

聖凡平等之初探
—獨立人天上，常存宇宙中

熊怡雯(敏晨)
天帝教天人研究學院中國道學研究所碩士生

聖凡平等之初探—獨立人天上，常存宇宙中

熊怡雯(敏晨)

壹、前言

現今的世界，凡是太陽光線所能射到的人群中，莫不正在表現瘋狂、掙扎、呻吟、苦惱、恐怖、疲弊各種不同的姿態。雖然外在的表達方式不同，但是內在的精神活動，均在宗教範疇內，度其神秘或理想之生活，不論有無宗教信仰，其內心深處都希望有一種超人力量的支持，使其幻想目的、或正義要求得能早日實現，並使得身心得有安慰與寄託¹。

天帝教首任首席使者涵靜老人在世期前，始終孜孜矻矻，企圖針對這個變亂紛呈、危機四伏的世界，找出病源，尋究解決的途徑與方法。他認為：

「當前世界危機的根源，其主要的病象，乃是人口的爆炸與知識的爆發，失去了平衡，今日物質進步急劇發展，精神道德亦加速墮落，因為人口爆炸，則品質難高，空間相對縮小，溝通反而困難，壓迫感和疏離感，均相隨擴張。知識爆炸，則愈專愈狹，愈精愈孤，依賴愈重、統合愈難，是非莫明，善惡莫辨，智慧頓失靈明之根，自私自利，則公理正義黯然無光，道德秩序被迫崩潰，精神文明因而解體。精神物質脫軌的結果，則是人慾愈厲，攘奪相尋。凡此，莫不是禍亂兇戰之本源，隨處可見²。」

人類漂浮在這個不確定的世界，天地人失序的氛圍中，個人的命運、與大我的命運到底該何去何從？

民國六十九年、公元一九八〇年，先天天帝教復興後，經過天上人間的合作，製作了五首教歌，歌詞古樸精練，闡發出宇宙真理的意涵。其中「奮鬥歌」的內容如下：

天崩地坼，焉忽有危；風烈雷迅，道心是微；
有何救主，有何神媒；更無天賦，更無天裁，

¹ 見李極初，〈第一部 緒論〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁1。

² 李玉階，〈天帝教首席使者李玉階訪日，促進中日宗教文化交流〉。《天帝教教訊》，1983年第2期：p5。

不為天役，不為奴才；我有真我，逍遙天台。
奮鬥奮鬥莫徘徊、莫徘徊；奮鬥奮鬥莫徘徊、莫徘徊；
自強自創，天人泰階。

它所闡述的精神，亦正是天帝教教義《新境界》所強調因應時代環境而來的中心思想—「聖凡平等」的本質、內涵、境界，此一思想，事實上，在中華文化淵遠流長的思想脈絡中，多有所見，然天帝教所闡示的「聖凡平等」，與其他宗派有何異同？其間又有什麼特色？它是治癒現今這個地球的一帖良方嗎？以下即為筆者的分段論述。因篇幅有限、才學窘迫、修養不足，這篇論文，僅能針對「聖凡平等」基本的定義作粗淺之探究，且佐證或參考之資料亦不夠詳實精密，有關如何達致聖凡平等的具體實踐方法、未來的境界等議題，期望日後有機會，再專章探討之，並祈同奮大德不吝指教。

貳、聖凡平等在時代中之意義

聖凡平等，乃出自天帝教教義《新境界》一書，涵靜老人於華山期間，數度受宇宙主宰 上帝之天啟，諄諄昭示「**聖凡平等、天人大同**」之宇宙大道，乃適應時代需要之新宗教哲學思想體系，因此，涵靜老人一方面「上接清虛之炁，溝通天人文化；下貫涵靜之體，闡明宇宙真理」³；一方面在師徒三人——維生先生天人親和⁴、黃維道同奮偕同匯通整編——聖凡間往來談玄下，融會現代自然科學、社會科學原理、參酌中外古今宗教哲理，在年餘的商討後，於民國三十一年壬午之冬（西元一九四二年）的大上方白雲峰下，孕育出《新境界》一書，並在當年歲末，蒙 天帝嘉勉，謂此書立論積極向上、樂觀奮鬥，能使人認識宇宙人生新境界，故而命名為《新境界》⁵。

本書內容分為〈緒論〉、〈物質之自然觀〉、〈精神之人生觀〉以及〈結論〉等四大部。在第三部〈精神之人生觀〉中，詳述地球上種種生命的來源，人生的性質一心（和子）物（電子）相配一元二用宇宙本體之由來，以及管理「靈的境界」之兩種律—自然律、神律，並論及人與人、人與靈界，如何透過親和力的運作模式，在「層層世界、竅開關通」的精神鍛鍊中，成就出超脫自然律、進而操縱自然律之神媒，此等貫通天地人之神媒，乃根基於「第三神論」及「聖凡平等」之立論上，必須透過向天奮鬥、

³ 此種天與人直接的親和溝通方式，在天帝教教義中稱之為「靜觀」。這種頓覺，必須靜參功夫深邃，達到由定、靜、安、慮而至得的真實境界，即道家所謂「通靈」，佛家所謂「見性」。

⁴ 此種天人親和方式，原理同於上者，然需透過特殊嚴格訓練過之侍生，方能作為天與人傳達訊息之媒介。帝教內可分為侍準、侍光、侍聽、侍筆等四種方式。見天帝教教義。

⁵ 李極初，〈教義獻言〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 3-5。

向自然奮鬥、向自己奮鬥，並善於掌握〈結論〉中所言之「相對的真理」—在對立中求調和；在矛盾中求統一，方能從各種亂象中，臻至「和道」，讓整個世界走向人類宗教文化之第三紀：從聖凡大同、邁向世界大同，最後達至全宇宙之天人大同的「新境界」。

涵靜老人於書中開章明義表示：「宗教之改進，可能影響民族乃至人類的進化，蓋因宗教思想和精神領導確有激發人心創造文明之功能，故宗教之產生是適應時代之需要。」「宗教必須具有常住不滅的革新精神，方能為人類之傳統信仰，而保持宗教本身的長存價值⁶。」

在當今這個地球人類迷失本性、貪戀物慾，自相殘殺、群魔亂舞，將要脫離上帝為宇宙和諧所安排的軌道，自求急速滅亡的時代，地球的前途、人類的命運，固然有賴少數世界領袖的一念之轉，愛好和平，領導群倫、精神重建、道德重整，但涵靜老人認為，世界的命運，還在於大多數人的從根自救、革心為善、培養正氣，重視無形精神力量，加強自我奮鬥創造，方可回天轉運，創造新生命⁷。而要讓人類在身處較之過往惡劣千百萬倍的環境中，破除消極悲觀的宗教思想、改變徬徨煩悶的心理以及沉滯不前的態度，關鍵在於要有一個積極、樂觀、奮鬥—「開未來學術之先河，創空前宗教之新義，導人類努力之正路，求天人大同之理想」的新宗教哲學思想體系⁸。這個新宗教哲學思想體系，即是根基於「聖凡平等、天人大同」的立論上。

參、何謂聖凡「平等」

一、釋儒兩家之平等

何為平等？平等一辭，傳衍至現代，已與民主、自由並列，是世人熟知、且用於尋常日用間的語彙，然而，現在平等的意義，多為平等所延伸而出的過程結果，而失去了原有「平等」的原始精神，既然失了立足點，後頭所闡發出來的思想型態、行為模式，當然也就年久失偏，倒因為果，人與人、人與自然、人與天之間，產生出各種亂象。因此，要了解聖與凡何以平等？立足點著眼在哪裡？個人認為須從「平等」之意來探討，藉此返本還原，了解如何達致聖凡平等。

