

## 本師世尊「人本宗教精神」之探討

發表人：施美枝（靜嚼）  
東海大學哲研所碩士畢業  
第五期傳教使者訓練班

### 摘要

天帝教是人本精神的宗教。「天帝教的中心思想就是儒家思想，親親而仁民，體天心之仁，以『仁愛』為基礎。我們出發點雖不同，而其終極目標救人救世，登斯民於極樂的願望是一致的。…」天帝教的基本精神，源自中國儒家的思想，以「仁愛」為基礎。「親親仁民，體天心之仁」是信仰力量的根本，也是宗教意識的來源。本文的目的，乃希望透過對 本師世尊天帝教駐人間首任首席使者（涵靜老人李玉階先生），其人本思想的探討，明瞭天帝教人本宗教精神的形成與內涵。行文循由如是脈絡而成：一、人本宗教精神特質的說明。二、本師世尊人本思想內涵的探討：本師世尊受業與傳習思想背景的整理，以及，探索師尊自身生命底蘊中，沛然而鮮明的三種宗教意識。希冀明白 本師世尊「為中國立心，為同胞立命，為文化繼絕學，為萬世開太平。」的人本關懷，以及，如是的正氣，為人類世界的劫氛與陰暗，所帶來的人本曙光。

• 第四屆天帝教天人實學研討會 •

## 本師世尊「人本宗教精神」之探討

施靜嚼

### 【壹】 前言

信仰是人生的終極關懷，而宗教是信仰力量的體現。人對生命的終極有所信奉，對崇高的美善價值有所仰望。以之，而形成人對躍昇生命的有限性，探求無限的境界有所宗往、有所慕求，落實於人生現實世界，遂形成教化，並且，以之滌淨人內在的雜多，也昇華人類性靈的境界。

宗教精神的特質，以及，信仰力量根源的探討，是宗教哲學的重要議題。同時，這兩者也關係宗教實質內涵的形成。對於宗教精神特質的說明，除了追溯此宗教意識的根源之外，更能以該宗教精神特質為核心，外延地理解其人生觀、性命觀、修養觀（修持觀），倫理觀、價值觀，以及其終極的關懷等。簡約地說，信仰力量有二，自力與他力；宗教精神的型態，亦分為兩種：人本或神本。宗教的類型，大抵可以分為：人本（自力）的宗教，與神本（他力）的宗教。

「天帝教是一個救劫的宗教。」<sup>1</sup>（《師語》，頁133）「天帝教的中心思想就是儒家思想，親親而仁民，體天心之仁，以『仁愛』為基礎。我們出發點雖不同，而其終極目標救人救世，登斯民於極樂的願望是一致的。…」（同上，頁140）。可知：天帝教的基本精神，源自中國儒家的思想，以「仁愛」為基礎。「親親仁民，體天心之仁」是信仰力量的根本，也是宗教意識的來源。天帝教是人本精神的宗教；本乎以人為本與自力自救的精神，暨以挽救三期末劫為天命，帝教希冀以宗教的力量挽救人心，道德重整，並且，化延世界毀滅浩劫於無形。本文的目的，乃希望透過對本師世尊天帝教駐人間首任首席使者（涵靜老人李玉階先生），其人本思想的探討，以明白天帝教人本宗教精神的形成與內涵。

#### 行文義理思考的脈絡

- 一、人本宗教精神特質的說明
- 二、本師世尊人本思想內涵的探討

<sup>1</sup> 天帝教叢書：《師語》，頁133。首席師尊言行出版編輯委員會出版，1995年12月。

- 由本師世尊受業與傳習的思想背景整理而得
- 探索師尊自身生命底蘊中，沛然而鮮明的三種宗教意識

### 章節的安排

- 一、人本宗教精神的特質
- 二、本師世尊人本宗教精神的內涵
- 三、結語

## 【貳】 人本宗教精神的特質

當代著名哲學家懷海德(A.N. Whitehead)在其著作《宗教的創生》一書中嘗對宗教給予一般的描述，曰<sup>2</sup>：「宗教乃是信仰的力量，它滌淨了內在的部份。」；並且說：「宗教是人類內在生活的藝術和理論，只要它是依賴人本身以及事物本性裡永恆的東西。」宗教是信仰的力量。它依著人性，以及事物的內在本性而生起，並且，朝往精神生命中，最永恆的價值而歸復。信仰力量的根源（自力或他力），決定信仰的型態，以及修持的方式等。信仰力量之根源這個議題，即討論：何者是信仰的主體？何者是信仰的客體？信仰者與被信仰者之間，其對應的型態是如何：以人為本，或者，以神為本。

人本的宗教，對反於神本、物本的宗教<sup>3</sup>。其中，不論人本或神本，其信仰的對象都是神；然而，二者對人之所來自<sup>4</sup>看法不同，對人與神的關係看法不同。又依著這些根本性與本質的差異，遂形成了信仰實質內涵的差異，即信仰的價值，信仰的核心，信仰力量的來源，以及，信仰的終極關懷等，諸信仰層面的差別。同時，信仰主體的確定，直截決定信仰終極的關懷——是落實於人間，或者，存在於天國。因此，確定宗教的精神特質，明白其精神特質的涵義，不僅是研究各宗教內容的切入點，更是檢證信仰是否堅備的要素。「君子務本，本立而道生。」（《論語·學而》）精神特質的確立，既是立道的根本，也是修道的前提。

<sup>2</sup> 懷海德(A.N. Whitehead)著；蔡坤鴻譯·《宗教的創生》，第二章/第二節「宗教經驗的描述」，頁25。台北：桂冠出版社，1997年5月。

<sup>3</sup> 物本的宗教精神，即將信仰對象予以偶像化、物質化，缺乏人心真實的感動與感恩之情。簡約地說，將人與神相遇的關係、經驗以物、物質或偶像等來描述，這便是物本宗教的表徵。

