，如果以科學方法探究之，它就變成研究靈體結構及功能，以及建立天人交通機的實際問題。本文依據天帝教教義中各項天人交通方法之原理，提出天人交通機研發的可能過程，並針對目前研究靈體結構及功能的可能途徑，以及可能的研究子題及內容提出說明及報告。





天人交通機研發系列二

## 天人交通之基礎科學研究方法初探(一)

### —和子結構之科學性探索

劉緒潔

#### 壹、前言

如果單純從修持的角度來看，一切講求修證，則用什麼方式去宣揚說明其教化的內容，並不是十分重要的事情，只須有緣者“心領神會，悟而起修”即可，而且若是宣說者與受教者兩方不生契合，再多的言詞也都是贅語。

然而天帝教復興的時空背景有許多特質，其中最重要的是：因為人心造作、氣運推移，使得生存的時空受到極大破壞潛勢的威脅，同時、由於文明的演進，科學的發達，人類對於物質界的掌握與操控，已經幾乎到了極致，“實事求是，眼見為真”自然成為認知活動的主要態度。因此、若是忽略精神文明，而放任物質文明單軸向的發展，可能要承擔兩項嚴重的風險，其一、人類生存的空間及整體環境(包括有形及無形層面)是否有無限度的忍受性，而不會崩潰；其二、只信任物質文明的這一個群體與圓滿的道體之間可能漸行漸遠，而終至脫離。其實這兩項風險的初期效應已經發生，天帝教應運而來，契入氣運主體，當然應機而用，以科學方法、儘可能運用最尖端科技，逐步演示證明宇宙真象，也以之作為弘法方式之一，並保留宇宙性靈之生命道場，而這本來也是應元系統的基本工作。

無形的世界有無窮的動態存乎其中，有形人間對之實在難於捉摸，而二者之間的對應及交流卻又不時的發生，因此、要以科學方法實證無形世界，經由“天人交通”這一個發生在兩界之間的現象入手，應該是一條便利的管道。天帝教教義中對於天人交通的基本原理也已作了簡單闡釋，而如果據以規劃實際的實驗操作系統，則在訊息接收的主體這個部分就可能產生二個層次，其一：以人為接收主體，其二：以系統為接收主體，如果以科學方法探究之，它就變成研究靈體結構及功能，以及建立天人交通機的實際問題。

天帝教「天人交通機研發小組」於八十八年底正式成立，本人有幸參與研發小組之工作，由初期腦波實驗開始，經過一段時間的投入，對於天人交通機也有了一點初淺的認識，然而也更感覺到它需要許多不同背景的人共同參與，才可以更加省時省力。

另外、人究竟有無靈魂是科學界與宗教界間爭議頗大的一個問題，甚至於各宗教之

間對於靈魂的實相也存在許多不同的說法，一般人宥於個人所接觸到有限的知識及經驗，更難於對靈魂有清楚的認識。如果人真有靈魂，則在忽略靈魂的結構以及其對肉體之生理影響的前提下，所建構的生命認知及架構，其完整性是否有欠缺？為探索天人間之互動效應，有必要以科學方法對人體結構及功能進行研究。

「科學」該給人們的是對真實世界的肯定，「懷疑」應該是一種謹慎的態度而不是答案，目前我們要做的是在謹慎的態度下，進行對天人之間互動關係的科學性探索，由研究靈體和子的結構及功能這一項基礎工作開始，並以之作爲天人交通機研發的基礎科學研究內容之一。

## 貳、天人交通之內涵

天帝教教義中有關天人交通的部分，大致提到六個天人之間的互動模式，包括：侍準、侍光、侍筆、侍聽、精神治療、靜觀等，茲簡單將其中各項天人交通方法之原理錄之如下：

- 一、侍準——侍準者，靈界對人間之廣播也。侍生為傳力，準筆為電力，神為播力，傳力（親力）上應播力（和力），兩力相感，乃生準筆之電動力，故亦必須借人之親力，而後方能有和力之作用，一方獨立不可能也。惟擔任傳力之人（侍生）則必須具備下列條件方合要求，（1）最好為童子（因其和子中之電質較強故），（2）須具虔誠而有恆心者，（3）須有相當才識者，否則效果不易顯著也。
- 二、侍光——侍光者，靈界對人類所放之電影也。光生為晶力，光布為折力，神為攝力，其原理為同性相引，即由光生和子之X元素 $+0^{\circ}$ 等混合為親力（陰電），一方靈界亦以X元素及 $H^{\circ}$ 配為和力（陽電），兩相化合為一種水晶質，故可折光於布而能感於目（ $H^{\circ}+0^{\circ}$ 為化水元素，X為電素，三元相交而生晶體反折於目）。
- 三、侍筆——侍筆之理與侍準同，惟較為困難耳。
- 四、侍聽——侍聽亦為靈界對人間之廣播，其理待證。
- 五、精神治療——精神治療者，人類之親和力加人與神之親和力之作用而成也。其要訣為求診者及治病者均須竭誠為之，方可達到熱準而生效，否則無效也。
- 六、靜觀——靜觀為禪坐功夫已臻上乘，由「定」、「靜」、「安」、「慮」而至「得」之真實境界，即道家之所謂「通靈」，佛家之所謂「見性」，始能達到人神直接的自力交通，惟此種頓覺，必須「靜參」工夫深邃，方可躬親體驗耳。

其中侍準、侍光、侍筆、侍聽等四項，應與天人交通機之研發內容直接相關，將在後續內容中再做討論。

## 參、天人交通機之研發內涵

### 一、天人交通機之定義

如果要給「天人交通機」一個比較簡單、清楚的解說，它應該是：一部置於聖潔的場所(如光殿)，而能將天上（上聖高真）所欲向人間傳示的意旨、聲音或影像顯示出來的機器。以上或許可以看成是對天人交通機所下的“定義”。

從上面的定義可以看出幾個重點：

- (一)置於聖潔的場所：表示它必需要在一個特定的環境下，這個環境除了需避免干擾便於接受無形的訊息外，它還應該是要受到無形（靈界）的管制。
- (二)天上向人間傳示：表示在天人交通的過程中天上是主動的，人間是被動的，以現在侍生接傳聖訓的天人交通過程來看，即使是人間有事請示或稟報而獲得回應的結果這一現象來看，人間都是被動的。而無形（靈界）似乎可以在祂有需要時，即向人間侍生（或以後的天人交通機）傳遞訊息。日後是否可以藉由天人交通機直接向無形靈界的資料庫搜索或擷取訊息，恐怕也是受到管制的，當然、這又更牽涉到無形資料的儲存形式及資訊轉換的問題，但至少這部份不會牽涉到天人交通機研發成敗的問題，故可暫時不去討論它。
- (三)將傳示的意旨、聲音及影像顯示出來：這可能就牽涉到天人交通機研發過程中的實際階段或必經的程序了，將在後面再作討論。

### 二、研發天人交通機有何意義？

一般說來，透過人員（包括侍生或是一般鸞堂的鸞生）來接傳無形靈界的訊息，已經可以讓我們瞭解許多一般人間所無法窺見或得知的資料或宇宙真象，然而良好的天人交通人員多半是要經過相當時間的培養的，也必須具備相當層次的修持及涵養，因此，一般人是難於與天上高級仙佛直接親和溝通交流的，而透過天人交通機，則提供了可能的機會，在驗證工作完備之後，這一種形式的交流所帶來的震撼力與教化意義，肯定是很大的。吾人深思研發天人交通機的真正意義只有一個：追求及彰顯宇宙真象與原理！然而在研發的過程及其結果上，卻必然附帶產生許多價值及效應，至少包括：

- (一)在研發的過程中帶動科學新定律及新技術的發現與發明。
- (二)透過天人交通機，可以使人類直接與無形靈界溝通，確認無形靈界的存在，認知己身生命的定位、生命的意義及人生的價值。對於正信宗教與真理的傳播及教化工作，更加容易進行。
- (三)透過天人交通機所傳示的資訊，使人類更容易掌握修持的法門及進階的方向，對修持的實踐（行入）有所幫助，同時，可以獲得更多宇宙各次元空間的訊息、甚至科技，導引、激發更甚而帶動人類科技的進步、性靈的進化，與社會的提昇。

我們是否能夠想像：當我們經過一個簡單的程序及儀式，比方齋戒數日，然後上光殿，禮敬仙佛後，盤腿坐在天人交通機前打開機器，然後看到孔子、或釋迦牟尼、或老子、或耶穌、或默罕穆德、甚或其他上聖高真，與我們（幾乎）當面對坐，向我們闡示修行法門，宣說他（們）的成道經驗，甚至當面即刻回答我們在修持上的問題，或是天上科學院的院士向我們解說宇宙科學的原理，或展示宇宙形成（如太陽系、銀河系……）的景象，這種穿越高度時空的真理示現，所帶給我們對於宇宙真象的認知及修持法門的傳授，從而導引人類整體的善向思維及智識趨向，這樣的震撼力、影響力……之大、之深、之遠，恐怕難以用言語及筆墨來形容了。

### 三、天人交通機研發工作架構及流程

依據前所引述教義中天人交通方法的原理，我們來看看無形靈界是如何向人間傳示訊息的。一般來講，無形仙佛傳示訊息的方式大致有如下幾種：

- (一)仙佛向侍生傳遞靈識，並透過侍生趨動準筆（侍準及一般扶乩）。
- (二)仙佛向侍生傳遞靈識，並透過侍生後天之語彙能力，轉譯成文字（侍筆）。
- (三)仙佛向侍生傳遞聲覺訊息（侍聽）。
- (四)仙佛向侍生傳送光覺訊息（侍光）。

在侍準及侍筆二種過程中，都有可能發生仙佛直接帶動侍生的手而將訊息直接寫出的現象，換句話說，侍生完全被動地進行傳訊，本來我們似乎可以設計及研發一套機器，讓仙佛趨動正負（或零與一）的機制，同時建立天上人間議定的編碼系統，而將訊息傳示轉譯出來，但是這個方案大概已經被否決了。另外，無形仙佛指示，可針對侍生接傳聖訓時的腦波變化，進行觀察及研究。因此，從研究侍生腦波的這一個基礎開始，加上其他可能的理論、技術、配合天上向人間傳訊的方式，我們試著草擬天人交通機研發工作的構架及流程(如圖 1)如下，可從接收及攝取二方面來看：

#### (一)接收面：

又可再分成侍生接收及利用儀器接收兩部份：

#### 1、首先進行侍生接傳聖訓過程的腦部活動研究實驗

透過儀器（腦波儀、腦磁影像儀……）觀察侍生在接傳聖訓中，整個過程的腦部活動變化，觀察其中可能隱含的意義。若是在分析腦部活動及無形靈識意義間獲得突破，進而建立字庫，也許初步的天人交通機便可以產生了，當然，這個時候還是得透過侍生來完成，也就是需經由侍生的腦部/靈體/作為接收無形靈識的單元。

#### 2、利用儀器接收：

完整的天人交通機當然不能只依賴侍生的靈體來接收無形靈識及訊息，勢必要有接收的媒介單元，在尋找及研發適當接收材料以接收無形傳訊內容上，可分三方面來看：

### (1)接收無形靈識的材料及系統研發

此部份材料的研發工作估計將十分艱難，因為它幾乎要能有如靈體般的靈敏且能有適當的訊號輸出。緒致同奮曾初步提出利用超導材料，並結合喬瑟夫森（Josephson）原理來進行，無形仙佛對此並不反對，給的評論是或可解讀簡單的無形靈識。因此，勢必有很多工作要作，當然這必然帶動相關的物理原理的發現及技術的發明。如果這部份工作能突破，則進一步的天人交通機便可以產生了。

### (2)接收無形聲覺訊號的材料及系統研發

如果無形靈界不是以靈識方式而是以聲覺訊號向人間傳遞訊息，則其接收的方式、材料、原理及整個系統，肯定與接收無形靈識的系統不同，為了也能接收這一類的訊息，則研發的工作勢必要開展另一個領域，當然，有前面的基礎在，這部份的工作或許好進行一點。

### (3)接收無形光覺訊號的材料及系統研發

如果無形靈界對於所欲傳示的訊息，包括影像、文件或是書籍、經典……等，先經過某種作業程序完成攝製，然後向人間播放傳送，這部份超可見光電磁波的光覺訊號或其他形式的訊號，其接收的模式及系統，肯定又與前述二種不同，這又是另一個領域的研發工作。

## (二)攝取面：

前面所提及接受面的材料及系統研發，如果已經完成，同時也建立了較進步的天人交通機，但是，在資訊的來源、產生及傳送上，仍完全是依賴無形靈界的，換句話說，即使是有了能接收無形光覺訊號的天人交通機，仍是得藉由無形靈界的攝製系統完成攝製，並向人間傳送播放，人間的天人交通機才有訊號可以收取，這樣看來，人間還是很被動和落伍的，因此，要把原先藉由無形完成攝製工作之系統移到人間來完成，這樣人間的主動性才稍稍提高一點，當然，這又牽涉到很多的研發工作，並可能帶動許多物理原理的發現及技術的發明。

## 四、天人交通機研發的可能階段

透過前面的探討，也許我們可以推測至少有五種天人交通機（五代）可能逐步產生：

### (一)第一代天人交通機：

它是透過侍生（靈體）來接收無形靈識，並可能利用儀器記錄腦部活動訊號，再將訊號送入聯線電腦比對資料字庫，經列表機列印出聖訓。

### (二)第二代天人交通機：

將研發成功可以接收無形靈識的材料及單元，取代侍生的工作，作為接收的程序，結合第一代天人交通機的部份程序完成之。

### (三)第三代天人交通機：

將研發成功可以接收無形聲覺訊號的材料及單元納入，結合第二代天人通機，完成可以接收無形訊息而以聲音方式輸出的天人交通機，換句話說，這時後可以聽到仙佛說話了。

### (四)第四代天人交通機：

將研發成功可以接收無形光覺訊號的材料及單元納入，結合第三代天人交通機，完成可以接收無形訊息並以聲音及影像方式輸出的天人交通機，換句話說，這時候不但可以聽到仙佛的講話內容，還可以看到仙佛的影像了，當然，還可以看到無形靈界所欲傳示的聲光影片……等等。

### (五)第五代天人交通機

將研發成功可以主動攝取無形靈界影像之設備納入，結合第四代天人交通機，完成直接可以攝取仙佛臨壇之聲光影像並輸出的天人交通機，當然，這時候可以直接與仙佛交談，當面請益了。這就是師尊所說的：「可以與數千年前的老前輩對坐暢談，樂何如之！」當然，也可以與師尊對坐敘舊了！

## 五、天人交通機的功能

天人交通機至少有下列幾項較為明確的功能：

(一)進行天人會談。

(二)進行天人教學：

1.仙佛蒞臨指導。

2.電視教學、影片播放。

(三)宇宙風光介紹：有形、無形宇宙各星系之風景、人物介紹。

(四)天人研究：進行超科技之研究及互動。

(五)星際網路聯結：若無形靈界同意在管制狀態下適當開放，並建立天經文與人間文字之轉換協定，則可能進行宇宙某次元天界以下各星系間之資料庫搜尋。

(六)其他各種可能的天人互動。

## 六、天人交通機研發成功後

當人間已經將天人交通機研發完成，同時功能完備時，是不是人間各階層人員就沒事了，不必再作什麼研究，靜待天上教化就可以了？！情況當然不是如此，一旦天人溝通頻繁，人間除了可以獲得更多經過無形靈界同意開放的訊息之外，事實上人間各階層人士包括各類研究人員、教育人員、各宗教傳教人員、社會上士農工商各類人士，恐怕

不但不會沒事可作，反而更加有事要作，同時更會展現出生命的活力，因為，生命的真實意義及價值可以清楚顯現。在此，我們應該有幾點認知：

其一，生命的形式是不斷的在進化的。

其二，生命的進化與提昇是高度空間與低度空間的生命體互相親和、交感、促進的。

可知，拒絕進化及提昇乃是一種退化、墮落的表現，而積極的提昇與進化符合天體運行的基本規律，這正是師尊所強調的奮鬥造命觀念。事實上，在獲得正確的認知後，還必須透過力行才能提昇位能。另外，在天人互動交流的過程中，即使是在研究的主題上以及實踐的過程中，不能只有天上單方向的投入，而缺乏人間的參與，一方面天上某層次的仙佛需要經由觀察人間的進化狀態以及藉重人間的科技，以便於對物質界作更深入的探索，另一方面，就人類而言，展現的主體還是在人類本身，包括認知及實踐。坦白地說，無形靈界也必須透過人類才可以更清楚宇宙某一層次的現象與反應，亦即參與人間的進化及運作，對無形靈界來說是有其必要性的，因此人作人的工作、天上作天上的工作，大家分工合作、並進，天上人間交流頻繁，熙來攘往。同時，對於人類本身及次於人類的其他各類天人來講，也必須透過人類的親和、交流，才能促進整體的進化及提昇的效應，因此，”凡人”在整個生命尺度的聯貫性上是有相當意義的。

## 肆、天人交通的基礎科學研究之一：靈體和子的結構及功能探索

截至目前為止，科學界尚無法針對靈魂問題作明確處理，大概是組成靈魂結構之質體太過於細微而其存在又難於捉摸，而且又沒有適當的儀器及方法可以加以偵測及分析。然而、吾人似乎無法否認靈魂的存在，尤其在宗教領域中，根本認為肉體生命只是生命實相中的短暫假象而已，特別在性命雙修的修持法門中，還特別提出藉假(肉體)修真(靈體、真我)的觀念及方法。因此、吾人首先綜合各宗教對於靈魂的說法，作為探索靈體結構及功能的第一步。

### 一、各宗派對於靈魂的說法

#### (一)靈魂的名稱與定義

各宗派對於靈魂的名稱各不相同，儒家稱之為『魂魄』(或鬼神、神靈)，道教稱之為『性靈』(或魂魄)，佛教八識中『阿賴耶識』可視為靈魂的主要作用，基督教與回教稱之為『靈魂』，天帝教則稱之為『和子』。各宗派對於靈魂的定義大致如下：

#### 1. 儒家認為魂魄是陰陽之精，萬物的根本。大戴禮記曾子天圓篇：

陽之精氣曰神，陰之精氣曰靈，神靈者，品物之本也。

此處神為魂，靈為魄。宇宙萬物莫非陰陽二氣所化，陽氣之精為魂，陰氣之精為魄，

故魂魄為萬物生命的本源。

2. 道教同樣認為魂魄為陰陽之精氣，如黃庭內景經務成子注曰：

魂為陽神，魄為陰神。《十九章》

魂魄居人體之中，為形體之主宰，故亦為生命之根本。

3. 佛教認為，阿賴耶識是宇宙的主體。宇宙萬法，包括精神與物質、無形與有形，都要依阿賴耶識方能生起。

4. 古希臘哲學家柏拉圖認為靈魂是自發自動的動者，是宇宙運動第一原理。宇宙間萬事萬物的生成與毀滅，一切事物的變化與運動，都是由靈魂所推動。這裡所謂的『靈魂』指的是宇宙靈魂，人的靈魂即是來自宇宙靈魂。亞里斯多德認為靈魂是生命的根源，他曾經為魂下過兩個定義：

能有生命的天然有機軀體的第一實現。

首先人因此而有生命，有知覺及能思考。

5. 基督教認為靈魂是生命的中心，人生的一切活動都是由靈魂所推動。

6. 回教同樣認為靈魂是生命的中心。

7. 天帝教將靈魂稱之為和子。和子乃代表宇宙一切現象中屬於陽性的、主動的、自由的、自覺的原素，為構成物質的兩個基本原素之一，動物得之即有生命，礦植物得之即有生機。

從以上的內容可知，各宗派對於靈魂的描述儘管各有不同，不過卻都認為靈魂是宇宙人生的中心。

## (二) 靈魂的構造

關於靈魂的構造，各宗派之間有不同說法。儒家將靈魂分為魂與魄；道教分三魂為胎光、爽靈、幽精，分七魄為尸狗、伏矢、雀陰、吞賊、非毒、除穢、臭肺；佛教為八識一眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿賴耶；古希臘哲學家柏拉圖將靈魂分為理性、氣概、情慾三部份；亞里斯多德則分為靈魂、覺魂、生魂三種，不過他是指魂有三種，而不是魂可分為三部份；基督教也分為靈魂、覺魂、生魂三種；回教未詳細劃分。至於天帝教，則將靈魂分為氫的精華、氧的精華、電質、X 原素四個部份。

## (三) 天帝教教義和子論中對於靈魂的說法

新境界”中提到有關「和子」的觀念如下：

1. 宇宙中構成物質的另一種最終成份為「和子」，此種原素瀰漫於大空之間，在人體中即是道家之所謂「性靈」、佛家之所謂「阿賴耶識」、耶回二教之所謂「靈魂」，在動物中即是生命，在礦植物中即是生機。換言之、和子即是代表宇宙一切現象中之屬於陽性的、主動的、自由的、自覺的原素。



2.和子之化學的構成成分，可以公式表之如下：

和子= $H_0$ + $O_0$ +電質+溫度+ $X$  特種原素。 $(H_0$  代表氫的精華， $O_0$  代表氧的精華， $X$  代表某種性靈意識)

3.和子中各種成分對於生物所生之作用，可約述如下：

- (1)  $H_0$  具有觸覺及嗅覺之功能(佛家六塵中之觸香)。
- (2)  $O_0$  具有味覺及辨覺之功能(佛家六塵中之味及色)。
- (3) 電質具有聽覺及視覺之功能(佛家六塵中之聲色)。
- (4)  $X$  具有意欲之功能(佛家中之意法及末那)。

4.關於和子之中各原素之功能，大致如下：

- (1)  $H_0$  為人生精中之渣末，而支配性靈之活動。
- (2)  $O_0$  為運轉週身水澤之原素，保持人身之溫度而延長和子之生命。
- (3) 電質指揮人生生理上之運動及知覺，並有視覺(明通)與聽覺(聰通)之功能，即人生生活之基本條件。
- (4)  $X$  原素具有神明與果決，導引以上三種原素而指揮神經，為諸元之本體，超凡入聖之門，即佛所謂阿賴耶識是也。

以上和子中之四種原素，如以道家之名詞配稱之，則為魂( $X$  原素)、魄(電質)、魅(氫)、鬼谷(氧)，由十二個鬼谷可以組成一個魅，由九個魅可以組成一個魄，由六個魄可以聚為魂，故其化學之公式可如下列：

和子= $3X+6$  電質+ $9H_0$ (氫之精華)+ $12O_0$ (氧之精華)+溫度，

其中一魂=6 魄，1 魄=9 魅，1 魅=12 鬼谷

惟性靈根本是一元的，所謂三魂六魄，不過指其功用而已，四者惟一，一化為四，根本仍為一個和子也。

5.和子中各種原素之特性：

- (1) 氧為人生及動物生機之動源而含有和氣，無所不容—故含有寬大性與和善性。
- (2) 氫具有潤澤性，萬物莫不悅其滋潤—故有溫良性與喜悅心。
- (3) 電質皎潔無翳，速度迅捷，生機莫不有其跡，引力異常悠久—故有真愛性與怨性(愛之反應)。
- (4)  $X$  原素中有氣炁等之混合素且易執著—故有癡性。

6.和子以其原素中之三分之一量充實每個原子中之電核，以司神經知覺之貫通，故每個原子電核又可名為「小和子」或「末和子」。

7.人類髮頂後有一頂旋即為和子旋入之處，並基於上列之化學功能，而維持其感覺及意

念，人類衰老，目不能視，耳不能聞，即係和子成分中助視覺及聽覺之電質逐漸耗減之故。人類死亡，其和子即脫離其軀殼。

## 二、以科學方法研究靈體結構及功能的可能途徑

### (一)研究方法

目前想要直接研究及探討靈體結構大概是不太可能的，只能先從靈體與肉體之間的互動關係處下手，首先彙集各類相關的研究資料，並提出可能的實驗架構及程序，逐步推演驗證。底下試著歸納並提出一些目前已有及可能的研究工具及題目，作為探索靈體結構及功能的初步基礎。

### (二)研究工具

#### 1.實驗設備：

目前可資運用之儀器設備，包括一般基礎生理現象檢測設備、腦波儀(EEG)、磁共振影像儀(MRI)、量子檢測儀等，日後可能尚需使用腦磁影像儀(MEG)等，以上各種儀器皆為探測人體腦部功能及反映訊號之最尖端設備。

#### 2.研究團隊：

目前除了天帝教天人交通機研發小組成員之外，尚有其他包括在大學及醫院內之人員亦正在進行相關的研究，或許有合作之可能性。

### (三)可能的研究子題及初步成果內容

底下列舉數個與靈體作用相關的生理現象，由於這些現象正是靈體在肉體上作用的顯現，探究這些現象較容易讓我們掌握靈體結構的蛛絲馬跡，茲簡單說明於下：

#### 1.睡眠現象：

「睡眠」在一般生理現象的研究中已有一定之成果，然而由於科學界並無靈體觀念，因此對於整體睡眠現象之研究當然先天上受到限制，依據「從和子論探討睡眠現象」一文所提供之睡眠模型假說(圖 2)，可能作為探索靈體現象的參考。

#### 2.靜坐及入定現象：

靜坐及入定這一個現象更是直接與靈體相關，經由整理及分析 師尊靜坐修持各階段之現象中無形所傳示的聖訓(表 1)，吾人可以瞭解到整個靜坐修持過程中，隨著修持功夫之進階，其內在氣化系統及生化系統皆有不同之變化及成效。依 師尊修持過程中的五個階段：初學基本智識階段、氣胎階段、電胎階段、聖胎階段及鐳胎階段，其氣化及生化之流程部分，大致上皆會個別經過幾個主要程序，利用目前掌握之設備，或許可以針對部分靜坐及入定現象，進行初步之研究。

#### 3.催眠中的前世回溯現象：

在催眠狀態中進行前世回溯，對有訓練的催眠師而言，不只已不是困難的操作，而且在國內外已有許多相關醫師在其治療行為中產生實質之療效，這個部分也顯示出靈體結構中貯存累世記憶的功能，同時在經過適當的操作下，可針對該記憶進行處理，從而改善此人目前的心理及生理狀態。這個部分應該可以納入「靈體醫學」的範疇，深入探索可以改善及拓展目前的醫療系統內涵，同時對於明瞭靈體的本質提供部份線索。

#### 4.人體特異能力：

「人體特異能力」包括人體潛能之兩大類型：超感知覺（心電感應、透視力、預知未來、迴知過去）及念力，在國內外有許多單位在進行研究，針對不同的研究主體，也已有了一定的成果。若是再針對某些研究主題設計適當實驗，亦可有助於瞭解靈體的運作內涵，其中、有關手指識字之實驗已有了相當的研究基礎及成果，目前也已規劃了較系統性之研究架構(圖 3)。

#### 5.天人交通接訊狀態：

「天人交通」是天帝教極為莊嚴殊勝的內涵之一，其中牽涉到高級仙佛之傳訊以及侍生接收訊息的特殊現象，目前希望能在接訊狀態獲取明顯的生理訊號並明瞭其意義。

#### 6.其他

包括以人體生命系統為主軸的相關研究，都可能納入研究靈體結構及功能的內涵之中，參酌「從和子論初步探討人體生命系統」一文中所提出之架構及內涵(圖 4)，以及相關聖訓之指導，可能增廣對靈體研究之相關面向。

## 伍、結語

(一)生命的形式是不斷的在進化的，而生命的進化與提昇是高度空間與低度空間的生命體互相親和、交感、促進的。積極的提昇與進化符合天體運行的基本規律，這也正是師尊所強調的奮鬥造命觀念，而且、在獲得正確的認知後，還必須透過力行才能真正提昇位能。因此、對於靈體結構及功能以及天人交通內涵之深入探討，將有助於個體在認知、智識與心靈提升方面產生正面之效應。

(二)吾人從宗教之主觀體驗以及客觀認知上，已能明確獲知無形靈界及靈體之實質存在，而研究靈體結構及功能，除了在科學上進行驗證之外，其研究過程及成果將直接促進人間「靈體醫學」之建立，對於目前偏執於肉體上之醫療體系，將可提供建立較全面之診察及療理技術的基礎。

(三)嚴格說來，天人交通的能力應該是修持層次較高的人所必然會產生的現象，而且隨著修持境界的提昇，這種能力會愈完整，而這種能力從整體宇宙世界及性靈進化的角度來看，它應該是很自然且平常的。現階段，我們透過天人交通機的研發工作，

來縮短天人之間的互動距離，而研發的成果必然造成人類社會中一個大方向上的群智匯集現象，這對於整個人類社會、地球生態、乃至系星地球的運作，以及整體星際和諧的促進，是有大助益的。事實上，這正是應元系統實行宇宙教化的基本工作，一旦宇宙中這種同質現象愈多，其善向的引合力量愈大，就愈能促進整體宇宙的和諧運行。

## 參考資料

- 劉劍輝，「天人交通機研發的意義、可能過程及展望」，天人研究學會會訊第十九期，九十年七月
- 傅偉勳著，「西洋哲學史」，三民書局股份有限公司，六十八年十二月五版。
- Phil Cousineau 主編，宋偉航譯，「靈魂考」，立緒文化事業有限公司，八十七年三月初版。
- 蕭天石主編，「黃庭經秘註二種」，自由出版社，六十五年八月初版。
- 「頂批上陽子原註參同契」，新文豐出版股份有限公司，六十七年元月初版。
- 錢穆著，「靈魂與心」，聯經出版事業公司，七十三年六月初版五刷。
- 柳澄昌著，「天帝教靈魂觀之研究」，帝教出版社，1997 年 7 月初版。
- 李玉階等著，「天帝教教義一新境界」，帝教出版社，八十四年十一月再版。
- 李玉階著，「宇宙應元妙法至寶」，帝教出版社，八十一年五月新版。
- 「天人文化新探討(第一集)」，天帝教天人研究總院，八十五年二月初版。
- 「天人文化新探討(第二集)」，天帝教天人研究總院，八十七年十月初版。
- 「第五期師資班、高教班聖訓錄」，帝教出版社，八十五年八月三十日初版。
- Fred Alan Wolf 著，呂捷譯，「靈魂與物理」，台灣商務印刷書館，1999 年 7 月初版。
- 劉劍輝，「從和子論探討睡眠現象」，第一屆天帝教天人之學研討會，八十七年十二月十二日。
- 陳勝英著，「生命不死」，張老師文化事業股份有限公司，八十四年五月初版一刷。
- Brian L. Weiss 著，譚智華譯，「前世今生」，張老師出版社，八十三年四月初版。
- Brian L. Weiss 著，黃漢耀譯，「生命輪迴」，張老師文化事業股份有限公司，八十三年十一月初版。
- 劉劍輝，「從和子論初步探討人體生命系統」，第二屆天帝教天人之學研討會，八十九年十二月。