「平等」之義，最早見於佛教教義，亦即兩千五百年前，佛陀在菩提樹下攝

⁶ 見李極初，〈第一部 緒論〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 2。

⁷ 同上註，〈從宇宙生命談肉體生命與精神生命〉，頁 140-143。

⁸ 李極初，〈第一部—緒論〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 5。

心端坐，終於在第四十九天證無上正等正覺後所言：

「奇哉！奇哉！大地眾生皆有如來智慧德相，但以妄想執著，不能證得！」

「我當教以聖道，令其永離妄想執著，自於身中，得見如來廣大智慧，與佛無異。」⁹

當時的印度，處於一個階級森嚴、神權奴役的時代，佛陀起而打破種性的階級制度，擺脫諸神的絕對權威（僅將其視為世界運作中的實界），而向眾生宣示，所有眾生沒有階級的藩籬、國籍的限制、社會的歧異，均具有相同的「如來智慧德相」，只要依循聖道起修，均「與佛無異」，此與涅槃經中言：「一切眾生皆有佛性，有佛性者，皆可成佛。」梵網經之「我是已成佛，汝是未成佛！」相互呼應。

在當時業感輪迴的立論下，佛陀從諸法實相觀察，倡言大宇宙中無量無數的無窮時間與佛土，有無量的眾生—包括動植物、人類、天人、神仙、佛、菩薩、魔等¹⁰，這些法界眾生，雖因業力的受報，力善上升；作惡墜落，而在天道、人道、阿修羅道、惡鬼道、畜生道、地獄道等六道中輪迴，然而，這熙來攘往的千形萬態，不過是外相的變換而已，內在之「真如」——法性、法相——平等無殊，亦即諸法緣起性空，以空為性，所有眾生的本來面目，普遍一如，無有高下，如百川匯海，同成一味；這平等理性，生佛同具，但為佛所覺悟，已在修證工夫體驗到；而眾生迷昧不知，從未發現過而已。

佛陀沒有以成佛為大，也沒有以眾生為低。他認為自己是已覺悟的眾生，眾生是未覺悟的諸佛；自性本心，同一無二，所以皈依佛就是皈依自己的本性。「心佛眾生，無二無別」，眾生和佛陀一樣，可以證悟自己的真如自性。此一真如自性，又稱為「法身」，此即吾人不死的生命¹¹。

另一方面，再來查考「孔門傳授心法」《中庸》一書，根據明末清初之關中大儒—李二曲先生所註解，中庸，乃聖學之統宗，「吾人盡性致命之指南也」，「學不盡性，學非所學；不顧提天命，學無本原」，「盡性至命，與不學不慮之良，有一毫過不及，便非『中』」；「與愚夫愚婦之知能，有一毫異同，便非『庸』。」另外，荀子的「塗之人可以為禹」，孟子倡言「人皆可以為堯舜」，亦即「求則得之，捨則失之」之「四端之心」—惻隱之心、羞惡之心、辭讓之心、是非之心，皆是人所固有的，是先驗的，非外鑠的。均是言明了此一「不學不慮」之良知，乃中庸一開章之「天命之謂性」的「性」，但凡是人皆秉天而生，其本質之知能聖愚盡皆相同，不少愧歉，不加毫末，

⁹ 前一段話，乃記載於《華嚴經》之版本。後段話見於〈釋加牟尼佛〉，《初級禪修班教本》，（台灣埔里。中台佛教學院，2000），頁23。

¹⁰ 可參看韋陀經四經內的一品「梵天品」、華嚴經、阿含經等陳述。

¹¹ 有關佛陀的觀點，參考洪德仁（貝葉），〈佛教的平等觀〉，《香港人文哲學會網頁》第七期，頁43-46。星雲法師，〈佛陀對現代的民主、自由、平等精神之啟發〉，《普門學報》，2001年四月號。

不偏不易。¹²

二、天帝教所言之先天平等

而在天帝教中，對於平等，事實上，與上述儒佛兩家所言，本質上大抵相同，即人一生下來，都秉承著與仙佛、與聖人相同的「佛性」、「天性」，此性一靈炯炯，秉天而生，高喊著「人我同尊」的真義。而天帝教與佛家更為相契之處，還在於眾生縱因輪迴而成為飛禽走獸、或墮入惡鬼、地獄，但本性平等無殊，只不過，天帝教更強調「先天本來平等」之觀點，以及「我命自我造」的一種積極樂觀精神，並以哲學的思辯、科學的立場，以現今時代人類所能理解的思想、語言、文字，更為深入、淺明的詮釋之。

在天帝教教義《新境界》第一部〈緒論〉中有述：「聖智庸愚各等人類，品質雖有區別，不過僅為電子構成肉體質量之不同，而其異引和子之來源則一，可謂先天本來平等。」

（一）電子：屬於後天的物質世界（亦即佛家所言，仍屬欲界、色界的層次），為構成人之肉體、動植物礦石物質體的基本成分，凡是電子所凝結的物質體，是有色相的形體，如同山河大地一樣，總有一日會毀滅。

（二）和子：屬於先天精神世界的精粹，在人體中即是道家之「性靈」，佛家所謂「阿賴耶識」，耶回二教所謂「靈魂」，在動物中即是生命，在礦植物中即是生機，在天帝教的說法裡，和子乃宇宙主宰 上帝在未有宇宙前，運用無形的道源，經過造化巧妙的安排所創造出來的，和子不只在地球，在宇宙中凡有生命的星球都存在¹³。涵靜老人駐世時曾表示，上帝創造一切性靈，當然愛惜自己的子孫，而且「不但對地球如此的眷顧，凡是大宇宙間有性靈存在的星球，一視同愛¹⁴。」

電子與和子，若以傳統思想來比擬，應可指道家所言之「無形無質的先天之性」與「有形有質的後天之命」。另外，在受到精氣論學說影響甚深的《周易》一書中之

¹² 李顥撰，陳俊民點校，《二曲集》，（北京。中華書局，2006）。頁 414。不偏不易，乃宋明理學家程頤先生對中庸的詮解。

¹³ 根據天帝教教義思想，整個大宇宙乃無形精神宇宙、及有形物質宇宙所組成，有形宇宙構成物質的最終成分為電子；無形宇宙構成物質之最終成分為和子，這兩種基本質素在漫長的時空變遷中，不斷之交相組合、調和統一，形成了大空之間生化不已的生命，包含下段所言之「十大天人」。見李極初，〈從宇宙生命談肉體生命與精神生命〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000）頁 15。頁 136-139。

¹⁴ 涵靜老人講於天帝教復興三週年大會上，〈擇善固執為中華文化奮鬥〉，《天帝教教訊》，1984 年元月月刊 2，頁 1。

〈繫辭下傳〉有云：「天地氤氳，萬物化醇，男女構精，萬物化生。」天地氤氳者，氣也，指的正是天地萬物的終極本源所生之精粹，亦即和子；男女交構者，精也，應可指電子，兩者交相融貫，萬物即生生化化而出。

天帝教教義中所強調的，亦是基本經典《天人日誦平等真經》中的記載：「教主曰 天生萬物 甸養芸生 是含莫生 芸生天性 無超倫 無絕倫 無比倫 一切芸生咸等倫」，「惟其天覆 無差別 無次成 咸視以為儿中仁」，「是以平等有名 上下智愚 聖凡天人 盡憶平等」，「未袒生而知 生而富 生與祐 生與資 是性無陂亦無隲 是其大知¹⁵」，倫，《說文》中指的是「輩」之意，如倫品，即等類品第之意，整段經文的義理，即是表明天生萬物，上下智愚、是知是富是祐，內在富含之天性——「儿中仁」，都是相同的，並無高低偏倚，不管是聖凡天人，不分品類次第盡憶平等。