<sup>4</sup> 他力、神本的宗教：例如，耶教視人是背負著原罪意識而生，而佛教（除禪宗）則視人是受著苦業意識而輪迴流轉。

人本精神的宗教，以人作為信仰價值建立的根本；人是宗教信仰的核心，人是信仰價值的主體。人本宗教的特質是自力的宗教——相信人自身的精神力量，重視人的自力與自立。人本的宗教教導人，凡事先反問自己，反求諸己，先問自己的良心。在人本宗教的信仰體系中，信仰的對象仍是神（或上帝）<sup>5</sup>；但是，信仰是由人自身透發的。人透過自愛、自治、自信與自奮的方式，自生信仰的力量，以及對信仰神聖性的貞信。更重要者是，建立理性：自信的信仰理性，與自律的道德理性。

在他力（神本）宗教的信仰關係中，有我自己與我所信仰之上帝或仙佛之合力，始能救渡自己，救渡他人，並拯救世界。但是，此中缺乏了「人能拯救自己，世界亦能拯救其自身，並且幫助我拯救自己之肯定」<sup>6</sup>。確切地說，他力（神本）的宗教，從苦與罪的觀點看人世，缺乏對人的肯定與自信。然而，自力（人本）的宗教則確信：人對這份世界，有一份主動承擔的責任。人對上帝所創造的宇宙，有其發自主體內心的敬意，以及，自覺參與其間的擔待。此宗教思想，肯定人的自力來自於人的自性，自覺自性的飽滿具足，並且，肯定人性的善（人之性善）與天命流行之至善。人本的宗教貞信：人在宇宙生生不息的長流中，應該主動參贊天地的化育，而非僅是被動、消極地等待神的恩賜，或者，桎受罪力的流轉，而在寰宇間流浪。

人本的宗教，以中國儒家思想為最。昭示自力宗教精神最顯者，即儒家的仁心仁性、良知良能。儒家不只肯定人會犯過，人有痛苦，人有罪惡，更肯定人的善性。其中，章句猶如：「子曰：仁遠乎哉！我欲仁，斯仁至矣。」<sup>7</sup>以及，「凡有四端於我者（案：仁義禮智四端之心），知皆擴而充之矣。若火之始然，泉之始達。苟能充之，足以保四海。苟不充之，不足以事父母。」<sup>8</sup>。仁心仁性，四端之心，是儒家對人最真誠的肯定與敬意。如是自性擴充體現於外，就是自立自救的力量，即是沛然而莫之能禦的自主與自覺。這份對仁心仁性的貞信與仰望，教導人「在自己當下之悲憫罪苦時，能反求內心，一念自覺，將苦罪厭惡之情，收歸自己，以識得自己有求超越此罪苦之仁性仁心」<sup>9</sup>。也就是說，自力人本的宗教精神，蘊涵著人的自覺，啟蒙人的自信（自性之貞信）。同時，對人的罪惡或苦難，在承擔與默受之外，更淬勵人以本具的仁心仁性，予以超越。在每一個反求諸己當中，朗見信仰中，一切無限與莊嚴神聖的價值，無一不是根源於人的本心本性！人不應該只是消極地等待神的救贖，

<sup>5</sup> 與他力之宗教相同。也就是說，不論自力或他力，信仰的對象都是神（或上帝），信仰的客體都相同。

<sup>6</sup> 參考唐君毅先生·《中國人文精神之發展》〈論精神上的大赦〉（下），頁296。臺灣學生書局，1983年版。

<sup>7</sup> 《論語》〈述而〉。

<sup>8</sup> 《孟子》〈公孫丑〉（上）。

<sup>9</sup> 同上，頁297。

或者，祈求仙佛的赦免。人應該主動地推擴自己的仁心仁性，積極地面對人的罪惡或苦難，並且，創造人生的價值，化苦與罪為生命奮進的動力。這更是人本宗教的真精神！

以上是對人本宗教精神的特質（涵義），一簡略的說明。

## 【參】本師世尊的人本宗教思想

### （一）天帝教人本精神之內涵（概說）

天帝教的基本精神，以「信仰 上帝」為基礎，「以生生不息，體天心之仁，親親仁民，仁民愛物為中心思想」<sup>10</sup>（天帝教教旨）。基於聖凡平等與第三神論的思想，暨以心物一元二用論為哲學的根基，兼及三奮的修持精神，著重反省懺悔、改過向善。就其應元的意義言，以挽救三期末劫為天命。依道世傳嗣的意義言，則以繼開天帝立教道統，並臻至三期三同為終極的目標。

其次，天帝教《教綱》第二條「教旨」，言立教的根本精神：「旨在先盡人道，正心修身，齊家治國；再修天道，積功累德，救世度人；進而修持身心性命妙道，恢宏天人合一思想真諦，致力于溝通天人文化，窮究宇宙真理，積極向天奮鬥，揭破自然奧秘，明瞭生命來源，悟徹人生究竟，守和全形，雙修性命，把握現實軀體，勤參法華上乘，效法天體運行，向自己奮鬥，以求聖凡平等，而達天人大同之終極目標。」文中，「正心修身，齊家治國」、「積功累德，救世度人」是儒學精神的真髓。而「先盡人道，再修天道」的修持觀，視人道為天道的根砥，天道是人道的提昇。這盡是人本思想的體現。

再者，本師世尊首任首席使者嘗言：

「我們天帝教的中心思想就是儒家思想，親親仁民，體天心之仁，以『仁愛』為基礎。我們出發點雖不同，而其終極目標救人救世，登斯民於極樂的願望是一致的。」（《師語》，頁140）。儒家思想是人本的精神。帝教中心思想以儒學為主，因此，天帝教是人本精神的宗教。