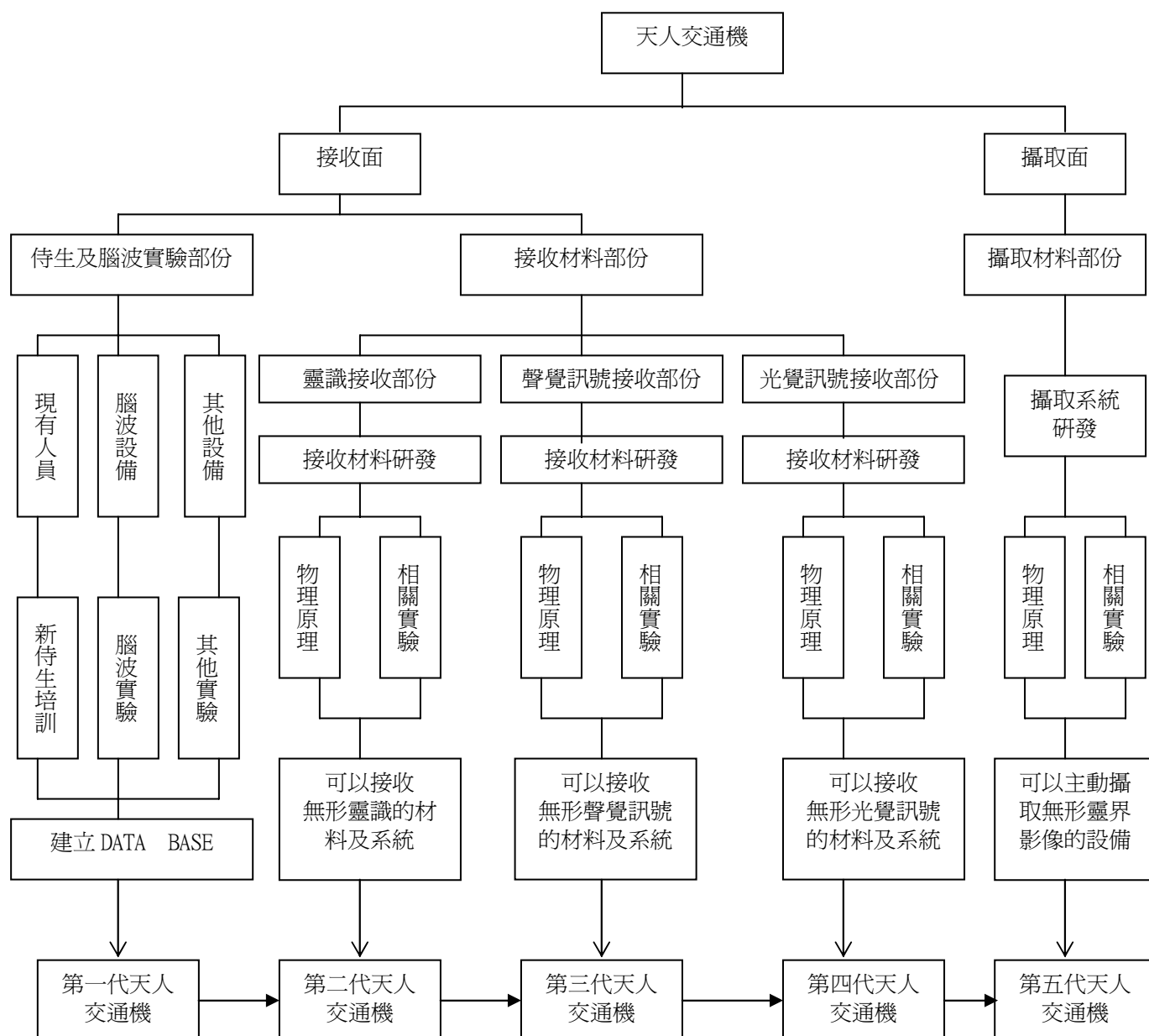


圖 1、天人交通機研發工作架構及流程圖（草擬）

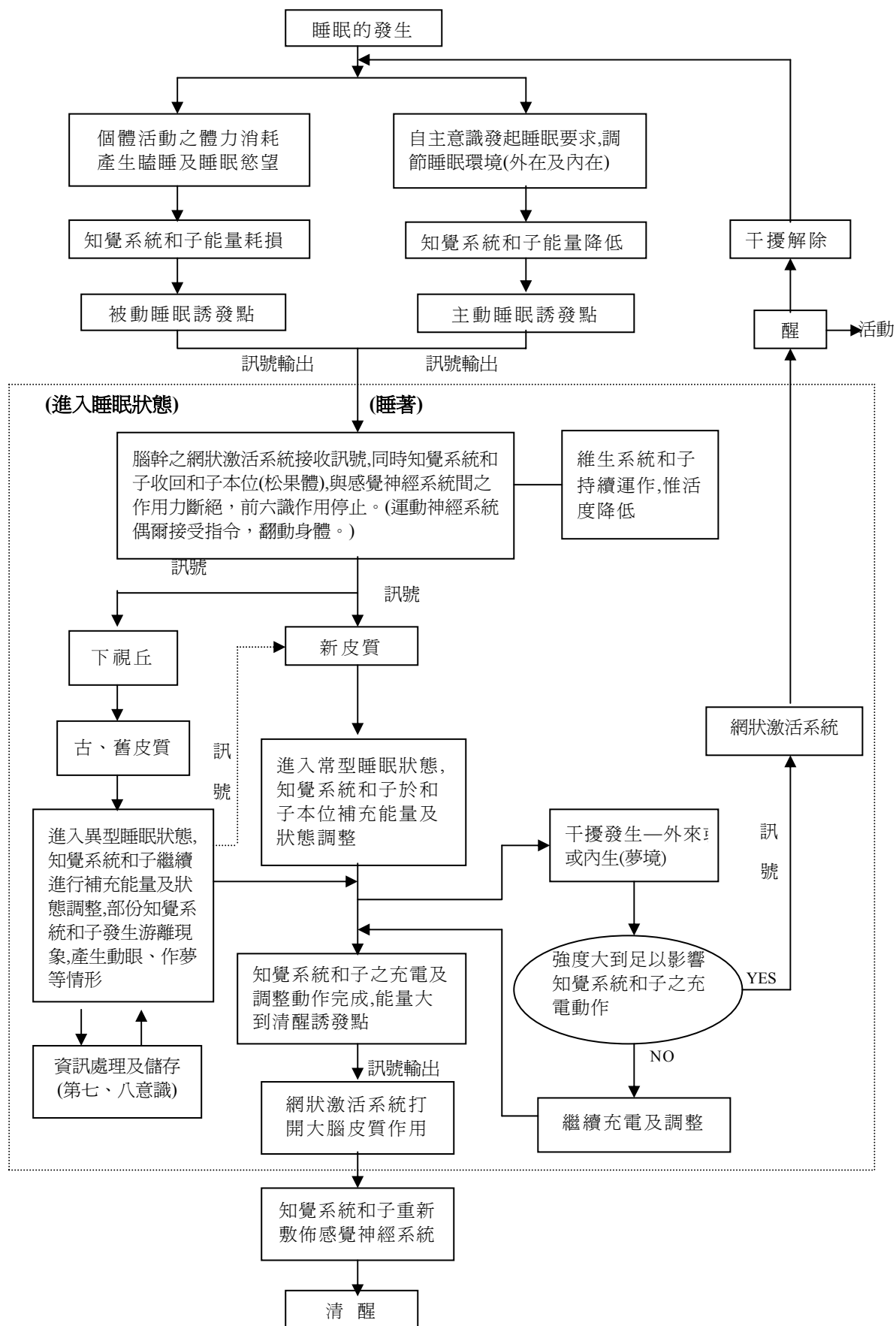


圖 2 睡眠模型(假說)

表 1.首任首席靜坐階段的現象與原理

| 階段          | 氣化部份                                                                                                                                                     |                                                           | 生化部份                                                                                                      |                                                                   |
|-------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------|
|             | 流程                                                                                                                                                       | 成效                                                        | 流程                                                                                                        | 成效                                                                |
| 一. 初學智識基本階段 | 1.心境能量收歸於內並提高。<br>2.刺激 X 原素釋放較多炁氣混合能量。<br>3.影響各原素於各電流作用軌道及電力反射區之運行，並加強其應有功能。                                                                             | 增加心境能量熱準，強化原有親力電射能量。                                      | 1.X 原素釋放較多炁氣混合能量，並影響電質原素釋放強度的陽質電荷。<br>2.陽質電荷傳入中樞及自主神經系統，強化神經傳導特性及生命機能。再傳入生化系統使能量區共振，強化相生相剋效能。             | 1.淨化心靈感受與境界。<br>2.改善生理機能，強健體魄。                                    |
| 二. 氣胎階段     | 1.心境能量提高，X 原素及 $0^{\circ}$ 分別釋放炁氣混合能量、和氣能量。<br>2. $0^{\circ}$ 橢圓軌道變成圓形，並上提與 $H^{\circ}$ 軌道幾近重疊，使二者電力反射區之能量增強。<br>3.軌道還原。                                 | 以氣化流程帶動生化流程，完成以氣引精，排除體內陰氣，提昇心境能量。                         | 1.氣化系統氣能變化之強度及熱準提高，帶動生化系統中精軌道由橢圓變圓形並上提，與氣軌道幾近重疊，使兩能量區共振，提昇精能量區之能階。<br>2.強化魂、魄、神各能量區與氣能量區之引合作用。<br>3.軌道還原。 | 從生化流程返回氣化系統，完成「用血行氣，過關通節，貫通全身」之能量強化效果。                            |
| 三. 電胎階段     | 1.心境能量提高，X、 $0^{\circ}$ 、 $H^{\circ}$ 原素分別釋放炁氣混合能量、和氣能量、靈氣能量。<br>2. $0^{\circ}$ 軌道及 $H^{\circ}$ 軌道分別由橢圓變成二合一之圓形軌道並上提，與電質軌道幾近重疊，使三者電力反射區之能量增強。<br>3.軌道還原。 | 1.將體內陽氣煉聚成更高能量之胎能。<br>2.間接刺激靈意網路，引合大空之炁調濟親和。              | 1.氣化能量轉入生化系統。<br>2.精、氣、魂、魄橢圓軌道逐一形成四合一之圓形軌道並上提，與神軌道幾近重疊。神軌道向下移位，使五大能量區共振，強化五大能量區功能。<br>3.軌道還原。             | 1.帶動神軌道下移，增強生理機能。<br>2.大部份氣能返回氣化系統中，增強前述氣化流程之原有成效。                |
| 四. 聖胎階段     | 初期<br>$0^{\circ}$ 、 $H^{\circ}$ 、電質之橢圓軌道變成三合一之圓形軌道並上提，與 X 原素軌道幾近重疊。                                                                                      | 大致同電胎，唯能量較高，功能較明顯。                                        | 精、氣、神、魂、魄橢圓軌道變成五合一之圓形軌道。                                                                                  | 1.氣能先在神能量區中淨化，再下移至精的位置，進行能量變換。<br>2.(同電胎)                         |
|             | 中期<br>$0^{\circ}$ 、 $H^{\circ}$ 、電質、X 原素之橢圓軌道變成四合一之圓形軌道並上提，與 $b_4$ 軌道幾近重疊。                                                                               | 大致同初期，唯功能較明顯。                                             | 大致同初期，唯功能及成效均較顯著。                                                                                         |                                                                   |
|             | 後期<br>$0^{\circ}$ 、 $H^{\circ}$ 、電質、X 原素及 $b_4$ 之橢圓軌道變成五合一之圓形軌道並上提，與 $b_3$ 軌道幾近重疊。                                                                       | 大致同中期，唯功能較強烈且帶有特殊物化效能之變化。                                 | 大致同前，唯除特色較劇烈外，亦伴隨可產生物質化能力之陽質氣能。                                                                           |                                                                   |
|             | 封靈<br>$0^{\circ}$ 、 $H^{\circ}$ 、電質、X 原素及 $b_4$ 、 $b_3$ 之橢圓軌道變成六合一之圓形軌道並上提，與 $b_2$ 軌道及熱準點幾近重疊。                                                           | 大致同後期，但較著重在向大空釋放陽質能量。                                     | 大致同後期，另將生化時產生之陽質能量大部份先轉入氣化系統中作用後再向外釋放。                                                                    |                                                                   |
| 五. 鐳胎階段     | 1. $0^{\circ}$ 、 $H^{\circ}$ 、電質、X 原素及 $b_4$ 、 $b_3$ 、 $b_2$ 之橢圓軌道變成七合一之圓形軌道並上提，與熱準點幾近重疊，強化各軌道及各電力反射區之能量。<br>2.軌道還原。                                     | 1.加速生化系統劇烈變化，排除陰電子，增加陽電子之熔合反應。<br>2.刺激靈意網路釋放鐳質能量於大空，轉運救劫。 | 1.強化精、氣、神、魂、魄各能量作用軌道之引合作用，使五大能量區產生同化效應，提昇能階。<br>2.受靈質能量改造區之氣化能量影響，改變生化系統於常態下之運轉方式。                        | 1.生化系統之氣能在神能量區淨化，並依次下移氣、精能量區。<br>2.絕大部份陽氣能量返回氣化系統中，配合釋放至陽電射之炁能所需。 |

註：1.和子各原素釋放之氣能：X 原素—炁氣混合能量、電質—剛氣能量、 $H^{\circ}$ —靈氣能量、 $0^{\circ}$ —和氣能量

2.聖胎及鐳胎階段之氣化流程中，由於軌道之引合效應，影響到靈質能量改造區之氣能，將刺激靈魂意識交集引合網路產生引合反應，並依靜坐之進階，產生靈魂意識交集引合網路中不同程度之能量強化。

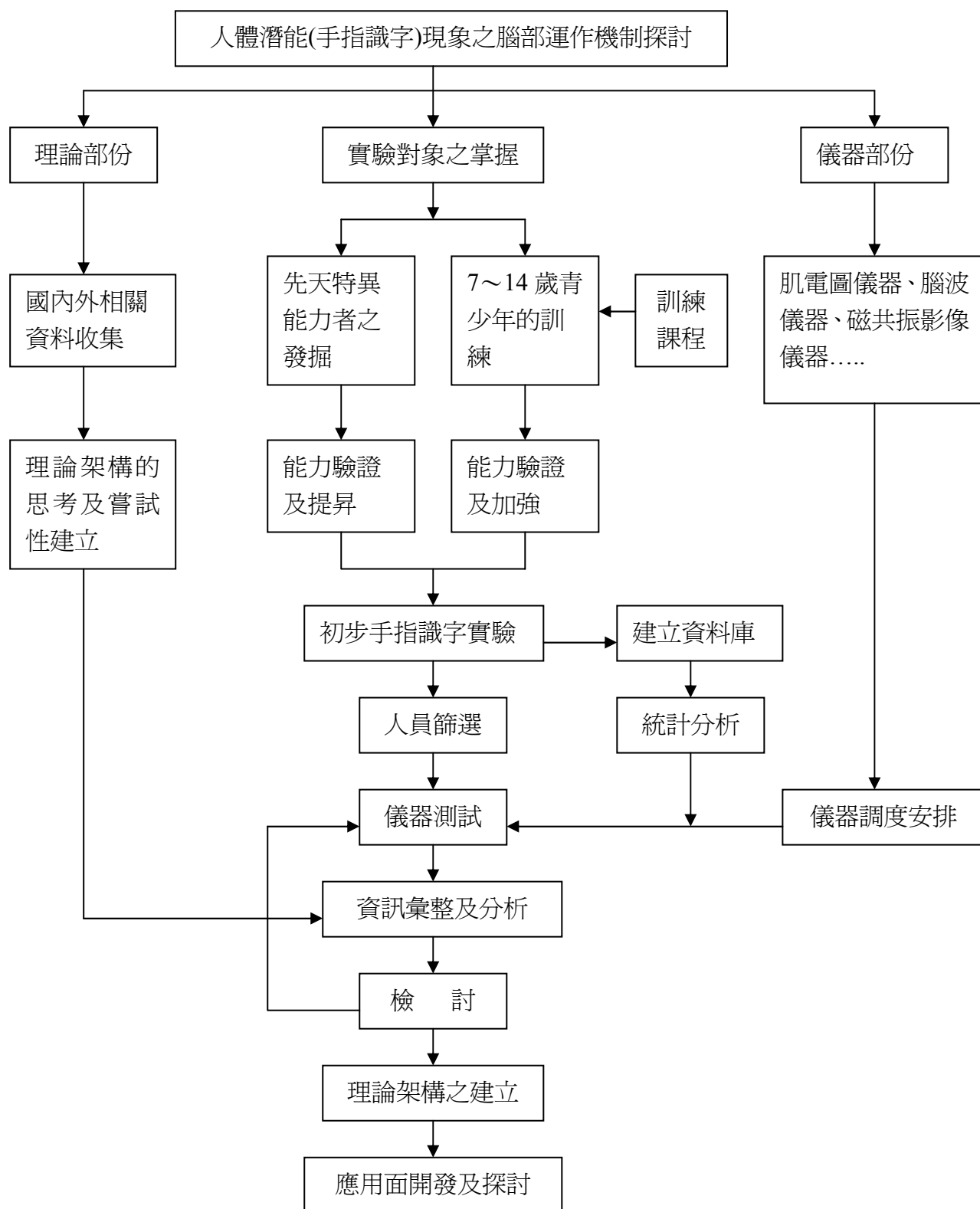


圖 3 手指識字實驗架構流程圖







天人交通機研發系列三

## 天人交通機研發新突破—從陰陽電磁波談起

發表人：林哲宇(緒致)

天帝教天人交通機研發小組 秘書/台灣大學物理研究所 碩士生

### 摘 要

由教義第四章第一節描述之陰陽扭合變電結構探討狄拉克量子化條件是否暗示了目前科學界尚未發現之電準結構的存在，此電準結構決定了電荷的量子化以及超導態中磁通量的量子化。同時經由此陰陽扭合變電結構作者也提出了可在超導態中分辨由正電所產生的磁場以及由負電所產生的磁場的方法，以為此尚未發現之電準結構存在的證據。若經證實可為人類帶來電磁研究方面之革命，並可藉由陰陽電磁場之引入科學界，應用到人體陰陽氣場研究、善念為陽電之發射及惡念為陰電之發射之研究，祈能帶動人類科學朝向精神科學發展。



天人交通機研發系列三

## 天人交通機研發新突破—從陰陽電磁波談起

林緒致

### 一、報 告

天人研究總院天人交通機分組除持續進行侍生接訊狀態之研究外，同時也進行著陰陽電磁波等相關研究。經此次天人交通體驗班（7.14~7.28），承蒙仙佛及維生首席慈悲照拂，本組成員獲益良多，將繼續加強研究，懇請仙佛及維生首席持續給予指導與護持。本篇為陰陽電磁波研究相關報告，其他研究報告也將陸續上呈。

無始以來，宇宙間即隱藏了一變數—宇宙可能因此而毀滅的變數。經由諸天上聖高真不斷地努力，訂下了「天人大同」的目標，期以天人共達萬殊歸一（上帝）的熱準，而達整個宇宙幸福之境界。在達「天人大同」之前，我們必須搶救三期末劫，此乃本師所書：「欲澄清宇宙，須搶救三期」之意。

本師世尊現已任本地球三期末劫行運之春劫主宰，主導邁向「康」進而「同」之行運，此「康同」非僅天之「康同」或人之「康同」，而乃天人之間之「康同」是也。故弟子以為成功之關鍵在於天人合力，而非天人各行其是。如何讓久因功利傾唯物的人類重新回到上帝宇宙大道的自然軌道，肩負起人的尊嚴與責任，除在於自我覺醒邁向精神重建、道德重整之外，也在於天上真能視人類為合作之夥伴而非只會闖禍的小孩子。

故弟子以為目前首要之道在於啟發人類覺悟到往日傾唯物的偏差，才有可能邁向精神重建進而行天人之間的合作。如何能啟發人類覺悟昨日之非而又能循序漸進邁向天人之間的合作？弟子以為當從人類的理性著手。誠如本師世尊於「為什麼要在地球上復興先天天帝教」一文中所示：「試問，我們除掉祈求上帝拯救天下蒼生，使人類理智立即恢復正常，消戾氣而啟祥和，和平早露曙光，世界得能苟安一時之外，有誰能旋乾轉坤，施展妙法，挽救空前危機。」，再配合上天赦年維生首席指示之行赦原則：「透過自赦人赦承天赦的理性程序。」，我們可以了解到：透過人類的理性，得以暫免浩劫之威脅，並循序獲得上帝之赦免，才能再有機會邁向精神重建、道德重整，進而「普天之下，天帝之教，只有一種最高信仰，並不拘守一種宗教，於各大宗教之精義，兼容並蓄，融會貫通，且與科學相結合，創訂適應時代需要的共同認識，建立一致正確的道德標準，承天帝之道統，其教主為始祖天帝，以真理為依歸，其目標為天人大同。」，完成天人合力的終極目標。

試再以禮記禮運篇「康」之境界為印證：「今大道既隱，天下為家，各親其親，各

子其子，貨力爲己，大人世及以爲禮。城郭溝池以爲固，禮義以爲紀...」，禮者，理也。「春」之後既爲「康」，當重理性之啓發，以順利過渡至「康」之境界。

綜上所述，吾人可有妙法以啓人類理性之復甦，進而邁向精神重建、道德重整？弟子以爲當由天人研究總院帶領同奮們加強理入的功夫，深耕教義做起。對外而言，以天人研究總院爲領導，由教義所示之陰陽電磁波研究入手，進而推廣至教義內各項精神科學之研究。維生首席爲行天赦之教常對同奮們教誨：一念可以成善，一念可以成祥；一念可以成惡，一念可以成戾，能否得天赦就在這一轉念間啊！教義揭示我們：善念爲陽電之發射，惡念爲陰電之發射。此爲自然之法則，無絲毫神秘之處。運用此自然法則，透過教義及聖訓之指導、天人研究總院之研究並與人間科學相結合（天人合力），製作出可感測善念、惡念的儀器，促使人類於理性上明瞭「人在做，天在看」當非虛言。此「看」並非老天故意監視控制人類，而是大自然本有之自然反應，「生命是充滿自然的生命，自然是充滿生命的自然。」。此儀器之研發完成當能如本師世尊所言：「一旦突破基本障礙，則是人類科學邁向精神重建的起步。」，可啓發人類理性復甦導向精神重建、道德重整（現今人類從小學習物質的自然律，從未學習任何精神的自然律，因其被歸諸於完全的信仰以致於無法理性的探討，或甚至於被歸諸於迷信，進入不了人類的教育體系。透過此儀器之研發完成，我們可以逐漸將教義內所示之精神的自然律、自由律納入人類的教育體系。），更加落實天赦之教於人間，進而繼續天人合力研發教義所示之各項精神科學之研究，以天人交通機之研發（研發進度表將於近日內另案上呈）爲指標，當其完成之時，即天人之間於理性上完全貫通、合作無間之時，亦即本教理入之管道在本地球完全暢通之時。

懇請仙佛與維生首席垂聽上述之心聲，並懇請應允弟子所提出之請求（附件一爲請求事項，附件二爲陰陽電磁波研究報告英文原件，附件三爲陰陽電磁波研究報告中文翻譯），弟子必將全身以赴，不辱使命。

敬呈

總院長維生首席

## 二、請求事項

（一）根據弟子的推論（請參照下述三），正電流所造成的磁場與負電流所造成的磁場可以在超導態中被分辨出來（如圖一所示之方法），請問是否正確？懇請天人研究總院相關研究仙佛賜予指正。若爲正確，弟子將立即於實驗室內進行此一實驗。負電流之來源十分容易取得，以銅導線繞成線圈其上之電流載子即爲負電子。但正電流之來源較不易取得，一般來說有四種方法：1.帶正電的粒子流，如質子流。2.溶液中帶正電的離子流，如鈣離子流。3.反物質粒子流，如反電子流。4.電流載子爲正之線圈，如鋅線圈。

若弟子之推論為正確，此四種方式將可獲得同樣的結果，故弟子欲以較容易取得之第四種方式進行實驗，抑或仙佛認為此四種方式將有不同之結果？懇請天人研究總院相關研究仙佛賜予指正。

無論在天上或人間，在各個不同的領域，皆須要獲得他人多數之認同，方能群策群力，共創未來。在科學的領域中欲獲得他人多數之認同不外乎兩種方式：1.對於現有的理論或實驗提出更佳的詮釋或應用。2.提出有價值的新的理論或實驗結果。若此篇根據教義與聖訓之指導所完成之陰陽電磁波研究報告為正確，且能以實驗驗證之，必為兼具上述兩項特點之科學成就，可立即獲得人類科學界最高程度與最多人數之認同，於天人之間進行理性上的合作有莫大的幫助。懇請相關司職仙佛賜予護持。

(二)若此辨別陰陽電磁波之方法為可行，將此裝置（超導量子干涉儀，如圖一之方法）置於人類頭部周圍之電質軌道電力作用區，即可觀察起善念時為陽電之發射，起惡念時為陰電之發射了。請問仙佛是否正確？懇請天人研究總院相關研究仙佛賜予指正。同樣地，針對氫的精華、氧的精華軌道電力作用區，先以核磁共振儀觀察氫核或氧核之運轉情形，再配合上此裝置置於其軌道電力作用區，即可觀察氫的精華及氧的精華軌道電力作用的情況了，請問仙佛是否正確？懇請天人研究總院相關研究仙佛賜予指正。現今人類科學對於電磁力（即教義上所云達到熱準扭合變電之後的電磁現象）最為了解，應用上也最為成熟，故現階段也只能從各個軌道之電力作用區轉換至此裝置之效應中觀察和子各個軌道的電力作用情形，弟子以為和子各個軌道之電力作用區轉換至此裝置之轉換效率是不同的，故可由此分辨各個軌道之電力作用，請問仙佛是否正確？懇請天人研究總院相關研究仙佛賜予指正。此裝置於人間稱為超導量子干涉儀，應用於腦部磁場量測時稱為超導腦磁儀，於台北榮民總醫院內有一台此裝置。若弟子上述為正確，此裝置對於教義內各項精神科學之研究（陰陽電磁波、靈體醫學、天人交通機...等）有莫大之幫助，祈能儘速取得掌管此裝置之專家之配合，懇請相關司職仙佛賜予護持。

人類科學若只停留在現今對於電磁力之認知（即教義上所云達到熱準扭合變電之後的電磁現象），是很難一窺精神科學的堂奧的。若弟子上述為正確，懇請仙佛慈悲護持人類從這些研究當中了解物質的有限性與生命的無限性，好好地從修持上下功夫，配合更高熱準的心物科學發展（現今人類仍以唯物之觀點發展生物科技，如複製人...等，對生命非常不尊重。如再繼續發展下去，缺乏對靈魂作用之科學認知，恐將深陷唯物，難以回頭），俾利渡過春劫，邁向康劫。

### 三、論 文

### (一)狄拉克量子化條件與超導態

本文為前文〈磁單極之辨識方式及其與超導態之關係〉(刊於天人研究學會會訊第19期)之修正。作者論證狄拉克量子化條件暗示了一尚未發現之電磁結構的存在，此電磁結構決定了電荷的量子化以及超導態中磁通量的量子化。同時作者也預言了可在超導態中分辨由正電所產生的磁場以及由負電所產生的磁場的方法，以為此尚未發現之電磁結構存在的證據。

雖然狄拉克在數十年前就已經漂亮地闡述了磁荷與電荷之間的量子化條件[1]，磁荷依然尚未被發現，科學家的努力尋找也從未間斷[2]。根據狄拉克的論證[1]，磁荷  $\mu_0$  被視為磁場的來源且遵守著平方反比定律，類似於電荷  $q$  於電場中的角色。我們可以很明顯地注意到，用來描述  $\mu_0$  的向量位能必有一奇異弦蘊含其中[3]。為了要更適當地解決奇異弦的問題，吳大峻與楊振寧提出了一對向量位能，其奇異弦分別位於  $+Z$  軸和  $-Z$  軸上[3]：

$$(1), (2),$$

這一對向量位能所重疊的區域蘊藏了一規範轉換，可直接導證出狄拉克量子化條件[3]：

$$(3)。$$

這個精挑細選的規範轉換促發了我去思考狄拉克所曾經描述過的一種情況：正反磁荷非常緊密地結合在一起，以致於至今仍未發現分開存在的磁荷。也就是說，此正反磁荷的磁場恰好彼此抵銷，以致於我們看不到它們的存在。我們可以以兩對向量位能來描述這種情況：

$$1, (4), (5)$$

此對向量位能所表現的磁場為零，故在古典電磁學的觀點中是不可見的，(6) 式提供了點電荷  $\pm 2\pi$  的 AB 效應相位角，故在量子力學的觀點中也是不可見的[4]。它們之間的規範轉換導證出了狄拉克量子化條件。

$$2, (7), (8)$$

此對向量位能是基於對稱的觀點所寫下的：(7) 式是由於  $+\mu_0$  所貢獻的，(8) 式是由於  $-\mu_0$  所貢獻的。此對向量位能所表現的磁場為零，故在古典電磁學的觀點中是不可見的，(7)、(8) 式提供了超導態中電子對  $\pm 2\pi$  的 AB 效應相位角，故在量子力學的觀點中是不可見的。它們之間的規範轉換也可導證出狄拉克量子化條件。

換句話說，在一個磁荷並不存在的區域裏，這兩對向量位能仍然能夠合理的存在(除了它們的奇異弦之外)。它們擁有任何的物理意義嗎？既然我們已經了解到狄拉克量子化條件能夠從上述兩對向量位能中的任一對向量位能間的規範轉換所導證出，反過來



說，如果把狄拉克量子化條件視為已知，我們就能得到 AB 效應相位因子  $f[3]$ ：

(11)、(12)

因此我假設  $\pm 2\mu_0$  ( $\pm \mu_0$ ) 象徵一個隱藏的、尚未被發現的電磁結構，它主宰了電荷的量子化（超導態中磁通量的量子化）。而在向量位能中的奇異弦則是象徵了我們需要一個尚未被發現的電磁座標轉換，以便於從此尚未被發現的電磁結構轉換至我們所熟悉的量子化的電荷結構。

在這裡我將不會討論此尚未被發現的電磁座標轉換，我所要討論的是如果  $\pm 2\mu_0$  ( $\pm \mu_0$ ) 所象徵的電磁結構真的主宰了電荷的量子化（超導態中磁通量的量子化），我們能夠發現一些實驗上的證據嗎？

1、電荷的量子化：根據我的假設，電磁能量經由  $\pm 2\mu_0$  所象徵的電磁結構量子化為我們所熟悉的電荷 ( $\pm 1.6 \times 10^{-19}$  庫倫)，正如 (11) 式和 (6) 式所表明的

所以著名的數字 1/137 或許可以下列方式詮釋：

(13)，

它可代表電磁能量經由  $\pm 2\mu_0$  所象徵的電磁結構量子化為我們所熟悉的電荷時，所表現出來的比例常數，正如實驗中得知電磁能量與電子（正電子）之耦合常數，因此或許可以為 1/137 之新詮釋。

2、超導態中磁通量的量子化：根據我的假設，電磁能量經由  $\pm \mu_0$  所象徵的電磁結構量子化為  $\pm \Phi_0 = hc/2e = \pm 2.067 \times 10^{-15}$

weber，正如 (12) 式、(9) 式和 (10) 式所表明的。

據現有的超導理論，在超導態中的磁通量的確皆量子化為  $\pm \Phi_0$ ，並已獲得實驗之證明[5]。傳統上我們認知磁通量前的  $\pm$  號不過是指出了磁通量的入或出，但根據上述之詮釋，既然  $\pm 2\mu_0$  的  $\pm$  號可以分辨出正電 ( $e^+$ ) 及負電 ( $e^-$ )，那麼  $\pm \mu_0$  的  $\pm$  號應該也可以分辨出  $\Phi_0$  的  $\pm$  號，亦即由正電所產生的  $+\Phi_0$  或由負電所產生的一  $\Phi_0$ 。換句話說，正電（負電）所產生的磁通量經由  $+$  ( $-$ )  $\mu_0$  所象徵的電磁結構量子化為  $+$  ( $-$ )  $\Phi_0$ 。根據 (12) 式，我們可以得到一個重要的結論：超導態中由正電、負電產生的磁通量所對應的 AB 效應相位因子分別為 (12) 式中的正、負兩式，亦即對於超導態中電子對的 AB 效應相位來說：

(14)、(15)，

這兩個式子可以實驗來驗證真偽。

我們可以直流約瑟夫森效應來驗證上述兩個式子[6]：

(16)，

傳統上來說，(16) 式並不會因向量位能由正電產生或由負電產生而有所不同，但根據我以上之詮釋 (14、15 式)，AB 效應的相位差會剛好反向。將 (16) 式積分我們可

以得到約瑟夫森連結繞射方程式[7]：

(17)，

可作圖如下所示。

因此，若我們將一約瑟夫森連結置放於正電所產生的磁通量下，使之到達圖一中 A 點的位置，然後我們再加入以負電產生的、和原先由正電所產生的完全相同的磁通量，應該會到達 B 點的位置（以傳統的觀點）。但根據我的詮釋，應該會到達 C 點的位置。

如果上述的實驗能夠被驗證，我們就能獲得一強而有力的證據證明  $+-2\mu_0$  ( $+-\mu_0$ ) 所象徵的電磁結構確實存在，它主宰了電荷的量子化以及超導態中磁通量的量子化。透過深入研究此一結構我們可以更了解  $1/137$  的意義以及正常態、超導態 ( $+-2\mu_0$ 、 $+-\mu_0$ ) 之間的轉換過程。

[1] P. A. M. Dirac, Proc. R. Soc. London A133, 60 (1931).