而在《天人日誦親和真經》中，則更明白指出：「以其十大天人，均主為聖，而定字間。」何以稱作「天人」？天並非自然義的天，人並非單指地球上的人類，涵靜老人曾言，「天」可以是「大宇宙、大空間」之意；而「人」則泛指每個旋和系、太陽系裡上的地球人¹⁶。在地球上，有聖、凡、飛禽、走獸、草木、礦石（等同佛家所謂無間地獄）等十類的生機物、生命體，其等往返於有形宇宙與無形宇宙之間，生生滅滅、輪迴不已，此一論說，等同佛家所言之輪迴觀。而這種不斷的死亡、不斷的產生，循環往復，遂於無窮的狀態，有如莊子所說之「方生方死，方死方生」；亦如張湛注解《列子·天瑞篇》中的進一步發揮：「生不常存，死不永滅，一氣之變，所適萬形」，「死之與生，一往一反，故死於是者，安知不生於彼？」在宇宙天地間，和子進進出出在不同外相的軀殼中，事實上並無生死，只在物質體的變換罷了。

因此，十大天人乃「凡聖同基」，追本溯源，最初、最先天的本質上並無不同，在經典中均以「凡」名之，不管現在是什麼外相，內在能量如何耗弱，都仍有向天奮鬥、成神成聖的根基與潛能¹⁷。這種拓突無間、自強不息的精神，留作下個章節再進一步探討。

¹⁵ 《天人日誦平等真經》，（台灣。天帝教極院，1998），頁 16。

¹⁶ 涵靜老人，《師語》，（台灣台北。帝教出版有限公司，2005），頁 330。

¹⁷ 十大天人為：靜凡、基靜凡、動凡、基動凡、非藏生凡、藏生凡、飛和凡、和凡、凡、聖等十類，除了凡指人外，其他為生礦植物、岩石、隕石、花草、松柏、鳥魚獸禽等。知、行、能、覺，教義上說，當和子與各種精粗不同電子所構成之物體相配，會呈現出各種知、情、意不等之動植礦物。依據黃敏警同奮的詮釋，「知」為感知力；「行」為運動力；「能」為適應環境變動之發展力、變化力；「覺」為感應外界的覺察力，個人偏向於認為指的是靈性的高低。參考維生先生，〈《天人親和真經研究》〉。第六期師資高教班講義。黃敏警，〈《天人親和真經譯文》（上）〉。《天人研究學會會訊》，2000年10月季刊16：頁21-28。

縱上所論，天帝教所提出的最重要的論調即是「先天本來平等」：

- 一、先天本性：人的和子，是調和宇宙上下的主宰—上帝，在宇宙未開創之初即賦予的。
- 一、聖凡同源：人與萬性萬靈的和子，在最初的來源、最高的本源上均同一亦即不分草木、禽獸、甚至礦石，十大天人，從上帝的眼光來看都平等。
- 二、宇宙平等：和子的本質，不分種族、膚色、宗教、政治、國家，更重要的是不論在宇宙上下任何一個智慧星球，均是平等。

因此，要了解天帝教的「聖凡平等」，必須超越現實物質世界、三度空間之時空侷限，將眼光通貫寰宇、將胸襟橫跨古今，而探究到靈魂體在大宇宙間生生滅滅、輪迴不已中，始終自強不息、常奮常鬥、無始無終的最終精神與標的。

參、聖凡平等之意義—我命自我造

在「先天本來平等」的立論下，人在天地之間，扮演了相當重要的角色，《天人日誦親和真經》中所談之十大天人的奮鬥，即是以「聖凡（人）」作為奮鬥的根基，以「聖」作為晉升的標竿。涵靜老人有首〈真理行健〉詩作，其中對於有形無形宇宙生成、演化的過程，有精要的闡述，其中即提到：「斯天不生人，萬古長如夜」，此一說法，彰顯了天帝教的精神與內涵，不著重在談論虛無飄渺的神仙幻境；也不在陰森恐怖的下層靈界探究，而是強調在身而為人，要認清自我在宇宙天地間的地位，以及所應承擔的責任與義務，並在惟精惟一、至誠無息的奮鬥中，返本還原，向聖真神佛力求平等，愛治信奮，改變自我的宿命，聖之上還有成聖、再上還有上聖，一層層推拓出新境界，永無止境，最後能與道合真、克盡大同。此一「聖凡平等」的境界¹⁸，在宗教、哲學、科學的各家說法中，多有相應之處。

一、從科學角度來探討

人究竟是怎樣的一種生物？從科學角度來探究，人類的肉體等於所有地球生命體進化的濃縮版，在腦部的結構、DNA 都是集地球上各種動植物（十大天人）頭腦之大成。十九世紀中葉，達爾文提出「自然淘汰」的演化機制，孟德爾提出「密碼因子（基因）」的遺傳特性，說明自然界在發生變故時，有能力判定要以「自我了結」的方式排除矛盾，或利用「自我進化」的方式接納矛盾並設法解決，因此，地球上現存

¹⁸ 天帝教教徒之修法，乃是依循三乘，奮勉修行，凡能惟精惟一，至誠無息，自能聖凡平等，與道合真。見《天帝教教綱》，（台灣台北。首席使者辦公室，1981），頁 22。

的所有生命，是經過宇宙大爆炸後，進而形成地球，期間生機從無到有，生命由低等進化到高等，經歷過無數次奇功機制之運作演化而成。大致可歸納出以下的順序：太虛—大爆炸—夸克—中子與質子—原子核—原子—分子—有機分子—單細胞生物—多細胞生物—海洋生物—兩棲類—爬蟲類—哺乳類—人猿—舊人—新人—現代人類。

因此，人類可以說是經過一連串的基因突變，以及外在自然環境的配合，歷近百千萬劫，無數次內因外緣的配合，才得以在物競天擇、適者生存的自然定律下誕生。人類確實是地球上的萬物之靈，他站在地球進化的頂點，有異於其他生物的特異功能，而能與動植物對話或心靈交流，若從廣義的進化觀點來看，人類同其他星球的最高智慧生物一樣，負有活化自然、照顧自然的使命，並在自我提升中，提升一切有生機、有生命的動植礦物，朝向宇宙進化、發展的境界邁進¹⁹。

二、與中華文化的內涵相對照

而從中華文化的角度來看，人在天地間之責任、義務，人可以參贊化育、創天闢地之宏偉意涵，早在幾千年前就已經鞏固確立，並且遍及社會各階層。在中國哲學思想的源頭—易經—書中有言：

「夫大人者，與天地合其德，與日月合其名，與四時合其序，與鬼神合其吉凶，先天而天弗違，後天而奉天時，天且弗違，而況於人乎，況於鬼神乎！」

中庸第二十二章：

「惟天下至誠，惟能盡其性；能盡其性，則能盡人之性；能盡人之性，則能盡物之性；能盡物之性，則可以贊天地之化育；可以贊天地之化育，則可以與天地參矣！」

這段話又與《禮記禮運篇》中的思想一致：

「人者，天地之心也，五行之德也」，「故聖人作則，必以天地為本。」

墨子所描繪的人，具有宗教的狂熱，並且相當切實生動：

「天欲義而惡不義，然則率天下之百姓，以從事於義，則我乃惟天之所欲也。我惟天之所欲，天亦為我所欲。²⁰」

¹⁹ 楊憲東，《異次元空間講義》，（台灣台北。宇河文化，2005），頁 12-39。船井幸雄，《未來的啟示》，（台灣台北。台英雜誌，1996），頁 35-36。

²⁰ 見方東美，〈從比較哲學曠觀中國文化裡的人與自然〉，《生生之德》，（台灣台北。黎明文化事業股份有限公司，1989），頁 270。

老子亦言：「道大、天大、地大、人亦大，域中有四大，而人居其一焉。」道教則顯示出一種「人定勝天」的一種氣魄，如《西昇經》卷五說：「我命在我，不屬天地。我不視、不聽、不知，神不出身，與道同久。我與天地分一氣而自守根本也。」宋末元初之《周易參同契發揮》中卷說：「人能虛心凝神，與天地之機偕作，則造化在吾掌握中。」這正是一種憑藉身心靈修練、企圖駕馭自然的大無畏精神。