又說：「我是一個老百姓，我只盡我做一個國民的一份責任，政府沒有一個人要我這樣做，這是我基於愛國家、愛同胞、愛人類，所想做的一份良心工作。」（同上）。意味著弘揚 天帝的教化，是本師世尊「基於愛國、愛民與愛人類」的仁者心懷，

<sup>10</sup> 天帝教《教綱》第二條：「教旨」。

發乎本心自覺自主，而致力的「一份良心工作」。

以上，從天帝教教旨，立教的根本精神，與本師世尊駐世的言語；以及，師尊發乎自立自救的精神，以繼開道統、弘教救劫等層面觀之，確知：天帝教是人本的宗教。

## （二）本師世尊的人本思想

帝教人本思想的思想，源於 天帝教首任首席使者，其宗教意識的內涵。  
本師世尊的人本思想，說明如下。

### 1. 師尊人本思想師承的背景探索

#### i. 于右任先生：四句詩

于右任先生係 師尊在中國公學就讀時的國文老師。于師以北宋大儒張橫渠先生的四句話：「為天地立心，為生民立命，為往聖繼絕學，為萬世開太平。」<sup>11</sup> 統貫古今中外的歷史，以及政道與治道的思想。同時，亦啟蒙了 本師世尊的文化意識，與成人成聖之學。

#### ii. 王雲五先生：動的觀念，以及實事求是的精神。

王雲五先生啟發 師尊動的觀念，以及實事求是的精神。

其中，動的觀念，與帝教教義中所主張動的哲學，有其義理的相關性—「世界事物是時時刻刻受著宇宙自然法則的支配，隨自然的運行在不斷的運行，亦即無物不動，無物不變，亦就無物不隨著自然律的運行而運行之。自然的運行影響著自然間一切事物，無論是心理的物理的均在隨著而變動。所謂『天行健』，就是自然的運行，『君子以自強不息』，亦就是說人類思想也隨著自然的運行而運行。……」（《新境界》，頁128）<sup>12</sup>。

而實事求是的精神，更蔚為 師尊一貫主張在宗教上，必須予以學術研究探討，以追求真理的宗教觀。

#### iii. 胡適之先生：科學和民主的思想。

胡適之先生於民國初年，引進西方科學和民主的思想，並蔚為中國近百年來，知識份子與社會各階層的普遍要求。科學與民主，兼及實事求是的精神，以及動的哲學思想（見上述），共同影響了 本師世尊在天帝教教義中，力陳的科學的宗教觀，以及天人共和的人本治世思想。文獻可見—

<sup>11</sup> 參考天帝教第二任首席使者李維生先生講稿「首席闡道」，頁 9~11。天帝教第五期傳道使者暨教傳使者訓練班上課教材，2004 年七月。

<sup>12</sup> 天帝教教義《新境界》「新境界原序」，頁128。台北：帝教出版社，1997年。

### —科學的宗教觀

「普天之下，天帝之教，只有一種最高信仰，並不拘守一種宗教，於各大宗教之精義，兼收並蓄，融會貫通，且與科學相結和，……，以真理為依歸，其目標為天人大同。……。」

「……。在宗教上養成真正學術思想研究探討的自由，在信仰上達成萬教歸宗，一道同風。……。」<sup>13</sup>（《首席師尊精神講話選輯》，頁16）。以及，以科學的研究建立宗教的正信與智信：

「我們的追求；在基本上可分為兩方面：在消極方面，是為宗教哲學與神學探尋科學的依據。……從而破除迷信，建立正信，從學術上創造宇宙的生命，而不是毀滅。在積極方面，我們要為科學培養精神，以期科學不被誤用和濫用，……。」（《師語》，頁146）

### —五教共和共存

「因此，天帝教教徒同奮一定要了解，不但不可排斥各教，還要團結各教的力量，所以天帝教的教徒仍舊可以信仰原來的宗教，天帝教不和別的宗教爭教徒，是來團結所有的力量，希望搶救世界上五十億人類，……。」（《師語》，頁147）

## iv. 天道人本思想的啟蒙<sup>14</sup>：天德教主蕭師昌明（一炁宗主）

本師世尊於民國十九年皈依天德教，承賜道名「極初」，並從此以身許道。天德教主蕭師昌明乃 師尊的天道啟蒙老師。其中， 宗主人本的宗教思想，可從其手著的文字，以及宗教哲學研究社演說的講詞等，直見其要。其間—

### — 宗教以人為本，以人心為本的思想

「天本無天，以人為天，人本無人，以心為人，心本無心，以名為心，是無其心，名何由而來之，象形以代之。能可以知其名，即可以知其人，既知其人，則知其物，既知其物，則知其心。」<sup>15</sup>（蕭師昌明「哲學與社會」一文）

「昔人云，民為邦本；然心又為人之本；宗教又為心之本。由此推之，宗教萬不可少，既然宗教萬不可少，何以維持之，必須以人維持之。」<sup>16</sup>（蕭師昌明「宗教與人生」一文）

### — 人心即天心

<sup>13</sup> 《首席師尊精神講話選輯》「為什麼要在地球上復興先天天帝教」一文，頁16。天帝教首席使者辦公室敬印，1989年9月。

<sup>14</sup> 參考天帝教第二任首席使者李維生先生講稿「首席闡道」，頁10。

<sup>15</sup> 王光增先生·《無形古佛與蕭昌明大宗師》「大宗師宗教哲學論集」，頁176。天帝教彰化縣初院，2003年7月初版。

<sup>16</sup> 同上，頁159。



「人心者，天心也。天地無以為人，以生為人，人道繼天以立極，天能生生不已，人亦生生不已；不已者而反復於心。」<sup>17</sup>（蕭師昌明「哲學與社會」一文）