[2] J. D. Jackson, Classical Electrodynamics, John Wiley and Sons, Inc., New York, 1998, P.273.

[3] T. T. Wu and C. N. Yang, Phys. Rev. D 12, 3845 (1975).

J. J. Sakurai, Modern Quantum Mechanics, Addison-Wesley Publishing Company, Inc., 1994, P.140-143.

[4] Y. Aharonov and D. Bohm, Phys. Rev. 115, 485 (1959).

[5] B. S. Deaver, Jr., and W. M. Fairbank, Phys. Rev. Lett 7, 43 (1961).

R. Doll and M. Nabauer, Phys. Rev. Lett 7, 51 (1961).

[6] B. D. Josephson, Physics Letters 1, 251 (1962).

[7] C. P. Poole, Jr., H. A. Farach, R. J. Creswick, Superconductivity, Academic Press, Inc., 1995, P.441.

## (二) Dirac quantization condition with the superconducting state

## Dirac quantization condition with the superconducting state

The author argues that the Dirac quantization condition  $u_0 = \frac{hc}{2e}$  might imply the existence of an undiscovered electromagnetic structure which governs the quantization of the electric charge and the quantization of the magnetic flux in the superconducting state. An experimental set-up which can provide a strong evidence by predicting the discrimination between the magnetic flux generated by the positive and negative electric charge in the superconducting state is also proposed.

Although Dirac had brilliantly elucidated the quantization condition between the magnetic and the electric charge decades ago [1], the magnetic monopole is still wanted, and ongoing efforts are invested in [2]. Based on Dirac's argument [1], the magnetic monopole  $u_0$  was assigned to be the source of the magnetic field obeying inverse-square law analogous to the role of the electric charge  $q$  in the electric field. It is obvious to notice that the vector potential needed to describe the magnetic field of  $u_0$  can not do without a singularity [3]. In order to better solve this problem, Wu and Yang proposed a pair of vector potentials with the singularities lying along the  $-Z$  axis and the  $+Z$  axis respectively [3]:

$$A_{\phi}^{(1)} = \frac{u_0(1-\cos\theta)}{r\sin\theta} \quad (0 \leq \theta < \pi - \varepsilon, \varepsilon \rightarrow 0), \quad (1)$$

$$A_{\phi}^{(2)} = \frac{-u_0(1+\cos\theta)}{r\sin\theta} \quad (\varepsilon < \theta \leq \pi), \quad (2)$$

happens signifies a gauge transformation leading to the Dirac quantization condition [3]:

$$u_0 = \frac{hc}{2e} \quad (e = \pm 1.602 \times 10^{-19} \text{ coulomb, so in this article I define } +u_0 = \frac{hc}{2e}, -u_0 = \frac{hc}{2e}), \quad (3)$$

This well chosen gauge transformation inspired me to consider the situation stated by Dirac [1] where the magnetic monopoles of opposite sign bound so strongly that we had not observed any separated ones. Namely, the magnetic fields exerted just mutually neutralize, making them become invisible. In terms of the vector potential, we can write down two pairs of vector potentials for this kind of situation:

$$1. A_{\phi}^{(1)} = 0, \quad (4)$$

$$A_{\phi}^{(2)} = \frac{\pm 2u_0}{r\sin\theta} \quad (\varepsilon < \theta < \pi - \varepsilon), \quad (5)$$

$$B = \nabla \times A_{\phi}^{(1)} = \nabla \times A_{\phi}^{(2)} = 0 \quad (\varepsilon < \theta < \pi - \varepsilon), \text{ thus they are classically invisible.}$$

$$\oint A_{\phi}^{(2)} \cdot dl = \frac{hc}{e^{\pm}}, \quad (6)$$

which renders  $\pm 2\pi$  to the associated Aharonov-Bohm phase of point charges [4], making them quantum mechanically invisible as well. The gauge transformation between them leads to the Dirac quantization condition.

$$2. A_{\phi}^{(1)} = \frac{\pm u_0}{r\sin\theta} \quad (\varepsilon < \theta < \pi - \varepsilon), \quad (7)$$

$$A_{\phi}^{(2)} = \frac{-u_0}{r\sin\theta} \quad (\varepsilon < \theta < \pi - \varepsilon), \quad (8)$$

which are constructed from the symmetrical consideration:  $A_{\phi}^{(1)}$  is contributed by  $+u_0$ , while  $A_{\phi}^{(2)}$  is contributed by  $-u_0$ .  $B = \nabla \times A_{\phi}^{(1)} = \nabla \times A_{\phi}^{(2)} = 0$  ( $\varepsilon < \theta < \pi - \varepsilon$ ), thus they are classically invisible.

$$\oint A_{\phi}^{(1)} \cdot dl = \frac{hc}{2e^+} \quad (9)$$

and

$$\oint A_{\phi}^{(2)} \cdot dl = \frac{hc}{2e^-}, \quad (10)$$

which render  $\pm 2\pi$  to the associated Aharonov-Bohm phase of electron pairs ( $q = 2e^-$ ) in the superconducting state, making them quantum mechanically invisible in the superconducting state. The gauge transformation between them also leads to the Dirac quantization condition.

In other words, in an area where no magnetic monopole exists, these two pairs of vector potentials still can reasonably exist except for the singularities. Would they have any physical significance? So long as we have realized that the Dirac quantization condition can be derived from the gauge transformation represented by each of these two pairs of vector potentials, reversely, if the Dirac quantization condition is held, we can get the Aharonov-Bohm phase factor  $f$  [3]:

$$\pm 2u_0 f = 1 \rightarrow f = \frac{e^\pm}{\hbar c} \quad (\text{for the point charges}), \quad (11)$$

$$\pm u_0 f = 1 \rightarrow f = \frac{2e^\pm}{\hbar c} \quad (\text{for the superconducting state}), \quad (12)$$

Therefore, I assume that  $\pm 2u_0(\pm u_0)$  just represents the existence of one hidden electromagnetic structure we have not discovered yet, it governs the quantization of the electric charge (the quantization of the magnetic flux in the superconducting state). The singularities in the vector potentials simply represent the need of one unknown electromagnetic coordinate transformation from the unknown electromagnetic structure represented by  $\pm 2u_0(\pm u_0)$  to the one with quantized electric charges which we are familiar with.

Here I will not discuss the unknown electromagnetic coordinate transformation, but I will discuss if the unknown electromagnetic structure represented by  $\pm 2u_0(\pm u_0)$  truly governs the quantization of the electric charge (the quantization of the magnetic flux in the superconducting state).

1. The quantization of the electric charge: According to my assumption, the electromagnetic energy goes through the unknown electromagnetic structure represented by  $\pm 2u_0$  to the quantized electric charge  $e^\pm = \pm 1.602 \times 10^{-19}$  coulomb revealed by (11) and (6).

So the famous number  $1/137$  may be interpreted as follows:

$$\pm 2u_0 = \frac{\hbar c}{e^\pm} \rightarrow \pm 2u_0 / 137 = e^\pm [1], \quad (13)$$

which may represent the ratio for the electromagnetic energy quantized to the electric charge  $e^\pm$  to that still stays in the electromagnetic structure represented by  $\pm 2u_0$ , exactly as the coupling constant for the electromagnetic energy to an electron (positron), probably being a new interpretation of the famous number  $1/137$ .

2. The quantization of the magnetic flux in the superconducting state:

According to my assumption, the electromagnetic energy goes through the unknown electromagnetic structure represented by  $\pm u_0$  to the quantized magnetic flux  $\pm \Phi_0 = \frac{\hbar c}{2e^\pm} = \pm 2.067 \times 10^{-15}$  weber revealed by (12), (9) and (10).

From the present knowledge of superconductivity, the magnetic flux in the superconducting state is quantized to  $\pm \Phi_0$ , which had already been verified in experiments [5]. By conventional wisdom, the  $\pm$  sign of the magnetic flux merely indicates the incoming or outgoing of the magnetic flux. But in my interpretation, since the  $\pm$  sign of  $\pm 2u_0$  discriminates the positive from the negative sign of the electric charge, the  $\pm$  sign of  $\pm u_0$  should discriminate the positive from the negative sign of  $\Phi_0$ , namely  $+\Phi_0$  generated by the positive electric charge from  $-\Phi_0$  generated by the negative electric charge. In other words, the magnetic flux generated by the positive (negative) electric charge goes through the unknown electromagnetic structure represented by  $+u_0$  ( $-u_0$ ) to the quantized magnetic flux  $+\Phi_0$  ( $-\Phi_0$ ). According to eq.(12), the

Aharonov-Bohm phase factor for  $+u_0$  ( $-u_0$ ) is  $\frac{2e^+}{\hbar c}$  ( $\frac{2e^-}{\hbar c}$ ), hence we have achieved an important conclusion : the Aharonov-Bohm phase factor in the superconducting state for the magnetic flux generated by the positive (negative) electric charge is  $\frac{2e^+}{\hbar c}$  ( $\frac{2e^-}{\hbar c}$ ), namely, for the associated Aharonov-Bohm phase  $\gamma$  of electron pairs in the superconducting state,

$$\gamma = \gamma_0 + \frac{2e^-}{\hbar c} \int \mathbf{A} \cdot d\mathbf{l} \text{ (for the vector potential generated by the negative electric charge),} \quad (14)$$

$\gamma = \gamma_0 + \frac{2e^+}{\hbar c} \int \mathbf{A} \cdot d\mathbf{l}$  (for the vector potential generated by the positive electric charge),

$$(15)$$

this could be judged by the experiment.

The experiment could be done by utilizing the dc Josephson effect [6]:

$$I = I_0 \sin \gamma, \quad (16)$$

by conventional wisdom,  $\gamma = \gamma_0 + \frac{2e^-}{\hbar c} \int_1^2 \mathbf{A} \cdot d\mathbf{l}$  either for the vector potential generated by the negative or positive electric charge, but in my interpretation, the Aharonov-Bohm phase shift should be opposite in sign according to (14) and (15). By integrating eq.(16), we could get the Josephson junction diffraction equation for a single Josephson junction [7]:

$$I_{\max} = I_c \frac{\sin(\pi\Phi/\Phi_0)}{\pi\Phi/\Phi_0}, \quad (17)$$

which is plotted as figure1 [7].

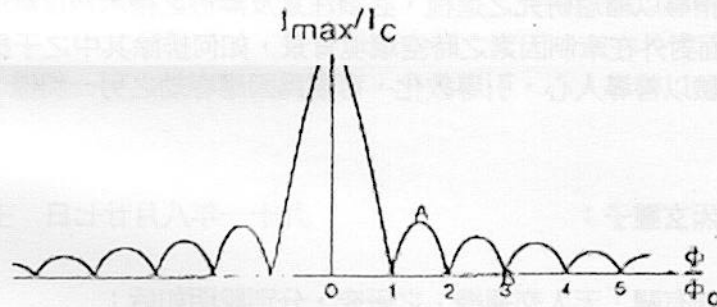


figure1

Therefore, if we set up a single Josephson junction under the static magnetic flux generated by the positive charge to arrive at, say point A in figure1, then we add completely the same static magnetic flux generated by the negative charge onto it, we will arrive at point B by conventional wisdom, but according to my interpretation, we should arrive at point C.

If the above experiment could be verified, we could attain a strong evidence that there truly exists an electromagnetic structure represented by  $\pm 2u_0(\pm u_0)$  which governs the quantization of the electric charge (the quantization of the magnetic flux in the superconducting state). We might understand more about the number  $1/137$  and the transition between the normal state and the superconducting state ( $\pm 2u_0 \leftrightarrow \pm u_0$ ) if we go deep into the study of this structure.

[1] P. A. M. Dirac, Proc. R. Soc. London A133, 60 (1931).

[2] J. D. Jackson, Classical Electrodynamics, John Wiley and Sons, Inc., New York, 1998, P.273.

[3] T. T. Wu and C. N. Yang, Phys. Rev. D 12, 3845 (1975).

J. J. Sakurai, Modern Quantum Mechanics, Addison-Wesley Publishing Company, Inc., 1994, P.140-143.



- [4] Y. Aharonov and D. Bohm, Phys. Rev. 115, 485 (1959).
- [5] B. S. Deaver, Jr., and W. M. Fairbank, Phys. Rev. Lett 7, 43 (1961).  
R. Doll and M. Nabauer, Phys. Rev. Lett 7, 51 (1961).
- [6] B. D. Josephson, Physics Letters 1, 251 (1962).
- [7] C. P. Poole, Jr., H. A. Farach, R. J. Creswick, Superconductivity, Academic Press, Inc., 1995, P.441.

## 四、聖訓

(一)首任首席使者：

九十一年八月廿三日 壬午年七月十五日酉時

維生首席於九十一年八月二十一日專轉「天人交通機」研究之報告，本席指出：正當人慾橫流、物慾薰心的時代，人心疲瘁，無以自覺，對於宗教能認同，並與科學、哲學結合，非短時間可達成，天人之共同努力必須有規劃、有願景。

藉由無形之指導以縮短研究之進程，必須注意及無形之指示乃以無形之一真空一為前提，於系星地球上，面對外在牽制因素之時空環境背景，如何排除其中之干擾？惟有反復實驗，力藉由科學實驗以吾導人心、引導教化，可視為因應吾劫之另一契機，示教與科學彼此相輔相成。

(二)先天一炁玄靈子：

九十一年八月廿七日 壬午年七月十九日申時

答覆人間陳報有關「天人交通機」之研究，分別說明如后：

一、正電流所造成的磁場與負電流所造成的磁場，是否可以在超態中被分辨出來？

答：是可以分辨，但機率不高，必須把握住刹那契機之變數。

二、正電流之 1、帶電的粒子流，如質子流。2、溶液中帶正電的離子流，如鈣離子。3、反物質粒子質，如反電子流。4、電流載子為正之線圈，如鋅線圈，等四種實驗，可如何運用？

答：各有利弊，先選定其中一種，連續實驗十二次以上，再進行下一種，詳加比較，在過程中可有體會。

三、以辨別陰陽電磁波之方法觀察人類起善念為陽電之發射，起惡念時為陰電之發射？

答：與受測試者之大腦作用區有關聯，無形外在干擾，與有形各磁場作用均會相互影響，可先從人間「修道之人」為對象作測試，再作進一步觀察。

四、以核磁共振儀觀察氫核或氧核之運轉情形？

答：可作實驗。

五、和子各軌道之電力作用區轉換至核磁共振儀之效率是否不同？是否可分辨各軌道之電力作用？

答：此一推論乃在合理範圍內。

## 以 RSA(Respiratory Sinus Arrhythmia, 呼吸導致的竇性心律不整)之生理現象看靜坐過程中的「心息相依」「心息相配」

文/謝緒投

「心息相依」這名詞，常見於一般修習氣功靜坐或丹道修煉人士之用語中。涵靜老人於 82 年 12 月演講中提到胎息境界之前的階段是「心息相依」，他也提出了一個新名詞「心息相配」與之對應。這二者應指同一件事，本文首先探討何謂「心息相依」，又何以涵靜老人以「配」字將「依」字取代。最後筆者將這傳統的修行功夫作現代化的詮釋，並找出現代醫學中相對應的術語並敘述當代對這現象研究的情況。透過這樣的理解我們知道這現象與心血管循環系統與自主神經系統有關，透過現代醫學的研究文獻知道呼吸作用引動的交感神經與副交感神經調節功能，筆者並透過王氏脈學的分析方法發現一些對氣脈與深呼吸之間的關係可以解釋帝教的煉元神、廿字氣功、甩手功、祈禱誦誥速度等問題。

### 何謂「心息相依」？

首先心息相依這名詞的提出。手邊的資料最早的是《全宋詞》李光一闕水調歌頭的序「...又得司馬子微敘王屋山清虛洞所刻坐忘論一篇，因得專意宴坐，心息相依…」再來是金朝的劉志淵撰。《啓真集》卷下分 13 章，中有心息相依章。不過我只有章節名稱並沒有見過內容。

我手邊最早對心息相依的文獻，最早可能於清乾隆年間(西元 1735~1795)印行的太乙金華宗旨：

「大約初機病痛，昏沈散亂，二種盡之。卻此有機竅，無過寄心於息，息者自心也。自心為息，心一動，而即有氣，氣本心之化也。吾人念至速，霧頃一妄念，即一呼吸應之。故內呼吸與外呼吸，如聲響之相隨，一日有幾萬息，即有幾萬妄念。神明漏盡，如木稿灰死矣。然則欲無念乎，不能無念也，欲無息乎，不能無息也。莫若即其病而為藥，則心息相依是已。」[太乙金華宗旨 回光調息]

這邊將心息相依視為一種修練時的操作手法，而這操作手法有三種作用：1.治昏沈散亂 2.止念 3.停息

「神炁混合，心息相依，其身體內外，泰然融然，有酥軟如綿之意，此即炁生之兆也。但此氣生時，即玄竅開時……泄泄融融，其妙有不可得而擬議者」[清·黃元吉《樂育堂語錄》]

上段文字中心息相依是種境界或說是靜坐過程中的一種現象，在神炁混合時發生，參考第一屆天帝教天人之學研討會的「由人體振動模型探討靜坐過程中可能發生之現象」一文所謂「其身體內外，泰然融然，有酥軟如綿之意，此即炁生之兆也。但此氣生時，即玄竅開時……泄泄融融，其妙有不可得而擬議者」當是在胎息現象將發生的階段。

## 「六、心息相依法

心息相依法 即做功夫時，心不易制服，亦不易繫住，欲其息諸亂想雜念，入於靜定境中，了不可得。於是而可採行此一工法，使心相依於息。相守於息。息行心行，息住心住，息運心運，息止心息。心息相合，則心息一體。玄門有住息法，止息法，住心法，止心法；乃呼吸控制、氣脈控制、心理控制、精神控制之要道。迄乎萬境皆寂，一念不生，人法兩空，能所雙泯時，使得見性入道，且自有『一陽來復後，天地盡皆春之境界』。此法初入手時，可與『凡息』相依，進乎中乘，可與『胎息』相依，迄乎上乘，可與『真息』相依。真息乃先天息法，似有息而實無息，似無息而實有息，並使此息與天地之息合，而人心亦自與天地之心合矣。行此法切不可用心去依，而以『似在相依似不依，似不依時又似依』為訣竅。修行人，開始亦可由通行之『數息法』與『聽息法』入門，久久純熟，再求次第深入。」[蕭天石 道家靜坐十二功法 心息相依法]

這段蕭天石先生的文字，將心息相依視為一種靜坐的操作手法，然而他也詳述了這過程的一些現象，文中所言的數息與聽息當指佛教止觀法門，「數、隨、觀、止」的數息與隨息階段，透過這階段而進入胎息止念的境地。這邊提到的概念大致與太乙金華宗旨一書相仿，太乙金華宗旨一書所言的回光二字亦隱含止與觀二義。

「『心』即意識，『息』即呼吸。『心』是平時的表面意識狀態（有知有覺，有各種雜念紛飛狀態的意識），稱為『後天意識』，『息』是平時的口鼻呼吸，稱為『後天呼吸』。

初下手時，用後天意識刻意去覺察後天呼吸的存在。久而久之，後天意識會淨化，後天呼吸也會較規律。『心息相依』就是要讓經過淨化的後天意識，與經過調整的後天呼吸，相依相靠在一起。當心與息相靠在一起，身心會處於相當有效率的休息狀態，更進一步，會逐漸累積高品質的能量，達到修煉的目的。

心息相依」的修煉，就是用『心』去配合『息』。其目的是要讓『心』與『息』進入某種規律的狀態，『心』與『息』在這種規律的狀態中…

下手階段：主要目的在調整『心』與『息』的規律性

初階階段：…知覺會呈現半有知半無知的狀態，還會意識到身體的存在。至於呼吸次數會慢慢減少…

進階階段：…知覺，則不知不覺，如夢似幻，進入一種朦朦朧朧、恍恍惚惚的情境，還是可以感覺到呼吸的存在，但存在那裡不知道。這是『真心真息相依』的境界…

合一進階階段：…『心息合一』，亦即『神氣合一』，意識與呼吸打成一片，紐成一團。…神氣一旦『合一』，後天意識完全泯滅，呼吸也幾近於停止，進入無知無覺的狀態。」[王雪峰 隱逸神仙學派·心息相依]

上邊文字，著重於將心息相依視為一種操作的手法，透過這手法作者敘述會發生的意識變化。

## 何謂「心息相配」？



心息相配一詞是涵靜老人獨所創見的用法，敘述如下：

「『呼吸調勻』是靜坐第一步基礎功夫，然後可以『心息相配』，亦即是心跳與呼吸相互配合。道家是講『心息相依』，天帝教更明白直接指出『心息相配』。剛才地講過『息』的關係太大了，息即一呼一吸，是生命的象徵，胎兒呱呱落地，哇！一聲，即開始呼吸，天帝教同奮即使一息尚存也要效忠上帝，救劫宏教，此一息即是呼吸，靜坐要從『外呼吸調勻』，進到『外呼吸停止』，最後為『內呼吸』，一定要『心息相配』。只有心能靜到極點才有可能與呼吸配合，首先心要放下，就是要『一切放下，放下一切；一切不想，不想一切』一切妄想雜念停止，心自然可以靜到極點，進入返本還原的真息狀態。」[帝教法華上乘昊天心法 277 頁]

在這邊涵靜老人粗略的將靜坐過程中呼吸變化分作三階段，第一是呼吸調勻第二是心息相配最後才是胎息的階段。他將心息相依視為一種現象一種心跳與呼吸相互配合的現象。所以他才命名為心息相配。

「…先要把呼吸調勻開始，基層之後一步一步上去，，一般道家所謂『心息相依』，我們叫『心息相配』，這是我們法華上乘的名稱。你在坐的時間你的心跳要同呼吸能夠配合，要心靜到極點，你心不靜沒有辦法，配合不上的。要心靜到極點了就配了，你的心跳同呼吸就能配合。」[天人學本(下) 633 頁]

這邊說法也相同是是之為一種現象。只有心靜到了極點就配了。但是之前重要的是要呼吸調勻。

「所以從外呼吸的調勻一直到外呼吸的停止到內呼吸，這是一個一個階段，但是我也不是要你們勉強去做這個功夫，…只要功夫下得深，自自然然會到這一個階段，絕對勉強不得，…你們在一百天靜坐的時間，一出感覺到氣很急、很粗，等到時間長了這個呼吸很深、很長，最後慢慢要勻了、調勻。」[天人學本(下) 633 頁]

「怎麼使得第一步呼吸調勻。就是要把你心放下去，所謂是『心息相配』，道家講『心息相依』。要心靜到極點，你同呼吸自自然然會配合，所以千言萬語一句話，就是要把心放下，就是天帝教一個總訣要大家『一切放下、放下一切；一切不想，不想一切』要做到這個四句話就能夠心息相配，你在坐的時光在胡思亂想，你要這個呼吸怎麼能停的下去？外呼吸不能停的，你心沒有停啊，要心要把念止，要『止念』，一切的雜念通通止了。妄想雜念通通停止，自然心會靜下去，心一靜自然同這個呼吸能配合，呼吸也沒有了，等到你心一靜，呼吸也停止了，外呼吸就停止。

所以千言萬語併一句還是在『要心放下』，你們試試看啊。」[天人學本(下) 633 頁]

承上，心息相配的結果除了胎息的發生外，還有止念的效果，這兩點跟傳統說法並無二致；不過涵靜老人的操作手法跟前人不同的是在於天帝教一個總訣要大家『一切放下、放下一切；一切不想，不想一切』要做到這個四句話就能夠心息相配。這是最大的差異。至於靜坐過程的意識變化涵靜老人就沒提，這跟他靜坐班訓練務實的態度有關。

## 「配」字與「依」字之比較

### 【依】

解釋 靠著、倚傍。說文解字：依，倚也。如：依山傍水。唐•王之渙•登鶴雀樓詩：白日依山盡，黃河入海流。

倚靠、倚託。如：相依為命。史記•卷一一七•司馬相如傳：長卿故倦游，雖貧，其人材足依也。文選•曹操•短歌行：繞樹三匝，何枝可依。

按照、遵循。如：依次、依樣畫葫蘆。楚辭•屈原•離騷：雖不周於今之人兮，願依彭咸之遺則。

聽從、順從。如：咱們就依著他的話吧！莊子•養生主：依乎天理，批大卻，導大窾。情況沒改變、老樣子。如：依然故我。唐•方干•獻王大夫詩二首之二：歷任聖朝清峻地，至今依是少年身。

### 【相依】

解釋 彼此倚賴。左傳•僖公五年：諺所謂輔車相依，唇亡齒寒者，其虞虢之謂也！文選•鮑照•蕪城賦：灌莽杳而無際，叢薄紛其相依。

### 【配】

解釋 酒的色澤。說文解字：配，酒色也。

夫妻。見配偶條。

妻子。如：元配、繼配。詩經•大雅•皇矣：天立厥配，受命既固。鏡花緣•第十回：俟他年長，代為擇配，完其終身。

媲美。玉篇•酉部：配，匹也；媲也。楚辭•屈原•大招：德譽配天，萬民理只。

合、結合。易經•繫辭上：廣大配天地，變通配四時。孟子•公孫丑上：其為氣也男女結婚。如：她姊妹倆，尚未婚配。詩經•衛風•竹竿淇水潏潏，檜楫松舟句下毛亨•傳：舟楫相配得水而行，男女相配得禮而備。

女子嫁人。如：許配。三國演義•第六回：丞相有女，欲配將軍之子。儒林外史•第三十七回：他家世兄賠嫁來的一個丫頭，他就配了姓嚴的管家了。分發、安排。如：支配、分配、配銷制度。舊唐書•卷九十八•裴耀卿傳：耀卿躬自條理，科配得所。

流放罪人到遠方。如：發配、刺配。元•張國賓•合汗衫•第一折：改做誤傷人命，脊杖了六十，迭配殺門島去了。

依適當的標準或比例，加以調和或拼製。如：配藥、配色、配眼鏡。補足缺失。如：配貨、配零件、配塊玻璃。

陪襯、襯托。如：紅花雖美，還需綠葉配。

使牲畜交合。如：配種、交配。

適合、夠得上。如：只有他才配稱世界球王。紅樓夢•第四十九回：這一件衣裳也只配他穿。別人穿了，實在不配。

### 【相配】

解釋 彼此適合。如：他們郎才女貌，十分相配。

「相依」一詞是相互倚靠之意，依照中國文字一字多意的傳統，多意可以拉張語詞的衍申性、包容性以及想像力並可讓文字作為思考的推動引擎。我們發覺從「心息相依」和「心息相配」二詞中，「依」一字可作依靠、遵循和順從三意解釋。「配」字除了配合一意和「依」字相若外。其他如婚配，結合的意思讓人見了王雪峰在心息相依一文所說的「合一進階階段：…。『心息合一』，亦即『神氣合一』，意識與呼吸打成一片，紐成一團。…」能自然的望文理解。而蕭天石先生所言『似在相依似不依，似不依時又似依』也可解釋為：依適當的標準或比例，加以調和。這就是「配」的意思。雖然涵靜老人在心息相配一詞提出時僅簡單的說「心跳與呼吸相互配合」，但是心息相配一詞所包容的意義是比心息相依還要寬廣，能引發的浪漫遐思也多了許多。

## 何謂 RSA?

「心跳與呼吸相互配合」這現象並不只是單單被東方的修行者所發現，在西方 1733 年(約清 乾隆年間)Stephen Hales 首次記述了馬匹的呼吸速率可以調變其心跳及血壓(收縮壓)的震盪。自此這個被稱做「呼吸導致的心率不整(respiratory sinus arrhythmia-RSA)」的現象就被陸續的分析研究了。在人體循環系統中，心跳速率是一個很重要的參數，藉由自主神經(autonomic nerve)及荷爾蒙(hormone)系統對心率的調控，以維持適當的血壓及心輸出量。研究顯示，心率變異率(heart rate variability)的降低，會增加猝死的可能[3-5]。

至於呼吸如何影響心率的變化呢？這就要從自主神經對心率影響的原理說起，心臟的搏動是由竇房結(SA node, sinoatrial node)這個心率節律器所引發的。如果沒有外力的作用它會以它自己的內定節奏震盪著，這也就是心跳的自然節奏。然而當一組迷走神經的訊號叢到達竇房結時便會重置心搏的週期於是延緩心跳搏動的啟動，但是交感神經訊號到達時便會減短心跳的週期。[]而迷走神經通常在吸氣時被抑制而吐氣時不被抑制，於是可以看到吸氣時心跳變慢而吐氣時心跳加速的現象。更詳細的細節可參考圖 1。

眾所週知的血壓造成的重覺反射(baroreflex)是影響心率變異率(Heart rate variability, HRV)的因素之一。由圖 1 我們可知，位於頸動脈的重覺感應器(baro-reflector)感測到血壓變化當收縮壓太高時會通知中樞神經系統延緩心臟擊補下次搏動的時間以便於血壓能夠舒緩上升的趨勢。而中樞神經執行這動作的是利用迷走神經和交感神經對竇房結作用。迷走神經作用時會延緩心跳搏動的起動，交感神經卻會縮短搏動的間距。另一方面交感神經系統會增加對周邊循環系統的血流阻抗，這又會增加血壓。另外心跳間距(RR interval)的延長縮短又對心臟右心室血液輸出量有影響，輸出量多寡對血壓會有增減的變化，整個系統大致如此循環不已，而當人們呼吸時對周邊循環系統的血流阻抗和心臟的輸出二者都會產生作用。

首先我們對心臟輸出影響可以分胸式呼吸和腹部呼吸兩種討論，我們可以這樣看。胸式呼吸的話，右心室的負載較小，因為胸呼吸會幫忙把血擠出來。但是用腹式呼吸的話，靜脈回流會好，因此會補腎。所以腎虛的人，最佳的治療方式就是多練腹式呼吸。我們百分之五、六十靜脈的血都藏在肚子裡，所以當你不斷地去擠壓它的時候，靜脈回

流就會變好。當我們用腹式呼吸的時候，左心室的負載會變小，因為腹式呼吸會幫忙把血擠回去。所以只要好好深呼吸對心臟都不錯。不同的呼吸法，對心臟有不同的幫助。若要對在心室右心室都有益，最好全面呼吸。胸式呼吸會增進右心室功能，而腹式呼吸會增進左心室功能。練氣功是在鍛鍊循環器官，除此之外，呼吸也是很重要的心肺強健的方法。[]

第二對周邊血流阻抗的影響呢？先前所參考的文獻對這問題大多忽略不計，原因是如何去計算出周邊血管阻抗特性是個問題，這問題的探討一直到最近十年才有所進展。稍後再詳述之。

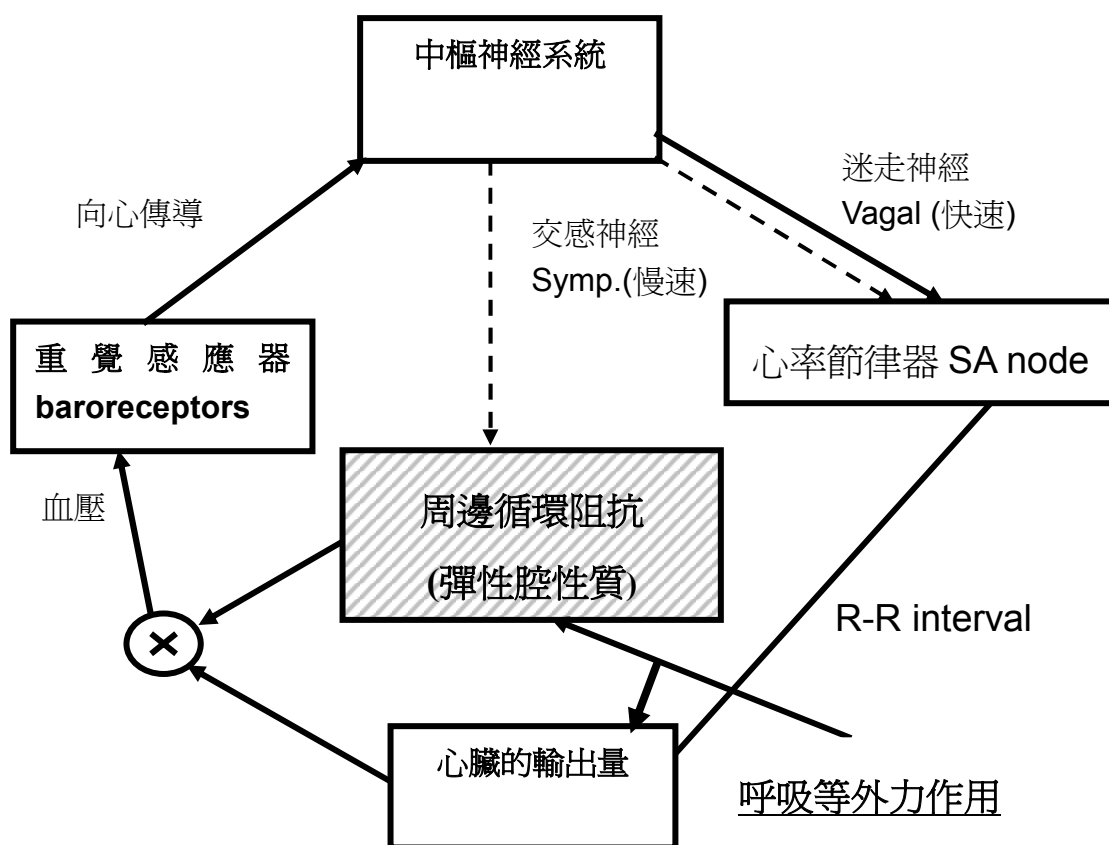


圖 1.影響心率變異關係之流程圖

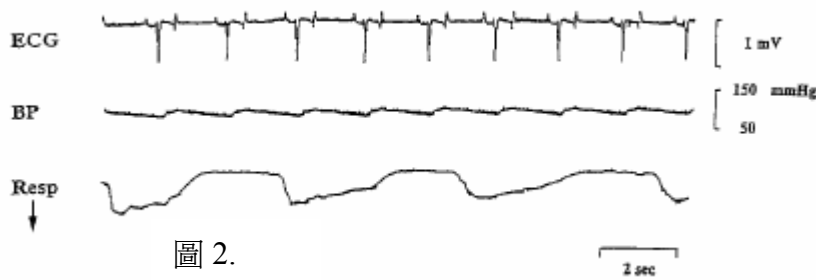


圖 2.