雖然各家各派立論不同，但從這些字句中可以看出個體生命憑藉自力而非他力完成的內涵，亦即通過主體能動性的高揚，自我的勤苦修練，從內聖到外王，從外王再內聖，最終在個體小我生命與天地大我生命合為一體、交融互攝的過程中，自我得救、躍昇，更能化育萬生，與日月同輝、與天地同在。涵靜老人〈從宇宙生命談肉體生命與精神生命〉時，則將所謂的天地之域，言明即「宇宙」之意：

「地球人太聰明，其思想與靈巧在宇宙中是有名的，所以人為宇宙的骨幹，宇宙的中心；地球無人，則宇宙是萬古長夜，一切盡空，宇宙又在何處？」²¹

尤其面對現今的世界人心、社會環境、自然反撲、政經局勢，都千萬倍於過往各家各派住世時之險峻、詭譎、異化、禍深事急，誠如孽由人造，必由人解，人人更是必須自救互救，自愛互愛、自立互立，不能一切歸諸命運，一切靠天，必須懂得趨吉避凶之道，向天奮鬥、向自然奮鬥，並積極的從向自己奮鬥做起，向自己奮鬥，就是造命，改造自我宿命、改造大我命運，即是：「自立自強與惡勢力奮鬥，與環境奮鬥，創造未來命運（前途）—能造命的人，最後才能（便可）跳出三界²²外，不在五行中。」

具體的說，涵靜老人認為身而為人，要能「認清自己在宇宙中的地位與責任，奉行上帝的宇宙真道；尤其領導世界的人，更要明白地球是如此的渺小，肉體生命是如此的短暫，沒有什麼好爭奪，應當祛除人類自相殘殺侵略征服世界的心理，擴大生存競爭的思想領域，集中全球用於武器軍備的力量，共同發揮聰明才能，發展太空科技，向大宇宙進軍，來征服自然，利用自然，開創人類的高度文化，為世界奠定永久和平大同的基礎，上為人類謀幸福的先民前輩繼承歷史的生命，下為萬世子孫創造繼起的生命，使宇宙的新生命，永遠生生不息；然後我們在地球上軀體雖然死亡，而精神生命卻能與宇宙生命相始終。²³」

²¹ 見李極初，〈第三部 精神的人生觀〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 41。

²² 涵靜老人說，三界有兩種說法：一是天曹、地曹、人曹。一是色界、欲界、無色界。

²³ 涵靜老人，〈臨別·我命由我不由天〉，《天帝教教訊》，1984年元月月刊 2，頁 3。李極初，〈從宇宙生命談肉體生命與精神生命〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 139。頁

人，是聖賢種，是仙佛根，可上通天心、代天行道；可下貫人心、通曉物性；他，有如宇宙之中流砥柱，為天地立心，為生民立命，為往聖繼絕學，為萬世開太平。然而，為什麼相同稟賦的生物，有的超凡入聖登真、成神成仙成佛，開天闢地；有的卻顛倒輪迴，每下愈況，甚而淪為禽獸草木礦石？人與聖之間到底有什麼差別？人該如何成聖成神？而聖是一種終極的境界，永遠不再下墮輪迴嗎？這當中的原理、方法、運作的法則又是怎樣的呢？

肆、聖凡平等真諦—聖凡的雙向迴路

「聖凡平等為天帝教教義中心理論。因為富貴、貧賤、智庸、強弱、仙佛、神聖，均非天生與天賦，皆是人向環境、時勢、後天自奮、自植、自修、自創而來。人為聖之基，聖乃人修成，神聖無足畏懼，仙佛原非尊高，全憑凡軀自我培養磨練而成²⁴。」

「人生在世，必須抱有永恆之大志，發無量之大願，以求生命之不滅，始足以免輪迴之苦，自拔於罪孽之域，並為千秋後世促成宇宙真理之實現，如此方為大丈夫²⁵！」

此兩段話語，是涵靜老人對聖凡平等精要的闡釋，其中透露的意涵，不只一生一世，而是涵蓋此人如何超脫心物之間的演變、自然律的循環，牽涉到過去、現在、未來，沒有定論、沒有終局，只昭示了一種精神就是—不管過去、只要奮力向前，我命由我不由天，此命不僅指小我的命運，更包括了大我的命運、世界的未來、宇宙的前景。相當值得深究。

一、征服自我 佛凡平等

在探討聖凡平等前，個人要回溯至佛陀所言的四個平等真義。上個章節所言之「佛性與真如」之平等，是天資天賦，根本上的平等，然而，佛陀另外所論及的「業報平等」及「究竟平等」，則是在「欲知前世因，今生受者是；欲知後世界，今生作者是」的因果關係下，所產生的原因與結果：

142。

²⁴ 涵靜老人，《師語》，（台灣台北。帝教出版有限公司，2005），頁 111。

²⁵ 李極初，〈第六章 奮鬥之道〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 104。

- 1、業報平等：佛經云：「縱經千萬劫，所造業不亡，因緣會遇時，果報還自受！」業，是累世身心活動所存留的作用力，亦可解釋為「經驗的反應」或「生活的遺痕」，法界眾生，雖有千形萬態，但「業報」一律平等，沒有絲毫偏袒，祇在時間的差別而已。其中又有三種類別：「定業不定業」、「共業不共業」以及「引業與滿業」。個人存心去造作的果報，即是「定業」，而人的一一生中造善、惡、邪、正種種不同之業，會引致來世是否生於人天鬼畜不同之境界，這種過去業引起現生的總報應就叫「引業」。而「滿業」指的是各人業報均是自作自受，與他人無關，此人之相貌、貧富、賢愚，甚而淪為鬼畜的不同際遇，都是因為個人累世千差萬別的所作所為，所造成千差萬別的業力所致。「共業」則是人類的業力彼此交感、互相影響，導致團體的共同業報。
- 2、究竟平等：究竟兩個字是「結果」或「目的」的意思。究竟平等是說佛果位的平等。如果只是具理的佛性，沒有事修的功行，眾生是眾生，諸佛是諸佛，不能勉強湊合來講平。必得經過一番修習的工夫，了生死得解脫，到達佛的果位，真正才是究竟平等。到了這個境界，是佛佛道同的境界，一切諸佛所修所證，都是相同的，沒有大小高低之分。所謂：「十方諸佛，一鼻孔出氣。」

佛陀明見存在的實相：「全世界都在烈火燻燒中，眼處生火，諸色生火……，火勢緣何而來？源於五陰熾盛，源於怨憎之火，緣於生、老、死、憂、悲、苦、惱」，然而眾生卻因無明，執著於此，因而墜入生滅流轉，永不超生，因此，要了解「緣起性空」之因緣法則，乃是「無常」的變化，此非神明創造，也非威權左右，無論達官貴人或販夫走卒，無一不是在「善有善報，惡有惡報」的因果定律下循環。可以說，人的禍福窮通，都是自己的身、口、意所造作，沒有人可以左右，也沒有人可以代受，所有的前途：全都由你自己決定。

誠如佛陀涅槃時叮囑弟子的話語：「你們都應該做自己的明燈，自立自強」，「一切功德倏忽生滅，奮發努力永不止息！」佛陀要告知我們的是，真正的平等，乃見諸於個人之征服自我，不為自身之奴隸，亦不為俗世之臣屬，而終能達致與過去諸佛、現在諸佛、未來諸佛，三世諸佛，佛佛平等，佛佛道同，亦即佛凡平等的境界²⁶。

二、聖凡同源同基 前途盡憑自創

²⁶ 有關佛陀的觀點，參考洪德仁（貝葉），〈佛教的平等觀〉，《香港人文哲學會網頁》，第七期，頁 43-46。星雲法師，〈佛陀對現代的民主、自由、平等精神之啟發〉，《普門學報》，2001 年 4 月號。雅士培著，傅佩榮譯，〈第二篇 佛陀〉，《四大聖哲》，（台灣台北。業強出版社。1985）。