— 有心而後有人，有人而後有佛

「有心而後有人，有人而後有天，心也者，為天下之大本，捨本非道，我們現在要把心不孝而講孝，不忠而講忠，把廿字身體力行，不見佛而見佛，不見聖而見聖，聖賢仙佛人這五種，還是先有人而後有聖賢仙佛的。聖賢仙佛都是先有人而後有的。」「但是我今天說這話，你們以為奇怪，怎麼先有人而後有佛，我如何知道的？以佛之前，未見有佛，在釋迦牟尼佛之前燃燈沒有佛，我們釋迦牟尼佛是不是人？是人，仍是一個人，因為他的道德人格都高尚，以慈悲救渡眾生，死了以後，無以名之，而謂之曰佛。」<sup>18</sup>（蕭師昌明「哲學與社會」一文）

— 聖人代天行化

「我們也是此廿字生的，天是一大天，人是一小天，天地無言，以聖人之言為言，天地本無行，以聖人之行為行。所以孔子曰，天何言哉，四時行焉，萬物生焉。即是此意。」<sup>19</sup>（蕭師昌明「宗教與人生」一文）

— 宗教以人道為主體

「我們講究宗教之人，以人道為主體，並非迷信，亦非神道，乃教人為入之道，非他道他教可比。」<sup>20</sup>（蕭師昌明「宗教與人生」一文）

「講宗教不能離開人道，離開人道，則非其學也。除人道之外，必無他學講。」<sup>21</sup>  
（蕭師昌明「宗教與哲學」一文）

「挽救社會，必須要先從人道挽起，把人扶正必須互相親愛，則見其仁，否則見暴，則非其人也。」<sup>22</sup>（蕭師昌明「宗教與哲學」一文）

— 首倡道德與人格

「我們應該學佛的良心，學佛的人格，我們更應該自己起來作佛。因為佛告訴我們，眾生皆具佛性，這佛是公開的，不是那個私有的，人人并具，個個皆可為佛，個個皆可為聖為賢。所以研究佛，莫聽迷信，只要我們自己保佑我們，可靠些，妥當些。」<sup>23</sup>（蕭師昌明「宗教與哲學」一文）

「又有人云：他當他的聖人，又何容吾人妄求。但是聖哲，吾輩切莫將他看於過高。

<sup>17</sup> 同上，頁 179。

<sup>18</sup> 同上，頁 171~172。

<sup>19</sup> 同上，頁 161~162。

<sup>20</sup> 同上，頁 153。

<sup>21</sup> 同上，頁 166。

<sup>22</sup> 同上，頁 171。

<sup>23</sup> 同上，頁 169。

孟子曰：堯亦人也，舜亦人也，人人得而為之。聖哲之所以為聖哲者，是有功以濟其事，廣德以應其命，皇天無親，惟德是尊。有德者謂之曰聖，無德者謂之曰不聖。」

<sup>24</sup>（蕭師昌明「哲學與社會」一文）

「因為宗教是講正信的，是講智信的；宗教及與人生國家有極重要極密切關係的。宗者有所宗，何有所宗？即是宗其道德以及人格也。」<sup>25</sup>（蕭師昌明「宗教與人生」一文）

#### — 科學的宗教

「我們宗教哲學研究社是補助社會之不足的，是安定人心的。如何能安定人心，就是要提倡宗教。因為現在是科學時代，講宗教講道理是須要有證據的。」<sup>26</sup>

（蕭師昌明「宗教與人生」一文）

「我們宗教哲學研究社是講道的，不是迷信式的求福的，所以我們宗教哲學研究社，不特不是迷信的，並且還極科學的。所講述的，均是最高原理原則，所證驗的，亦是最深最新現象……。」<sup>27</sup>（蕭師昌明「宗教與人生」一文）

簡要地說，蕭師昌明視人為天之本，心為人之本（「天本無天，以人為天，人本無人，以心為人」），人道是天道的根本。稟乎此人本思想，進而闡揚其人本的天道觀、宗教觀，並且一再強調道德與人格，教導人須以道德正氣化劫挽劫。在宗教與人生的議題上，言宗教因係教化人心為善，故為人生之所不可缺。在宗教與哲學的議題上，立說「有宗教而後有道德，有道德而後有人格，有人格而後有哲學」。

（蕭師昌明「宗教與哲學」一文）宗教是學問之本，而人格為人道之本。宗教即宗其道德以及人格，暨以教化為善也。因此，宗主之天道思想，咸以人之人格與道德為核心。其所傳授之廿字真言，既是宇宙之總咒，更是做人做事的準則，人生活於世間的守則（人生守則）。「體上天好生之德 行古聖遺傳之教」（「天德聖教」）可謂蕭教主傳承與師尊之精神，亦以心傳心之人本教化。

#### v. 中華文化思想的薰陶 <sup>28</sup>

本師世尊深受中華文化思想的薰陶。在師尊的文獻與駐世言行的紀錄中，可見：  
— 本乎儒家仁愛思想言詮天帝立教

<sup>24</sup> 同上，頁 178。

<sup>25</sup> 同上，頁 156~157。

<sup>26</sup> 同上，頁 161。

<sup>27</sup> 同上，頁 160。

<sup>28</sup> 參考天帝教第二任首席使者李維生先生講稿「首席闡道」，頁 10~22。

「上帝之教是以中國儒家生生不息天心之『仁』為中心思想，以仁存心，體天地好生之德，以仁接物，悉合聖人救世之心。『仁』即是愛，就是由親親仁民的愛，擴充為民族愛與人類愛，推而及愛物。」（《教綱》，頁280）