圖 2.是一的馬呼吸時所量測的的血壓(BP)和心電圖(ECG)資料。摘自 [Assessment of autonomic nervous function by power

spectral analysis of heart rate variability in the horse ]，圖 3.是將呼吸活動、HRV(心跳變異率)與 BP 作頻譜分析，可以看出在呼吸的頻率 HRV 也有相對應的頻率變化。

圖 4.則是人的在不同呼吸速率下的資料。摘自 Coupling patterns between spontaneous rhythms and respiration in cardiovascular variability signals 一文。可以觀察到的呼吸活動速度越慢心跳變異率的幅度則越大。事實上心跳變異率的幅度也可測出受測者的自主神經功能如何，例如一些副交感神經被阻斷者、糖尿病病變者或是老化，這些都會使得心跳變異率的幅度大幅減少。顯示著適應外在環境變化的能力減少。在實驗室的研究這些都是很好的研究題材；而臨床的診斷也是一項重要的指標。

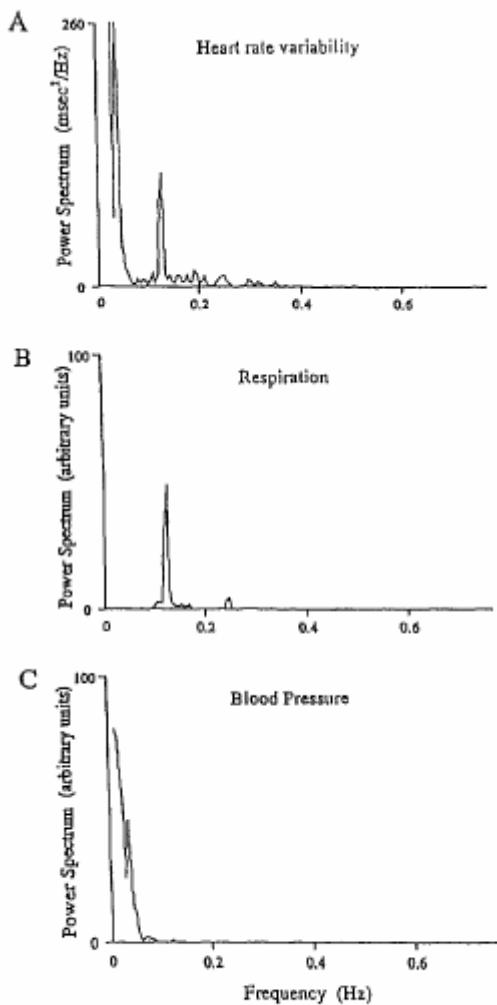


圖 3.分別為馬的 A 心率變異率 B 呼吸活動 C 是血壓的頻譜

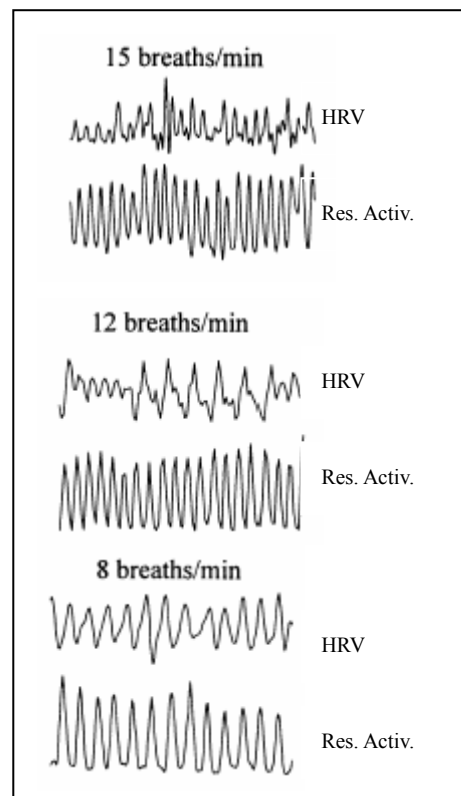


圖 4.人在不同呼吸速率下的心跳變異率

相關的研究實在很多，單純的從頻譜來看呼吸對心率變異和收縮壓的影響可以參考 Effect of respiratory rate on the relationships between RR interval and systolic blood pressure fluctuations: a frequency-dependent phenomenon 一文。不同呼吸速度對心率變異(HRV)和收縮壓(SBP)的頻譜分析如圖 5.所示。它分別是每分鐘呼吸 6 次(CR 6)、10 次(CR 10)和 16 次(CR16)這三種速度下。我們可以發現，不管收縮壓或心率變異的頻譜，呼吸的速度越慢它相對應的頻率振幅是增加的。這指出緩慢的呼吸並不只是單純的讓肺的活動力提高。更進一步的是影響到自主神經的功能，而自主神經主要負責全身血液循環中調控各個臟器與肌肉循環的血管收縮與舒張。更慢速的呼吸速率會導致心臟輸出量的震盪和收縮壓的震盪；因此必須有更靈敏的重覺反射(Baroreflex)的控制才能夠包容的了增加的收縮壓變化。

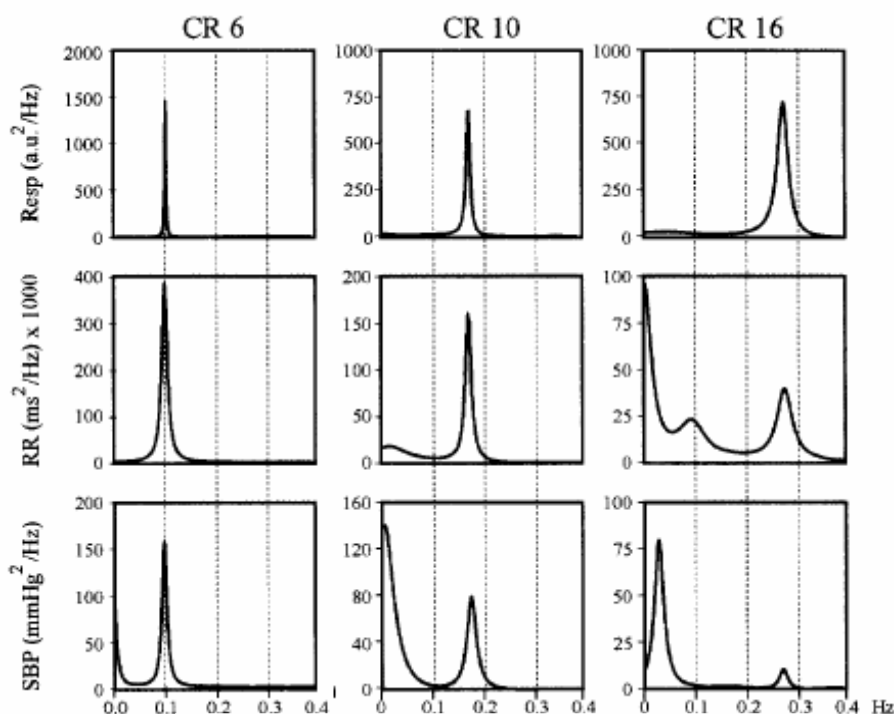


圖 5.不同的呼吸速度對 HRV 與 SBP 的頻譜

## 自主神經系統與心血管循環系統的研究

自主神經系統的調控機制在人體體內恆定的維持站十分重要的地位，一般而言自主神經主管人體內大部分的臟器及肌肉小動脈血管的收縮及擴張，因此影響所及，心、肝、腎、肺、脾、胃及腸道等內臟，並與體溫調控、血壓心跳率變動趨勢以及情緒表現有關。在臨床上診斷上，許多疾病常伴隨有自主神經失調症狀出現，諸如：偏頭痛腹漲消化不良、頭昏目眩、失眠、盜汗和呼吸困難等等。若能準確有效的由非侵入式的檢測方法將自主神經功能檢測出來。

一些研究學者已經指出心率變異頻譜分析所反應的應當是自主神經活動的變動大小，而非直接的解譯出自主神經之平均活動。爲了了解自主神經系統亦有不少學者提出自主神經控制之模型 1962 年 Warner 等提出一可表現心率再反應交感與副交感神經控制

時之動態行為之數學模型。另外由於竇房結細胞在決定心跳時間的機制與神經脈衝的產生十分相似，因此用於描述神經脈衝產生的積分脈衝神經調變(integral pulse frequency modulation, IPFM)模型也常被討論。而 De Boer 等人提出一描述心跳與心跳間變動的數學模型，此模型加入血壓對心率變化之影響。此模型包含血壓對心率的重覺反射(Baroreflex)控制及呼吸對血壓影響，並解釋了心率與血壓產生 LF 與 HF 變動原因。由 De Boer 的研究知道舒張壓及收縮壓可以影響心跳的間隔，舒張壓趨勢經頻譜分析後與心率變動頻譜僅在 LF 頻帶有相關，而收縮壓趨勢頻譜分析後與心率變動頻譜在 LF 與 HF 頻帶皆有相關。

在 De Boer 的模型中提出兩個影響心跳間隔(R-R interval, RRI)的因素。如圖 6.所示：其一是重覺反射(Baroreflex)所控制，

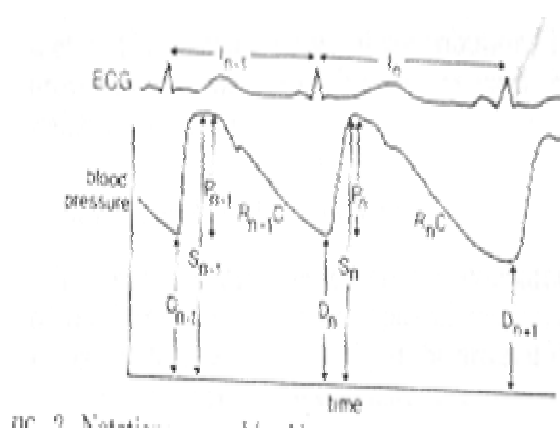


圖 6.心率與血壓模型示意圖

$$I_n = \alpha_0 S_n + c_1;$$

( $I_n$ : period of RRI ;  $S_n$  : Systolic pressure;  
 $\alpha_0$  :baroreflex sensitivity;  $c_1$ :constance )

這個式子說明了收縮壓的高低會影響心跳間隔的長短，當收縮壓太高時，心臟自然會跳慢一點讓血壓可以降低一點。

其二是血管彈性的因素(Windkessel)：

$$D_n = c_2 S_n - 1 \exp(1 - I_n - 1 / \tau);$$

( $D_n$  :Diastolic pressure)

這個式子是說整個血管彈性特性會影響心率變化，若血壓從收縮壓降到舒張壓

可以模擬成一個 RC 放電的情況。 $\tau$  是其時間常數，代表整個身體系統的周邊阻抗情形。這些數學模型可以描寫心率與自主神經間的關係。

本文將王唯工博士所提出血液共振理論配合上述理論，將身體系統的周邊阻抗情形不僅只用一個  $\tau$  是其時間常數代表。觀察自主神經系統與脈搏波形之關係。

自主神經系統與心血管系統之關係如圖 7.所示。交感副交感神經系統分別控制著心臟的收縮力、週邊阻抗等。交感神經趨力增加時，造成血管收縮；而副交感神經支配著頭部、唾液腺、胰臟、腸胃黏膜、生殖器、膀胱等的血管擴張。由中央研究院王唯工博士與台灣師大林玉英博士提出臟器與主動脈耦合產生共振的理論，我們可以知道：心

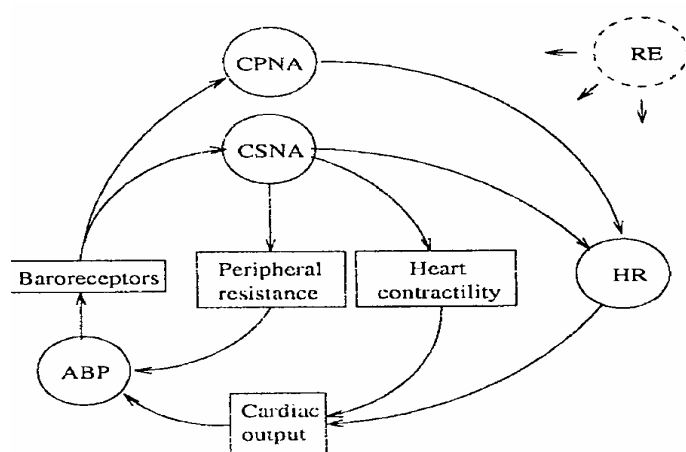


圖 7.自主神經系統調控心率與血壓模型示意圖

CPNA: cardiac parasympathetic nerve activity

CSNA: cardiac sympathetic nerve activity

HR : heart rate ; ABP : arterial blood pressure

臟好比一個波動源，他能產生含有不同頻率的脈波，而各器官組織就如同共振單元，以分支動脈和主動脈相連，而各自選擇適當頻率與主動脈產生共振，使整個循環系統和諧穩定。由現代的血液流體動力學來看，每一臟器或組織都由動脈送入血液，而動脈在血液流入組織之前，越分越細成樹支狀，謂之動脈樹。而每一種器官對不同低頻脈動通過時所產生的阻力並不相同，也就是因為每個器官及組織的動脈樹都容許某些特定的頻率的波動流過，因其阻力最小之。因此相同頻率的組織器官可以歸類為同一經絡。當藏腑有病時，由於經絡共振或振幅改變使脈搏波形起了變化，這是傳統中醫脈診探病的原理。若將特定共振頻率視為廣義的「氣」，則氣為血帥，氣行則血行，共振越好則阻力越小，血液供應越大，組織細胞的代謝越好。人體內各內臟器官都有其專屬的動脈血管叢系統，因此當血液隨著脈搏跳動在進行器官之灌注時，在血管叢中會有共振現象，進而引發該器官本身的機械式微共振現象，且各器官的主要共振頻率會有所不同。器官在正常情況下或有外來刺激(如，藥物，經由感官及神經系統傳入的各種刺激，…)存在的情況下，脈搏波形理當會隨之變化。

事實上王博士之共振理論，基本上是基於血液流體力學而來的，這理論的特色是可將周邊循環系統的阻抗特性以脈搏波形的諧波成分來分析，記得嗎?先前一開始在討論呼吸對心率變化模型時不是提到過周邊血流阻抗的影響嗎?也就是因為王氏理論近十年來的進展我們今天才可以在這邊作討論。

王氏理論是從長直血管的流體特性推導而來的，它把流體的壓力差和流速分別以電學中的電壓與電流作類比。而這理論將人體血管系統類比成電路學的傳輸線原理。圖 8 是一個循環系統簡單的傳輸線模型。除了電阻外利用電容與電感這些元件模擬血管中的彈性特性，於是整個動脈樹和主動脈的流體活動可以用電學的阻抗(Impedance)表示。

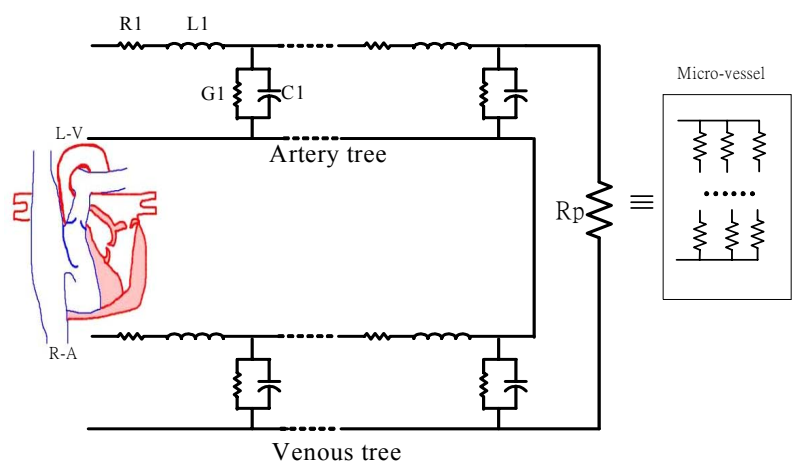
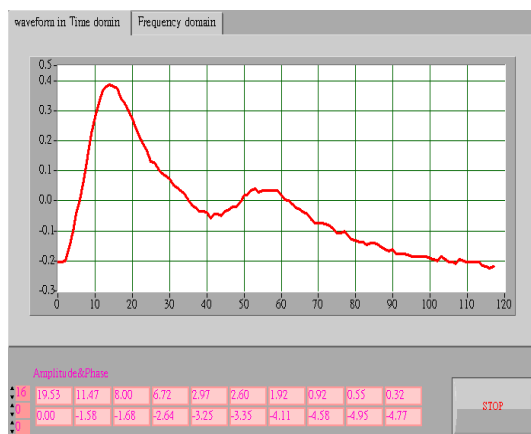


圖 8. 循環系統簡單的傳輸線模型

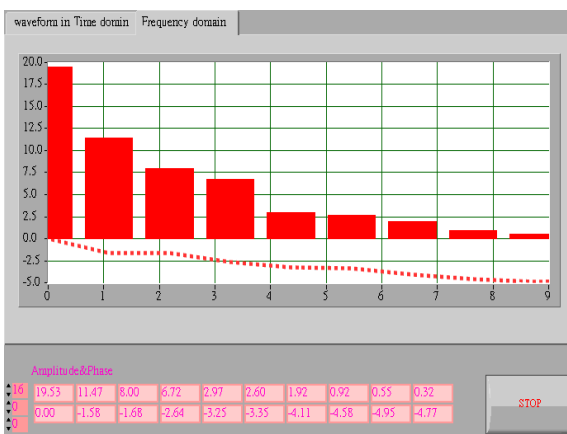
因為整個循環系統可以用電學之模型表示。我們若將心臟每次的搏動視為訊號的輸入，一般在橈動脈所量測到的血壓脈搏波形則是這整個系統的響應，於是使用工程分析常用的傅利葉轉換(Fourier Transform)手法便可官場整個系統響應特性。依王博士的實驗結果，他將脈搏波形的第一諧波歸為肝經，第二為腎經、第三是脾經、第四是肺經、第五是胃經、第六是膽經、第七是膀胱經、第八是大腸經、第九是三焦經與第十小腸經。圖 9.(a)是一脈搏波形(b)是其傅利葉轉換後前 9 個諧波成分的振幅與相位之值。

圖 10.為以每分鐘十次呼吸的速度，整個血壓波形變化。可以看到的是，收縮壓隨著呼吸的律動而律動。但是舒張壓也有一項律動，舒張壓的律動是因為別的原因所引起的，是個自發性的律動，叫做 Mayer rhythm。





(a)



(b)

圖 9.(a)脈搏波形圖(b)前 9 個諧波成分

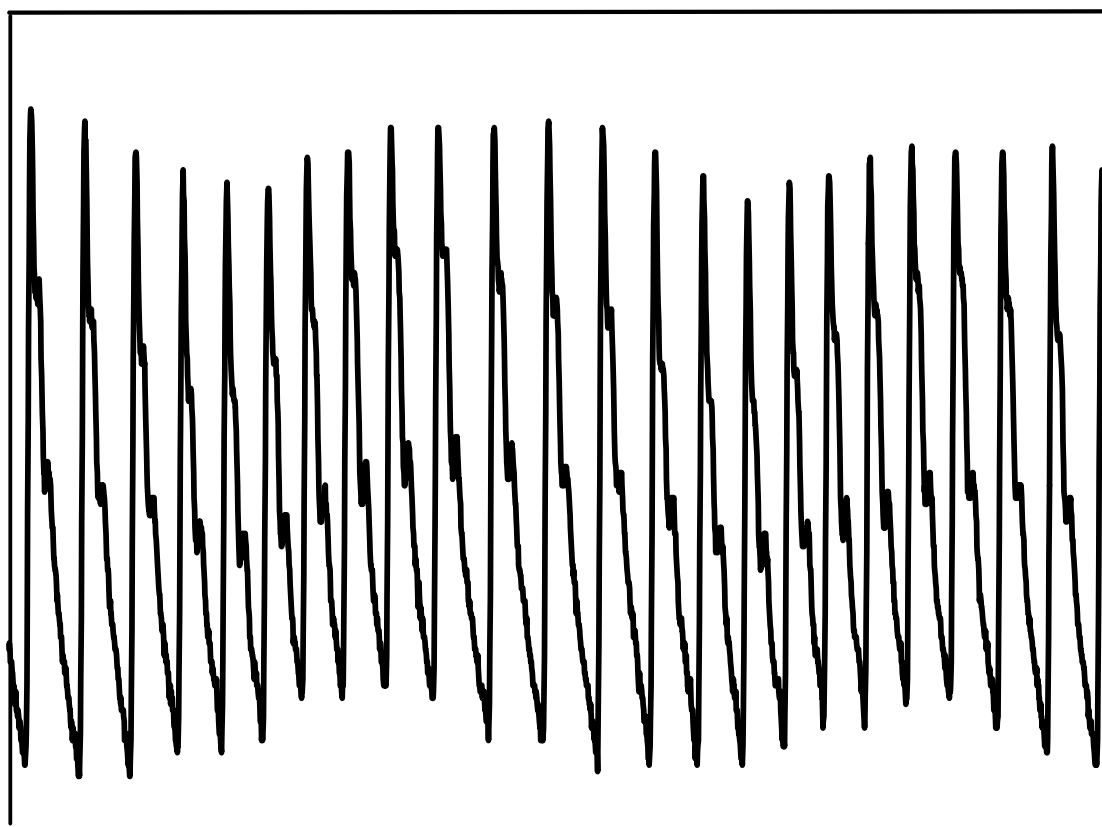


圖 10.呼吸對血壓波形的變化

作用形成的，第一是重覺反射和化學接受器(指中樞神經系統的  $\text{CO}_2$  接收器)回饋系統；第二是腦幹的中樞規律與呼吸的韻律所形成的；第三是說動脈管的平滑肌的自生頻率。在不同物種的 Mayer rhythm 是不同的，大白鼠是 0.4Hz，兔子卻是 0.3Hz，而人類是 0.1Hz。，似乎跟物種體型有關，體型越大越慢。

圖 11.是觀察脈搏波形諧波比例與相位在周期為 10 秒呼吸速度下的趨勢圖，很明顯

在正常的情况下 Mayer rhythm 的成因一般研究認為有三種生理震盪系統所交互

的，各個諧波會依著呼吸的節奏而變化。如先前所說的每個諧波代表著每一條經絡這也代表著在一個呼吸的時間事實上身體的各個氣脈也進行了一次能量交換的循環。然而在不同呼吸速度下會不會有分別呢？

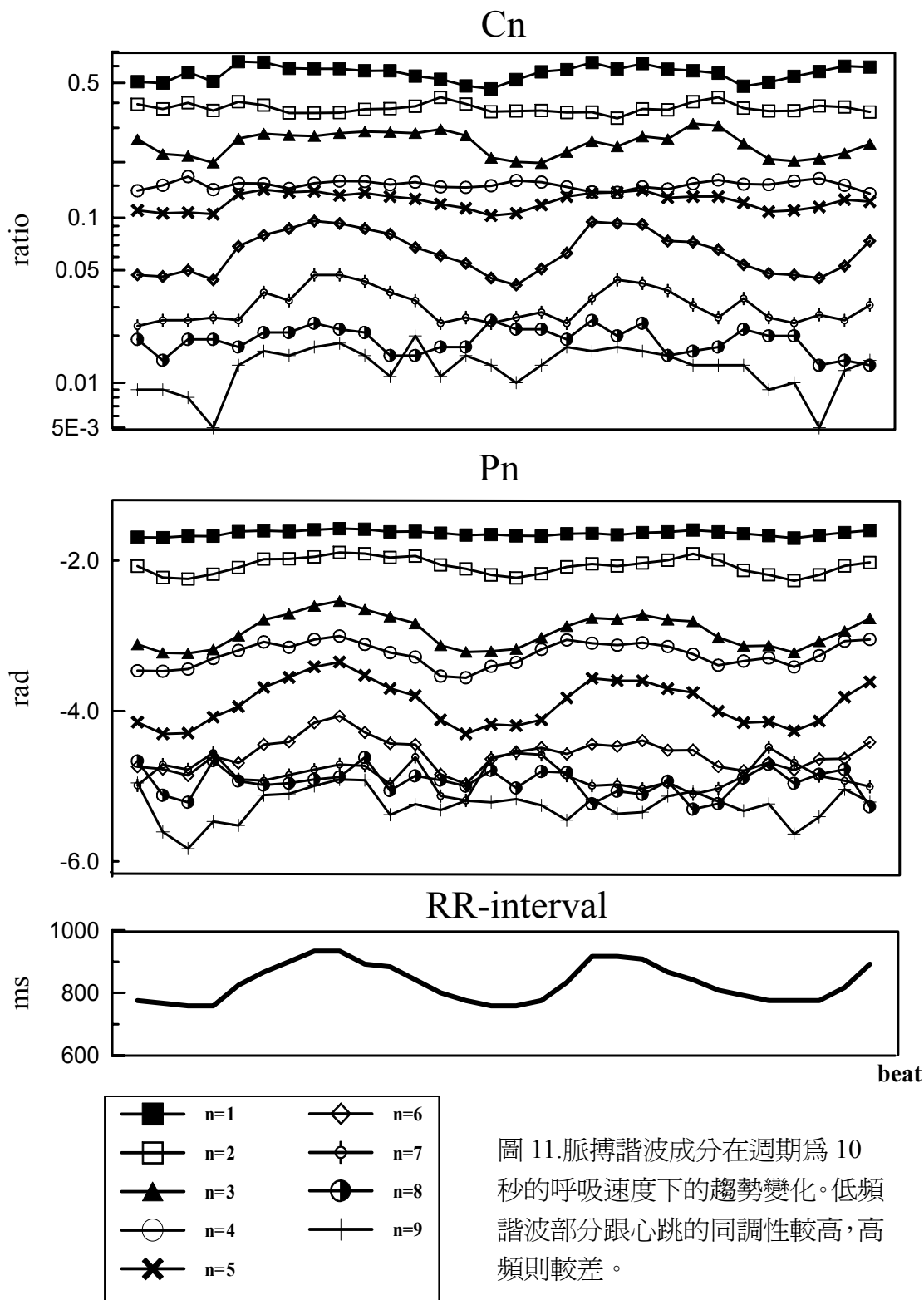


圖 11.脈搏諧波成分在週期為 10 秒的呼吸速度下的趨勢變化。低頻諧波部分跟心跳的同調性較高，高頻則較差。

Table 1

Effects of breathing rate on mean value of Cn.

|             | Breathing rate     |                    |                    |                     |
|-------------|--------------------|--------------------|--------------------|---------------------|
|             | 3s/cycle<br>(n=14) | 4s/cycle<br>(n=14) | 6s/cycle<br>(n=14) | 10s/cycle<br>(n=14) |
| <b>C1</b>   | 1.02±0.06          | 1±0.04             | 1±0.03             | 0.99±0.03           |
| <b>C2††</b> | 1.06±0.1**         | 1±0.15             | 0.93±0.11**        | 0.9±0.13**          |
| <b>C4</b>   | 1.03±0.12          | 1.02±0.09          | 0.99±0.13          | 0.94±0.15           |
| <b>C5</b>   | 0.9±0.26*          | 1.01±0.19          | 1.04±0.22          | 0.97±0.27           |
| <b>C6</b>   | 0.84±0.32**        | 1.02±0.35          | 1.1±0.41           | 1.04±0.47           |
| <b>C7</b>   | 0.92±0.47*         | 1.11±0.57          | 1.2±0.67           | 1.15±0.85           |
| <b>C8</b>   | 0.96±0.4           | 1.12±0.61          | 1.24±0.66          | 1.17±0.82           |
| <b>C3</b>   | 0.89±0.17**        | 0.96±0.13          | 0.96±0.16          | 0.92±0.17*          |
| <b>C9</b>   | 0.93±0.29          | 1.06±0.38          | 1.19±0.49          | 1.09±0.52           |

Cn: harmonic proportion of the nth harmonic.

\* p&lt;0.1, \*\* p&lt;0.05 compared with spontaneous breath, under T-test.

† p&lt;0.05 †† p&lt;0.005 under ANOVA among four breathing rates.

Table 2

Effects of breathing rate on  $\Delta Cn$

|                     | Breathing rate     |                    |                    |                     |
|---------------------|--------------------|--------------------|--------------------|---------------------|
|                     | 3s/cycle<br>(n=14) | 4s/cycle<br>(n=14) | 6s/cycle<br>(n=14) | 10s/cycle<br>(n=14) |
| $\Delta C1$         | 1.25±0.54          | 1.23±0.56          | 1.82±0.49          | 1.13±0.44           |
| $\Delta C2$         | 1.06±0.46          | 1.16±0.57          | 1.35±0.52          | 1.05±0.5            |
| $\Delta C3$         | 0.91±0.41*         | 0.95±0.55          | 1.08±0.6           | 1.33±0.62           |
| $\Delta C4$         | 1±0.43             | 1.12±0.58          | 1.53±0.78          | 1.56±0.81**         |
| $\Delta C5$         | 0.94±0.32          | 0.96±0.5           | 0.81±0.82          | 1.19±0.8            |
| $\Delta C6 \dagger$ | 0.74±0.43**        | 1.03±0.56          | 0.7±0.72           | 1.45±0.89           |
| $\Delta C7$         | 0.76±0.34**        | 0.96±0.38          | 1.28±0.72          | 1.33±0.76           |
| $\Delta C8$         | 0.94±0.45          | 0.91±0.37          | 0.74±0.51          | 1.18±0.6            |
| $\Delta C9$         | 0.93±0.36          | 1.03±0.35          | 1.04±0.4           | 1.18±0.49           |

$\Delta Cn$ : difference between the biggest and the smallest  $Cn$

\*  $p<0.1$ , \*\*  $p<0.05$  compared with spontaneous breath, under T-test.