天帝教對萬性萬靈因著不同業力，出入於不同軀殼中，生生滅滅於大宇宙空間中，並且要自立自強，以自性之明燈，奮超三界的道理，事實上，與佛陀所宣示的訓誨並無二致，誠如涵靜老人有言：人生在世，唯有功德與業力帶得走。然天帝教更進一步以科學觀點去探討因果何以如此運作的原理，並陳明了在大宇宙不同空間次元中如何奮鬥的超脫方法。而在倡言平等的同時，亦昭告著「在對立中求統一」、「在矛盾中求調和」的一種「天行健，君子以自強不息」的萬有動力法則。亦即動則有功，奮鬥，則能向上晉升；停滯不前，甚且墮落，即使是聖、是神，亦會捲入輪迴之苦，永無了期。

（一）各層次元空間 阻礙重重

在《新境界》第六章〈奮鬥之道〉中，有段「聖凡同源，凡聖同基；其基其源，在於旋和」之立論，大宇宙各次元之空間層之際，何以不會相互干擾，而能在自我場域中發展？

一九六〇年二月份，蘇聯莫斯科大學天文學教授玻里士·華朗索夫·偉利安納寧諾（Prof. Boris Vorontsov Velianino）宣布他的新發現，他說：「在這個宇宙中，有很多地球上居住著有智慧理性的天人……，可能不少於一億座。」他的見解獲得當時著名生物學家布拉狄米爾·阿爾巴托夫教授（Rrof. Vladimir Alpatov）的支持，其認為這許多天人，其中很多文明已經超越了我們地球人類。另外，化學家尼科拉·季洛夫博士（Prof. Nikolat Zhirov）也說：「各不同星球環境的天人，各有其適應個別環境的能力，天人的型態與構成各有不同，未必就是以我們地球人類肉體為標準。」

物質世界中，有非物質世界，非物質世界內，也有物質世界，就是佛經所說的「相依而成」，物質宇宙與非物質宇宙，是一種「你中有我，我中有你」的結構，一個宇宙有多重的空間，我們銀河系不過是色界物質空間中的一個小小星雲，在此之外還有不可說不可說無數的星雲系統，而在這物質宇宙中，又溝通交錯著無形無質的無色界非物質的空間，其中，又交錯著比無色界更真空的空間，大致來說，我們這個物質宇宙，只是一層天網上許多虛懸的、砂粒般的單元之一，在這層天網的上下四方左右，又各有無數層次的天網，沙粒般的眾多的單元，各層天網之間，有著磁力相互吸引著，磁力世界於物質（色界）與非物質（無色界）之間的一種存在，構成網狀、縱橫交錯，相互扶持，這些無形的吸力，有強有弱，各層次的天網，彼此又有相溝通相連的漩渦，這些漩渦，有如可怕的黑洞，具有強大的牽引力²⁷。

這些科學上的說明，亦可驗證著天帝教教義之說明：「把握旋和，向天奮鬥；苦煉艱磨，超凡入聖」，教義上中說，人類想要突破空間障壁，駕馭宇宙的自然律，首先必先從調和自身電子與和子的矛盾對立做起。和子與電子，這兩個組成精神世界

²⁷ 參看馮馮，《太空科學核子物理學與佛理的印證》，（台灣台北·天華出版事業股份有限公司，1987）。

與物質世界的最終成分，在一元二用論的原理下，不斷的相互推動配合，進而形成一種「在矛盾中求統一；在對立中求調和」之動態，這種動態，小者，所指的是人身上永無止盡的爭戰，亦即靈肉衝突是也；大者，造成極大的旋動力，即為宇宙天體之旋和力，亦為宇宙間最大的自然律，次之，則有「萬有引力」，旋和律下又有間隔各個行星間之公轉軌道上之旋風力；萬有引力之下，又有各種物體相互間之異引的吸力，及最微細之電子間的同引的吸力。這種層層牽引、關關束縛之景況，有如《天人日誦奮鬥真經》所云：「彌天大旋，若洋之渦，團團旋旋，巨力莫阻。」²⁸。因之，旋和，指的小我靈肉的衝突；以及各星體間的重重宇宙障壁。

要能穿梭不同次元空間，亦即欲界、色界、無色界；天曹、地曹、人曹，就必須明白其間的阻隔，以及了解如何培養超脫這些場域的能量與方法，在天帝教的說法中，即是「和子本身能階之高低」、「內具之能量的強弱」，此為突破各階各層自然律的關鍵所在。低位能者，只能在其所能適應的空間次元中活動；高位能者可以進入到較高能階次元空間，甚而自由往返較低能階的次元空間，並主動親近能階低者，充填灌注經驗、智慧、能量，提升其境界。此等高能階之和子，在地球三度空間中，在各宗教中各有不同名號，如羅漢、仙佛、菩薩、天尊、上帝等。在天帝教內則稱之為神媒、上聖高真。當該教信徒發出虔誠的禱告、祈求、發願時，如耶教徒求登天堂、佛教徒求生樂土時，其真純之親力時，即能引來耶穌或阿彌陀佛前來以和力相感，或有不可思議的感應，或來臨終前接引。

（二）功德智能俱足 穿梭宇宙無礙

在帝教教義中言明，人為靈之基，聖乃人修成，人類之所以不及神者也，修養之不及、智慧之不及也，具體來說即是必須具備「功、德、智、能」四大要件，亦即其人「生前功德及貢獻於人類社會之作為，以及經過勤苦修持後，所培養出更高的經驗、智慧、能力，能夠具有更多的方法與技術，得以超制大自然律者」。在天帝教裡，就是性命雙修之道²⁹，「先盡人道」一盡好作人的責任，首要正心誠意，以廿字真言為人生守則，希聖希賢；「再修天道」，鍛鍊人身上特有之精氣神三寶，達到自我靈肉的調和統一，一邊為大眾謀生存、為人類求進化，積極自強、樂觀奮鬥，以宇宙為家。此等人，生為堂堂正正的「人仙」³⁰；死為堂堂正正的神靈，在脫離軀殼後，便清輕

²⁸ 見李極初，〈第五章 精神的寄託〉，《新境界》，（台灣南投：帝教出版社，2000），頁74。「第六章 奮鬥之道」，頁103。

²⁹ 性命雙修，即道家謂之「靜參」，佛家謂之「參禪」，世俗共知之打坐，中國自古傳衍至今的性命之學。

³⁰ 涵靜老人說，仙有三種，天仙一大羅金仙，修成真我，奉詔飛昇。地仙一成道以後千變萬化，等到救世任務完成，即可奉詔蛻化而去。人仙就是，能夠體天行道，不為自己打算，負起救劫使命，

上昇，而視其「功、德、智、能」的程度，上登不同次元之空間。

最低程度的神媒，如「自由神」，僅能突破該行星引力之拘束，暫時超越小輪迴（一個行星系的輪迴）；然具有性命雙修之功夫者，則能突破各行星間之風力，在該一旋和系自由往來，若已修成純陽金光氣體、功果圓滿者，則能來去自如，不受自然律之支配，逝後可憑其自力達到無形聖域，不須接引、不假外求。從佛家的說法來說，即是能超脫欲界、色界，而達無色界之神媒，如：如來可超脫三界五行，隨心所欲於不同的旋和系之間來去自如。不同的神媒等級，除了上帝至尊以外，其他皆可由人類歷劫修成，皆為心靈與物質蛻變之現象耳³¹。

這種心靈與物質蛻變之現象，即是性命雙修功夫達致深厚進境者，誠如上述，首要達到自我靈肉的調和統一。和子與電子，如前所述，是先天之性與後天之命；是道心與人心；亦可稱為陰陽二氣。書經有云：「人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中」，蓋電子當中充滿了人慾物慾，亦即後天笨重陰靜肉體中之陰電；和子本是天理良知，乃先天自然真純活潑的性靈中所放射之陽電，然「道心惟微」，陽電之輕微，難以保持，稍動凡心慾念，遂即變質，而轉變成邪惡之人心、重濁之陰氣，故曰「人心惟危」。