#### — 世界之本在人，人之本在心

「宇宙之所以為宇宙，人生之所以為人生，現象之所以為現象，抽象言之，根本全是人類自己不可測度的心之認識，心之體驗。…」 「古聖講心最精微的話，便是書經上『人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中』的十六字；此為堯舜禹聖聖相傳的心法，聖賢之心，在於精一，精一之道，固在人生之中而不在人生之外…。」（《師語》，頁142）

修持之道，固在人生之中，即在人心。人心是一切的基礎，人本在人心。

#### — 盡心知性以知天的天人觀

「劫由人造，必須人化，造劫化劫端在於革心。…世變方殷，人定勝天，本人堅信人類的命運，完全操諸於天帝，天帝如何衡量安排，全視人心之轉移…。瞻望前途，在此期間，人類的前途命運尚在未定之數，吾人如要在地球生存下去，惟有急起從根自救，一方面應邁向精神的重建，道德的重整，一方面則祈求上帝寬恕既往…。」（《教綱》，頁285~286）

#### — 存心養性以事天

自我奮鬥與創造之道：「…；但是，還在於大多數人的從根自救，革心為善，清心寡慾，培養正氣，重視無形的精神力量，加強自我奮鬥創造。方可回天轉運，安心修行，從事道德之修養，精神之鍛鍊，創造新生命。」（《新境界》「從宇宙生命談肉體生命與精神生命」，頁144）

人之獲救與否，在於自救；從根自救，從心自救。革心正心、正己化人。先反求自己的良心，存心養性，以正氣的力量，祈求無形的運化，始能回天轉運。因此，師尊本乎存心養性以事天（孟子語）的精神，教人從根自救，正心誠意，清心寡慾，涵養德性，以為事人侍天之道。

以上係由本師世尊受業與傳習背景的探索，說明其人本思想的形成。

## 2. 師尊生命自生自具的三種宗教意識

以下，循由師尊自身生命底蘊中，沛然而鮮明的三種宗教意識—憂患意識，天命意識與宇宙意識，進一步地探討，以這些意識為核心的人本精神，其在宗教的修持，在天帝教的實質內涵上，係如何地體現—

## i. 憂患意識

本師世尊首任首席使者，嘗自我說明身份立場<sup>29</sup>：

「我是一個歷經憂患之中國傳統的知識份子，希望中國富強、和平、統一。更祈禱中國人能生活在自由、民主、繁榮、無虞匱乏、無須恐懼的自由國家，具有尊嚴、屹立在國際社會中。」

中國儒學所教予人之憂患意識，可以蔚為 本師世尊宗教意識內涵的總說，而「生於憂患、長於憂患、成於憂患、死於憂患。」更是 師尊一生的寫照<sup>30</sup>。

易繫辭傳：「作易者，其有憂患乎？」憂患意識意謂人在困厄的環境中困思橫慮，遂而興生主體奮發向上的堅忍心志，繼而內脩己德，外以開務成物。憂患意識更是對人類的歷史與文化的發展，時刻凝聚關心，並且能深刻解析的識見。繼而，蔚為「先天下之憂而憂，後天下之樂而樂」的覺知與胸懷。回顧 師尊的一生，其出生、成長在中國社會劇烈變動，價值崩解混亂，內憂外患頻仍的年代。稍長，又親沐西風東漸，帝國主義與西方文化，大量衝擊中國，思想體系極度紊亂的氛圍。以至民國十九年，九一八事變發生，三期末劫之劫運正式遍染整個中國，整個世界。

師尊追隨天德教主蕭師昌明行道救世。迄民國二十六年蘆溝橋事變前夕，辭官攜眷，潛歸華山白雲峰下，長期祈禱，完成第一天命（守道西北）。抗日戰爭結束之後，師尊謹遵天命（第二天命），舉家遷台，其並關懷時局，預露天機，發表時勢預測，以穩定民心與國情。復至民國六十九年十二月，獲 天帝頒詔，特准先天天帝教重來地球，在蓬萊寶島復興，應化人間。 本師世尊（天帝教首任首席使者）更帶領同奮，共同為挽救三期毀滅浩劫，繼開天帝立教道統，完成保臺護國暨兩岸和平統一之使命，而長期祈禱…。末了， 師尊深切憂心中華民族的前途，決心以鑄炁真身，回天請命，並誓願「以己身承擔中華民族共業，換取兩岸和平統一」<sup>31</sup>。環顧 本師世尊的一生，真可謂「生於憂患、長於憂患、成於憂患、死於憂患」！

關於憂患意識， 師尊在「天帝教復興三週年大會講詞」中<sup>32</sup>亦有說明，曰：「孔子在易經中強調過：『作易者，其有憂患乎？』因為易經產生在武王伐紂的時代，亟需人心振奮，以仁制暴。跟今天我們所處的時代非常接近。…，此時此地更應含悲奮發，積極奮鬥，我們豈能耽于安樂。」「孟子曾說：『生于憂患，死于安樂。』我所以一再告訴全體同奮說：明年是國家的轉機年（案：民國73年），也是我們同奮的艱苦鬥年，就是希望同奮提高居安思危的警惕心，然後方能開啟奮發自強的原動力。動

<sup>29</sup> 天帝教文獻「九十三歲涵靜老人致中共鄧小平先生的兩封信」一文，頁1。

<sup>30</sup> 維生首席闡述：「本師世尊精神的傳承」。天帝教第五期傳教使者訓練班上課日誌，2004年7月。

<sup>31</sup> 「天帝教駐人間首任首席使者囑咐全教同奮書」。

<sup>32</sup> 《師語》，頁93。

心忍性，困知勉行地提升起奮鬥的精神。天帝教的同奮，必須一貫地抱持『先天下之憂而憂，後天下之樂而樂』的襟懷與志節。」（同前）所謂「生于憂患，死于安樂」（孟子語），即是憂患意識，是人居安思危的警惕心，更是人奮發自強的原動力。師尊教導我們：憂患意識的培養與凝聚，能涵育人心懷天下的胸襟與志節。同時，淬勵人動心忍性，使人能懂得主動承擔，自發奮鬥，並進而建立道德的主體性，形成自生自立的信仰力量。故能自覺覺人，自立立人。