$\dagger p<0.05$   $\dagger\dagger p<0.005$  under ANOVA among four breathing rates.

Table 3

Effects of breathing rate on mean value of  $Pn$ .

| Unit: radian                   | Breathing rate     |                    |                    |                     |
|--------------------------------|--------------------|--------------------|--------------------|---------------------|
|                                | 3s/cycle<br>(n=14) | 4s/cycle<br>(n=14) | 6s/cycle<br>(n=14) | 10s/cycle<br>(n=14) |
| <b>P1</b>                      | 0.01±0.08          | 0±0.07             | -0.04±0.07*        | -0.07±0.11**        |
| <b>P2</b>                      | -0.15±0.22**       | -0.03±0.16         | -0.01±0.18         | -0.07±0.2           |
| <b>P3</b>                      | -0.15±0.19**       | -0.03±0.23         | 0.03±0.22          | -0.02±0.23          |
| <b>P4 <math>\dagger</math></b> | -0.14±0.25**       | 0.01±0.16          | 0.06±0.16          | 0.03±0.19           |
| <b>P5 <math>\dagger</math></b> | -0.27±0.27**       | -0.04±0.36         | 0.05±0.37          | 0.03±0.3            |
| <b>P6</b>                      | -0.12±0.23*        | 0.02±0.33          | 0.08±0.34          | 0.08±0.29           |
| <b>P7</b>                      | -0.08±0.23         | 0.03±0.31          | 0.11±0.29          | 0.11±0.26           |
| <b>P8</b>                      | -0.02±0.36         | 0.04±0.28          | 0.13±0.29          | 0.13±0.2**          |
| <b>P9</b>                      | -0.1±0.44          | -0.04±0.41         | 0.08±0.38          | 0.1±0.26            |

$Pn$ : harmonic phase angle shift of the  $n$ th harmonic

\*  $p<0.1$ , \*\*  $p<0.05$  compared with spontaneous breath, under T-test.

$\dagger p<0.05$   $\dagger\dagger p<0.005$  under ANOVA among four breathing rates.

Table 4

Effects of breathing rate on  $\Delta Pn$

|                | Breathing rate     |                    |                    |                     |
|----------------|--------------------|--------------------|--------------------|---------------------|
|                | 3s/cycle<br>(n=14) | 4s/cycle<br>(n=14) | 6s/cycle<br>(n=14) | 10s/cycle<br>(n=14) |
| $\Delta$ P1    | 1.1 $\pm$ 0.46     | 1.17 $\pm$ 0.85    | 1.2 $\pm$ 0.85     | 1.44 $\pm$ 1.01     |
| $\Delta$ P2    | 0.93 $\pm$ 0.32    | 1.02 $\pm$ 0.62    | 1.22 $\pm$ 0.99    | 1.4 $\pm$ 0.7       |
| $\Delta$ P3 †† | 0.87 $\pm$ 0.3*    | 1.13 $\pm$ 0.41    | 1.22 $\pm$ 0.46    | 1.49 $\pm$ 0.53**   |
| $\Delta$ P4    | 1.06 $\pm$ 0.37    | 0.98 $\pm$ 0.24    | 1.03 $\pm$ 0.36    | 1.15 $\pm$ 0.44     |
| $\Delta$ P5 †† | 0.83 $\pm$ 0.25**  | 1 $\pm$ 0.23       | 1.12 $\pm$ 0.38    | 1.34 $\pm$ 0.45*    |
| $\Delta$ P6    | 0.87 $\pm$ 0.28**  | 1 $\pm$ 0.31       | 1.06 $\pm$ 0.52    | 1.29 $\pm$ 0.52*    |
| $\Delta$ P7    | 1.11 $\pm$ 0.56    | 1.01 $\pm$ 0.49    | 1.03 $\pm$ 0.46    | 1.42 $\pm$ 1.16     |
| $\Delta$ P8    | 1.03 $\pm$ 0.42    | 1 $\pm$ 0.49       | 0.99 $\pm$ 0.47    | 1.51 $\pm$ 1.71     |
| $\Delta$ P9    | 1.13 $\pm$ 0.68    | 1.13 $\pm$ 0.7     | 0.93 $\pm$ 0.56    | 1.61 $\pm$ 2.27     |

$\Delta$  Pn: difference between the biggest and the smallest Pn

\* p<0.1, \*\* p<0.05 compared with spontaneous breath, under T-test.

† p<0.05 †† p<0.005 under ANOVA among four breathing rates.

表 1.到表 4.顯示著在週期為 3 秒、4 秒、6 秒 和 10 秒的情況下，脈搏諧波成分的變化。對諧波能量而言，第一、第二和第三諧波在快速呼吸的情況下會獲的較高的能量分配比例，而較慢的呼吸比例減少，高頻的部分則呈現相反的結果。根據三部九候取脈的原理，低頻部份代表腳部的血液能量，而高頻部分則為頭部的血液能量分配，這意味著一般氣功修煉者強調的緩慢呼吸其目的是為了增加頭部血液循環，所以天帝教在傳授一項深呼吸的功法時將它稱之為煉元神，當是為開發大腦功能的目的吧！而這項深呼吸功夫，其中有一個步驟是將氣由丹田送至雙腿，理當是觀察到深呼吸時腿部的氣血能量會缺少緣故。這跟我們實驗所觀察到的結果是一致的。

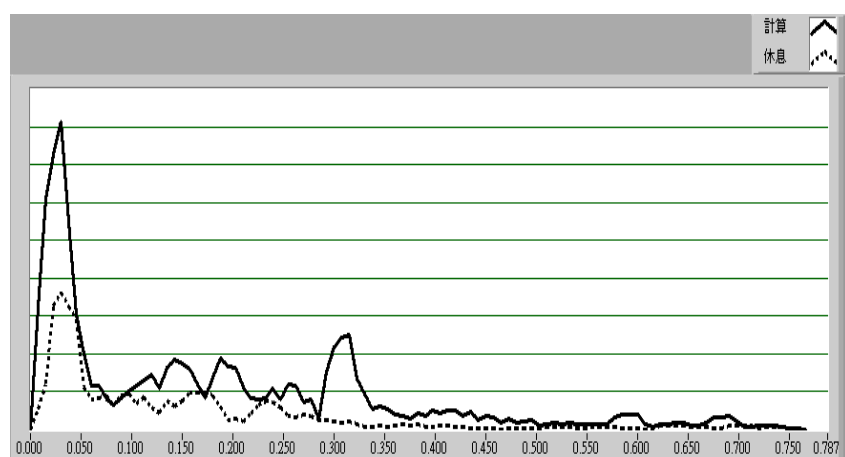


圖 12.從心率變異頻譜分析比較心算與休息狀態之差異

說到大腦的活動，我們也可以從心率變異的觀察看出大腦從事心算時，心率變異是會被影響的。如圖 12.所示。這原因跟自主神經有關。現代人知道人的思考是發生在大腦神經的活動，而古代人卻認為思考是心的作用，個人以為應當古人觀察到圖 12.這個現象。

在推論發生時心跳的變化會大幅增加，以供應腦部的須氧量。說到神經細胞的活動，在缺氧的情況會很容易的被激發放電，大腦也是。於是我們一般在靜坐時雖然想要「一切不想」然而由於大腦部份區域缺氧的關係，念頭是無法停下來的，除非當我們對大腦神經的供氧是充足的才能作到真正的停止念頭。之前我們的實驗結果可以看出若能緩慢的呼吸大腦的氣血能量就能增加，於是我們可以這樣推論：當人們呼吸緩慢到胎息的階段時這時大腦神經細胞的供氧量才是足夠的，這時不會發生不正常的放電所以沒有雜念發生於是有止念的效果。

在實際的生理狀態下，人是不可能無限制的延緩呼吸的速度的，除非身體有一些變化。這邊來討論呼吸的速度，一般而言，正常人呼吸的速度是每分鐘 12~15 次，像黃帝內經所說觀察別人的呼吸一日 1 萬 8 千息換算成現在的單位約一分鐘呼吸 12.5 次是個正常人；而古醫書上還有一種速度是說觀察自己自發性的呼吸一日是八千六百息，換算成現代單位呼吸週期約為 10 秒，約 0.1Hz。記得嗎？前面我們提到人類的 Mayer rhythm 正是 0.1Hz。因此當我們練習氣功如天帝教的甩手功、廿字氣功或是個人誦誥時，雖說強調是自然的呼吸，然而自然界都會有趨向自然共振頻率的趨勢，所以速度一開始是會趨近於這個 0.1Hz。以個人誦誥為例：每聲 10 秒 100 聲不算回向文約須 17 分。一般同奮的速度大致如此。然而若有人想要再慢一些，下一個共振頻率為何？參考[From Clock to Chaos: The rhythms of life]一書第 69 頁有一個呼吸模型的推導，這模型的呼吸震盪週期是決定於 CO<sub>2</sub> 濃度與通氣量多寡，模型推導出來在通氣量很小時，CO<sub>2</sub> 濃度增加時這模型的震盪現象才會發生，而計算出來震盪的週期約 1 分鐘，如圖 13 所示。這週期也正

好是同奮以華山式誦誥兩聲皇誥的間隔。

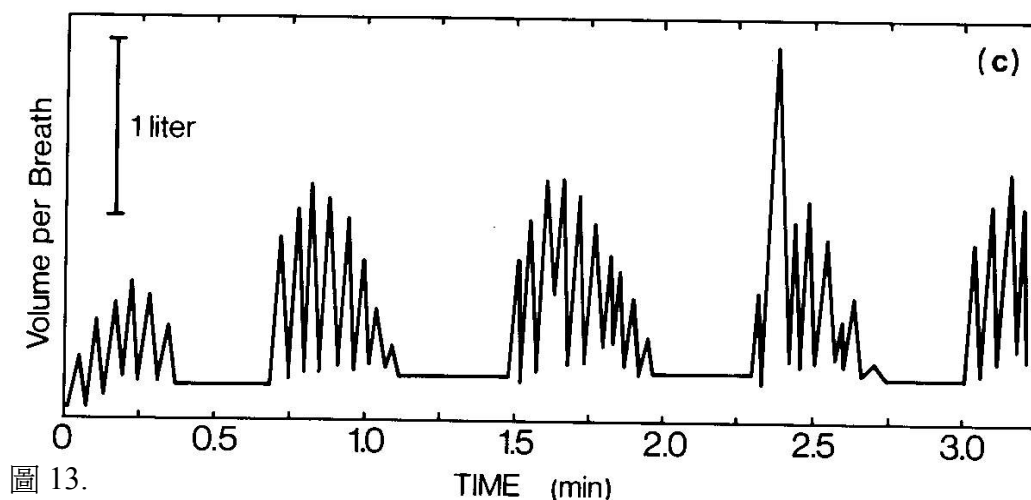


圖 13.

## 結語

我們由心息相依探討到心息相配，而根據這現象發現到現代西方醫學所談論的 RSA 也是談相似的問題。比較中國傳統的心息相依說法與似乎是遙不可極的。然而根據現代醫學的研究發覺並非如此，RSA 的現象是一項普通的生理現象不僅人類會，馬，鼠，白兔等動物也是一樣會發生。只要『一切放下、放下一切；一切不想，不想一切』任其自然運化就會很明顯的發生。事實上東方修行者所觀察到的現象上有在本文所討論範圍之外的一些有趣現象，因為時間關係本文無法多作討論。它日筆者將另文作一番研究與討論。

對於文獻的搜尋我在網際網路 Google 網站上搜尋 Respiratory Sinus Arrhythmia 找到

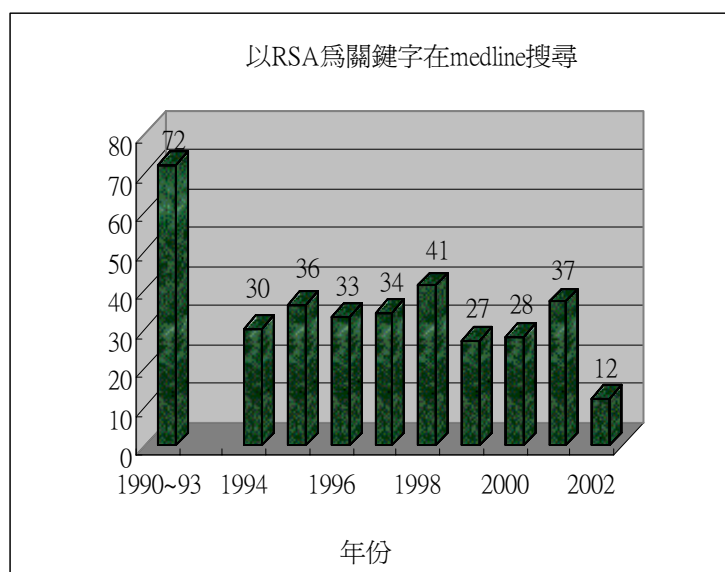


圖 14.

6940 篇，而「心息相依」找到 640 篇「心息相配」只找到 1 篇就是帝教網站上我這篇文章的題目。圖 14.是我在醫學專業期刊的 medline 上以 Respiratory Sinus Arrhythmia 為關鍵字作搜尋所得到的結果，每年平均有 30 多篇文章出來。90 年以來至今 2002 年 11 月有 350 篇文章。參考文獻之多反映了西方文化在近百年來對科學積極發展，西醫可以在近代領導世界之醫壇是有其實力的，中醫與修煉近代的有關文獻與之相較不論數量上與深度上是無法相比的。

Table 1

Effects of breathing rate on mean value of Cn.

|             | Breathing rate     |                    |                    |                     |
|-------------|--------------------|--------------------|--------------------|---------------------|
|             | 3s/cycle<br>(n=14) | 4s/cycle<br>(n=14) | 6s/cycle<br>(n=14) | 10s/cycle<br>(n=14) |
| <b>C1</b>   | 1.02±0.06          | 1±0.04             | 1±0.03             | 0.99±0.03           |
| <b>C2††</b> | 1.06±0.1**         | 1±0.15             | 0.93±0.11**        | 0.9±0.13**          |
| <b>C4</b>   | 1.03±0.12          | 1.02±0.09          | 0.99±0.13          | 0.94±0.15           |
| <b>C5</b>   | 0.9±0.26*          | 1.01±0.19          | 1.04±0.22          | 0.97±0.27           |
| <b>C6</b>   | 0.84±0.32**        | 1.02±0.35          | 1.1±0.41           | 1.04±0.47           |
| <b>C7</b>   | 0.92±0.47*         | 1.11±0.57          | 1.2±0.67           | 1.15±0.85           |
| <b>C8</b>   | 0.96±0.4           | 1.12±0.61          | 1.24±0.66          | 1.17±0.82           |
| <b>C3</b>   | 0.89±0.17**        | 0.96±0.13          | 0.96±0.16          | 0.92±0.17*          |
| <b>C9</b>   | 0.93±0.29          | 1.06±0.38          | 1.19±0.49          | 1.09±0.52           |

Cn: harmonic proportion of the nth harmonic.

\* p&lt;0.1, \*\* p&lt;0.05 compared with spontaneous breath, under T-test.

† p&lt;0.05 †† p&lt;0.005 under ANOVA among four breathing rates.

Table 2

Effects of breathing rate on  $\Delta$  Cn

|               | Breathing rate     |                    |                    |                     |
|---------------|--------------------|--------------------|--------------------|---------------------|
|               | 3s/cycle<br>(n=14) | 4s/cycle<br>(n=14) | 6s/cycle<br>(n=14) | 10s/cycle<br>(n=14) |
| $\Delta$ C1   | 1.25±0.54          | 1.23±0.56          | 1.82±0.49          | 1.13±0.44           |
| $\Delta$ C2   | 1.06±0.46          | 1.16±0.57          | 1.35±0.52          | 1.05±0.5            |
| $\Delta$ C3   | 0.91±0.41*         | 0.95±0.55          | 1.08±0.6           | 1.33±0.62           |
| $\Delta$ C4   | 1±0.43             | 1.12±0.58          | 1.53±0.78          | 1.56±0.81**         |
| $\Delta$ C5   | 0.94±0.32          | 0.96±0.5           | 0.81±0.82          | 1.19±0.8            |
| $\Delta$ C6 † | 0.74±0.43**        | 1.03±0.56          | 0.7±0.72           | 1.45±0.89           |
| $\Delta$ C7   | 0.76±0.34**        | 0.96±0.38          | 1.28±0.72          | 1.33±0.76           |
| $\Delta$ C8   | 0.94±0.45          | 0.91±0.37          | 0.74±0.51          | 1.18±0.6            |
| $\Delta$ C9   | 0.93±0.36          | 1.03±0.35          | 1.04±0.4           | 1.18±0.49           |

 $\Delta$  Cn: difference between the biggest and the smallest Cn

\* p&lt;0.1, \*\* p&lt;0.05 compared with spontaneous breath, under T-test.

† p&lt;0.05 †† p&lt;0.005 under ANOVA among four breathing rates.



Table 3

Effects of breathing rate on mean value of Pn.

| Unit: radian | Breathing rate     |                    |                    |                     |
|--------------|--------------------|--------------------|--------------------|---------------------|
|              | 3s/cycle<br>(n=14) | 4s/cycle<br>(n=14) | 6s/cycle<br>(n=14) | 10s/cycle<br>(n=14) |
| <b>P1</b>    | 0.01±0.08          | 0±0.07             | -0.04±0.07*        | -0.07±0.11**        |
| <b>P2</b>    | -0.15±0.22**       | -0.03±0.16         | -0.01±0.18         | -0.07±0.2           |
| <b>P3</b>    | -0.15±0.19**       | -0.03±0.23         | 0.03±0.22          | -0.02±0.23          |
| <b>P4 †</b>  | -0.14±0.25**       | 0.01±0.16          | 0.06±0.16          | 0.03±0.19           |
| <b>P5 †</b>  | -0.27±0.27**       | -0.04±0.36         | 0.05±0.37          | 0.03±0.3            |
| <b>P6</b>    | -0.12±0.23*        | 0.02±0.33          | 0.08±0.34          | 0.08±0.29           |
| <b>P7</b>    | -0.08±0.23         | 0.03±0.31          | 0.11±0.29          | 0.11±0.26           |
| <b>P8</b>    | -0.02±0.36         | 0.04±0.28          | 0.13±0.29          | 0.13±0.2**          |
| <b>P9</b>    | -0.1±0.44          | -0.04±0.41         | 0.08±0.38          | 0.1±0.26            |

Pn: harmonic phase angle shift of the nth harmonic

\* p&lt;0.1, \*\* p&lt;0.05 compared with spontaneous breath, under T-test.

† p&lt;0.05 †† p&lt;0.005 under ANOVA among four breathing rates.

Table 4

Effects of breathing rate on  $\Delta P_n$ 

|                            | Breathing rate     |                    |                    |                     |
|----------------------------|--------------------|--------------------|--------------------|---------------------|
|                            | 3s/cycle<br>(n=14) | 4s/cycle<br>(n=14) | 6s/cycle<br>(n=14) | 10s/cycle<br>(n=14) |
| $\Delta P1$                | 1.1±0.46           | 1.17±0.85          | 1.2±0.85           | 1.44±1.01           |
| $\Delta P2$                | 0.93±0.32          | 1.02±0.62          | 1.22±0.99          | 1.4±0.7             |
| $\Delta P3 \dagger\dagger$ | 0.87±0.3*          | 1.13±0.41          | 1.22±0.46          | 1.49±0.53**         |
| $\Delta P4$                | 1.06±0.37          | 0.98±0.24          | 1.03±0.36          | 1.15±0.44           |
| $\Delta P5 \dagger\dagger$ | 0.83±0.25**        | 1±0.23             | 1.12±0.38          | 1.34±0.45*          |
| $\Delta P6$                | 0.87±0.28**        | 1±0.31             | 1.06±0.52          | 1.29±0.52*          |
| $\Delta P7$                | 1.11±0.56          | 1.01±0.49          | 1.03±0.46          | 1.42±1.16           |
| $\Delta P8$                | 1.03±0.42          | 1±0.49             | 0.99±0.47          | 1.51±1.71           |
| $\Delta P9$                | 1.13±0.68          | 1.13±0.7           | 0.93±0.56          | 1.61±2.27           |

 $\Delta P_n$ : difference between the biggest and the smallest Pn

\* p&lt;0.1, \*\* p&lt;0.05 compared with spontaneous breath, under T-test.

† p&lt;0.05 †† p&lt;0.005 under ANOVA among four breathing rates.

# 皇誥修持理論初探

梁光筆

## 壹、前言——皇誥的本質與意義

古往今來任何一個宗教皆有其經典，主要的意義與目的乃是啓發信徒從事內心修持，增強救世救人的奮鬥力量，效法天體之運行自強不息。（註一 84.8.15）

天帝教以道統五十一代至五十四代歷代教主流傳下來的經典爲「共同經典」，以天人親和真經、天人親和北斗徵祥真經、天人日誦大同、平等、奮鬥真經爲「基本經典」，以皇誥、三期匯宗天曹應元寶誥爲「特定經典」。

皇誥暨應元寶誥是天帝教獨有的妙顯救劫醫世之至寶（註二 82.9.15），是通天至寶，也是定心之寶、解厄之器，亦是修行成仙成佛的捷便快道。

天帝教是「上帝的教」，皇誥就是天帝教教主「上帝」的聖號。

皇誥全文爲：

慈心哀求「金闕玄穹主 宇宙主宰赦罪大天尊 玄穹高上帝」

虔誦皇誥就是在「稱 上帝的名」，也是天命使者直接與「上帝親和連繫交通」的憑藉。除了可增加與「上帝及無形上聖高真的親和力外，更能達到天帝教的時代使命：

- 1.化延核戰毀滅浩劫，使世界末日儘量拖延下去。
- 2.化戾氣爲祥和，確保台灣復興基地，促進兩岸真正和平統一，宇宙大道普化全球。

虔誦皇誥，以慈心哀求，因爲慈悲的心就是「上帝的心」，我們效法「上帝的心來體會 上帝的心」，唸皇誥就是「體 上帝之心」，體天心之仁。

因爲「上帝的心就是 上帝的教化、也是上帝宇宙大道的源頭。所以，我們誦誥以慈悲心爲天下蒼生請命，仰體天心，下行人道，親親、仁民、愛物，其實就是「行 上帝之道」。

在誦唸皇誥當中，我們一方面在體會，同時另一方面也在實踐，我們有了心得，才能夠開始傳，把體悟與心得跟別人分享，就是一傳「上帝之教」最根本的基礎。

虔誠地誦唸皇誥，念念專注，親力投射，有感斯應，引來和力相應，自然能夠「得到 上帝之助」，包括「上帝金光的加持，無形的護持運化，福至心靈」。

在誦誥的正氣奉獻過程當中，我們的心態、想法也將慢慢潛移默化隨著轉變了，逐漸瞭解「不爲自己設想，不求個人福報」的深層意涵，我們就能真正進入到「與 上帝同在」的境界。

所以，皇誥也可以稱之爲「天使之歌」，是天使跟「上帝親和」的一個是特有的、特定的稱號。

虔誦皇誥在天帝教救劫、修持、弘教奮鬥當中，固然是救劫化劫的至寶，也是修道煉靈證道成道的資糧和快捷大道，更是體現天帝教中心思想的學道修持和闡揚教化的基礎歷程。

天帝教生生不息，體天心之仁的中心思想，唯有透過持續不斷地誦唸皇誥作爲體證修持基礎，維持人心與「上帝之心」相互契合，才能夠真正充分、永續地達到人心、天心精誠無礙的親

和與感應。

## 貳、皇誥修持的方法與基本要領

皇誥修持的具體方法，在持誦地點方面，有嚴格的規定，只准許在光殿（含外殿）的教壇持誦。

至於皇誥持誦的禮拜儀式方法，則分爲：個人恭誦（默誦）皇誥禮儀，及集體恭誦（朗誦）皇誥禮儀二種。

個人恭誦（默誦）皇誥禮拜儀式方法：

個人在光殿教壇持誦，先行朝聖禮，採高跪姿勢，跪下時，大腿和上身部分挺直、放鬆，雙手捫心，雙眼向前平視，從第一個字「慈」字開始，到第十八個字「尊」字爲止，保持高跪姿勢誦唸；從第十九個字「玄」字開始，臀部儘量往後坐低，雙手半握拳，掌心朝下向前輕擺，上身儘量保持平直並同時慢慢向前下方放低，直到前額叩到平擺在拜墊上的雙拳爲止（此時正好唸到第廿三個字「帝」字）；然後上身慢慢抬起並恢復原來的高跪姿勢，雙手捫心，雙眼仍向前平視。

爲同時達到自然調息和增進健康的效果，叩拜動作不可太快，全身儘量放鬆，心神專注誦誥，以每小時六百遍的誦誥速度爲標準。

誦唸滿五十遍或一百遍時，迴向並叩首。

離開教壇以前，應行四跪八叩離壇禮。

至於集體恭誦（朗誦）皇誥禮拜儀式方法：

集體在光殿教壇持誦皇誥，禮儀部分依據司儀贊禮口令行之，皇誥禮拜動作，則依據本師世尊示範之要領原則：

首先站立，即在誦唸「慈心哀求 金闕玄穹主」以後，當誦到「宇宙主宰赦罪大天尊」的「宇宙」兩個字時，開始一面下跪，再一面誦唸，直到誦至「玄穹高上帝」虔誠叩首，緊接著內心就默誦迴向文「聖慈確保台灣復興基地」。如此，便可一心不亂。大家動作一定要整齊。（註三 78.2.15）

「皇誥」之唱誦，本應以虔誠、莊嚴爲主，故整齊、和諧乃必要原則。因此，持誦原則：

（一）個人則以緩慢持誦爲佳，如能口誦心惟，必能引來原靈親和，達到調攝心神及身、口、意合一之境界，但同奮亦不可執著於形式，以免遭來磨（魔）障。

（二）集體唱誦，則必須達到整體與和諧性，才能與大宇宙之音波產生共振（鳴）。故唱誦原則，不可力求突出或執己見而破壞應有之協調。

至於「皇誥」唱誦之音律曲調、速度：

早期「降B調」之音譜，由於其音波頻率柔和與高昂，較易與高能量之宇宙原音產生交集。然於唱誦時，此調音階較高，若以集體唱誦而言，自然較不易達到整齊化一的效果。

之後，曾採用經過降音之「F大調」，雖然情況大有改善，但又礙於音階偏低，以致無法適合一般同奮所唱誦的音域，而造成集體唱誦的零亂現象及速度上之快慢差距。由於人爲上的疏忽，有不少同奮於唱誦之際生出二心，乃致破壞了「皇誥」應有的實質效果。

最後，經由天上人間反覆探討，無形會商結果一致認為：建議採用「降A調，緩板，♩=66方式唱誦」為佳。在節奏上，亦可適用於不等年齡層的跪拜速度（註四 81.11.27 聖訓）。

至此，有關「皇誥」唱誦之音律曲調、速度，經過天上人間多年的研究探討，終於在本師世尊駐世期間，由師尊親自認證定案。

事實上，無論是從聲學、醫理、身心靈修持理論，或救劫理論而言，此一音律曲調、速度，都具有深層的意義。

開朗適中的降A調，適合一般人的音域，讓聲音可以充分地舒發、共振。而緩板，每分鐘六十六拍的速度，動作緩和，接近一般人自然的心跳速度，呼吸氣息維持平靜穩定，有助於調和心性，發射祥和的正氣力量，消弭暴戾凶殺劫氣。

誦唸皇誥透過身的力行、心的貫注、意念的投射、音的抒發，諸者合一，無人無我，形神兼妙。

## 參、皇誥修持的基礎要件與心法

誦誥最重要的是——心不亂、神不外馳，更要緊的是「不為自己打算」。

身、口、意三密結合，不即不離，融合於心爐之中。虔誦皇誥，祝禱於天，精進體行，親和上帝，心物一元，體用執中，以人心遍貫三昧，以三昧交匯鑠合，無法無性，無為無識，無心無念，無相無住，祖炁降運，坎離感應，急頓三世，剎現真身，至虛至靈，至玄至妙，此謂之「皇誥三昧」。（註五 80.7.14）

至於如何才能證入「皇誥三昧」之妙境？

必須先以「反省懺悔」法為入門築基之工夫，繼之以「糾愆改過」法為登堂不二法門。

然後，效行宇宙造物者大無畏佈施與調和大自然之精神，至誠至恭，至悲至求，誦誥之間，俯伏跪叩，身口意三昧融合於誥文。起「無量大悲」心，興「救苦救難」意，懷「廿字萬行」身，以此慈心，精誠哀求，積極自赦赦人之身，以承天赦除罪解脫之皇誥精神基礎上，靈我誦誥，同步共振，心貫炁統，靈繫三曹，此時不待求而自然證入「皇誥三昧」之妙境。如無真修實證者，實無法登堂入室，親體其堂奧於纖毫！

唱誦皇誥的動作很簡單，人人都會，但在集體誦誥中如何使自己的動作、音律和整體劃一調和，則是一門大學問，由此可看出同奮之修持。師尊要求誦唸皇誥要「同聲」、「同心」、「同氣」，要動作一致、大家一條心，「去小我存大我」，摒除自我的差別心，以群體為依歸，才能發揮不可思議的正氣力量。

「皇誥」與一般「聖詩（樂）」不同之處即在於：

唱誦「聖詩（樂）」，雖然立即可感受到福至心靈的充滿感，同時亦能表現出人神互通之親和律動，使身心自然融入祥和的氣氛中，但此共鳴並不能產生無形運化與救劫的威力；唱誦「皇誥」則不同，在唱誦中，同奮除了可直接親和於無形，引來原靈之親和，達到人神「交感」的震動頻率外，更可發揮以「無形應化有形」，「有形配合無形」的無比威能。若觀其弦外之音，實非單純的音譜所能盡訴，同奮能精誠持誦，無形中即會產生「炁 | 氣交融」，「人神齊誦」，「神人合體」之特殊功效（註六 81.11.27）。

## 肆、皇誥修持的作用歷程

天帝教教壇（光殿），由於本師世尊已經透過聖幕，把 天帝之光能從宇宙中心引到人間之故。同奮在光殿上只要虔誠貫念本師世尊，並且不斷發出哀求 天帝的呼號，在禮拜中必能逐漸達到一定之高熱準，而與金闕之能量融合。

此時祈禱禮拜者，將受到 天帝之光能加持而有醍醐灌頂之感受，於是他的生理與心理，逐漸發生極大變化，而成為一位真正的 天帝信徒。他的性靈得到肯定，同時身上發出光芒，這種光芒至大至剛，無堅不摧，不僅可救己，猶可救人。

上述為皇誥修持在個人身心靈層面的作用，亦為炁氣氤氳前一階段過程的成效。

同時，一位虔誠誦持皇誥之人，在念念專注精神合一之際，會將此刻內在的心境能量藉助誦誥精誠意識的引導，釋放於大空之中，與熱準相符之正氣力量結合，或與負責轉運能量的司職神媒產生氣氣相感的現象。

此後原人所發射的陽質電射，將會再通過「以氣引炁」、「以炁運氣」、「以氣御心」或「以氣御物」的過程，達到感召人心從善，影響自然現象的正面性效果。能夠在無形中產生強大的力量，扭轉天運、氣數，達到顯化於有形。

上述則為皇誥修持在大空間環境層面的作用，亦為炁氣氤氳後一階段過程的成效。。

無形與有形所以能夠形成親和力之熱準，必須以「至誠之心」為之，亦即人於精神貫注、念念集中的同時，其親力電射配合心之所向（指意識能量的放射），到達一定的「電湊化合」反應，即所謂：「誠則靈」的顯應。

虔誠誦持皇誥之人，在念念專注精神合一之際，會將此刻內在的心境能量藉助誦誥精誠意識的引導，其親力電射配合心之所向，引來大空之氣調和，陸續進入「靈意網路」、「氣化系統」、「生化系統」，再返回釋放於大空之中，如此循環反覆不已。