因此，必須要能「惟精惟一，允執厥中」，和子能把握電子的刺激，作為提升的動力，反觀自我，滌除習性，「打掃心上地」，把心練得空空洞洞、一無所有；如此靜坐時，方能使陰陽二氣抱和激盪，排陰昇陽，「坐出性中天」，如同老子之「至虛極，守靜篤」；又如《周易參同契發揮》中卷總結說：「修練之功，至簡至易，不過抱元守一，專氣致柔，如嬰兒耳。」「虛心靜默，凝神自凝，息自定。息定而氣聚，氣具而丹成。」亦即天理人欲合一之一、人心道心中和之一、陰陽兩電交流之一、心物協調統一的狀態，「喜怒哀樂之未發，謂之中；發而皆中節，謂之和。」最終到達《莊子·刻意篇》所言：「純素之道，唯神是守；守而勿失，與神為一，一之精通，合於天倫。」反本還原，創造出未來之精神生命，此一新生命，如蠶之蛻變，是由肉體的舊生命蛻變而來，不受軀殼之束縛，可在大空間來去自如，此等境界，道家曰「陽神出胎」、佛家曰「明心見性」，「真我」常存，永生共生³²。

此即是涵靜老人生前一再策勉天帝教同奮奮鬥之境界：

一面用功修練，在世時即得到上帝錫封天職，就是人中之仙。見涵靜老人，《師語》，（台灣台北。帝教出版有限公司，2005），頁158。

³¹ 涵靜老人，〈從宇宙生命談肉體生命與精神生命〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000）頁145。〈第三部 精神的人生觀〉。頁73-105。

³² 涵靜老人，《師語》，（台灣台北。帝教出版有限公司，2005），頁301-303。涵靜老人，〈臨別·我命由我不由天〉，《天帝教教訊》，第二期·第四版。

運用自然與物質相配原理，經過精神與肉體的鍛鍊化合過程，積功累德，勤修苦練，終能超脫物理世界的束縛，進而超脫自然律之支配，自自然然，氣化而形神俱妙，超凡入聖，進入天人合一的永恆精神境界，回歸 天帝身邊，而以大宇宙為家，與宇宙生命共始終³³。

這與明代張三丰《三丰丹訣》中〈了脫胎〉一詩的境界：「丹成我命不由天，陵谷從他有變遷，榮辱無干隨處樂，名利不染逐時顛。但知壺裡乾坤景，不識人間甲子年，借問我家何處是，醒來遙指白雲邊。³⁴」又與《莊子·齊物論》中所描繪的：「入水不濡，入火不熱」，「至人神矣！大澤焚而不能熱，河漢沍而不能寒，疾雷破山而不能傷，飄風振海而不能驚。若然者，乘雲氣、騎日月，而遊乎四海之外。」的真人境界³⁵，相互呼應。

（三）自暴自棄 聖亦下墮輪迴

而另一方面，在《唱道真言》一書有云：「陽神純是先天靈氣結成，本來無思無為，遇境不染，見物不遷，收縱在我，去來自如，……，其神雖出，見可懼而佈生，一見可欲而愛生，殆將流連忘返，墮入魔道。」這是一個與上述狀態完全相反的境界，即是《新境界》中所言之「生前不修，逝後即無能為力」，假若和子生前無功於世，不懂得修圓鍛鍊，不懂得藉假修真，則其內具的能量將會逐漸耗損，直到脫離該軀體。死後亦昏沉恍惚、無性別、無視覺，陰沉濁重，毫無自覺、自決能力，只有任憑自然律超控，飄游於宇宙空間而受異引律之支配，而與另一天人軀殼（視其能量高低，與不同之十大天人的軀殼相引）配位，就這樣出入於動植礦物之中，生生死死，全無自擇能力，永無了期，在這樣的生命循環中，若持續不斷的消耗，則自然降低其能階，而受越來越低等天人之軀殼吸附，終致輪迴不能自己，一旦自身消耗殆盡時，則結束了此一靈魂之生命知覺，分解成一無生命活性的電子。此即為輪迴論，亦即是諸行無常之悲觀論，是為可悲亦復可憐的境地³⁶。

誠如上個章節「天帝教先天根本平等」所述，十大天人的本質都是聖人、都具有聖人的條件，哪有什麼生來就是聖人？生來就是凡人？生來就是禽獸？生來就是草木

³³ 《天帝教簡介》，（台灣台北。天帝教始院，1982），頁 12。

³⁴ 此乃清人傅金銓所編之《證道秘書》。見張榮明，《中國古代氣功與先秦哲學》，（台灣台北。桂冠圖書股份有限公司，1992）頁 21。

³⁵ 天帝教的性命雙修功夫，與道家看來多所雷同，然其中卻又有因應時代環境而來的不同修法與境界，此處無法多做探討，可參考天帝教之大寶《宇宙應元妙法至寶》一書。

³⁶ 「自奮自創 確定靈魂歸宿」之本節觀念文字，乃綜合三本書之相關內容所寫。李極初，〈第三部 精神之人生觀〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000）。《天人文化聖訓輯錄》，（台灣南投。天人訓練團，天人研究學院，1996），頁 27-32。《天人奮鬥》，（台灣南投。天人訓練團，2000）頁B9。頁E11。

的呢？十大天人，聖與凡，實無本質的不同，皆具有「慧銳智度，致利致行³⁷」之特質，然而，今日你為什麼會有這樣的命運？不管是卑賤、貧困、傷殘、所謂的機緣不好，或者淪為雞犬、草木、甚至礦石，這一切並非天地不公、獨厚他人，而是自暴自棄、自毀自厭、自墮輪迴之結果所致。反過來說，若具有透視世間實相之智慧者，即使晉升了較高之次元空間，但其後並未持續奮鬥，引動凡心之一發不可收拾，反其道而行，則依然會墮落下墜到低等次元空間。

此即為新境界中所言明：

修道者，係合精炁為一體，由物質而返自然，由後天而合先天，……，故能成神。反之，如神聖不合天理，即生凡心，陽電子渣末即化熱而加重，遂即下降，復為現實，而成物質矣。故曰「聖凡平等」。

（四）雙向迴路—十大天人的生命境界

縱上所述，個人試加以歸納，並綜合教義中第四部第九章〈新生論〉之觀點，整理圖表如下³⁸：

聖的等級	所處天界	奮鬥等級	生命境界
全憑修持、功績、自奮自創，而定「靈魂」的歸宿			
↑ 上 聖	可與自然配合 而共存	由上聖繼續深造者	與大自然 ³⁹ 平等
		向天奮鬥	造生（自己把握創造）
↑ 成 聖	超出本界 ⁴⁰ 而 登上界	以修持探求平等者	與上界之聖平等
		向自然奮鬥	共生（大生）
↑ 聖 ⁴¹	自由神，為一 個旋和系中神	以功德或信仰探求 平等者	與本界之聖平等

³⁷ 此乃《天人親和真經》經文，所指的乃是人身特有之本質，此種特質亦具備於十大天人當中。

³⁸ 李極初，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 119。

³⁹ 「大自然」，指的是使整個宇宙和諧運作、生生不息之自然律。「平等」意即具有適應此種自然律的條件，並進而運用之、媒介之的能力。《新境界》頁 74。

⁴⁰ 本界，指的是該神媒所處之旋和系。上界，即是要超脫此一旋和系，而能在不同旋和系中自由往來。

	之最高境界	向自己奮鬥	永生(積極為全宇宙人類之生而生)
↑	聖凡之基—在有形之界為人仙，在無形為聖神		
凡(人)	神聖不從天理，即生凡心，陽電子渣末即化熱而加重，遂即下降，復為現實，而成物質。		末生／和生(悲觀，求自身煞那間之意味而生)
↓↑	淪為偶然律之和子，歸於無常之命運，悲慘之命運，即佛所謂刀山劍樹無間地獄者是。		
八大天人			服從大自然法則(受自然律所支配)
↓			