本乎憂患意識，更進一步形成師尊的天命觀；即天命的降臨，是可以由人透過自愛、自治與自奮而爭取並完成的。「天之曆命，在爾躬」（《論語》）——當人對自身所處的境況，以及外在的時局，愈能慮患深遠；人能凡事先反省自己，躬身自愛自律；面臨橫逆與災厄時，愈能動心忍性，增加自己面對和承受苦難的能力，那麼，天命的內容，便不再是由外在賦予，或者由天命定（決定），而是人得能主動地參與，積極爭取的。

觀乎禮讚 本師世尊道行道品的誥文，其有文曰：「有幸應三期，精誠格始祖」<sup>33</sup>，以及「誓願應劫運，永劫濟黎民」<sup>34</sup>。其中，誓願意謂著挽救三期末劫，是主體主動積極的承擔，是誓力與願力的創造（造命）。如是自發自覺的奮鬥，其內在是一種深謀博純的遠見，與對憂患深刻的感受。於今，得以精誠感格上帝，以化劫挽劫，其心遂是感恩法喜，而忘憂忘慮（故「有幸」）。此亦可謂是「先天下之憂而憂，後天下之樂而樂」的人本精神心靈的寫照。這也是本乎憂患意識的人本精神，進而擴充為自力的造命觀與奮鬥觀。

唐君毅先生對宗教與人文頗多見地，其嘗言<sup>35</sup>：「宗教信仰的價值，不以其是否合現實世界之情狀為衡定，而唯依此信仰之內容，與其所自發之要求，是否有一內在的應合，及此要求之是否真純淨，能充量而無夾雜，以為衡定。」以之鑑照，得知：本師世尊一生沛然的憂患意識，與悲天憫人之仁者心懷，是其內在生命中，自發而純淨的精神要求。本乎此，應合而蔚生成為天帝教主動承擔的救劫觀，造命觀，以及積極進取的奮鬥觀。其間，人本的精神始終如一，而救劫挽劫的誓願，亦一脈相承。這便是宗教信仰崇高價值之所在。

## ii. 天命意識

探索 本師世尊人本思想內涵，其另一個重要的宗教意識是：天命意識。

<sup>33</sup> 天帝教特定經典《三期匯宗天曹應元寶誥》「本師首席督統鐳力前鋒」誥文。

<sup>34</sup> 同上，「本師首席正法文略導師」誥文。

<sup>35</sup> 唐君毅先生·《中國人文精神之發展》〈宗教信仰與現代中國文化〉(上)，頁 348。

師尊嘗言及天命的內涵，曰：

「天命就是玉皇上帝(我的父親是道家思想)，教世界上的人做人做事不可違反修身、齊家、治國、平天下的道理；同時，也會為特定的人，特定的事，做特定的安排，這就叫天命。．．．。」（本師世尊於宗哲社第102場演講錄音）。

同時，天命近乎上古儒家典籍—《尚書》，其所言及的思想：

「所謂天命者，即是書經『天視自我民視，天聽自我民聽』的意義，以現代語來說，就是順應時代的需要，合乎人心一致要求的解釋。．．．。」<sup>36</sup>

又，師尊在「我的天命」一文中提及：「天命就是天意，但是不是一成不變的，…因為『天命靡常』、『皇天無親，惟德是輔』，…。」

因此，天命（普遍義）原是上帝教人「修身、齊家、治國、平天下的道理」，即人生做人做事的道理。此外，特殊意義之天命，意指上天為特殊之人間境況（例如，劫難等），而有特定人事等的安排。再者，天命非一成不變的，天命隨著人德性之厚薄而有所轉移。天命順應人心與時代的需要，而與民心民意相互一致。因此，天命並非命定，或者，完全由上天所決定。天命取決於人心的趣向，同時，天命又會因人的修德與敬德，而有所增益或變化。人之道德與人格，是天命（普遍義）的真實內涵；而特殊天命的意義，亦旨在協助人間重整道德。不論普遍義或特殊義，天命皆為人道德之自我建立，皆為喚醒人生命之自主與自覺。天命是平等的，唯視人德性涵養而有殊異。因此，吾人可以歸約地說，天命意識與人本精神的本質是一致的，兩者俱是人心與道德。其都是有待人的自主與自覺，自立與自力而成。

擴延地說，天帝教的天命意識、天命觀，建立在聖凡平等的基礎上——天命來自於上帝；上帝賦予每一個人天命，眾生「各領天命，各了天命」，遂而共同完成宇宙之化育。此亦可謂天命平等<sup>37</sup>的觀念。對於天命的完成，則發乎主動承擔與承受之精神，是人本於仁心仁性、良知良能，而自動自發的道德擔待與責任，更是盡心盡性的人生價值之創造。「維天之命，於穆不已！文王之德之純，純亦不已。」（《中庸》）以人主體之道德生命，承接天命賦與的責任。之間，自有一種生命的誠穆與莊嚴！

稟乎聖凡平等與主動承擔的道德情懷，師尊懇祈上帝悲憫，使得先天天帝教重來人間，並擔負這個時代的重大使命（天命）（《教綱》）——為拯救天下蒼生，化解核戰毀滅浩劫，再造和平一統之中國。暨繼開天帝立教之道統，傳佈宇宙大道，窮究天人文化，縮短天人距離，以期宗教大同、世界大同、天人大同．．．。由師尊