當同奮的至誠心念能夠達到引動內在誠敬熱準產生能量變化時，此刻來自於無形中的神光加持，即可迅速由一靈魂意識交集引合網路一進入一大腦皮層一作用，且這些處理完畢後的能量或意識訊息，將會以強而有力的氣化推力或訊息電流進入路徑中，進行下行性的連鎖循環作用。

就個人生命改造後的實質效益而言，無論該人「信」、「願」、「行」的誠、敬熱準是處於何一層面，只要能產生親和力的正值作用關係，除了會達到「淨化和子內在能量」、「改造靈氣、靈質」以及「改善電子體原有生理機序」的逆化效果外，尚有不等層次的實質效益。

除了外來能量之外，當同奮的省儉工夫能夠達到刺激內在心境能量發生變化時，此刻來自心性系統內的 氣聚合能量，即可經由“感”、“通”、“轉”的過程轉入一大腦皮層一之中作用，產生心理反應。

人體身、心、靈整體循環，不論是從「心性系統」、「生化系統」或是「氣化系統」下手都可以提昇身、心、靈，這是因為人體三大氣化系統在炁氣相融（氣化功能）的過程中，相互影響、相互提昇。

## 伍、皇誥修持的效用

皇誥的功能效用，從身心靈三個層面來看：

身的層面：

誦唸皇誥第一個功能是「動靜相宜」。誦唸皇誥是動中有靜，必須要誦到「無心、無念、無身」，也就是誦唸到沒有心、沒有念、最後連身體都沒有了，這是一心清淨，這就是動中有靜。以「動中有靜」的誦唸皇誥來彌補「靜中有動」的靜坐之不足，誦唸皇誥是週身的運動，是以動功來帶動靜坐。

凡是業重體弱者，亦須以皇誥加靈；身體有隱疾，氣運低頹者，則皇誥可以轉運；凡是生意不順、家中不安、心中惶恐者，皇誥皆能遠禍。可以治百病，消宿疾，逼隱疾，祛病，延年，保健，益壽。

心的層面：

凡是靜坐無法靜心者，須先唸皇誥；是定心之寶、可以調心性，是引導「心能」的媒介，由動生靜，由靜生動，無形配合有形，有形引發無形之靈力。

師尊強調誦唸皇誥是要「不為自己設想，不求個人福報，維持一個開闊的胸襟、無私無我的胸襟。」誦唸皇誥是爲了天下蒼生祈福，爲了化延核戰毀滅劫祈求，只有擁有開闊的心胸，一心爲別人著想，不求福報，自有福報，我爲人人，人人爲我。

肉體的奮鬥是有限度，而「心能」的擴充是無窮盡。誰唸得多，心願就越大，靈力的加持就越強，光光相照，吉神隨侍，逢凶化吉，隨遇善緣，人逢欽敬；

靈的層面：

誦唸皇誥能還債。過去所欠下的債，以誦唸皇誥來還債，就是「消業障」。誦唸兩誥的人，到了一定的熟準，上天會恢復他的原籍，他的原靈也會來與之親和，天人同修，共勉共奮，更由於正氣的加持，「寄籍」消除，則閻羅老爺管不到你，自然而然逢凶化吉，就可以救世救人了。

皇誥是解厄之器，其無形加被靈氣至大至剛，無所不摧，無所阻塞；可以破萬邪，可以除萬魔，可以渡陰魅，可以了塵緣，可以救天下之災劫；可以了天命。

誦唸皇誥是維持和上帝暢通的管道。天門是我們來時之路，也要從原來的路回到原來的地方，最好就是維持天門暢通的管道，如何維持？就是誦唸皇誥，不斷以皇誥維持和上帝暢通的管道，於是來的時候從這裡來，回家的時候也從這裡回去，可以回到上帝的身邊。

誦唸皇誥可以修先天，可以悟真道，宇宙之中，未有如光殿之妙者，未有如兩誥之靈者。信心加上耐力，則成道不遠，證道有期；誦誥亦是成仙成佛的捷徑，唸得無念，唸得無心，唸得無體，念空寂寂，身是宇宙；金闕朝聖，渾然有趣，回風混合，靈光互映，成就金仙；如此修行，妙有有境，境中有物，心物合一，就是大羅。

凡所有一切修道，包括：功德、良知、良能、證道、悟覺、得道、化劫，於此中都可以不思而得，不求而得，不得而得，功果圓滿，則靈通俱足，六通如意，所言無非天音，所行無不是天相，吉凶禍福操之在我，宇宙是吾家，天人相交泰，共同創造無形應化有形的力量，就是用此誥來發揮連繫親和的作用。

## 陸、結語

虔誦皇誥其實是在拓展一個相當豐富的生命世界。

就比擬儒家的觀點，從孔子的所謂「志於道」、「據於德」、「依於仁」、「游於藝」四個角度看皇誥。

就天道層面意義而言：志於道（宗教解脫的角度）：生生不息，以尋索無窮盡宇宙大道為奮鬥目標。

就人道層面的意義而言：據於德（倫理價值的角度）：親親、仁  
民、愛物，以落實善盡人道本分職責為基礎。

就身心妙道層面意義而言：依於仁（生命自得的角度）：體天心之仁，以朗現內在真實自然本體為依準。

游於藝（審美觀照的角度）：

興於詩的真情流露：誦皇誥是讓慈悲心出來的一個真情流露的過程。

約於禮的身心敬斂：上帝的光殿、一切要依照規儀，主要就在於先讓身心敬、斂，進而達成尊重自己、尊重別人、尊重仙佛。

成於樂的回風混合：逍遙觀照心性體認的多元生命境界。

在誦唸過程中，慢慢去體會身心靈的合一，美感會慢慢出來，在其中就會有不同的生命境界流轉呈現，細細觀照體悟品味，其樂無窮。

而以師尊來講，他的一生更是最精采的皇誥救劫的見證，天帝教重來人間之後，很多同奮也都有感應見證個案，有待進一步地研究和探討。

# 天帝教「巡天節」研究(一)

發表人：梁靜煥  
天帝教天人研究中心副研究員

## 摘 要

「巡天節」是天帝教的重大節日，神聖的宗教活動。師尊涵靜老人一生的生命歷程，真實經歷「天帝巡天」長達六十次之多。

「天帝巡天」的基本認知為何？「天帝巡天」的實質為何？「天帝巡天」特別嗎？「天帝巡天」所昭示給人類的啟發與意義為何？這些課題將是我們探討的重點。

天帝巡天執行無上的特別法權，參與的無形有形仙佛、同奮及教外人士，亦有特殊的能量榮耀加披，以利共創一個和諧的生存空間。所以，巡天節與人類的生存前途息息相關，這是一個值得持續深究的好題材。本文，拋磚引玉，不成定論，尚有很大的討論空間。





# 天帝教「巡天節」研究(一)

梁靜煥

## 一 前言

民國二十六年的冬天，師尊涵靜老人在華山北峰上寫了一首題為〈侍巡〉的詩：「隨侍玄穹巡三界 恩施格外費權衡 人間天上同清算 分別飭遵照旨行」（清虛集頁 11）。在這首詩裡面，師尊樸實扼要地記下他「隨侍玄穹高上帝巡視三界」時的所見所聞。當然，這詩的內容，留給人們的，是莫大的訝異與諸多的不解！

後來，民國四十四年一月七日，師尊在自立晚報「天聲人語」專欄上提出一個發生在他身上的神秘現象：「就是二十年來，每年農曆十二月二十四日晚起至大除夕，始能恢復原狀的生理劇烈變態問題，神遊問題，許多朋友都說這是我的冬眠。」而且在文中他老人家還略述了他「冬眠」時的生活與身心變化情況<sup>1</sup>。過了一個月之後，他老人家在同一個專欄上又發表了一篇題為〈上帝降臨臺灣上空－這是人類歷史空前的神話，信不信由你〉的文章，內容除了延續前述的「冬眠」話題之外，更進而公開上帝巡視地球的路線及日程。<sup>2</sup>

到了天帝教復興時期，民國七十七年，師尊在始院的親和集會上言：「今天在本年 上帝巡天節之前，有機會回到始院，可以和大家談談巡天節。天帝教復興七年多，也過了七次巡天節，我相信凡是從靜坐班第一期以來，參與巡天節的老同奮大多了解什麼是巡天節，也了解 上帝出巡地球有什麼意義，不過近期的同奮可能不太了解，今天特別在巡天節之前做一個說明。

『巡天節』是本教專有名稱，是宇宙大主宰降臨本太陽系地球上空巡視人間的時間，一般是在農曆十二月二十五日子刻開始，一直到農曆二十七、二十八日午刻回轡。每年大致如此。我第一次參加巡天節是在民國二十三年冬開始，到今天已經有五十五年……。」

綜合上述資料，我們可以說，「天帝巡天」，就師尊個人而言，是真實的親身經歷，而且長達六十年之久；而對整個天帝教來講，至今已發展成一個特定的節日、重大而神聖的宗教活動。

<sup>1</sup> 師尊他老人家之所以如此熱誠地公開這發生在他身上幾十年的神秘情況，主要是一本他窮究宇宙的興趣，希望提出來，讓大家研究，揭發真理！他說：「這是一個現實問題，不是故弄玄虛，我願把二十年來不徹底理解的問題，公開出來。我不信，這永遠是無法解答的謎，如有科學家、醫學家、宗教家對此發生研究興趣，我願供作實地試驗，究竟就是什麼理論根據，留待有心人去努力尋求答案。」

<sup>2</sup> 師尊言：「據我靜觀所得，上帝出巡地球上空的路線與活動日程，現時擇要公諸於世，尚可作世人事後參考思維之用。國曆本年一月十八日即農曆甲午年十二月廿五日子刻，帝降北極行轡，受諸天朝覲，並聽取諸天報告及劫務總院劫務報告，午刻起駕沿阿拉斯加入美洲，酉刻在華盛頓行轡，受諸天朝覲，並聽取諸天報告自由世界一般情勢；十九日（農曆廿六日）子刻在大西洋行轡受覲，聽取西方行劫與救劫使者報告，午刻在梵蒂岡受覲，酉刻在黑海行轡受覲，聽取北方行劫使者報告劫務；廿日（農曆廿七日）子刻在華山清平樓受覲，並聽取劫務報告，酉刻在長白山行轡受覲，聽取東北地區劫務報告；廿一日（農曆廿八日）子刻過日本富士山行轡，聽取行劫報告，午刻三十分過臺灣海峽至臺灣玉山行轡受覲，留駕九時，面授諸天護持復興基地，掃蕩海峽邪魔，澄清國際陰霾諸般機宜，亥正九時起駕至南極行轡，聽取南極主宰報告；廿二日（農曆廿九日）午刻在南極舉行南極會議，對西曆一九五五年民國四十四年歲次乙未年全球劫務重心作最後之決定；廿三日（農曆三十日）午刻南極會議結束，酉刻帝駕至崑崙行轡召見諸老，並在瑤池宴請諸天，戌刻出巡日程完成，升駕回轡。」

自民國二十三年的上海時光到今天，巡天節相關資料已累積不少，其種類不外是師尊在世的著作講演，以及來自天人交通的傳侍(聖訓)，內容亦極為豐富。限於筆者的時間及學經歷，擬暫處理以下問題，餘待爾後持續深究：(1)「天帝巡天」基本認知(2)「天帝巡天」的實質為何？(3)「天帝巡天」特別嗎？(4)「天帝巡天」所昭示給人類的啟發與意義。

## 二 「天帝巡天」基本認知

有關「天帝巡天」的基本認知，我們應從師尊在世的著作講演以及來自天人交通的傳侍等這兩類基本資料著手，因為這些資料是首次出現「天帝巡天」這個概念的地方，也是相關內涵蘊藏最豐富的地方。而在這眾多資料中，筆者擬挑選一份最具代表性的資料來處理這個課題。經過比對之後，筆者決定採用“辛巳年巡天節聖訓專輯”這份資料，因為筆者發現這份資料的結構較為完整、清晰，內容也很多樣(因為恰逢天赦法期結束、春劫啟運)，故以這份資料為範例來處理這個課題應不致偏差太大。

另外一個必須先提出來說明的，是有關「後天」研究「先天」的問題。

師尊曾說：「天帝，即是地球上人類共同信賴之 上帝」<sup>3</sup>，也說：「上帝，就是大宇宙大空間之唯一主宰」<sup>4</sup>；而在我們的《三期匯宗天曹應元寶誥》中，上帝的稱號出現三組：「昊天金闕宇宙主宰赦罪大天尊玄穹高上帝罔極至上聖(舊版作 罔極至尊)準圓太上帝(舊版作 準圓無上太上帝)」、「萬天至尊宇宙主宰赦罪大天尊玄穹高上帝行清平春康同十方總元帥罔極至上聖準圓太上帝」以及「萬天至尊宇宙主宰玄穹高上帝」，其中，「宇宙主宰」與「玄穹高上帝」等字眼，這三組都有。足見「上帝 是宇宙的主宰」，應是吾人對 上帝一個不致錯誤得離譜的體認與觀念。

因之，吾人不免下意識地就會「想」：「這位主宰」是如何地「主宰」宇宙？筆者認為思考此類問題是吾人身處這個時空的普遍慣性現象，難以避免。然而，「玄：妙不可言，妙不可解」「穹：極其寬廣博大，無可計量」「高：至尊至大，無可比擬」<sup>5</sup>，可見，「天帝」乃至「巡天」非身處在這個時空的我們所能完全體認了解，因此，當我們以我們現在的思惟模式與所受的文化、認知、經驗來認識研究「天帝巡天」時，須知雖然這是一種生命自然的本能現象，但也要時時提醒自己勿落入文字障、勿絕對化片面化。

以下便分析、說明、討論“辛巳年巡天節聖訓專輯”，以勾劃出「天帝巡天」基本認知。

### 1 諸天進行淨化綏靖

(目的在化除巡天範圍內性靈的癡迷)

(1)御使十方清平皇君大總監： 辛巳年十二月廿四日亥時

奉命進行辛巳年巡天節淨化與綏靖作業，於廓清與淨化循「加強引渡」「加重教化」而行，化痴除迷，以助春劫布化，吾等敬謹而為，慎重以對，淨化諸方。

(2)玄天真武大帝： 十二月廿五日子時

奉命為辛巳年巡天節御前前導，發現天赦法期雖已結束，然天赦已是普降三界十方，萬生

<sup>3</sup> 《天帝教教綱》80年7月修訂版，頁284。

<sup>4</sup> 天帝教《天聲人語》69年5月初版，頁191。

<sup>5</sup> 天帝教《無形宇宙組織總成》民國第二戊辰九月，頁3。

萬靈同蒙澤被，於綏靖作業時仍有主動前來企求引航拔渡者，也有魔道主動歸善者，實乃第一天赦年之成就，撥亂反正，化邪為正，廣開春劫之教化。

綏靖與淨化完成，上帝直降無生聖宮直轄清明宮。

## 2 恭迎上帝巡天。上帝審視救劫弘教應化成果並御示

(太虛子帶領無形的應元仙佛、維生首席帶領有形的應元同奮，恭迎上帝降臨。上帝對引渡原人、人才培訓有御示)

(1)先天一? 機禪子：十二月廿五日子時

恭迎天帝教教主萬天至尊宇宙主宰 玄穹高上帝巡天，全體在人間應元聖真在清明宮主太虛子帶領下，恭迎 上帝降臨。

上帝審視救劫弘教應化成果，御示：

一、駐人間各主持神媒、總護法，於辛巳年之救劫弘教應化成果不凡，各賜紫金光十道，以為嘉勉。

二、救劫弘教應化總成果顯現天人之間合作無間，天人親和往來不輟，「無形應化有形，有形配合無形」，有感斯應。

三、救劫弘教因地而制宜，守住根本，靈活變通，廣開引渡法門，接引原人來歸。

四、救劫弘教以人才培訓為先，首重人品、道品，嚴格要求，術德兼備，樹立典範，接引十方緣人。

(2)先天一? 機禪子：十二月廿五日子時

鐳力阿道場舉行辛巳年巡天節封關儀禮，全體同奮虔心稟告「潔淨身心意，謹言慎行，齊心一志，上下一心，同受法雨，同感天恩。」正是同奮正己之內修表現，以小我活潑天真之原種本性直證大我之天心，誠格感天。

辛巳年巡天節，上帝欣受人間帝教奮鬥成果，關切人間帝教發展，實乃維繫本太陽系之安定運行，以及本地球生靈之福祉，唯有人心普受親親仁民之生生大德教化，人與自然、人與人之間無域無畛，上承天心，下貫人心，必可遠離天災人禍，共榮共存。

「人心惟危，道心惟微」，於是難得人身之考驗，帝教「向自己奮鬥」、「向自然奮鬥」、「向天奮鬥」之奮鬥思想，誠乃當前人心飽受物慾習染，走出徬徨無助之指引福音。

今幸能恩承 上帝慈悲，頒降超凡入聖之「昊天心法」，惟有遵循 上帝真道天赦之教，正己化人，奉行「自覺覺人、人恕恕人」之普世自赦人赦德操，成就「大我」之和諧，奮鬥之功自在其中！

## 3 上帝聽取有維生首席奏陳專奏表文並御示

(對同奮、宗教和解、戰亂、貧窮、核劫、天赦之教、保台方案、台海兩岸有御示)

(1)太虛子：十二月廿五日子時

上帝聽取人間維生首席使者奏陳辛巳年人間大事、教政成果暨天赦年全教奮鬥總成果與壬午年發展計劃以及人間台海兩岸發展之專奏表文，御示：

一、李卿維生為帝教作先鋒，力排辛巳年間之種種困頓，弘揚教化，任勞任怨，另有加錫！

二、五年內延緩執行重大行劫專案，關係重大，牽涉亦廣，行劫救劫乃為一體，必須恩威並施，循循善誘，促成兩岸真正和平統一。

三、「保台護國」操之於台灣地區，關係到中國大陸，牽一髮而動全局，雙方領導人之互動必須求變求通，才有積極之意義。

四、「破痴開愚，化除暴戾」之教化，交付首任首席使者全權應化，維生首席使者以天命為依歸，以兩岸和平為大任，盡力而為，可以有成！

(2)首任首席使者：十二月廿五日子時

天赦法期圓滿後之辛巳年巡天節，教主 上帝欣聞人間天赦奮鬥成果，欣見有形與無形之因種寄生有情無情，一一垂詢，御示：

人類乃萬物之靈，人心趨善避凶方能回天轉運，旋轉乾坤，影響世運，以先天本來之天性朝向「聖凡平等」、「天人大同」之終極目標奮鬥不已。

我天帝之教普行人間廿一載，天人一貫，喚醒紅塵之金盤原種，李卿維生盡心盡力，足為奮鬥典型，憂人間世變，覺生靈之迷，先之矣！勞之矣！

一、人間九一一事件，災種實根植於人類自私自利之慾壑，惟見私心作祟之貪、瞋、凶、怒、惡性暴發，人間帝教同奮均為天命救劫使者，正己化人，以兼濟天下為職志，共挽人類之危傾，奮鬥無息，化延人類毀滅浩劫。

二、各大宗教創教教主加強壓挾之教化，導發人間之宗教領導人倡行宗教和解，以宗教之大愛滌新累劫之宿怨，一念呈祥，道德重整，精神重建，同登宗教大同之境。

(3)無始古佛：十二月廿五日子時

上帝審視維生首席使者奏陳「辛巳年巡天節恭迎教主 天帝表文」，御示：

一、全球戰亂方興未艾，又逢九一一事件，人心面臨極大衝擊，在後冷戰與新冷戰的交替，面對世紀的傳承，不再是小國、小我的安頓，而是在一團混亂中如何穩定，惟有互助才能共存。

二、貧窮如瘟疫一般漫延，人類面對自然環境激烈的反應，重新思考「貧窮」之嚴肅意義，改善生活品質，把握「向自然奮鬥」的真義，走出貧困，一旦人為因素迫使生存環境更加惡化，人類何以安身立命？

三、核劫之危機再降臨，核戰之陰影又籠罩，未來之核武戰爭是高科技、高速率的高毀滅、大破壞，性靈之生存面臨更險峻之威脅，將是玉石俱焚、性靈同毀的恐怖。

四、天赦教化彰顯，人間正信宗教領受天命而行，呼籲世人「化除仇恨」、「認錯改過」、「除殘止暴」、「終止戰爭」，實踐主動認錯改過，祈求寬恕原諒，至誠而為，義無反顧，以宗教和解行動為號召，表達天赦之教化，化除畛域偏執，為人類祈禱，終止戰爭、恐怖活動及暴力，走向寬恕、和平、友愛之境。

五、台灣復興基地之政、經情勢備受考驗，金闕「保台方案」必須貫徹執行，奮鬥行動不可鬆懈，自壬午年起，擴大金闕保台方案之範疇，人間帝教救劫使者全力以赴！

六、大陸地區與全球各地經貿往來頻繁，導致拜金風氣大熾，聲色貨利是圖，由儉入奢，樸實民風深受考驗，端賴宗教教化導發人心向善。

七、台灣、大陸有互補功能，平等互惠，各取所需，如囿於歷史情結，各有所執，各有所偏，不能化干戈為玉帛，將是兩岸人民之重大損失，兩岸人民均為中華文化的一分子，壹以王道之仁恕為本，無形、有形共同配合運化，突破心障，彰顯真道。

八、人間帝教同心協力完成天赦年奮鬥行動方案，深以為慰！

九、人才為救劫弘教之本，落實教化，選能舉賢，以德服人，以德化人，奠立弘教救劫之基。

(4) 首任首席使者：十二月廿五日子時

上帝御覽維生首席使者為完成保台灣國和平統一中國天命之專案表文，溫諭：

世界之安危繫於亞洲，亞洲之穩定有待台海兩岸中國人之自省，發揮中華文化之王道精神，和平共存，分則以軍事對峙相殘。

金闕「保台灣國」方案早經貫徹施行在案。今以人心厭棄殘暴之武力讎剋，帝教救劫救世之奮鬥初露含春之象，相應大地早回春之景。

**4** 上帝審視三曹道場之工作成果與發展方案，召開「三曹會報總檢討會」並御示  
(對三曹道場各有御示，並施放能量以加強三曹的互動共振)

(1) 玄玄上帝： 十二月廿五日午時

教主 上帝於參機殿審視天曹鐳力阿道場、人曹天極行宮、地曹天安太和道場之工作成果與發展方案，召開「三曹會報總檢討會」，御示：

一、鐳力阿道場：

(一) 天人研究總院之改制為當務之急，允符「教本」之實質內涵。

(二) 特賜鐳光十道，調和地氣，通貫三曹救劫弘教道脈、氣脈。

二、天極行宮：

(一) 強化親和教化，有人斯有財。

(二) 凝聚同奮正信道氣，充實道場實質內涵與動態，以人和迎天時，重塑新氣象。

(三) 特賜鐳光八道，調和地脈、氣脈，協同三曹共振之運化。

三、天安太和道場：

(一) 嘉勉合法完成建設，十年有成。

(二) 建立地曹道場信譽，人和以迎太和。

(三) 培養引導師、執法司之神職人才。

(四) 特賜鐳光六道，調和道脈、氣脈、地脈，共同發揮三曹互動之地力運作，執行安靈、撫靈、養靈之任務。

春劫布化，三曹生生不息，周行不殆，春劫行運，行、清、平三劫為輔，三曹一體，大化流行。

(2) 首任首席使者： 十二月廿五日午時

上帝於召開「三曹會報總檢討」中特別御示，本席特予說明：

一、天人研究總院改制專案，奠定教本當務之急，應放手落實，不必瞻顧。

二、人才難覓，道糧難繼，是人間辦道之一大考驗，亦是興衰成敗之關鍵，本席一生「知其不可為而為」，自我磨考，始終不變恆心與毅力，思之！

三、天安太和道場，於巡天節完成合法建設程序，配合啟動天、地、人三曹，互通運作，獲嘉勉。

**5** 上帝審視本地球各地正氣道場道務總成果並御示  
(對宗教有御示，並施放能量調整)

(1) 先天一? 機禪子： 十二月廿五日午時

教主審視本地球各地正氣道場道務總成果。御示：

- 一、天赦之教於人間生根，以助正氣道場法輪常轉。
- 二、錫鐺光十五道，調和本地球各正氣道場，加強春劫行運之正道運行，強化宗教融合與宗教和平。
- 三、錫鐺光十道予五教教主，敬其所異，愛其所同，互助合作。
- 四、錫鐺光十五道分由瑤池金母、無始古佛、維法佛王、萬靈兼主、崇仁大帝、崇道真人、萬法教主領命，護持正氣道場，春劫布化，同沾法雨，同沐天恩！

#### 6 上帝召開「劫務會報」並御示

(對春劫當令、行劫的執行有御示)

(1)維法佛王： 十二月廿五日午時

上帝於玉成殿召開「劫務會報」，御示：

- 一、春劫當令，行、清、平三劫輔之，以春劫教化為優先。
- 二、行劫救劫不偏不倚，各應元劫務神媒依既定方案行之，化痴除迷，破愚解障，循循善誘，導化人心積極向上。
- 三、加強檢測真修實煉之士，劫由人造，劫由人化，劫由心造，劫由心化，唯有禁得起考驗才能救劫化劫。
- 四、劫務之行，賞罰分明，嚴行天律，以彰明大自然之盈虛消長。

#### 7 上帝召開「九大行星劫務會報」並御示

(對九大行星的行劫事務有御示，並施放能量調整)

(1)中山真人： 十二月廿五日午時

上帝於玉靈殿召開「九大行星劫務會報」，御示：

- 一、調和九大行星運行軌道，強化自律系統與互動系統功能，促使九大行星之運行暢通不悖。
- 二、九大行星劫務之執行刻不容緩，加強新陳代謝功能，除舊布新，相應春劫之教化。
- 三、錫賜各星星主鐺光十五道，全面掌控運化，避免波及無辜，傷及生靈。

(2)首任首席使者： 十二月廿五日午時

「劫務會報」於玉成殿召開，壬午年之行劫共識必須始終「玉成」。

「九大行星劫務會報」於玉靈殿召開，玉靈殿乃是人曹道場之運化樞紐，九大行星之劫務以人心之淨化為關鍵，人心不得改造，人心不得向善，暴戾充塞，將是自引劫、自造劫，後續有連鎖反應，春劫布化，生機已動，應予把握。

二大劫務會報各有啓示，寓意深遠，同奮心領神會，走出壬午的奮鬥大道，相應天運、人運、道運。

#### 8 上帝召開「系星會報」並御示

(1)萬靈兼主： 十二月廿五日午時

上帝於玉清殿召開「系星會報」，御示：

- 一、強化各系星主宰運行之功，杜絕外力介入各系星運作，以維各系星正常之運作。
- 二、系星與寰宇之間，加強鐳能互動運化，配合鐳都轉化，自然運行。
- 三、系星地球之盈虛消長已有失衡現象，強化本能，以應春劫轉化。

**9** 上帝召開「本太陽系行劫、清劫、平劫救劫總會報」並御示：

(對本太陽系行、清、平三劫有御示)

(1)無始古佛： 十二月廿五日未時

上帝於凌霄寶殿直轄寶殿召開「本太陽系行劫、清劫、平劫救劫總會報」，御示：

- 一、本太陽系歷經行、清、平三劫洗煉，部分未結案仍依原案行之。
- 二、本太陽系之人心競爭，殺伐肆起，前階段以「化延」為任務，今再度面臨核劫威脅，此乃人類共業，福禍未卜，人間當有警惕，引導世人邁向精神重整、道德重建，解開心靈迷惘，追求宇宙真道之奧秘，遠離行劫、清劫、平劫。
- 三、加強本太陽系劫運大總清，持續救劫任務。

(2)首任首席使者： 十二月廿五日未時

上帝於凌霄寶殿直轄寶殿召開「本太陽系行劫、清劫、平劫救劫總會報」，特御示：

- 一、人心逆亂，共業累結，心魔自召外魔，紊亂綱常，乃以行劫教化端正世風。
- 二、人心思安，激濁揚清，道長魔消，化戾徵祥，合乎自然之法則。
- 三、天赦之教無始無終，自壬午年一月一日祀天節起，「天赦年迴向文」正名為「天赦救劫祈願文」，人間帝教同奮長期於誦誥或誦經與祈禱親和後持誦，與《教壇課程》之「祈禱詞」相應相成，深植人心，自有不可思議感應。

**10** 審視人間極院的專案呈報並御示

(對財施奉獻、財務有御示)

(1)先天一? 金玄子： 十二月廿五日未時

專案呈報辛巳年人間天帝教極院以次各教院、教堂參與財施奉獻楷模，奉御示：

- 一、人間財務以「統籌統支」為目標。
- 二、人間同奮發心奉獻，以財資道，道心可嘉，由福德天宮專案登錄奉獻功德，增福添祿，持續應化。
- 三、自天運辛巳年起，持續奉獻十年以上，持恒財施有成者，責由人間極院彙報，福德天宮擬具加錫辦法，格外施恩。

**11** 上帝召開「清涼會報」並御示

(本會報第一次舉辦，對天安太和道場、濟祖殿、清涼勝會有御示)

(1)濟佛祖： 十二月廿五日酉時

上帝於濟祖殿召開「清涼會報」，對維生首席使者專案稟報天安太和道場依人間律法取得使用執照一事，深表嘉許，御示：

- 一、人之生生以中華傳統文化之孝道維繫人倫，皆能「生，事之以禮；死，葬之以禮，祭之以禮。」帝教天安太和道場即以中華文化之孝道為宗旨，以帝教奮鬥無息之教化一以貫之。



二、妥善規劃、管理，以道導利，勿爲利而障道。

三、濟祖殿之對應與定位，由一? 宗主、南屏濟祖、清涼聖母、首席承天智忠玄君共議，於壬午年中元龍華頒降人間。

(2)一? 宗主： 十二月廿五日酉時

教主 上帝巡天，於辛巳年首次舉辦「清涼會報」，吾等奉命執行交付之使命任務。

清涼勝會以何種方式引航獄靈等，十分緊要，奉御示：有教無類，凡能聞經、聞法而化嗔除痴、解貪除迷者，依律超昇。

人間之天安太和道場有各項建築設備，配以教化之實質內涵，才能真正發揮地曹道場之功能。

(3)清涼聖母： 十二月廿五日酉時

感謝天赦恩典加被，歷次清涼勝會得能順利圓滿，普濟幽冥，澤被地曹，九幽十類一體受超，天恩浩瀚，法露清涼，諸靈均是重獲新生。

(4)首席承天智忠玄君： 十二月廿五日酉時

上帝 於濟祖殿召開「清涼會報」，吾等奉命奏報天安太和道場之運化現況，吾一一據實以對，吾非常關心當地民情，「民心即天心」，正大光明，與人爲善，可久可遠！

欣見人間循相關規定正式得到使用執照，可昭公信，維生首席使者多次表達肯定之意，對陰超陽荐、陰安陽泰乃有直接之助益也！

## 12 上帝御覽裁示來自人間極院的轉呈

(1)首任首席使者： 十二月廿五日酉時

維生首席使者專呈人間帝教遴選第九屆新樞機使者候選人，計有郭子光城、郝子光聖、劉子光魯、蔡子光思、蔡子維武等五位，暨直接選任之周子光功、袁子靜意等二位，本席審慎評鑑，轉呈御覽裁示。

## 13 上帝召開「天赦會報」並御示

(對天赦法期、天赦之教有御示)

(1)玄玄上帝： 十二月廿五日戌時

教主 上帝於參機殿召開「天赦會報」，御示：

一、李卿維生於己卯年巡天節時，懇求恩准成全，明定：公元二〇〇〇年，適逢先天天帝教復興二十載，首任首席使者倒裝人間應元救劫百歲，訂爲「第一天赦年」，澤被萬生萬靈。於第一天赦年法期即將屆滿之時，再度請求延長天赦法期，持續教化萬生萬靈。