伍、如何達致聖凡平等—愛治信奮

中庸有云「自勝者強」，能自勝其私而矯之以正者，方是真強，易流易倚易變者，俗人也，聖人之所以為聖人，只在「自強不息」。這種真真切切的「聖凡平等」，如同《天人日誦平等真經》中所云：「越發越奮，惟進惟濯，圖名曰上；靡自神，勞自精，殆趨自汰，圖名曰下，此惟人為，察資咸均，是名上下資平等。」聖凡具有相同的天賦天資，透過奮鬥與否，自決其境地，而且必須是常奮常鬥、慎始慎終，無始無終，當我們心量像宇宙那樣寬廣，心志有著調和宇宙上下的一種願力，如孟子之「夫志，氣之帥也」，不為自己設想，不求個人福報，積極為全宇宙人類之生而生時，這即是一種「永生」之境，光明無限、越發越奮，博大無涯，幸福無疆；相反的，則是「和生」的一種悲觀消極，因為這種人只以自我為中心，只為自己著想，自然日趨狹隘，「殆趨自汰」，其生命有如曇花一現，如露如電，生死無常，可痛亦復可憐也⁴²。這中間的差距就在公與私的分野。

神並非萬能，全然無罪，他與我們相同，也是從凡起修，也是在大宇宙中歷劫而磨練盡淨，我們當崇敬、效法，並以「舜何人也，予何人也，有為者亦若是」的心志、氣魄去學習，為何他與我平等，今日卻能達致如此，而我卻又如何？「人之生也為行而生」，古往今來宇宙間唯有「行」字方能創造一切、方能革新進化。縱上所論，聖賢命自我造之境地，是透過三種奮鬥⁴³達致，亦即《天人日誦奮鬥真經》所

⁴¹ 要能自由穿梭不同旋和系，得兼具功德及修持（見頁 13-15），故凡具有修持而不合天理之功德者，即得上昇，然尚須繼續培養功德。如僅合天理，而無修持者，則只能逐級自創上昇。因此，在聖的境界，若能把握住逐級修持、培功，可逐級上昇，而與自然平等。見《新境界》，頁 121。

⁴² 此等觀點，參見《新境界》〈第九章 新生論〉、平等真經、奮鬥真經、中庸之精神後闡發。

⁴³ 向自己奮鬥者，即努力以求掙脫人類本身上電子之影響的奮鬥也。向自然奮鬥，即創造人類之文明已達於真理之域也。向天奮鬥，即向神奮鬥，向天界要求平等之奮鬥也。詳細內容，請參照《新境界》一書。頁 103-121。頁 9-12。

述：「是道基云，有名三奮，正脩身心，潔滌強制，振己奮鬥，煉探魄神，遏危畏撓，振化奮鬥，拓突無間，自強不息，振天奮鬥，以達三奮，基道乃固。」誠如涵靜老人〈感懷明志〉一詩，在詩末的註解中說：「凡能犧牲小我為大眾謀福利，救世救人者，必定貧賤不能移、威武不能屈、富貴不能淫，堅持意志，勇往精進，自有完成使命之一日。⁴⁴」亦是中庸中所言：「誠之者，人之道」的聖者。

亦即能犧牲小我，發無上之大願、立無上之心志，救世救人、奮鬥不懈者，必能堅此百忍，在晦盲否塞的時代，突破屯艱而興起；在刀斧鼎鑊之前，不屈不撓；在學絕道喪，大地陸沉，愍孤心於天壤；在學術文化風氣積重難返，獨排當時崇尚，以滌盪一世之心胸⁴⁵，因為，他的生命，是「還我本來自由」的和子所主宰；他的眼光，不再因酒色財氣而心動；他的心境，不會受小情小愛所綑綁；他的奮鬥，總是至真至誠、一心一意；他的生活，從小處至大我，皆是以一種「毅然放手乾坤一擲」的大無畏精神，向自己奮鬥、向自然奮鬥、向天奮鬥，此等超凡絕俗、剛健不息，個人自作主宰之精神，只為萬生萬靈的生生而奮進之心境，早已貫通古今、穿透寰宇，如春雷動、天地變化，草木滋繁也，從始至終，心力卓絕不變，熱度百分百。因此能夠「不求成功，但求無愧我心⁴⁶」「願步耶穌教主後塵，不求成功」——人事已盡，自能甘然「聽天安排」，隨順自然，悠然自得。而這等大器磅礴的鴻志，信願行，方能突破危艱，開天闢地，最終「獨立人天上，常存宇宙中」，這即是「聖凡平等」之真諦。

而從另一方面來看，即便是你現今的命運多舛、流離；即使你現在的境遇悲慘、跌蕩，但務須改必沉滯不進的態度，打破徬徨煩悶的心理，不去自傷自憐從前所造之過犯、業力，亦不可羨慕或忌妒他人的五福臨門，「不要氣，只要記」⁴⁷，誠如《天人日誦廿字真經》所云：「應覺自修，勿云人貴，勿慕他富，節儉自強，國富人富，克

⁴⁴ 〈感懷明志〉全詩內容為：「**捨身奮鬥非為我**——為真理、為天人、為救世，誓願犧牲到底、奮鬥到底，願步耶穌教主後塵，不求成功。**與世無爭樂自由**——人棄我取，隨分守法，根本與任何人無利害衝突，與任何人無恩無怨，淡泊寧靜，毀家創教，還我本來自由。**遊遍人間行教化**——瀟灑自如，隨緣應化，多結緣、多了緣，潛心研究，充實教義，以學者姿態新宗教家身份出現，週遊環球，教化自然流行。**希賢希聖有何憂**——中外古今聖賢行道救世之心志卓絕不變，但聖賢行道應世之方法則可適應時代環境隨時變遷，故曰孔子聖之時者也。蓋聖賢事業標準不一，凡能犧牲小我為大眾謀福利，救世救人者，必定貧賤不能移、威武不能屈、富貴不能淫，堅持意志，勇往精進，自有完成使命之一日，來書所引證者盡為將相之流、功利之徒，及今日之政治家也、軍事家也，與我之所謂聖賢者不同也，是故十餘年來超然物外，希聖希賢，我行我素，悠然自得。

⁴⁵ 參照維生先生，〈紀錄本師世尊受到無形嚴峻考驗的黯淡歲月〉，《師語心傳》，（台灣台北，帝教出版社，1998），頁48。

⁴⁶ 此乃涵靜老人於民國七十二年，不顧同奮反對、不畏前方險阻，為了避免日本陷入美蘇核戰之犧牲局面，毅然率眾前往日本弘教救劫之夫子自況，他老人家抵日後曾感慨說，此行乃在人間地獄、人海茫茫中尋找原人種子。後因精誠感天，能於富士山上舉辦祈禱大會，建立傳布宇宙真道之據點。

⁴⁷ 此為涵靜老人之夫人——智忠夫人在世時常期勉家人以及天帝教同奮的話語。

己待人，是廣是博」，只要能了解自己習性、業力，何以造成今日命運之因，並以「奮鬥再奮鬥、日新又日新⁴⁸」的精神，自愛、自治、自信、自奮，誠如中庸中所言：「人一能之己百之，人十能之己千之。果能此道矣，雖愚必明，雖柔必強。」一切唯有反求諸己，以精誠之親力，引來高級和子前來調和質性、充填能量、增益智能，則仍有復其本初、大開大闢，向宇宙高喊平等的契機。