<sup>36</sup> 《首席師尊精神講話選輯》「復興先天天帝教緣起」一文，頁31。

<sup>37</sup> 參考天帝教第二任首席使者李維生先生講稿「首席闡道」，頁59~61。

的三大天命與世界之和平，天人之大同；由天命意識(天命觀)，進而落實到救劫觀，皆是人本精神自立自救的體現。因此，天命意識與人本精神，誠可說是體與用矣。

### iii. 宇宙意識

宇宙意識是指以宇宙為家，視整個宇宙為人性命安立的根源。

本師世尊嘗言：「…尤其自奉命擔任『天帝教駐人間首任首席使者』以來，即發願『奠人間教基，做宇宙先鋒』，…。我希望與天帝教同奮同發大願，『效忠』宇宙，以與天地共始終，即是『盡大忠』於上帝，…，『盡大孝』於無生聖母！」<sup>38</sup> 師尊本於人生的要求，返本還原，逐步向上昇華，將人生的終始，推求到宇宙的根源處（即鑄都，即無生聖宮，即無形宇宙的世界），以為人性命安立之所在。師尊教導人在宇宙的根源處，安立自己生命的根源與歸處。並且，在宇宙根源處，決定人生與自己相應的生活態度，以為人生命和精神的寄託。師尊躍昇了人生的視野，欲使人生命根源的原點，與宇宙道體之始源，相應相和。

天帝教《教義》宇宙本體論思想的產生，雖然是人類知性理解的必然；不過，深入地說，探索宇宙本體的實相，自當更是人致力於精神煅煉，以及性命雙修時，其內心必然會碰觸的靈性問話。因此，《教義》宇宙本體論的內容，與其說是對外在宇宙世界的理解，毋寧更是人從事內心修持的心路歷程。宇宙的本體，是人主體心靈的境界，也是人精神的實然，非獨立於人生之外，是人本世界的延伸。同時，基於聖凡平等，以及第三神論的真理，宇宙意識更教人追求天人合一的境界，以與天地共始終。簡言之，宇宙意識可謂人本精神的終極。

以上，即是 本師世尊人本宗教精神的全幅內涵。

### (三) 結語

師尊嘗言：

「誠如易繫辭所說：『天地之大德曰生。』…。」「『為中國立心，為同胞立命，為文化繼絕學，為萬世開太平。』在此偉大崇高的神聖目標之下，本社自當追隨國人團結奮鬥，倍加努力，貢獻邁向精神建設，挽救世變狂瀾的心力。」（《師語》「宗教哲學研究社第三次社員大會開幕詞」，頁154）。

維生首席使者嘗對此作了精闢的總結：

「歸納而言，『為天地立心』是天帝教的人本精神，『為生民立命』就是天帝教的救

<sup>38</sup> 涵靜老人著·《宇宙應元妙法至寶》，頁 40。台北帝教出版社，1992 年五月新版。

劫精神，『為往聖繼絕學』就是天帝教的教化基礎，『為萬世開太平』就是天帝教天人大同的終極目標。天帝教的人本精神就落在這四句話， 師尊接受了這個傳承，發揚光大了這個傳承。」<sup>39</sup>。這四句話可謂中華文化思想之傳承，亦人本精神的總結，更是 本師世尊人本精神的全幅寫照。稟乎聖凡平等與主動承擔的道德情懷， 師尊懇祈 上帝悲憫，使得先天天帝教重來人間，並擔負這個時代的重大使命(天命)(《教綱》)——為拯救天下蒼生，化解核戰毀滅浩劫，再造和平一統之中國。暨繼開天帝立教之道統，傳佈宇宙大道，窮究天人文化，縮短天人距離，以期宗教大同、世界大同、天人大同……。

人是天地之主；為天地立心、為生民立命、為往聖繼絕學、為萬世開太平。當人自覺、自立，能自力自度，自己當家，更且真心悔過，主動承擔時，人便是宇宙的主人。 師尊肯證了每一個人先天性靈和子的平等，神性的平等，教導我們自覺覺人。並且，教誨吾人自救救人，令芸芸眾生皆能積極以正氣救劫挽劫。 師尊讓 上帝看到了人自願承擔懺悔的心，也令人親述 上帝的仁愛。在浩瀚而生生不息的宇宙中，師尊讓我們看到了人本的曙光！

---

<sup>39</sup> 參考天帝教第二任首席使者李維生先生講稿「首席闡道」，頁 23。



## 【附錄】人本的教化：天人實學

人本宗教精神的傳承，即宗教實質課程的學習，與生命學問的傳習。

### （一）宗教實質課程的學習

以下，我們援引 本師世尊駐世的語言文獻，以明白宗教實質課程學習的意義，實質的內容，以及， 師尊對此教化的殷切期待。

#### 1. 現代化的宗教必備條件<sup>40</sup>

「天帝教是一個有組織的救劫宗教，與一般民間信仰不同。一個有組織的現代化宗教，必須具備幾個條件：

思想體系，亦即理論根據，或者稱之為教義。行動綱領或為建教憲章，包括天上、人間的組織。時代使命。修持法門。救人的方法等。才可以算得上是一個適應時代環境需要的現代宗教。」

#### 2. 神職人員的必修課程<sup>41</sup>

「教義、教綱、昊天心法、教史、聖訓，五門是根。．．．。所以教育要針對將來實際弘教的需要。這個根—五門功課永久不變，時代在變，潮流在變，天帝教這五門功課不變。．．．。我上一次宣布我們神職人員必修必讀的五門功課以外，再加一門『無形宇宙組織總成』。第一教義。第二教綱。第三昊天心法。第四教史。第五要讀聖訓。現在再加一門『無形宇宙組織總成』一共六門，這是我們天帝教自己的課程。．．．。」