李卿維生踵武首任首席使者「捨身奮鬥非爲我」之大愛精神，誓願以靈肉俱毀之決心，廣行天赦教化於大宇宙、大空間，今天赦期滿，李卿內心自有領會。

二、天赦是一大事法緣，在寰宇之中遵循大自然法則以行，萬生萬靈同受佈化。

李卿於人間倡導天赦教化，當予成全。惟大自然有大自然盈虛消長因果法則，天律亦不外此一範疇，行使 無生聖母授權執行宇宙自然律之法權，調和宇宙自然律之大能。

三、李卿殫精竭慮，秉承生生之德，規劃佈化「赦罪」與「天赦」之教，然人心難平，慾壑難填，凡夫仍是凡夫，宇宙大道以「不爲自己設想，不求個人福報」爲正鵠，背道而馳，適得其

反，引以為戒，不可不慎！

四、「修道者車載斗量，成道者鳳毛麟角」，半點不由人，得意生驕，貢高我慢，自今而後落實平時教化，以提昇宗教品德為要！

(2)太虛子： 十二月廿五日戌時

無生聖母懿囑辛巳年巡天節之天赦會報，將第一天赦年之運化公諸於世，幫助世人明白其中究竟，寰宇諸先天大老、應元上聖高真總動員，盛況空前！

天赦之教圓滿，天人同慶！

**14** 上帝召開「本太陽系春劫行運總會報」並御示

(對步入春劫當令有御示)

(1)太虛子： 十二月廿六日子時

教主 上帝於清明宮召開「本太陽系春劫行運總會報」，御示：

一、春劫自清平而晉康同，應運開元，萬教歸宗。

二、春劫行運重真修實煉，正大光明，正信正行，心耕筆耕，不言而教，自然道氣昂然，引渡原人來歸。

三、春劫行運重教化內涵，涵養道氣，修養心性，敦品勵志，操持氣節，自能正氣充沛，天與人歸。

(2)金闕過特首相： 十二月廿六日子時

春劫啓運，奉詔頒定：

首任首席使者為春劫主宰。

大仁大德至剛至正首席督統鐳力前鋒兼任輔弼副主宰。

大智大慧文才武略首席正法文略導師兼任輔弼副主宰。

無極無上至聖法源道德大天尊為春劫副主宰。

繼成開泰永春大帝為春劫副主宰。

昭告三界十方，一體遵行。

**15** 上帝接受地球、洲、大陸、山嶽、江、河、海、沙漠等境主與諸方神媒朝禮，受獻成果並御示

(1)崇道真人： 十二月廿六日卯時

上帝於中土華山清平樓接受地球、洲、大陸、山嶽、江、河、海、沙漠等境主與諸方神媒朝禮，受獻成果。御示：

一、辛巳年諸境主配合天赦應化，暫緩行、清、平諸劫案，圓滿天赦之教，錫鐳光五道慰勉諸境主，以調和自然運化之功能。

二、春劫啓運，應行、當行、未行之諸劫因勢利導，配合春劫完成教化，回歸大自然壬午之運。

三、加錫金光、金光、雷光，調和地球、洲、大陸、山嶽、江、河、海、沙漠等之和諧互動，春回大地，穩定生機。

**16** 上帝召開「江洋會報」並御示

(1)天人教主： 十二月廿六日午時

上帝於中土西安召開「江洋會報」，御示：

- 一、強化各大江、大河、湖泊、海洋之新陳代謝功能，促進生機，以應春劫行運。
- 二、調和各大江、大河、湖泊、海洋之自律運轉功能，減少乾旱、水劫發生。
- 三、減弱地殼大翻動，避免海嘯、江、海、湖泊氾濫成災。
- 四、防範人爲恣意破壞，避免外力介入江、河、湖泊、海洋之自然生態平衡。

**17** 上帝召開「七政會報」並御示

(1)崇仁大帝： 十二月廿六日午時

上帝於中土北京召開「七政會報」，御示：

- 一、收回庚辰巡天之「移轉清虛宮天樞院調和星球運行」之部份職權，統由天樞院整體運作。
- 二、調節各星球自然規律運行，強化和諧共生之自律系統。
- 三、補強各星宿運化功能，維護各星球生機，相應春劫之發展。
- 四、各星宿間互補互連結，杜絕外力干擾。

**18** 上帝御覽來自人間極院的特案轉呈並御示：

(1)首任首席使者： 十二月廿六日午時

人間出版《李玉階先生年譜長編》一書，經以特案轉呈 上帝御覽，御示：

- 一、人間以客觀、嚴謹之史學方式，盡心完成首任首席使者之年譜長編，彰顯帝教在人間奮鬥的事蹟，影響深遠，意義重大。
- 二、帝教之救劫使者師法首任首席使者，是道則進，正己化人，常奮常鬥，同了三期。

**19** 上帝召開「地仙會報」並御示

(1)崑崙老祖： 十二月廿六日午時

上帝於中土崑崙山召開「地仙會報」，御示：

- 一、天赦法期間，諸地仙襄助天赦教化運行，一一晉昇受封。
- 二、加錫鐺光十道，調和崑崙山道脈，相應春劫救劫任務。
- 三、崑崙祖師統籌配合春劫行運之適時顯化。

**20** 上帝於太陽神宮聽取辛巳年年度報告，施放鐺？調和運行並御示

(1)太陽星君： 十二月廿六日午時

上帝於太陽神宮聽取辛巳年年度總成果報告，施放鐺？調和運行，御示：

- 一、減緩太陽黑子之持續破壞，強化太陽運作本能。
- 二、加錫太陽星君鐺光二十道，調節太陽內部機制，維持自律運作。

21 上帝聽取首任首席使者的專案說明並御示

(1)首任首席使者： 辛巳年十二月廿六日午時

辛巳年巡天節期間，本席專案說明人間天帝教輔營事業之始末，奉御示：

- 一、人間之企業體制有其長期發展的經驗，宗教組織面對社會環境需要，構思相輔相成之道。
- 二、宇宙之演化由無至有，復歸於無，孕育萬生萬物，人生歷程亦復如此，體會箇中自然之理，泰然自若，功成圓滿。

(2)首任首席使者： 十二月廿六日午時

本席常鼓勵同奮爭功爭德，又勉同奮「不爲自己設想，不求個人福報」，對應一般所言：爲功德而功德，則無功無德。其中有何道理？本席藉辛巳年巡天節有關奉獻專案與輔營事業專案，加以說明：

- 一、爭功爭德是盡己之力、盡己之心，量力付出，出心、出力、出錢，初心是不爲自己打算，當仁不讓，主動誠心奉獻，著重付出，不求回報，發心任事，承擔責任。
- 二、「不爲自己設想，不求個人福報」是去私心存天理，小我在大我之中，何需執著於一己之私？大我安定，小我自然穩定，救劫是同奮的天命也是勞譽責任，同奮真心誠意而行，盡人事以聽天命，誠然不可思議。
- 三、如是「爲功德而功德」，初發之心已偏頗不正，一心計較，路愈走愈窄，沒有空間可以容納，生命無從豁然開朗，所謂：失之毫釐，差之千里。焉能不慎！

對於金錢奉獻，一以平常對待，能捨才有得，心遠天地寬，其中有真意，同奮體會吧！

22 上帝巡行月球，召開「廣寒宮會報」並御示

(1)太陰星君： 十二月廿六日午時

上帝巡行月球，召開「廣寒宮會報」，御示：

- 一、加錫太陰星君雷光三道，維持月球自律調和。
- 二、加錫月球紫金光三道，維持正常運作。
- 三、調和內部太陰聚合能量之轉化，每月朔、望以氣場配合地球磁場運作。
- 四、助道試道，試煉真修，協助真修之士調和陰陽。

23 上帝巡行五顆行星，召開「彗星會報」並御示

(1)首席督統鐺力前鋒： 十二月廿六日未時

上帝巡行土星、火星、水星、金星、木星，於木星召開「彗星會報」，御示：

- 一、加錫各行星鐺光三道，維護各行星生機。
- 二、調和各行星之內部聚和能量，維持運行軌道順暢，相生相剋，陰陽和諧。
- 三、強化各行星內部與行星間之連接管道，親和互動，相互援助，抵禦外力。
- 四、彗星隕石不可妨礙各行星運作之旋風軌道。

24 上帝巡行三顆行星，召開「精和府會報」並御示

(1)黃維道： 十二月廿六日申時

上帝巡行海王星、天王星、冥王星，於冥王星召開「精和府會報」，御示：

- 一、加錫各行星鐳光三道，以維行星生機！
- 二、調和各行星內聚力，依既定軌道運行。
- 三、冥王星精和府加強特級精靈培訓班，分編三組，支援天安太和道場，並受清涼聖母直接轄制，支援清涼勝會以及人間帝教各法會等活動。

## 25 上帝召開「保台方案會報」、「兩岸會報」並御示

(1)首任首席使者：十二月廿六日酉時

辛巳年巡天節，上帝特別於中土北京召開「保台方案會報」，意義深遠。本席於人間奮鬥，歷經列強瓜分、外族入侵，及至神州大陸封閉歷五十載，近十年以來方才漸次開放，雖尚未充分達成自由民主，但已能維繫十餘億人口之民生經濟，為國際列強不能忽視。

溯自民國三十八年八月，本席於台灣寶島發表「時勢預測」，洩漏天機，甘受天譴，此乃「保台護國」之前因。先天天帝教因運復興，負起確保台灣復興基地與化延世界核戰毀滅二大時代使命，無形應元救劫組織對應於金闕成立「保台方案」，總司運化。

中華文化老根深植台灣寶島，「保台方案」乘勢而行，全民以傳統克勤克儉之美德努力奮鬥，締造舉世注目之經濟奇蹟，卓立於國際社會，感恩上帝之大德護佑。

今於中土召開「保台方案會報」，復於華山清平樓召開「兩岸會報」，天帝教同奮早晚祈禱兩岸真正和平統一，已萌現一線曙光之勢，天命任務應運而降，人間同奮為了中華同胞之子子孫孫打算，至真至誠之努力已得回響矣！

惟「行百里者，半九十」，為山九仞，功虧一簣，此時正是關鍵時刻，必須把握住契機，願我同奮弟子們秉持堅定信心，恢宏救劫弘教行動，再接再勵，共為完成兩岸真正和平統一之時代使命而奮鬥不已，堅持到底！

(2)首席正法文略導師：十二月廿六日戌時

上帝於中土北京召開「保台方案會報」，御示：

- 一、溫煦朗照中土，導發決策平靜思考，扭轉暴戾之氣，正視歷史情結，平等對待。
- 二、加錫保台方案司職神媒鐳光六道，助長靈威，充分運用。
- 三、相應春劫布化，教化人心，淨化人心，人間帝教應元當令，面對萬教齊發，需有充分準備，以應時需。

(3)御使十方清平皇君大總監：十二月廿六日戌時

吾受御命任金闕保台方案總統帥，始終是全神貫注，不容有任何邊防疏失，台海兩岸風雲多變，必須保持充分的警覺，適時挾壓，消弭突發性衝突於無形。

台海兩岸均有堅持，若雙方各執所據，難有交集，一旦情況愈演愈烈，將是適得其反，惟有啟動對談契機，有和談才有和平，人間用心，自有感應。

值此世局劇變之際，台灣海峽亦無法置身事外，保台任務更顯重要，帝教時代使命面臨重大考驗，吾等將全力以赴！

(4)延平郡王：十二月廿六日戌時

吾奉御命奏報台灣現況：

- 一、現階段台灣的政經情勢顯現出欲振乏力之狀態，主要的根源仍在政治的不安定、不和諧，再加上私心用事，各為己謀，台灣前途不可言樂觀，必須及時警醒，捐棄成見，共謀國計民生

。

二、另一方面，如經濟的不景氣持續擴大，伴隨而來的是社會治安的惡化，勢將形成社會的亂象，如何儘早提振經濟復甦，已是當務之急。提振經濟首先要提振人心，以宗教正信精神力量為主導，才是根本之圖。

三、修心修行，適時對社會、對家庭提供宗教的教化信念，重建精神，重整道德，培養正氣，以春劫行運為起點，申明道紀，由家庭做起，讓 上帝的愛撫慰人心，讓 上帝的光啟發人心。

辛巳年教主 上帝巡天，吾轉達心聲，迫切希望與同奮天人合力，再創保台奇蹟，確保台灣一方淨土！

(5)維法佛王： 十二月廿七日子時

上帝於中土華山清平樓召開「兩岸會報」，御示：

一、華山道脈契合兩岸，源遠流長。

二、兩岸以「智慧」放下成見，以經濟互通有無，互惠互利。

三、以王道精神促動兩岸人和氣象，以中華文化促成「兩岸真正和平統一」，以宇宙真道普化全球。

四、以玉靈殿特定三大任務為前導，平衡發展。

(6)崇仁大帝： 十二月廿七日子時

上帝於中土華山清平樓召開「兩岸會報」，強化華山道脈之宗教會通，連結保台方案與兩岸會報。

眾應元救劫神媒上體天心，全力以赴，人間救劫使者敬謹而為，克服困難，完成天命，效忠 上帝，彰顯教主 上帝大仁大慈之大德。

26 上帝召開「宗教和平會報」、「宗教聯盟會報」並御示

(1)無極無聖英皇： 十二月廿七日卯時

上帝於麥加特別行轅召開「宗教和平會報」，御示：

一、萬殊一本，一本萬殊，一以和平為依歸，從善如流，殊途同歸。

二、去門戶之見，敬其所異，愛其所同，平等對待，導向和平之境。

三、降低宗教間之敵對，防制宗教之爭戰。

四、錫鐺光二十道，調和各正信宗教正常運作。

(2)天人教主： 十二月廿七日卯時

上帝於梵蒂岡特別行轅召開「宗教聯盟會報」，御示：

一、宗教會通有利建立友誼，以愛相對，以寬恕相待，和衷共濟！

二、宗教以聯盟強化互助理念，結合各宗教力量，淨化人心，教化人心，祛惡從善。

三、先聯盟再進大同，開展願景。

27 上帝召開「全球經濟會報」並御示

(1)首任首席使者： 十二月廿七日卯時

上帝於中土上海召開「全球經濟會報」，御示：

- 一、啟動全球經濟生氣力量，促動商機生機，春回大地。
- 二、驅動全球經濟供需平衡，扶助貧國窮國弱國，減少貧富差距，開發經濟，共享共存！
- 三、民生窘困，劫由人造，劫由心造，劫由人化，劫由心化，依大自然之生存法則而行。
- 四、維護全球經濟命脈，防止壟斷、獨佔，降低人爲破壞，共生、共有、共享。
- 五、先天一？金玄子爲主，紫微大帝爲輔，應化全球經濟行運。

## 28 上帝召開「廿一世紀救劫弘教特別會報」並御示

(1)無始古佛： 十二月廿七日巳時

上帝於凌霄寶殿直轄寶殿召開「廿一世紀救劫弘教特別會報」，御示：

- 一、世紀交替，因應天運、人運、道運，持續佈化「弘教心耕」。
- 二、台灣復興基地現況，各種考驗接踵而來，爲迎接迎面而來之挑戰，務實救劫弘教，實際規劃奮鬥綱領，一步一腳印，確實行動。
- 三、天赦之教教化萬生萬靈回歸道途，以自赦、人赦自定前程，一心奮鬥不懈者仍能承接天赦恩典。
- 四、加強道紀教律考核，知法犯法，依律而行。
- 五、以心性修持涵養道氣，以敦品勵志培功立德，厚實道基，參贊化育，盡人道以行天道。
- 六、救劫弘教活動正大光明，行事公正、公開作業，以昭公信。

## 29 上帝召見維生首席使者，聆聽其專案呈報並溫諭

(1)太虛子： 十二月廿七日巳時

教主 上帝於清明宮召見維生首席使者，聆聽維生首席使者奏報天赦年總結表文，維生首席使者專一凝神，誠敬而誦，專案呈報：總結人間天赦之教實踐經驗與提昇落實天赦之教長程理想。

上帝溫諭：

李卿本朕之旨以行天赦之教，筆路籃縷，以啓人心，以身、心、靈普行、普覺、普啓教化。

天赦之教降顯人間，曠劫難逢，李卿殫精竭慮，矢忠矢奮，悔過靜思，體證天赦真諦，日有所覺，日有所進，修心修德，修身修性，以啓靈覺，道心日堅，不惜靈肉俱毀以承擔天赦命責，澤被地曹，行生生之德，捨身非爲我，三曹有感斯應。

天赦之教面對反應元之破壞，非應元之干預，李卿身、心、靈時時刻刻接受考驗磨煉，當是感同身受，三界十方諸神媒一體護持，乃是人間所不知者。

天命愈大磨考愈大，李卿愈挫愈奮，爲天赦之教奠基，爲世界開太平，春劫起啓，宏開道運，教化垂演，以勵來茲，可爲典範。

## 30 上帝召開巡天節總檢討會報並御示

(1)先天一？流意子： 十二月廿七日巳時

上帝於清明宮召開辛巳年巡天節總檢討會報，御示：

- 一、春劫全面布化，應元諸天神媒參贊人間帝教之弘教度化使命任務，引渡原人來歸。

二、三曹加強連結，無形有形同步，天人一貫，相親相和，開展春劫氣象。

三、教育人才，真修實煉，道功道行道品並重，百年樹人，影響深遠，慎之！

四、巡天之行關係重大，同奮以至誠之心事天、侍天，貫徹始終，奉獻不落人後。

### 31 上帝錫光與賜榮耀

(1)太虛子： 十二月廿七日午時

教主 上帝召見維生首席使者，勉其艱苦奮鬥，奮行天赦之教，觀心親和，救劫弘教，勇於承擔，御錫紫金光十二道，以應春劫布化。

另錫童光照輔教紫金光六道，以教為家，厚實道基。

錫每位樞機使者紫金光一道，自強不息，奮鬥不已！

(2)玄玄上帝： 十二月廿七日午時

上帝於清明宮召見有功同奮暨各方奮鬥代表，加錫金光、紫金光與榮耀，共召見有功同奮一〇〇一人，各方奮鬥代表五〇五人，總計一五〇六人。

爾等同享榮耀，繼往開來，承擔命責，教孝教忠，任重道遠。

### 32 恭送 上帝返回金闕

(1)先天一? 機禪子： 十二月廿七日午時

辛巳年巡天節全部行程至此圓滿，諸天神媒排班就序，人間帝教同奮在維生首席使者領導下，虔誦皇誥，恭送 教主萬天至尊宇宙主宰 玄穹高上帝返回金闕。

天樂奏起，天花繽紛，教主大放親和光，普天同慶！

除了上述提綱挈領的說明之外，尚有以下幾點可特別提出來加以說明討論。

#### 一、心物一元二用：

首先，細讀這份資料不難發現，此巡天時空範圍其實包含了部分的無形宇宙及部份的有形宇宙，顯示無形有形相互交疊滲透；再者，巡視過程動態十足，似無時空障礙，有形無形一體參與。此兩點正可說明本教「心物一元二用」的內涵：「.....無所謂心，無所謂物，兩者為渾然一體的兩面，物不離心而獨立，心不離物而空寂，兩者不能須臾而分離，心與物的關係，只如一個手掌之有手心與手背之分，是一個整體不同的兩面而已。可見此宇宙之中實為心物並存，統一調和之場所，即和子與電子之一元二用的世界.....」<sup>6</sup>。無形有形相互含容，相因相成而互助。

#### 二、巡視過程：

(一)開頭－淨化諸天、恭迎。

(二)中間－審視情況、聽取報告、召開會議、御示。

1、御示：包含表示意見、做原則性方向性的指示.....等等；御示對象，通常涵蓋仙佛及同奮，也就是無形有形皆領受御示；而所御示的，有關懷本地球人心情況的部分、亦有對同奮的期許，以及其他部分。

<sup>6</sup> 《天帝教教綱》80年7月修訂版，頁4。



2、流程：大致可以說，先進行涉及時空範圍廣、屬於整體性全面性、影響層面大的場合，再進行涉及時空範圍窄、屬於特殊性功能性、影響層面小的場合，前者如：[2] [3] [4] [5] [6] [7] [8] [9] [11] [13] [14]，後者如：[15] [16] [17] [19] [20] [22] [23] [24] [25] [26] [27] [28]

(三)收尾－特別會報、檢討會、加光賜榮耀、恭送；收尾中，還有對帝教最後的叮嚀，如：[28] [31]。

### 三、有形人間往上表達的有二種：

一為維生首席使者親自奏陳的表文，如：[3] [29]；二為經其同意上呈的專案，如：[10] [12] [18]。

### 四、值得後續研究的特殊會報有：

地仙、七政、太陽、太陰、五顆行星、三顆行星、彗星、精和府等，他們特殊的作用與功能，是值得探討的。

### 五、整個巡視重點：

細讀這份資料將發現，整個巡視，可以說是以本太陽系的諸多事務為重點，也可以說就是處理本太陽系的相關劫務。故此，人間帝教的救劫弘教發展，自然亦是巡視重點。

## 三 「天帝巡天」的實質為何？

我們仍舊以這份資料為基礎來處理「天帝巡天的實質」這個課題。

首先，我們可以了解到的是，這樣的巡行，或加光給司職神媒、或御示、或施放能量調整，造成的作用是：巡天範圍所及的宇宙空間更為和諧。特別是在御示方面所發揮的效果：因為無形有形一起領受聽聞御示，所以來年天上人間彼此的原則、方向、想法及步調將會較為一致，也將更能達到「無形運化有形 有形配合無形」的天人合力奮鬥成果。所以，可以說「天帝巡天」的實質就是「主宰」「調和」宇宙。

所以，這整個巡天的過程與結果，正張顯出上帝「主宰」「調和」宇宙的權柄。而此與教義《新境界》中所言是相呼應的：「惟本教立教教主 上帝實為御統全宇宙和子一性靈之唯一主宰？.....？就是說？上帝為維持宇宙自然律之最高執行者？具有無窮盡之能量？施予各太陽系熱能與光？藉之維繫全宇宙和子一性靈之生生不息？??? 上帝者？全宇宙間性靈之主宰？為調和自然律之最高執行者？神佛者？執行上帝旨意之天使也」<sup>8</sup>。

事實上，我們恰好可以用這份資料來詮釋理解上述教義中的那兩段話。例如：上帝在召開「地仙會報」中，加錫鐺光十道調和崑崙山道脈以相應春劫救劫任務，並指示崑崙祖師統籌配合春劫行運之適時顯化，這便是相當明確的「主宰」「調和」。也就是，加光給司職神媒、御示、施放能量調整，就是「主宰」「調和」的運作。

## 四 「天帝巡天」特別嗎？

<sup>7</sup> 天帝教教義《新境界》86年10月三版 頁6

<sup>8</sup> 同上 頁90

「天帝巡天」特別嗎？

應該是很特別！

因為師尊曾說：「……上帝位居宇宙中心，時時以本身的能力激發太陽系中太陽的熱量，使他們產生源源不絕的融合與放射，去調整宇宙星際軌道的正常運行」，而既然是「時時」施放能量激發太陽，而今又有個「巡天」來施放能量調整，可見此行是特別的，不同於一般時候。

再從人間的我們來看，巡天節是一年一度，並非天天有；而且接送駕須齋戒沐浴潔靜身心。所以，此行是特別的。

再從以下天人文化聖訓資料來看，我們就會了解此行是有依據的，因此也將更加相信「天帝巡天」是特別的！

《天人文化新探討》第一集：

「帝教之神律系統在整體浩瀚宇宙中之定位，主要在平衡陰、陽、正、反兩極相對的氣運與天運。其權責之發揮偏重在：適當運用神律操縱自然律的力量，以協調陷於極度不穩定狀態的氣運與天運。

凡是在五大旋和律內的各次元空間，當有因應該次元空間的能階調和場之相關組織與司職神媒，配合運用神律操縱之權責，達到調和該次元天界層(空間)的正常律動(指轉運及? 化方式)，以合乎整體天運之律動，以下即扼要說明帝教神律系統之此種微妙的階段性定位與權責。」<sup>9</sup>

「常態下的定位與權責：

源自於宇宙最初大爆炸之剎那，由宇宙中心點之鐳都? 能場釋放能量於宇宙各個向度空間，依據其間的能階高、低，分別出五大旋和律的能量層級與其中各次元空間層的能階等級，處於宇宙中心點的最高主宰 上帝巧妙運用中性律具有陰、陽鐳能的調和特性，配合神律的適當操控權責，一方面藉此平衡五大旋和律的自然律動，一方面運用神律權責影響生存於五大旋和律內的性靈和子，使性靈和子皆能安處其中，且能依循著神律法則定位於所生存的次元空間中，並賦予性靈和子能夠直接、間接改變或協調該次元天界層以配合整體宇宙律動的協調力量。」<sup>10</sup>

「特殊情況下的定位與權責：

源自於宇宙間的陰、陽、正、反氣運、天運失去動力平衡時，或某次元空間產生能階異動時，則生存於其中的性靈和子會依據內在和能的大小，配合該次元空間內的能階調和場，藉由具有調和旋和律動任務的相關組織、單位及神媒和子之助，進行不等形態的神律操控，一方面藉此平衡產生能階異動的次元空間，另一方面可藉由此相關組織、單位之能量聚合與轉換，逐一通過各次元空間及五大旋和律的能量層級，進入 上帝鐳? 能場中產生? 、氣交流之同化效應，引動 上帝之最高神權，再度施加全面性調和五大旋和律的顯化力量，穩定發生於先前的不協調現象，同時也將賦予調和旋和律動的相關組織、單位及司職神媒更大的神律權責與應化能量，以發揮局部控制，有效運用神律操縱自然律的特殊效果。」<sup>11</sup>

「綜合觀之? 帝教神律系統的定位與權責有二?

一? 具有整體不變性的常態性定位與權責? 例如? 常態下 上帝與一般司職神媒的定位與權責?

<sup>9</sup> 《天人文化新探討》第一集 頁 131

<sup>10</sup> 同上 頁 131

<sup>11</sup> 同上 頁 132

二？帶著局部能變性的特殊性定位與權責？例如？在特殊的異動情況？此時參與調和五大旋和律動的相關組織？單位中的司職神媒將由於其司職權責的特殊而受到來自 上帝特別能量加持？無形中不僅已提昇原有的能階定位？也會增強其既有的神律權責？以因應此種局部能變性的異常景況？」<sup>12</sup>

所以，師尊說的「上帝時時以能量調整宇宙」，應是屬於這裡所說的「具有整體不變性的常態性定位與權責」的部分。而遭逢三期末劫的本地球，除了適用「具有整體不變性的常態性定位與權責」的部分外，也特別加用了「帶著局部能變性的特殊性定位與權責」的部分，而每年的巡天節期間，便是執行落實此一特殊的定位與權責 — 或加光給司職神媒、或御示、或施放能量調整，以因應來年的變化。

所以，「天帝巡天」是特別的！

## 五 「天帝巡天」所昭示給人類的啓發與意義

正如上述四的部分所提到的，我們身處在遭逢三期末劫的時空，因此碰得到「天帝巡天」，而且，巡天的這段時間，也將是我們與上帝最接近的時候 — 只要我們的心走向昊天虛無。所以，「天帝巡天」對我們人類而言，是人人願意面對自己的心的最好時光，是我們極易感受到先天本性、使命的時候，誠如聖訓所言：「一？巡天節接駕暨送駕儀典？對帝教同奮而言？是一年一度莊嚴神聖之宗教活動？誠敬以事？上印天心？同沐教主慈光？法益無邊無量？轉化為奮鬥力量？二？巡天節是人間同奮親身真切直接感受？金闕在望?? 如帝在上?? 檢討？反省過去一年？策勵新年？矢忠矢誠？常奮常鬥。」(首席正法文略導師，辛巳年十二月廿六日)因此，吾人豈可不善把握這天人親和的好時光，重新省視過去面對未來。

而「天帝巡天」所昭示給人類的啓發與意義，正是師尊對宇宙的體認：「無形涵蓋有形」「無形運化有形」此種無形有形間的天人關係，以及天人一體的宇宙景況：「大自然為大自然自身所創造，物質為自然所凝成；自然係充滿生命的自然，生命亦是充滿自然的生命。世界一切生命現象，由於永恆不已的矛盾的統一，對立的調和，故在吾人之一呼一吸間生命已與自然交織為一，而宇宙人生渾然一體之道大明。對於心物協調，聖凡平等，宇宙無分，天人大同之由來，益得明證。而人非純粹的人，天非純粹的天，吾人在宇宙中，宇宙在吾人中的微妙關係，更易識透。」<sup>13</sup>

<sup>12</sup> 同上 頁 134

<sup>13</sup> 同註 7 頁 131

# 初探春劫內涵及人類因應之道

發表人：熊怡雯(敏晨)

天帝教教訊雜誌 總編輯

## 摘 要

根據三期主宰之聖訓降示，春劫的「起」乃是大地初醒，春暖花開，春意盎然，應運而起。春劫的「承」，是承上啓下，承載行、清、平三劫之業，行運佈化歸於因果自然法則，進而啓轉至康、同之境。春劫的「合」，是萬教顯發，殊途同歸，一道同風，萬流歸宗，歸向 上帝的真道。

本文乃探討人類的命運面臨資本主義的物化污染，走向自我毀滅的邊緣，九一一事件，可以說是無形有形對於資本主義的警示與反撲，他象徵著春劫的「起」，打破了舊有的格局，使得世界走向了新秩序的開始。網路世界的特質，又使我們深刻思考到，春劫之「承」，乃承上啓下，承載行、清、平三劫之業，一失足即跌入萬劫不復的劫運之境，一轉念則啓轉至康、同之境。而蘊含著中華文化傳統，並因應時代潮流創新的天帝教精神內涵，將帶領著人類走向春劫之「合」，一道同風，萬流歸宗，歸向 上帝的真道。



# 初探春劫內涵及人類因應之道

熊敏晨

## 壹、前言

廿世紀的人類文明，在種種戰亂傾軋、人禍私慾的陰霾籠罩下，生靈被推入死亡的深淵，無辜的鮮血灑滿了各地，地球顯現出空前的黯淡與危險，人類的未來將會如何？文明的命運是否絕望？現在到底是最黑暗的時代，還是最光明的時代？當代史學家湯恩比在《歷史研究》一書中，曾把人類文明的歷程，擬喻為一個登山的旅程，而現在，正是一個危機逼臨的時代，碩果僅存的幾個文明，掙扎在生死存亡的邊緣，有如歷劫餘生的幾個登山者，攀爬在驚險萬狀的峭壁上，人類是否能夠從「次人」提升到「超人」？文明是否能夠從困境中蘊生出新機？地球是否會從毀滅邊緣，走向康同之境？這種種的問題，在庚辰年（民國九十年）春劫啟動後，是否又將會有更多難以掌握的變數？（註一）藉著這篇文章，個人以帝教相關文獻為思考脈落，大膽假設，並佐證教外資訊，期望從春劫的角度，去思考人類目前的困境，這個時代的特質，我們該如何對症下藥來因應未來，改變人類命運，期望能夠有些微省思。

## 貳、現代人類的危機

站在世紀之交，回顧過去的廿世紀，一方面造就了技術昌明，物質豐富，一方面卻帶來了失衡的生態，在這個地球上留下了累累傷痕。一方面用經濟全球化把世界連為一體，使不同民族彼此聯繫得越來越密切；一方面又在百年之中發生了兩次世界大戰，多次局部戰爭和長久冷戰的痛楚。（註二）在廿一世紀，人類似乎可以在各個領域坐享其成，有誰料到「二〇〇〇年並不是一個人類追求自由與幸福的時代的完成與終結，相反卻是一個人類不再作為人類，而轉變為沒有思想和沒有感覺的機器時代的開始。」廿世紀的人類，已經成為自己巨大創造力的囚犯，由於人類片面強調科學技術至上，征服自然，物質消費，人類不僅生活在自己所製造的武器毀滅陰影下，更喪失了與自身和其他生命形式的廣泛接觸，喪失了宗教信仰以及與此相關的種種人道主義價值，偏重物質和技術的價值，喪失了深層的情感體驗能力。（註三）

自從工業革命以來，當物質生活水準的提高被視為人類追求的主要目標時，沒有一個經濟制度能比得上資本主義。它開發自然資源，透過科技製造成為各種符合人類慾望的消費品，它建立了商品迅速流通的市場、貨幣和資本流通的金融網路。它的意識型態，承認人類動物本能中貪婪動機的合法性（人性惡的合理性），鼓勵以各種自私自利的手段達成個人致富和提高生活水準的目的。它在政治制度方面，貫徹了商品交換的基本準則，透過一人一票的選舉規則，確立了不同利益集團的政治制衡體制。（註四）