陸、聖凡平等目標—共生共存共進化

這正是宇宙大主宰 上帝的廣闊高深、天高地厚的長情大愛，乃天心之仁、乃忠恕之行、乃博愛無涯；乃大公無私；乃是自然之真善美，為了大宇宙的幸福與和諧，為了大宇宙的不斷進化，上帝以「自然律」來管理所有銀河系星群的星球，這種天資天賦的真平等，是始初起點的平等，其後則依照各人的奮鬥，自己去造就，而群體之間，則是以共生共存之心，我為人人、人人為我，誠如中華民國國父孫中山先生所言「平等之真義」：即是「巧者拙之奴」，「聰明才智愈大者，當盡其能力而服千萬人之務；聰明才力略小者，當盡其能力以服十百人之務，造十百人之福，至於全無聰明才力者，亦當盡一己之能，以服一人之務。」⁴⁹「彼此之間相互為用，協力進行，則人類之文明進步，必能一日千里⁴⁹」。此即是一種在「矛盾中求得統一」、在「對立中求得調和」的一種現象，人與人、人與自然、人與天、所有的天人之間，達致一種保合太和之境，誠如教義在〈新生論〉中所強調的：聖凡平等的基礎在於「和」，能凡聖平等即為「和」。⁵⁰

大宇宙空間之和子，不分國家、星球、旋和系、太陽系，在宇宙中各空間次元中，不息鍛鍊，歷劫修圓，能階高者，一面將其累世之能量、知識、經驗貢獻於該星球；一面再充填其位能、增益其智能；能階低者，則在拙劣惡質的環境中，反省自懺，逆修奮行，修去業力、習氣，圓滿自己該學習之功課，如此行之，方能讓不同星球、各空間次元的生命體，在活潑蓬勃、生生不息、創造圖進的機能與運轉下，各盡所能、各展所長，和諧共融，一同朝著更高向量之空間進階，向著精神層次不斷躍昇、淨化再進化的大世界邁進⁵¹。此種「天行健，君子以自強不息」的奮鬥精神，

⁴⁸ 涵靜老人曾以此段話語書寫成條幅相贈親友、天帝教同奮。

⁴⁹ 王曉波編著，《孫中山思想研究》，（問津堂書局，台灣台北，2003），頁 83。

⁵⁰ 李極初，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 62。

⁵¹ 本段說明，乃匯通註 13 之內涵，以及涵靜老人之生前之言教、身教、心教而成。李極初，〈從宇宙生命談肉體生命與精神生命〉，《新境界》，（台灣南投。帝教出版社，2000），頁 136-138。和子與電子相引的方式以及宇宙自然律的內涵，請參看《新境界》〈第三部 精神的人生觀〉之第四章「生命的究竟」。

方能為大宇宙譜織出剛毅、進取、神聖、浩浩蕩蕩之恢弘交響樂章。

柒、聖凡平等境界—獨立人天上 常存宇宙中

「仙佛不能使人成為仙佛，仙佛也不能阻止人成為仙佛」，不為聖賢、便為凡夫；不為超人、便為禽獸，一部世界史，一部宇宙史，只是一部英雄史、一部聖賢史，而恆河沙數之凡夫不與焉。聖人性質，人人有之，能不能培之、養之、溉之，關鍵只在發願立志，並艱此百忍，奮鬥不懈而已。涵靜老人殷殷切切告訴我們的「聖凡平等」，是生生世世的鬥士；不今不古、無始無終，向大宇宙進軍的神媒，造化天人、回歸自然，永生共生，甚而造生。不是為進天堂而修行、不是為怕入地獄而修行、不是來求仙佛保護，更不需要仙佛的救贖才能重返清白之身，他要我們做的，是頂天立地、堂堂正正，不受時勢限制、不受環境控制、不被命運侷限，不必依恃上帝、群眾或任何神人，處世不為事所困；入世不為世所累，在創造中不斷的提煉自己，在每一步的提煉中，經純化而脫塵、經昇華而超越，最後從舊我中蛻變出新生命（真我），不受軀殼的束縛，可以在大宇宙中來去自如，作貫通天人之際的超人、神媒，並效法宇宙大主宰 上帝的精神，積極、進取、開創，以光和熱，調和整個地球，進而效忠宇宙，使得環境轉逆為順、轉害為利、轉柔為剛、轉弱為強，甚至可以闢畫天地而旋乾轉坤，而創造新天地。這即是一種「獨立人天上，常存宇宙中」的精神。

而這樣的精神，我們可以用《天人日誦奮鬥真經》的後發願文來作為「聖凡平等」的境界，也作為本篇報告的結語：

願行奮鬥道，願發奮鬥心。願得金剛體，願為永劫身。

願如大火炬，如電洞微塵。願如嶺上柏，萬載時常青。

願如旋風威，體運無休定。願得真常道，不昧本來性。

願得大平等，協調凡與聖。

世云有盡，我願無窮，常奮常鬥，無始無終。

世云有盡，我願無窮，常奮常鬥，無始無終。

世云有盡，我願無窮，常奮常鬥，無始無終。

【參考書目】

◎天帝教文獻

- 一、李極初，《新境界》，(台灣南投。帝教出版社，2000)
- 二、李極初，《宇宙應元妙法至寶》，(台灣南投。帝教出版社，1992)
- 三、李極初，《天帝教教綱》，(台灣台北。帝教出版社，1991)
- 四、涵靜老人，《師語》，(台灣台北。帝教出版有限公司，2005)
- 五、涵靜老人，《師語》，(台灣台北。首席師尊言行出版編輯委員會，1988)
- 六、涵靜老人，《首席師尊精神講話選輯》，(台灣台北。天帝教首席使者辦公室，1989)
- 七、涵靜老人，《清虛集》，(陝西宗教哲學研究社，大陸西安，1986)
- 八、涵靜老人，《天人學本上下》，(台灣南投。天帝教極院，1999)
- 九、維生先生，《天人合一研究(上)》，(台灣南投。天人訓練團，1998)
- 十、維生先生，《〈天人親和真經研究〉》。第六期師資高教班講義
- 十一、黃敏警，《〈天人親和真經譯文〉(上)》。《天人研究學會會訊》，2000年10月季刊16
- 十二、黃敏警，《奮鬥真經讀經筆記》，(台灣台北。帝教出版股份有限公司，2004)
- 十三、《天人日誦廿字真經》，(台灣南投。帝教出版社，1999)
- 十四、《天人日誦平等真經》，(台灣南投。帝教出版社，1999)
- 十五、《天帝教簡介》，(台灣台北。天帝教始院，1982)。
- 十六、《天人文化聖訓輯錄》，(台灣南投。天人訓練團，天人研究學院，1996)
- 十七、《天人奮鬥》，(台灣南投。天人訓練團，2000)
- 十八、《清靜資糧》，(台灣南投。天帝教極院珍本，1988)
- 十九、《天帝教教訊第一二卷合訂本》，(台灣台北。天帝教教訊雜誌，1983)
- 二十、熊敏晨，《〈孫子兵法〉形與勢之原理與實踐》，2008年
- 二十一、周貞余，《從天帝教的神律系統談人在宇宙中的地位與責任》

◎教外文獻

- 一、蕭天石，《道家養生學概要》，(台灣台北。自由出版社，1996)
- 二、蕭天石，《世界偉人成功之秘訣分析》，(台灣台北。自由出版社，1998)
- 三、楊憲東，《異次元空間講義》，(台灣台北。宇河文化，2005)
- 四、陳鼓應，《悲劇哲學家尼采》，(台灣台北。商務印書館)
- 五、洪德仁(貝葉)，〈佛教的平等觀〉，《香港人文哲學會網頁》第七期
- 六、雅士培著，傅佩榮譯，〈第二篇 佛陀〉，《四大聖哲》，(台灣台北。業強出版社。1985)
- 七、星雲法師，〈佛陀對現代的民主、自由、平等精神之啟發〉，《普門學報》，2001年四月號
- 八、方東美，《生生之德》，(台灣台北。黎明文化事業股份有限公司，1989)
- 九、李顥撰，陳俊民點校，《二曲集》，(北京。中華書局，2006)
- 十、張榮明，《中國古代氣功與先秦哲學》，(台灣台北。桂冠圖書股份有限公司，1992)
- 十一、馮馮，《太空科學核子物理學與佛理的印證》，(台灣台北。天華出版事業股份有限公司，1987)
- 十二、王曉波編著，《孫中山思想研究》，(問津堂書局，台灣台北。2003)