以上是從 師尊駐世之講詞與文獻，知天帝教人本教化課程的實質內容。

### （二）生命的學問

以下是筆者一己薄淺的心得。簡記如下，僅供參考。

生命學問的傳習，即師者心路與身路歷程，與弟子或門人之間的心印或契合。

人本精神的教化，是以心印心，以心傳心；以心為本，以人為本。學習的主體是人，向人學習，向師學習，向偉案而崇高的靈魂學習。人本內涵的學問，也就是中國文化所謂的生命學問。

從 師尊的憂患意識、天命意識、宇宙意識，其必然出現「聖凡平等」的思想理路，救劫精神的悲願，以及向自己奮鬥、向自然奮鬥、向天奮鬥這三種道德主體的自我要求。基於對 上帝、對天心之仁的信仰，對人類悲憫的愛，對劫運世運內心深刻而強烈的感受，以及，天人合一真實體證下，對生命歸宿的終極慕求…，必然蔚為「不為自己設想，不求個人福報」的心懷。更重要者是，「時刻反省懺悔，一切聽天安排」，

<sup>40</sup> 摘錄「本師世尊於高雄市掌院親和講詞」（未刊稿）。民國七十八年六月廿四日。

<sup>41</sup> 摘錄自 本師世尊·「我的天命（九）」（未刊稿）。民國八十二年五月十二日。

反求諸己的人本修養。以及，因著如是的謙卑與自牧，興發「我命由我不由天」，以及「以出世之心，行入世之道」的生命憤悱。同時，基於人本自立自覺的思想—「聖凡平等」與「三奮」，遂推拓出「煉心」的要求，以及救劫天命的完成，並進而形成整體對生命的看法(生命觀)，以及對生死的看法(生死觀)。

師尊一生是得自天言的人本之教。師尊一生，即是天言與人文相匯的書。人文和天言是相互融通的一人文似凡，天言似聖；聖丈凡，凡基聖。

心法（昊天心法），不論是以教義或經典來詮解或記載，其實都是一本萬殊的。昊天心法，是上帝的真傳，是天人合一、天人大同的化境。更重要者——它們都是師尊一生一步步走來的心路和身路歷程。每一部帝教典籍，典籍中的每一個字，都蘊涵著師尊一步一腳印，真實走過的生命記錄。典籍是天言；而師尊人間一路體證的人本之學、生命之學，即人文。師尊的心路歷程，就是天路歷程；天言與人文必須相互悟通，生命的學習才會真正落實。人本精神的教化，就是必須按著人去學習，依著師者的精神去解經、讀經與弘教。我們倘要真正深入契合心法，我們若要真正深刻地解讀經典、研究教義…，這一切的一切，都應該先從深入師尊的心路歷程著眼，讀師尊的心、看看自己的心；默契師尊一路書生報國、以身許道、毀家辦道，繼以教為家，而後「以宇宙為家」、「獨立人天上，常存宇宙中」的心路歷程……，如是，始能明白昊天心法、明白經典、證悟天帝教自然無為心法之深密。

經典，或許是天言。然而，深入師尊一生奮鬥心路的衍進，深入師尊的「人文」背景，並對照經典；更重要者是，印心！注入師尊不以「道名道利小天下」、「不以有形累無形」的宇宙心懷，契入師尊的心量、心性、心願與心胸，以及，他是如何當下轉念，如何當下反省懺悔，過即不留，實行實証…，如此才是研究的關鍵！同時。也是將「天言」與「人文」偕行的人本教化。否則，心法、昊天心法會矮化為技術面的傳承；經典，會淪為人間文字的比擬或並對，與文字的鋪排。而救劫急頓法門，也會因之而失去其救劫救世的剛正性與迫切性。這些都遠離了宗教人本精神的教化……。

師尊一生的心路歷程，是一本書，一本打開天帝教的研究（心法、經典、組織等）的書，也是人文與天言之間堅實的天梯。師尊一生，就是學自人文，又得自天言的人本之教。倘若，不能認清這個切入點的重要性，則一切的一切，都會「僅止於人為」，而無法深入「自然無為」的奧祕，也無法真正感受師尊人本精神在每一位同奮身上，自然傾注的仁愛和用心。#

## 參考書目

1. 教內刊物：天帝教教義《新境界》。台北：帝教出版社，1997年10月三版。
2. 教內刊物：天帝教《教綱》。台北：帝教出版社，1990年7月修訂版。
3. 教內刊物：涵靜老人著·《宇宙應元妙法至寶》。台北：帝教出版社，1992年五月新版。
4. 教內刊物：《師語》。首席師尊言行出版編輯委員會，1988年12月。
5. 教內刊物：《師語心傳》。首席師尊言行出版編輯委員會，1988年12月初版。
6. 教內刊物：《天帝教復興簡史》。天帝教始院編印，1992年9月。
7. 教內刊物：《首席師尊精神講話選輯》。天帝教首席使者辦公室敬印，1989年9月。
8. 教內刊物：《首席闡道》。第五期傳道使訓練班暨傳教使者訓練班，閉關訓練上課教材。2004年7月。
9. 王光增·《無形古佛與蕭昌明大宗師》。天帝教彰化縣初院，2003年7月初版。
10. 唐君毅先生·《中國人文精神之發展》。台北：學生書局，1983年3月。
11. 牟宗三先生·《歷史哲學》。台北：學生書局，1982年2月。
12. 牟宗三先生·《生命的學問》。台北：三民書局，1989年5月。
13. 保羅·田立克著／魯燕萍譯·《信仰的動力》。台北：桂冠圖書公司，1994年。
14. 懷海德(A.N. Whitehead)著／蔡坤鴻譯·《宗教的創生》。台北：桂冠圖書公司，1995年。

• 第四屆天帝教天人實學研討會 •