法蘭克福學派的美籍德國哲學家馬爾庫賽（Herbert Marcuse, 一八九八～一九七九）把資本主義發展的規律，描述為這樣一個公式，技術進步＝增長的社會財富＝擴大的奴役。奴役的直接結果是人格的扭曲，資本主義文化中人格的中心問題是「疏離現象」。美國當代心理學家弗羅姆（Erich Fromm, 一九〇〇～一九八〇）認為，十九世紀西方社會特徵在本質上是競爭的，囤積的，權威的，侵略的和個人的。剝削和囤積造成人的苦難，工人階級成為受害者，亞、非、拉各洲成為歐美帝國主義任意宰割的對象。經過五十年各種類型的社會革命，資本主義似乎變得健康起來，實際上，「廿世紀儘管擁有物質繁榮、政治與經濟的自由，可是在精神上，廿世紀似乎比十九世紀病得更嚴重」，「的確我們不再有成為奴隸的危險，可是，我們卻有變成機器人的隱憂。」（註五）

「一個致力於最大規模的物質生產和消費，為整個機器由電腦所控制的完全機械化的新社會。」人們正失去對自己體制的控制，執行電腦和網路給我們的各項指令，除了生產、追求經濟增長的指標、刺激消費外，似乎已無其他理想。馬爾庫塞在〈當代工業社會的攻擊性〉一文中，對於工業化的社會稱之為「富裕社會」，並認為是「病態社會」，它的特徵是：人變成了單向度的人。科技控制社會物質生產的全部過程，加強了對人類的心理、意識的操縱和控制，使人們徹底屈服社會總體的需求，使人在經濟、政治、科學、藝術、哲學以及日常思維中，只具備與現存制度的一個方面、一個向度。現代社會走向了變相的極權制度，人成了被控制的工具，自動化更將人類變成機器，人和物都成了管理的對象。人變成只追求物質的人，喪失了追求精神自由和批判的思維能力，先進的工業文明的生產率、增長和擴大舒適生活品質的能力，使「人們似乎是為商品而生活，他們把小汽車、高傳真裝置、複式家庭住宅、廚房設備，當成了生活的靈魂」。(註六)

因此人類的被動性成為廿世紀工業社會中人的重要心理特徵之一。他不能支配自己的時間、空間、興趣愛好和理想，屈從於外在社會文化的引導，所有的人必須按照安排好的步驟運作，消費成為目的，被社會輿論及商業廣告所控制，人與人的關係是兩個抽象的生產機器、經濟體相互利用的交換關係，人存在的目的，是為了成功推銷自己，賣個好價錢，人類再也看不到自然界的奧秘與神聖性，自然的山川河流不過是讓人類賺取更多財富、換取更加舒適的「東西」，與所有的人事物之間，沒有愛，只有疏離，一切都是為了交換利益，或者是打壓別人，讓自己獲取更多利益，人變成了「物質」，所接觸到的所有，也都是冰冷的「物質」。在這種生活方式中，人類好像是一個異鄉人，自己對自己感到陌生，他不覺得自己是他小天地的中心，本身行為的創造者，他的行為以及他的行為產生的後果，都成為他的主人。肉體的貪瞋凶暴惡，主宰了自己，遠離了靈魂的美善，與上帝漸行漸遠的結果，內心只有空寂恐懼、充滿了無力、緊迫、孤單無助，焦慮的惶惶不可終日。

另一方面，資本主義經濟制度承諾給人們滿足願望的靈丹妙藥——經濟持續增長、充分就業、金融穩定、提高工資正在逐漸失靈。一九九六年，亞洲金融危機中，我們看到了資本主義「損人利己」這種違反天心的本性，所造成的劫運。因為資本主義所強調的「競爭的益處」、「利潤的合法性」、「自由的價值」，在已開發國家的國際政治和經濟秩序已經確定完畢，各自佔領最好的利潤及角度下，是不可能放手的，對於非資本主義意識型態或者非西方文化類型的國家而言，這些不平等的遊戲規則，不僅傷害這些國家的經濟利益，對他們傳統的政治制度與文化價值更構成了巨大的威脅，特別是當技術、金融規則、意識型態不能融合在一起的時候，經濟本身將擺脫政治、文化的約束，出現「大震盪」。一九九七年六月，開始從香港、東南亞地區出現了全球資本主義操縱的「金融恐怖主義」，亞洲金融界除了中國人的經濟體（香港、中國大陸、台灣、新加坡）苦撐危局外，幾乎全遭滅頂之災。墨西哥的經濟一蹶不振，中國經濟持續增長後面臨全面社會轉型的各種風險，日本經濟持續衰退，美國的高科技經濟勉強維持，東南亞經濟因金融危機倒退十年，歐洲經濟進退維谷，俄國經濟進一步退兩步，八〇年代以來，西方已開發國家開創的，以中產階級需求為生產目標，金融股票式的商業經濟，正面臨全面的失敗。(註七)

資本主義實驗的這些年來，已開發國家充斥著靠社會福利生活不勞而獲者，未開發國家數以億計的人民卻在貧困和飢餓中掙扎。一九九九年，佔全世界人口百分之二十的富人收入，是另外百分之二十窮人的一百倍，佔世界人口百分之二十五的已開發國家，消耗了世界能源的百分之七十，金屬的百分之七十五，木材的百分之八十五，糧食的百分之六十，卻製造了百分之八十的垃圾和污染源。發展中國家則是經濟落後，人口膨脹，教育低落，勞動力過剩，環境惡化，社會動盪不已。

在資本主義的橫掃下，我們看到的是，以色列與巴基斯坦流血衝突不斷，美國核武政策的霸道與強行部署 NMD 對全球的威脅，複製人即將在英美兩國脫籠而出，生物科技的基因食物隱藏危機卻將席捲全球，美國企業與金融假帳弊案不斷，地球污染使物種持續大量滅絕，地球氣候反常使海水上升淹沒島嶼，大雨洪水重創中歐經濟與珍貴文物，愛滋病與亂倫電影席捲全

球文明地區以及性暴力氾濫，西歐與美國在大批教會神職人員對男童性虐待事件爆發後，竟然又出現性虐待親子並互相交換的網路俱樂部。（註八）

世界貿易體系的規則總是由經濟佔優勢的國家制定和執行，同時它們也是仲裁的法官，十九世紀是英國，廿世紀是美國，但是，今天世界危機所顯示的現象是，民族生存和社會發展的不同要求，決定了已開發國家之間，發展中國家之間的激烈矛盾，也由於國際政治經濟新秩序建立的過程中，力量對比的失衡在文化層次上的矛盾與衝突更為加深，在慾火遍燃，消費至上，以不犯法違最高道德原則的廿世紀，人類被物所御，只有獸性，爲了求取現世物質肉體享受，不惜犧牲週遭所有相關的一切，眼光短淺，把自己及世界瘋狂的奔向自殺之途。讓我們不禁反省資本主義的弊病，更強烈感受到，廿一世紀，已失去了能夠設計、組織和執行經濟的主宰規則，人類倫理道德的規範，由美國主導的資本主義經濟世界將一去不復返了，尤其是在九一一事件後，更是確定了這樣的命運走向。

## 參、氣運轉變的分水嶺

個人在研究過程中，收集的許多聖訓資料都提到，春劫為世運氣運的一個轉捩點，千變萬化，盡在其中。春劫的「春」象徵一種生機、一種新生的秩序，春回大地滋養眾性眾靈，眾生有生機的軌跡中，尋覓生命的平衡，開展生命的新意義，春劫的氣機無善無惡，善惡乃在世人之抉擇。（註九）。到底何謂春劫的轉捩點，為什麼春劫象徵著一種生機，一種新生的秩序呢？維生首席在多次場合都提到，美國九一一事件，正式啟動了春劫的起運。這點給了個人靈光一現的啟發，如果，我們從另一個角度來看，美國是資本主義霸權的代表，九一一，是有形對資本主義橫行霸道，恃強凌弱的反撲，也可以說是無形對資本主義偏離上帝真道的嚴重警告，要藉著這次血淋淋的教訓，讓世人深刻的反省。

二〇〇一年九月十一日，美國紐約世界貿易中心、華盛頓國防部五角大廈被載有二百多人的客機衝撞倒塌，透過高科技的媒體傳播，全球各地都親眼目睹了這場被喻為「二次珍珠港事件」的悲劇，一般觀察家預測，九一一，改變了一九九一年以來巨變的全球戰略與國際陣營，改變了西方文明在世界的地位，改變了全人類對自身未來命運的觀點與視野（註十），雖然沒有人敢預言九一一板塊效應的發展結果，唯一肯定的是，全球人類都將因此為分水嶺，面對不同於以往的世界。這不就是一種新生的秩序嗎？接下來，讓我們藉由一些資料分析，來看看今後人類生活將因此事件可能會有怎樣的改變。

為什麼個人會假設，九一一事件是對資本主義的反撲，有個最重要的原因就是，主導這次恐怖行動的頭目賓拉登掌握到了工業社會的單門，利用這些標準化、專門化、同步化、集中化、極大化、極權化的六大單門，予以重打擊，過去，美國是以資本主義的優勢獲取了多年來的富強康盛，今天，也因著資本主義的特質，而受到無法彌補的傷痛與損失，就宗教上來說，這不正是一種因果的循環報應嗎。

恐怖份子報復美國的本世紀第一場戰爭，是一場迥異於傳統的戰爭，不是我們過去所熟知的製式樣貌，不是龐大的軍隊對軍隊，不是高科技對高科技，而是以嚴密計劃，試圖以小搏大，靠的不是真槍實彈，而是驚人的頭腦、戰術，甚至是大自然產物，他們打破一切限制，利用一切手段，超出一切戰爭模式與界限，也就是所謂的「超限戰」。這在大陸作家喬良和王湘穗於一九九九年出版的《超限戰》一書有詳細的描述，其中的戰略，就是掌握了工業社會的單門。據維生首席預測，這種超限戰，將打破過去傳統戰爭的模式，而成為廿一世紀戰爭的新型態。

工業社會的單門被找到了，未來不管合理與否，要一吐積鬱的組織或國家，都可以利用這種戰爭方式來進行報復，工業經濟勢必會因此而大受影響，據《九一一之後的世界》一書判斷，佔全球百分之二十的 GDP，百分之四十貿易量的全球最大的美國市場被破壞，原本衰退中的工業經濟，將加速衰退的速度。因此，未來的世界將可能形成幾種趨勢：



一、去集中化。大家不再選擇集中在大樓上班，炸彈、化學、生物戰都可能拿這些地方開刀，安全檢查加強，無形中加重了成本以及精神負擔。這種個人與集體兼生活內容選擇方式的拔河，將影響政治、經濟和社會總體運作的實質內涵。

二、跨國投資減少、國際貿易成本提高：九一一恐怖攻擊發生，世界銀行及國際貨幣基金年度會議都因此取消，也直接衝擊到事件後第一個舉行的國際經濟組織會議，年會後所發表的領袖聯合宣言：反恐怖主義，對抗全球不景氣，呼籲展開世界貿易組織（WTO）新一回合全球貿易談判，成為年會三大主軸，九一一打亂了世界政治與經濟議題既有的優先順序，也在實質層面上干擾交流機制的運行，提高國際貿易成本，使自由化的進展受阻。單以各國為了加強境內安全而於機場、港口採取的種種保安措施，就將直接增加貨物運輸的費用與時間，運輸保險的負擔加重，大幅提高跨國交易的成本。

三、大企業成長遇到瓶頸、傳統中小企業成長趨緩甚至下滑：從事資源開發的大企業，如挖礦產、石油等基礎建設，大量生產、大量銷售、連鎖服務、集中娛樂、國際貿易等大企業，可能都會受到影響，大企業無法成長，工業社會就會受到很大影響，連帶的與那些大企業配套的傳統中小企業，成長也會趨緩。（註十一）

## 肆、新生機、新秩序的開始

九一一事件用非常省力、廉價的戰爭，找到工業社會的罩門，造成工業經濟的衰退，無形中也使得網路社會的型態加速形成，正應驗了聖訓所說的，舊有的秩序改變了，新生的秩序正在開始。

網路存在著節省資源、降低成本、縮短交易時間、便利售前、售後服務，以及方便顧客參予產品開發等優點，很可能成為未來人類生活的一部份，只是九一一事件，促成了他的加速發展。當代社會學大師寇斯特（Manuel Castells）即提出一套網路社會學理論，明白指出網路社會既是一種新的社會型態，也是一種新的社會社會革命，這場革命與當年的工業革命有相同的意義，足以創造新的社會型態，牽動範圍極廣，作為一種社會歷史的趨勢，資訊技術如同能源般，將引領社會透過一組相互連結的節點如網路般轉型。（註十二）網路社會的變革，意味著人類藉由資訊技術催生出新的社會模式，網路社會可以排除工業社會的罩門，分散能源，避免集體傷害的發生，因此，將可預見電子商務的重新崛起，電子貨幣取代紙貨幣，技術貿易取代全球商品貿易，網路社會以中型城市和分散系統為主。（註十三）其中的運作型態，不是個人的專長，也不在本文的討論範圍內，個人想省思的，是網路社會這種新的世界秩序，可能產生的危機與轉機，也就是聖訓中所言的：眾生如何在生機的軌跡中，尋覓生命的平衡，開展生命的新意義，春劫的氣機無善無惡，善惡乃世人所抉擇。個人想要探討的網路特質有二：

一、滲透性大，夾帶著大量資訊，快速、無遠弗屆的傳送到每個人心中。一台電腦可以具備各種功能，電視、電影、音響、遊戲、交談等等，他賦予了人類發展自我和創造財富的能力，他把個體從企業、官僚體系、社會關係、民族差異、地理阻隔等桎梏中解放出來，所有的人平起平坐在電腦銀幕前，任何人都可以發表意見，不一定需要深入的邏輯判斷和思維轉換，甚至用簡單的符號，單純的語言，在電腦每天不停的規訓與調度下，我們大腦像是一個電磁震盪的接受和發送裝置，只要一個按鍵，你可以在看完中東恐怖事件的報導後，轉眼又與全球幾十億人共享法國足球盃的喜悅，透過網路，你可以把自己的見解，用影像、圖片或文字，在最快時間傳送到幾千幾萬里外的人們，而且迅速以加乘效果，傳到世界各個角落。師尊在對天人研究總院學生上課時，曾經透露說：什麼叫春劫？怎麼中間有一個「春」字，「春劫」就是萬花怒放，到了春天，各種的花通通開放了，怒一發怒了，放一放開了，萬教齊發。在網路的世界裡，可以看到這種現象。

二、虛擬實境，自由往來，人間天上：人類在廿世紀藉助了科學技術的發展，儘可能發明出滿足人類各種感官需求的技術手段，直到全方位刺激人類各種感官的「虛擬實境技術」，產生

出「多重感覺的體驗」。你可以藉助電腦觸覺器，視覺頭盔，神經網路感測器，加上一些特定的電腦軟體幫助，運用你完整的感覺，探索人類想像力以外從未涉足的領域，體驗無數人在不同時空和歷史階段經歷過的事，甚至犯罪。機器人所創造出的虛擬實境，幾乎達到了「仿真」「逼真」和「超真實」的程度。「這是一部『創世紀』，人不僅創造了類似於他的『人』，而且創造了一個類似他所在現實的『第二現實』，獲得一種人類以前從未有過的生存體驗，每一個都可以如同古代神話中的神靈，自由的往來『天上』與『人間』的雙重事實之中。」

虛擬實境，在生物以及醫療領域，所有人都可以體驗完整的感官能力賦予人類的感覺與歡樂，在藝術領域，可以更為充分發揮藝術能力，更為虛擬化的進入想像中或人類經歷過的時空，在教育領域，學生可以進入到宏觀大到宇宙星際、微觀小到分子細胞與原子結構當中。在休閒領域，可以昇華到體驗上帝創造世界的感受，墮落到與網上中意的異性作虛擬的「魚水之歡」，你可以懷舊的和祖先交談，也可以和幾個世紀後的人類共舞。這即是顛倒眾生、顛倒時空、顛倒邏輯、顛倒現實的虛擬世界。（註十四）

從上述網路的兩個特質來看，事實上跟宗教中所談的有許多類同的地方，過去資訊、交通不發達，隔個山坡或村落，就好像隔個世界，但是現在在資訊化的發展下，通訊快速，牽一髮而動全身。人類會體會到，人與人是息息相關，這邊打個噴嚏，那邊就感冒，這邊製造環境污染，那邊很快就受到果報，眾生原來是生命共同體。每個人人生來就是平等的，每個人的內在感情，都可以創造出他想要的外在世界，我們可以自由的選擇我們想要體驗的事物，網路的交流有如念波，念頭是有能量的，發出來的念波，不管善惡，迅疾傳千里，超越了物質世界，沒有任何時空阻礙。也在這樣的特質下，在這樣的網路世界中，個人突然體悟到，聖訓的警示話語：

人間歷經行劫、清劫、平劫的大總清之後，緊接著即是面對春劫之來，範圍更大，層面更深，直接激發人心中的神性與獸性、道心與慾心，是一場凡心與天心、性善與性惡的道魔並闖的爭戰。修道接受教化，以自我約制的理性力量配合修持的提昇，自我超越，人心與道心銜接而直入天心的境界。反之，人心與凡心結合而墜入慾心的境界，自我沉淪，在慾望的漩渦中顛倒顛倒，終至流離失所，不知何去何從。（註十五）

春劫以萬教齊發象徵春意之信息，以萬劫齊出凸顯春之劫劫相因，相生相剋，繫乎人心一念之轉。春生是萬物復甦，籠罩著地球，擴展至寰宇，人類面對此一驟然一大變的世界、社會，心靈如何調適，如何掌握，也就是趁著「生」之機，凡事由「正念」「正信」「正行」出發，則生生不息，生生不已。（註十六）

春劫的天律是：獎善懲惡，如影隨形。善者從之，生機萬千。放縱惡行，自招劫難。……寰宇歸穹，生生不息，繼往開來，走出生命之迷惘，天有好生之德，春劫的行運佈化，善引正思惟，喚起世人體天心之仁，從根自救。（註十七）。

進入春劫，萬物復甦，考驗如影隨形而至，人心仍危，道心仍微，當下即在分清別濁，隨波逐流者，終至愈行愈遠，愈奮愈勇者，新境界可期。（註十八）

人類世界的價值觀、人生觀乃至宇宙觀，如果繼續在唯物主義的思想下，以滿足肉體的貪嗔凶暴惡來驅使主導，趁著網路之迅速便及廣大，世界會加速變成萬劫不復的地獄，人類在這樣的氛圍下生活，很容易受到影響，只要一念之差，獸性變本加厲，隨著漩渦顛倒顛倒，無法自拔，更甚者還會變成惡魔撒旦，力量又奇大無比，無人可以規範。世界的毀滅迫在眼前，其可怖性，我們可從三期主宰曾經降示的聖訓去體悟：春劫行運，人類正面臨大轉變時刻，吾主宰五十九餘次三期，其中有順利轉入康劫者，有橫遭滅絕者。茲舉一例：

距今五十餘萬年前，浩瀚宇宙中有無形名為伽瑪星系內之地球，智慧人口近七十餘億，科技文明超越本地球約二百年，基於相似之演變，科技愈盛，人心愈見物化腐蝕，競逐私利，奢侈浮華，顯現偏執瘋狂之末世景象。斯時，以不同名相領命倒裝下凡之上聖高真，為挽救人心之腐化，奔波疾呼，重建道德倫理，恢復實簡樸素之生活秩序，以維人類之和諧共存，此種撥

亂返和之奮鬥歷經一百八十餘年，正邪消長，彼此之間為了爭奪日益耗減之資源而引發一場全球玉石俱焚之毀滅大戰，毀滅之來終不可避免，生機頓時全然滅絕。春劫之「化」暗藏凶鋒如斯，歷萬餘年歷史之文明星球，亦難渡此一春劫解厄，僅餘一座死寂之星體，等待最後的海枯石爛之崩潰而已！（註十九）

然而我們也不用太悲觀，從另一面來看，這是水能載舟，亦能覆舟，福禍相倚之理，春劫雖然最黑暗，也是最光明的時期，如果在不斷的衝擊、毀滅、殘暴當中，我們可以趁此從光明積極面去思考，這件事可以給自己怎樣的省思，怎樣的教訓，趁著這些一波接著一波的衝擊的機會，自己可以加倍順勢而上，順勢告訴世人，要反省要檢討的地方，讓人類了解本身所面臨的危機，讓人類了解到我們本是生命共同體，人類整體的精神生命，有賴每個人的內在人格的不斷向上向善，所有人類團結一致，可以創造出我們想要的幸福與喜悅，帝教人這麼想，影響宗教人這麼想，念力相乘的效果，就會蔚為一股風氣，則可以緩解破壞殺伐之氣，正面的效應，更是所向披靡，人類當可同登康同之境。

個人感覺到春劫像是一股強大的潮流，即使想要停在一個地方，也不可能，你只能選擇順勢攀昇，或者隨波逐流，等於是無形用很強大的力量，恩威並施，賞罰並行，逼迫著你選擇一條路，所以，最光明也是最黑暗，端看你怎麼看。

三期主宰於九十一年九月份天人會談預備會談中、本師世尊在昇座為春劫主宰後所告訴我們的話，於此時更加發人深省：「人心的意識心態常能影響及氣運之行運方向，人間當以審慎樂觀心態行之。」

「春擾萬象，逆轉回行劫，劫難更為猛烈。千百倍於前一階段之行劫，生命的死傷難以計數，生靈慘遭荼毒慘不忍睹，不容一絲一毫差錯。萬象同春，如果順利走過春劫，人類可走向康同。」（註二十）

## 伍、世界希望之曙光

**春劫九一一事件，象徵著代表資本主義的衰退，世界必須重建秩序，這就是春劫的生機，新的生命平衡。那麼何謂世界的新生機，新平衡呢？個人認為，只有中華文化才能針對時代的弊病對症下藥，中國人無疑是春劫的主角，帝教要主導此次春劫起運，以中華文化的仁愛思想，傳揚到世界各個角落，整個改變人類的思想，才能讓地球從絕續存亡中綻放希望曙光。**

一九九二年，匯集世界五十三個國家一百多位個學科理論家的知識團體「羅馬俱樂部」，出版了分析世界困局性問題的《全球革命》一書，其中提到：「在工業化國家，精神價值受到物質主義腐蝕，而發展中國家的精英階層也受到感染，有些國家產生價值困惑的危機，是因為其主要宗教很難在不失原教旨的情形下適應這個變形的世界。……放縱無度，自私自利，物質至上等現象，使得道德變得一文不值。然而，人們已經對這些徵候感到困擾，從來沒有像今天這麼多的座談會、研討會和學術活動以價值觀作為主題。這顯示在一個就價值體系瓦解之前，多麼迫切地要建立一個新體系，一方面提供給個人及社會安身立命的生活基礎；一方面提供世界新秩序的遠景，引導人類邁向有秩序的未來。」他們還引用中國老子《道德經》的名言，表達他們對重建人類新世紀價值觀時，一定要奠定的永恆基礎：

信言不美，美言不信。

善者不辯，辯者不善。

聖人不積，既以為人，己愈有；即以與人，己愈多。

天之道，利而不害；聖人之道，為而不爭。（註二十一）

他們所渴望的，也就是中華文化中，回歸內心世界的美善，尋求自心的圓滿，不向外一味爭求，為了奪取利益，喪失了誠懇敦厚清明的本質，虛言矯飾，凡是人，就是一心為人著想，

即使做了利益眾生之事，也功成不居，一無要求回饋，只當作自己的本分，這種愛，越給自己越豐富，自己擁有越多。

回顧被人類忽視了許久的中華文化，所倡導的精神，正完整的保留在帝教內涵中，它不僅承繼著固有的精義，更因應時代趨勢，有更深入、更先進的思想及做法。它提倡天人合一、萬物一體、民胞物與，以宇宙為家，也就是「以生生不息天心之仁為中心思想，以仁存心，體天地好生之德，以仁接物，悉合聖人救世之心。仁即是愛，就是由親親仁民的愛，擴充為民族愛與人類愛，推而及愛物」的宗旨（註二十二），它強調，人類與宇宙中、地球上所有物種的地位是平等的，個人完滿人格的達成，不能離開群體大眾、甚至整體宇宙的不斷提昇，這種個人人格和集體密切的關係，使其始終關注在人（自己和他人）的協調，並以看待「人」的眼光審視、關懷自然萬物。人類這種特殊的智慧生命型態，能夠超越自身的侷限性，挺立於天地之際，力求以一種聖人的理想模式改變自己、修養自己（內聖），先求自身諧和，進而影響週遭的人事物諧和，它鼓勵人們以人格的偉力和道德理想去轉化一切背離大道的現實（外王），透過自我調整與修正，來關心所有生命和其他物質存在形式的利益，擔負起地球所有生命體的管理者和維護者的使命，並且成為向宇宙太空拓展進化的引導者及組織者。

而在實踐的過程當中，我們必須以「天行建，君子以自強不息」的精神，本乎大公，出於至誠，要有貫徹到底的決心，更要有勇往直前，積極樂觀奮鬥的毅力，無論在任何危險困難的環境當中，甚至要犧牲自己的生命，也不能動搖，完全作到不因「富貴、貧困、威武」而擾亂自己的心智，動搖自己的決心，甚至軟弱的屈服，而忘記了自己應有的浩然正氣，一定要行乎其不得不行，盡乎其不得不盡，在自己的生生不息下，能帶動群體之生生不息。

這種積極入世的精神，這種仁愛利他的極則，是以地球甚至宇宙的全體幸福為依歸，而終結理想，莫過於天下為公，世界大同，也就是禮記禮運篇中的：「大道之行也，天下為公。選賢與能，講信修睦，故人不獨親其親，不獨子其子，使老有所終，壯有所用，幼有所長，鰥寡孤獨廢疾者皆有所養，男有分，女有歸，貨惡其棄於地也，不必藏於己，力惡其不出於身也，不必為己。是故謀閉而不興，盜竊亂賊而不作，故外戶而不閉，是謂大同。」然而要世界大同，先要宗教大同，任何宗教或宗派，是用比較研究和綜合研究的方法，在原則上和精神上，更要堅持客觀與正確的要求。並結合科學研究，用科學方法來研究和整理宗教哲學，探尋最後真理；用宗教精神來溝通和促進科學發展，避免科學被誤用及濫用。最終理想，是通過客觀的正確的系統的研究與探討，期求人類在物質生活與精神生活相結合中，心物合一，使人類在物質生活上，脫出縱慾、玩物、暴亂與恐怖的末日，使人類在精神上，以人類的智慧，在最高的形而上領域中，與多度空間的超人類智慧的境界合一，而達成天道、人道合德的天人合一。天上人間有如一家，熙來攘往，極樂逍遙，自然達到「天人大同」的終極理想。

（註二十三）

## 陸、最後的期許與巡禮

湯恩比在歷史研究一書中提到，文明必須不斷的在「挑戰與回應」中，才能進展，人類文明才會演進不已，生命的每一場景都是問題，成長的每一轉折都須努力，在此創造的個人，或創造的少數，扮演了決定性的角色，他們為新的挑戰提供了新的回應，猶如神話中的英雄普羅美修斯，他為人們偷取了天火，使人們脫離了沉滯、茫然與停頓的枷鎖，推進了整個文明的生命，也使得人類得以繼續活存下去。

由此，我們不禁回顧本師世尊在世時所說的話：「三期末劫裡，主角就是中國，現在是『行清平』的階段，美國同蘇聯是主角，將來最後完成這個三期末劫，達成『春康同』，就是中國人，我告訴你們，中國人是主角。」（註二十四）而春劫起運開始，教主 上帝授權本師世尊為春劫主宰，亦即在帝教總殿主持本地球三期末劫的春劫的行運。換句話說， 上帝已經將這一次三期末劫裡的春劫的行運與轉化發展的主導任務交付給師尊，而在人間就是交付給天帝教的天命救劫使者同奮。（註二十五）

帝教同奮擔負著人類絕續存亡的使命，更擔負著把中華文化上帝真道傳承下去的使命，現存的文明，雖在重重危機中，尚有獲得救贖的機會，人類將掙扎自救，亦或悍然自毀？同奮要能秉持帝教精神堅持下去，喚醒人類共同抉擇自己的命運！

**註解：**

前註：三期主宰聖訓，〈春劫行運在落實天赦之教〉《天帝教教訊》，二二〇期，二〇〇二年六月一日出版，頁14。

註一：湯恩比著，《歷史研究》（台灣：遠流出版公司），頁6。

註二：辛旗著，《回顧二十世紀主導人類發展的文化觀念》（台灣台北：生智文化事業有限公司，2002年3月），序頁5。

註三：同前註，頁73。

註四：同前註，頁93。

註五：同前註，頁84。

註六：同前註，頁82。

註七：同前註，頁97。

註八：王北固著，《九一一週年紀念 跨世紀的沉思》（台灣台北：文苑出版社，2002年9月），序頁4。九十一年十一月份天人會談摘錄中，聖師祖玄玄上帝表示，經濟資源影響國家、個人之生存、生活至鉅，此是何以不惜以戰爭爭奪石油資源之驅動力，惟如只知爭奪，卻恣意浪費，破壞了大自然有限資源與生機，予取予求，不知感恩知足惜福，則人類之共業臨界爆發，必然反噬萬生萬靈，人間當及時深省。此亦是無形的強烈警告。

註九：三期主宰聖訓，〈春劫行運在落實天赦之教〉《天帝教教訊》，二二〇期，二〇〇二年六月一日出版，頁14。

註十：王北固著，《九一一週年紀念 跨世紀的沉思》（台灣台北：文苑出版社，2002年9月），序頁1。

註十一：溫世仁著，《九一一之後的世界》（台灣台北：未來書城股份有限公司，2002年7月），頁104。

註十二：曼威·寇斯特著，夏鑄九等譯，《網路社會之崛起》（台灣台北：唐山出版社，1998年）。

註十三：溫世仁著，《九一一之後的世界》（台灣台北：未來書城股份有限公司，2002年7月），頁126。

註十四：辛旗著，《回顧二十世紀主導人類發展的文化觀念》（台灣台北：生智文化事業有限公司，2002年3月），頁330、332、339。

註十五：天人教主聖訓，〈春劫是場善惡相對道魔並闖的爭戰〉《天帝教教訊》，二二二期，二〇〇二年八月一日出版，頁16。

註十六：首任首席使者聖訓，〈首任首席昇座春劫主宰，善導眾生同被春劫教化〉《天帝教教訊》，二二〇期，二〇〇二年六月一日出版，頁13。

註十七：三期主宰聖訓，〈春劫行運在落實天赦之教〉《天帝教教訊》，二二〇期，二〇〇二年六月一日出版，頁14。

註十八：天人教主聖訓，〈春劫於生機中隱藏凶鋒〉《天帝教教訊》，二二〇期，二〇〇二年六月一日出版，頁15。

註十九：三期主宰聖訓，〈春劫之化暗藏凶鋒 萬餘年伽瑪地球全然滅絕〉《天帝教教訊》，二二二期，二〇〇二年八月一日出版，頁15。

註二十：首任首席使者聖訓，〈首任首席昇座春劫主宰，善導眾生同被春劫教化〉《天帝教教訊》，二二〇期，二〇〇二年六月一日出版，頁13。

註二十一：辛旗著，《回顧二十世紀主導人類發展的文化觀念》（台灣台北：生智文化事業有限公司，2002年3月），頁386。

註二十二：本師世尊著，《天帝教教綱》（台灣台北：帝教出版社，1991年7月），頁280。

註二十三：本師世尊講，〈中華民國宗教哲學研究社十週年大會上講詞〉，1989年。

註二十四：維生首席，〈願人心復古 邁向康同〉《天帝教教訊》，二二二期，二〇〇二年八月一日出版，頁30。

註二十五：維生首席，〈延續天赦之教 成就春劫新天命〉《天帝教教訊》，二二二期，二〇〇二年八月一日出版，頁18。